

بسم الله الرحمن الرحيم

الحصد للله رب العالمين و الصلاة و السلام على سيّد الدر صلين محمد المصطفى و على آله و اصحابه المطيّبين الطاهرين الما بعد ؛ بلده حيد آباد فرخده بنياد هي محض به توجر خاص و عنايات سركار عالى متعالى صاحب النفشل و المعالى سلطان ابن سلطان لواب مير عثمان عليجان سادر نظام اللك محص جاه سابع بي كاركز اور شهرة مخاق بول كي وجه عالمي فرض حسب صرورت دين سوالات بغرض المحصالي بوابات مدسه خوده كو ادسال كيا كرتے تھے ، طلب و مدسين غرض حسب صرورت دين سوالات بغرض المحصالي بوابات مدسه خوده كو ادسال كيا كرتے تھے ، طلب و مدسين مدسه كو تعليم و تعليم و تعليم عدال فرصت من تحمى كه اپنه مفوضه كام كے علاوه ادائي بوابات كى بجى خدمت پابندى سرد كو تعليم و تعليم عوالانات مدسه سے قوى نويسى بجى ايك صرورى امر تھا ، اس لئے سير المعاليٰ و العلماء حضرت حافظ حاجى مولانا مولوى عمد انواد الله غان بهاد معين المهام امود خرجى معتى مدرسه مورد في مدرك عالى سربرست العلماء حضرت حافظ حاجى مولانا البادك سند ١١٧٨ بجى داد الافياء اقتصاح كركے داقم كو مفتى مدرسه مقرد فراك كو مسلم كى باقاعده بنياد قائم كى ، خدا كے فضل سے جب كثير التعداد مسائل دينيہ كا دشيره جمع بولے لگا تو حسب در خواست اعمان قوم حضرت قبله د ظلم العالى كا ادشاد ہوا كہ جمع شده مسائل كو چھوالے كا سلم جارى عالم كى باقاعده بنياد قائم كى ، خدا كے فضل سے جب كثير العداد مسائل دينيه كا كائى ذخيره اددو رئواست اعمان قوم حضرت قبله د ظلم العالى كا ادشاد ہوا كہ جمع شده مسائل كو چھوالے كا سلم خرود الدين ميں فرائم بوجائے . كم سائلي فتيہ كا كائى ذخيره اددو نواس من فرائم بوجائے .

حسب الله شاد مولانا ممدور ان مسائل دینیه کا مجموعه موسومه به و قاوی نظامیه حسر اول ناظرین کے ملاحظہ میں پیش بنید اور حصبته دوم کے طبع کا انتظام جاری ہے، ان شاء الله تا قیام دار الاقداء اسی طرح اس کے تمام حصص کے طبع کا سلسلہ مجی جاری رہیگا۔ (۱)

پس ناظرین با تمکین سے التماس ہے کہ محصناتے بشریت اس میں اگر کسی خطا واقع ہو تو بنظر عطاء معاف فرمائیں اور مؤلف و حجمیع معاونین کو دعائے خیر سے یاد فرمائیں۔ ہمین شم ہمین .

محمد ركن الدين عنى عنه معتى مدرسه نظاميه حيد آباد دكن

(۱) حضرت مولانا مفتی کیر محد دکن الدین دحمد اللہ تعالیٰ مفتی احظم جامعہ نظامیہ کے یہ فرآوی پہلی طباعت میں تمین جلدول میں شائع ہوئے تھے ، نیکن عرصہ سے نا پید تھے ، مجلس اشاعت العلوم لے اب انکو دوبادہ شائع کرتے کا ادادہ کیا تو البیت اجلاس عام میں خود و نوعن کے بعد یہ طے کیا کہ عالیہ میر مجلس اشاعت العلوم حضرت مولانا مفتی محمد عظیم الدین صاحب اس کی ترتیب پر خود کرد فراکر فتنی ابواب کے مسائل یکجا کرکے حسب ترتیب " بدایہ " تمام کے تمام فراوائ حضرت دحمد الله تعالیٰ ایک ہی جلد میں حضرت دحمد الله تعالیٰ ایک ہی جلد میں مرتب فرائی ، چنانچ حسب قرادداد فرآوی نظامیہ کی سابقہ تمین جلد میں ایک ہی جلد میں مرتب فرائی ، چنانچ حسب قرادداد فرآوی نظامیہ کی سابقہ تمین جلد میں ایک ہی جلد میں بسترین حصری انداذ کی کیدور کراہت کے درید آفسٹ پر طبع کی جادبی ہیں ٹاکہ اہل اسلام ان سے استفادہ کر سکیں ۔

ریستان حصری انداذ کی کیدور کراہت کے درید آفسٹ پر طبع کی جادبی ہیں ٹاکہ اہل اسلام ان سے استفادہ کر سکیں ۔

ریستان حصری انداذ کی کیدور کراہت کے درید آفسٹ پر طبع کی جادبی ہیں ٹاکہ اہل اسلام ان سے استفادہ کر سکیں ۔

ریستان حصری انداذ کی کیدور کراہت کے درید آفسٹ پر طبع کی جادبی ہیں ٹاکہ اہل اسلام ان سے استفادہ کر سکیں ۔

ریستان حصری انداذ کی کیدور کراہت کے درید آفسٹ پر طبع کی جادبی ہیں ٹاکہ اہل اسلام کی گائے گائے گائے الشیدین العبائی و کی العبائی و

(٢) اذ ربسم الشر الرُّحمٰن الرَّحيم

كِتَابُ العَقَائِد

كيا فرات مي طلع دين اس مستله مي كه بي كريم صلى الله عليه و سلم كو سراج جسماني بوتي تمي يا رومانی، به صورت اولی عرق و التیام ولین اسمانوں کے محفظ اور طنے) کو محال محصف والا شخص جو جسمانی معراج كو محال محج اس كے معملق كيا عكم به اور معراج مي آب كو رؤيت نداوند آنكو سے بوئى يا دل سه

بی کریم صلی اللہ علیہ و ملم کو جسمانی سراج ہوئی تھی۔ اور سی اہل سنت کا عظیرہ ہے، ہو مختص اس سے الکار کرے وہ بدحت ہے۔ قرق و التیام کا محال ہونا قلاملہ کا نہب ہے جو اسلام کے محالف ہے۔ شرح علاند لمنى مي ج : و المعراج لرسول الله في اليقظة بشخصه الى السماء ثمَّ الى ما شاء الله تعالىٰ من العلى حق اى تابت بالخبر المشهور حتى ان منكر، يكون مبتدعا ، و انكار، و ادعاء استحالته انما يبنى على اصول الفلاسفة ، و الا فالغرق و الالتيام على السماوات جائز، و الاجسام متماثلة يصح على كل ما يصح على الآخر و الله تعالى قادر على الممكنات كلها . فقوله (في اليقظة) الثارة الى الرد على من زعم ان المعراج كان في السئلم على ما روى عن معاوية رضى الله عند انه سئل عن المعراج؛ فقال كانت رؤيا صالحة . و روى عن عائشة رضي الله عنبها انها قالت ما فقد جسِد محمد عليه السلام ليلة المعراج - و قد قال الله تعالى " وَ مَا جَعَلْنَا الرَّؤِيا الَّتِي أَرْيِنَاكُ إِلَّا فِتنةً للنَّاسِ " و أجيب بأن السراد الرؤيا بالعين و المعنى ؛ ما فقد جسد عن الروح بل كان مع روحه فكان المعراج للروح و الجــد جسيعاً . و قوله (بشخصه) الثارة الى الرد على من زعم انه كان للروح فقط . و لا يخفي ان المعراج في العنام او بالروح ليس مما ينكر كل الانكار و الكفرة انكروا امر المعراج غاية الانكار بل كلير من المسلمين قد ارتدوا بسبب ذكك . و قوله (الى السماء) اشارة الى الرد على من زعم ان المعراج في اليقظة لم يكن الا الى بيت المقدس على ما نطق به الكتاب. و قوله (ثم ما شاء الله تعالىٰ) اشارة الى اختلاف اقوال السلف فقيل الى الجنة و قبيل الى العرش و قبيل الى فوق العرش و قبيل الى طرف العالم . " فالإسراء" هو من المسجد الحرام الى بيت المقدس قطعي ثبت بالكتاب، و"المعراج" من الارض الى السماء مشهور و من السماء الى الجنة او الى العرش او غير ذكك آحاد. شرح فقد أكبر مُصنَّد لمَّا على قارى من ب ، (و خبر المعراج) ای بجد المصطف صلّی الله علیه و سلّم یقتاته الی السماء ثم الی ما شاء الله تعالی فی السقامات المعلیٰ (حق) ای حدیثه ثابت بطرق متعددة (فسن رده) ای ذلک الغبر و لم یؤمن بمقتض ذلک الاثر (فهو ضال مبتدع) مراج مي روّیت الی آپ کو آنگو سے بوتی یا دل سے اس مي علماء کا اشال سے ، بعض آگو سے دیگھنے کے قائل مي اور بعض دل سے ، بر آیک قراق لے جن احادیث سے احدالل کیا ہے وہ درج مي و تقمیر در مثور جلد و صفی ساتھ سورہ و الحج ميں ہے و اخرج الترمذی و حسنه و الطبرانی و ابن مردویه و البیهقی فی الاسماء و الصفات عن ابن عباس فی قوله تعالی " لقد رآء نزلة اخری " قال ابن عباس قد رأی النبی صلی الله علیه و صلم ربّه عز و جل ابن مردویه عن ابن عباس رضی الله علیه و ابن النبی صلی الله علیه و ابن النبی صلی الله علیه و سلم راًی ربه بعینه و وسلم ساتی الله علیه و سلم والی و ابن المندر و ابن ابنی حالم عن محمد بن کمپ القرظی عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه و سلم قال قالوا یا رسول الله (صلی الله علیه و سلم) علی رأیت ربّک و قال لم آرہ بعینی و رأیته بفؤادی مرتین ثم رسول الله (صلی الله علیه و سلم) علی رأیت ربّک و قال لم آرہ بعینی و رأیته بفؤادی مرتین ثم رسول الله (صلی الله علیه و سلم) علی رأیت ربّک و قال لم آرہ بعینی و رأیته بفؤادی مرتین ثم رسول الله (صلی الله علیه و سلم) علی السواب «

الاستقثاء

کیا فراتے ہیں طماہ دین اس بادے میں کہ عبد الماجد مؤلف کتاب المناط کے فات میں جن الفاظ کا استعمال کیا ہے درج ذیل استعمال کیا ہے درج ذیل ہیں الدے شخص اور المنی کتاب کے لئے کیا حکم ہے؟ اور اسلام کی فات میں تصنیف کے ساتھ کیا کرنا چاہتے ؟

' کتاب ذکور کے صفی ۱۹۲ میں ہے ، ہماری مراد شارع اسلام سے حضرت کو ایسی تصنیف کے ساتھ کیا کرنا چاہتے ؟

دیکھو کہ ان کا سا ہر تن ذہب شخص اپن سلوت کی بقاء و تحفظ کیلئے تاگزیمانہ کیا کیا وسائل اختیار کرتا ہے "د ویکھو کہ ان کا سا ہر تن ذہب شخص اپن سلوت کی بقاء و تحفظ کیلئے تاگزیمانہ کیا کیا وسائل اختیار کرتا ہے "د المامی صفی ما میں ہے ، جس نے صواح عرب کے ایک ان بڑھ کو دنیا ہے اس کی رسالت تسلیم کراتے اور قائدین عظام کی صف میں اسے اس قدر ممتز جگہ دینے میں اس کی تمام خصوصیات سے زیادہ مدد دی" ۔ صفیہ قائدین عظام کی صف میں اسے اس قدر ممتز جگہ دینے میں اس کی تمام خصوصیات سے زیادہ مدد دی" ۔ صفیہ والدہ کی جصمت کو اہل وطن مقلوک نظر سے دیکھتے ہیں"۔ اس صفی ہی تخضرت صلی اللہ علیہ و سلم کی شان دوسروں کی جسمت کو اہل وطن مقلوک نظر سے دیکھتے ہیں"۔ اس صفی ہی تخضرت میں کہ جب وہ میں ہوتے تھے، خوش اعتقادیوں کے حصر کو حذف کرنے کے دوسروں کے ساتھ چات تو سب میں بڑے وہ مقلوت کا وجود شہرتا ہے"۔ صفی مورد میں کہ جب وہ بعد اس طرح کی تمام روایات کا شیح قائدین کی اس سطوت کا وجود شہرتا ہے"۔ صفی مورد کی تمام روایات کا شیح قائدین کی اس سطوت کا وجود شہرتا ہے"۔ صفی مورد کی تمام روایات کا شیح قائدین کی اس سطوت کا وجود شہرتا ہے"۔ صفید میں ہوئے مصرف کئن کے چدد اشخاص اب حک دنیا میں اسے پیدا ہوتے ہیں جو اول درج کے قائدین کے اتحان کے اسے نامی حقیت سے میں طورت کی جو دول درج کے قائدین کے اس است کے دیا تھیں۔ انہ سے بیدا ہوتے ہیں جو اول درج کے قائدین کے اسے انہا میں اسے بیدا ہوتے ہیں جو اول درج کے قائدین کے اسے انہا کے مصدان کے مصدان کے اسے انہا کہ مصدان کی سے انہاں کے دیا تو اس کے دیا ہوت کی اس کی دیا ہوت ہیں جو تائین کے انہ کے دیا تو کے دیا ہوت کے انہ کے دیا ہوت کے دیا تو کیا کہ کے دیا ہوت کی دیا ہوت کیدا کو دیا ہوت کے کو کرنے کے دیا ہوت کے دیا ہوت کے دیا کی کے دیا گورن کو تو کی دیا گورن کے دیا ہوت کے دیا ہوت کے دیا میں کے دیا ہوت ک

ہوسکتے میں کیا زمانہ اس پانے کے اشخاص روز پیدا کرسکتا ہے؟ کیا تاریخ میں ان کی تظیر اسانی سے بل سکتی ہے ؟

عبد الناجد إن اسدكى كتب فلسد اجتماع كے وہ صفحات جن من مندرج بالا عبادات درج بين ديكھ كتے، صاحب موصوف کا انحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کی شان میں یہ تکھنا کہ سان کا سا ہر تن ندہب شخص این سلوت کی بعد و تحفظ کیلئے ناگزیرانہ کیا کیا وسائل اختیار کرتا ہے • اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ آپ تے اشاعت اسلام کے وسائل کو این نسانی سطوت کے قائم کرنے کیلئے اختیاد کیا ہے ! مالانکہ یہ قول آیت كرير " وَ مَا يَنْعِلِنُ عَنِ الْهُوَىٰ إِنْ هُو إِلَّا وَحْنَ يُوحَىٰ " كَ مَلِكَ جِد آبِ كُو اصلاً ابْن دَالْ سطوت و وقار تابت كرفا منظور نهس تحل چنانج اليت كريم " أنا بشر مثلكم يُوحي الى " ب واض ب ، بك معصود یہ تحا کہ تداوند عالم کی طرف سے جو مجی کم عالا ہو وہ مسلمانوں کو سنا دیا جائے اور اپنا درہ برابر بی لگاؤ نہ دہے ۔ اگرچ اپ کا فرض مین ہدایت تھا گر باوجود اس کے اپ کو صاف یہ سا دیا گیا کہ اِلْکُ لا تَهْدِی مَن اَحْبَبْتَ " اور یہ عَلم ہوا کہ " اِنْ عَلَیک رِالّا البّدع " یعن آپ محض پیٹیائے کے واكم نهي كريكة . اوريه بحي ارشاد بواكه " لمت عليهم بمصيط " يعن آب ان ير مسلط نهي بي کہ چار و ناچار ان کو مسلمان کریں۔ دوسری جگہ یہ ارشاد ہے " مُعلِّک باخع نفسک علی آثارهم ان کم يُؤمِنُوا مِهذا العَديثِ أَسَفاً " يَن آپ صرت و اعدوه سے كيا اپن جان بالك كريں كے كہ يہ كفار آپ كے كہنے ير ايمان نميں لاتے . يس ان آيات سے واضح بے كہ آب اين ذاتى سلوت كى جا، و حفظ كيلتے د مامور تھے اور د تاگریزاد آپ کو اس کے وسائل اختیار کرنا بڑا تھا ۔ مصف صاحب لے جو کیے لکھا ہے وہ كلام پاك كے خلاف اور شان رمالت كے منافی ہے ۔ مصف صاحب لے آپ كى شان ميں جو -اندرو" كا للظ استعمال کیا ہے یہ مجی خلاف ادب ہے، کیونکہ اردو کی اصطلاح میں اس لفظ کا استعمال عامی اعمام کیلئے كيا جالا ہے إس وقت إس لفظ كى ايس وقعت شيں ہے كہ يہ اپنے اصلى معنى كے لحاظ سے الحصرت صلى الله عليه و سلم كي ذات ستوده صفات بر استعمال كيا جله الرجه خود مصف في أنحصرت كي تعظيم و تكريم س منو ۱۳۵ سے ۱۳۰ کک تین ورق مسلسل مضمون لکھا ہے اور تقریباً اکثر آیات تعظیم و ادب ان صفحات می جمع کردیے بی گر خود اسر عمل کرتے سے قاصر ب

آيت كريم " لَا تُجْعَلُوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً " م واض ب ك فدائ پاک نے آپ کو ان معمولی الفاظ سے پکارکے کی ممانعت کردی جیے مسلمان ایک دوسرے کو آپس میں يكادا كرتے تے ۔ اور آيت كرير " يا أيّها الّذِين آمنوا لا تَقُولُوا رَاعِنًا و قُولُوا انْظُرْنَا " مِن مسلمانوں كو مع فوا دیا کہ تم جو آپ کو ، راعنا " کتے ہو اگرچ اس کے سن تمادے پاس یہ بی کہ اے رمول پاک ماری طرف توجہ فرمائے ! مگر کھار کے یاس یہ لفظ گال ہے وہ مجی اس کو آپ ہر استعمال کرتے میں مگر معصود ان كا كي اور بويًا ب اس لئ اس لغظ كو چور دو اور اس كى بجلت اس كا مرادف لفظ " أنظرنا"

استعل کرد .

مصن صاحب نے عین علی السلام کے متعلق جو "جمہول النسب" کا لفظ استمال کیا ہے یہ جی آیات الرق کے خلاف ہے، چناچ قرآن یاک میں ہے " اِنَّ مَشَل عِیْسیٰ عِندَ اللّهِ کَسُشُل آدم خُلُقهُ مِن تُرابِ شَمِ عَالَ لَهُ کُنُ فَیکُونُ لِی وَلَدٌ کَ فَیکُونُ مِن اَلْمُسَدِین " ٥ دوسری جگہ ہے " قالت رَبِّ اللّه یکونُ لِی وَلَدٌ کَ لَمْ یَمُسُسُنی بَشُرُ قال کُذَلِک اللّه یَعُلُقُ مَا یَشَاء راذا قَصَیٰ اَمراً فَانِسَا یقول لَهُ اللّه یکونُ لِی وَلَدٌ کو لَمْ یَمُسُسُنی بَشُرُ قال کُذَلِک اللّه یَعُلُقُ مَا یَشَاء راذا قَصَیٰ اَمراً فَانِسَا یقول لَهُ کُنُ فَیکُونُ "٥ یعی عین علی الله کی قلیق آدم علی السلام کی طرح محمن ہمارے امر کن" ہے ہوئی ہے۔ پس اس سے صاف ظاہر ہے کہ "پ کا وجود اور انسانوں کی طرح میں سمان کا آپ کو "مجبول النسب" مقدس استی مقدس الله بیا مقدس الله بیا مقدس استی میں اللہ بیا مقدس الله بیا مقدس کو کہا جاتا ہے جو کسی انسان کی نسل سے ہو اور وہ انسان عامقوم ہو ، یا معلوم ہو گر اس کا نکاح مولود کی مال کے ساتھ یہ ہو ایو اور وہ انسان نے شان ہا حکم خداوند تعالیٰ قطعی طور پر اس عیب سے منوہ و مبرا ہے۔ پھر دیوہ دائسۃ اس لفظ کو برش مسلمان کی شان ہا حکم خداوند تعالیٰ قطعی طور پر اس عیب سے منوہ و مبرا سے بھر دیوہ دائسۃ اس لفظ کو برش مسلمان کی شان ہا حکم خداوند تعالیٰ قطعی طور پر اس عیب سے منوہ و مبرا ہے۔ پھر دیوہ دائسۃ اس لفظ کو برش مسلمان کی شان ہا حکم خداوند تعالیٰ قطعی طور پر اس عیب سے منوہ و مبرا ہے۔ پھر دیوہ دائسۃ اس لفظ کو برش مسلمان کی شان ہا حکم خداوند تعالیٰ قطعی طور پر اس عیب سے منوہ و مبرا

مسنف صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کے اس مجوہ کے متعلق کہ آپ چلتے وقت سب
سے قد میں بلند معلوم ہوتے تھے یہ لکھا ہے کہ اس قسم کی روایات آپ کے متعلق مشور ہیں خوش اعتقادیوں کے صد کو حدف کرنے کے بعد اس کا اصل سطوت تھہرتی ہے ، معلوم ہوتا ہے کہ مصنف صاحب اس معجوہ پر معترض ہیں اور مسلمانوں کی خوش احتقادی تصور کرتے ہیں۔ عالانکہ اس سے بھی بڑے مجزے آپ کے دوئے ذمین کے مسلمانوں کے پاس مسلم اللبوت ہیں۔ مصنف صاحب نے صفر ۱۲۰۰ کی تحریر میں سپ کو بدو، سیزر، نولین، سکند وغیرہ کے مماثل بتایا ہے ، عالانکہ آپ کے اور حضرت عین طبہ السلام کے سوا ان حدکرہ اشخاص سے کسی کو اسلام نے محرم نہیں بانا، اور دون کی شان انہیاء علیم السلام

ک طرح ہو سکتی .

خرص به وجوہ بالا یہ کتاب اس قابل نہیں ہے کہ عام سلمانوں میں اس کی اشاعت کی جائے جس کے کہ ان کے عقائد میں فرق آئے۔ سف صاحب کو چاہے کہ اس گفتہ سے توبہ کریں ۔ اور اسلای ریاست پر لام ہے کہ اس کی اشاعت کو ممنوع قرار دے ایسا نہ ہو کہ مسلمان اس کو دیکھ کر انبیاء علیم السلام کی شان میں ایسے الفاظ برسے لگیں اور ایمان میں فرق آئے کونکہ انبیاء علیم السلام پر کوئی حیب لگانا یا ان کیلئے کسر شان کے الفاظ کا استعمال کرنا جس میں ان کی فقت و جنگ ہو شرعاً کفر ہے۔ یزازیہ کی کتاب السیر و الجماد باب ثالث میں ہے : و اذا السیر و الجماد باب ثالث میں ہے : و اذا عاب المرتد میں ہے : و اذا عاب الرجل النبی علیه السلام فی شیء کان کافران البح الرائق کی جلد ہ باب المرتد میں ہے : و یکفر بعدم الاقرار ببعض الدم او عیب نبیا بشیء ۔ عالمگیرے جلد ۲ کتاب السیر میں ہے : و فی مشل عصن بیسب الی الانبیاء الفواحش کونمهم علی الزنا و نصوه الذی یقوله العشویة فی یوسف علیه السلام قال یکفر لانه شتم لهم و استخفاف لهم ۔ البح الرائق باب المرتد میں ہے : و فی یوسف علیه السلام قال یکفر لانه شتم لهم و استخفاف لهم ۔ البح الرائق باب المرتد میں ہے : و فی

المايرة ر لاعتبار التعظيم المنافى للاستخفاف كفر العنفية بالفاظ كثيرة و افعال تصدر من المتهنكين لدلالتها على الاستخفاف بالدين . و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص یہ عقیدہ رکھے کہ خداوند عالم زید کو اس کے وجود کے پہلے نہیں جانا تھا یعنی خداوند عالم کو معدوم و ممتنع کا علم نہیں ہے رکیا ایسا شخص شرها کافر ہے یا نہیں اور اہل سنت کا اس بارے میں کیا عقیدہ ہے ؟

الجؤاب

جو شخص ایسا کمآ ہے اہل سنت کے پاس وہ کافر ہے ، کیونکہ اس لے خداوند عالم کی طرف جبل و لا علمی کی نسبت کی ہے اور ستیری آیات قرآنی کا الکار کیا ہے الجر الرائق جلد ہ کتاب السیر باب الرئد میں ب فيكفر اذا وصف الله تعالى بما لا يليق به او سخر باسم من اسمائه او بآمر من أوامره او انكر وعده او وعيده او جعل له شريكا او ولدا او زوجة او نسبه الى الجهل او العجز او النقص. صنح ١٣٠ مي ج. و يكفر بقوله المعدوم ليس بمعلوم الله تعالى. عالكيريه جلد ٢ كتاب السير باب تَاتِع فِي احْكَامُ الْرَندين مَنْهَا مَا يَنْعَلَقَ بِالْقُرَالَ مِنْ هِ : اذَا انكرَ الرجل آية من القرآن او نسخر بآية من القرآن و في الغزانة او عاب كفر كذا في الناتارخانية . الل سنت و الجامت كا بي عقيره ب ك ضاوند عاكم كا عِلم بانتها ب يعن وه موجود معدوم، ممكن، ممتنع جزني، كلي، ظاهر، باطن، حاصر، غانب هر چيز كو جانا ہے کوئی شی اس کے علم سے فارج نسی ہے جیسا کہ آیات کریمہ " وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيءِ عليمٌ ٥ عَالِمُ الغَيبِ وَ النُّهَادَةِ لَا يَعُزُبُ عَنْهُ مَثْقَالُ ذَرَّةٍ ۞ يَعلَم خَائِنَةٌ ٱلْآغَيْنِ وَ مَا تُخفِى الصَّدُورُ ۞ يَعِلَمُ مَا يُسَرُّونَ وَ مَا يُعلِنُونَ * ٥ اور آيت كرير " إِنَّ اللَّهُ عِنْدُ، عِلْمُ السَاعِقِ و يُنَزِّلُ الغَيثَ وَ يَعلَمُ مَا فِي الأَرْحَامِ رَ مَا تَدُرِي نَغُسُ مَاذَا تُكَسِبُ غَداً وَ مَا تُدرِي نَفُسُ بِأَيِّ أَرْضِ تَمُونُ إِنَّ اللَّهُ عَلِيمٍ خبيرا و اور ديگر آيات بينات سے واضح بے شرح قعد اكبر مطبود كلزار تحدى معنى ١٠ سي ب و خالله تعالى عالِمٌ بجميع الموجودات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في العلويات و المغليات و انه تعالى يعلم الجهر و السر و ما يكون اخفي منه من المغيبات بل احاط بكل شيء علما من الجزئيات ر الكليات و الموجودات و المعدومات و الممكنات و المستحيلات فهر بكل شيء عليم من الذوات و الصقات بعلم قديم لم يزل موصوفاً به على وجه الكمال لا بعلم حادث في ذاته بالقبول و الانفعال و التغير و الانتقال ـ تعالى الله عن ذلك شانه و تعظم عما نهاك برهانه . أو صفح اه مي ب : ثم هذا العام مخصوص بقوله تعالى " وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَي مِ عليمٌ " فانه باقي على العموم و نثامل للموجود و المعدوم و المحال و الموهوم كما بينه الامام الاعظم بقوله : يعلم الله تعالى المعدوم فى حال عدمه معدوما ، اى بوصف المعدومية انه كيف يكون اذا اوجده اى عالم الربويية بل و يعلم ان شيئا لا يكون و لو كان كيف يكون و يعلم الله تعالى الموجود فى حال وجوده موجودا اى بعد ان علمه حال عدمه معدوما . شرح عاصد مصرى ك صغر ١٩ بلد لا ين عن الله تعالى غير متناه بمعنى انه لا يتقطع و لا يصير بحيث لا يتعلق بالمعلوم و محيط بما هو غير متناه كالاعداد و الاشكال و نعيم الجنان و شامل لجميع الموجودات و المعدومات الممكنة و الممتنعة و جميع الكليات و الجزئيات اما سمعا فنمثل قوله تعالى : و الله بكل شيء عليم ٥ عالم الغيب و الشهادة ٥ لا يعرب عنه منقال ذرة ٥ يعلم خائية الأغين و ما تخفي الصدوب و الله المعدومات الله المعدومات المع

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ خداونر عاکم کی صفات اس کی عین دات ہیں یا خیر ؟ اور عالم منافر در عالم علم خداوند عالَم کی دائی صفت ہے یا نسیب؟ اور جو شخص خداوند عالَم کے علم کو داتی مد جالے کیا وہ کافر ہے یا مسلمان؟ بینوا توجروا ۔ یا مسلمان؟ بینوا توجروا ۔

الحواب

نداونر عالم کی صفات دو تم کی ہیں ، ایک ذاتی دوسرے آملی ۔ ذاتی صفات وہ ہیں کہ موصوف جب ان سے منصف ہوجاتا ہے تو ہر ان صفات کا طد اس میں نسی آسکا ، جبے علم و قدت و عرت و منظمت ۔ خداوند عالم چونکہ ان صفات سے موصوف ہے اس لئے اب اس میں ان کا صد لینی جل مجز الت کمی نسی آسکة ۔ اور صفات فعلی وہ ہیں کہ موصوف کے ان صفات سے منصف ہونے کے بعد ان کے طد سے مجی منصف ہو کے بعد ان کے طد سے مجی منصف ہو سکتا ہے ، جب دافت ، رحمت ، سخط ، خصب ۔ لینی جس طرح کہ تداوند عالم نری و مرباتی سے موصوف ہے اس کے عدد سختی و خصنب کے ساتھ مجی موصوف ہے ۔ شرح نری و مرباتی سے موصوف ہے اس کے عدد سختی و خصنب کے ساتھ مجی موصوف ہے ۔ شرح افد اکبر کے صفح س میں ہے ، و عدندا ان کل ما وصف به و لا بجوز ان یوصف بصدہ فہو سن صفات الذات کانقدرة و العلم و العزة و العظمة ، و کل ما یجوز ان یوصف به و بصدہ فہو سن صفات الذات کانقدرة و الرحمة و السخط و الغضب ۔

الل سنت کے پاس خداونر عالم کا علم اس کی صفات ذائیہ ہے ہے ۔ شرح قد اکبر کے صفر 14 میں ہے ، و صفاتہ الذائیة کالعلم و الحیوۃ و الکدم . خداوند عالم کی صفات عین ذات ہوئے کے متعلق اشتقال ہے ، ممکلین الل سنت و الجاعت کا یہ نہیب ہے کہ خداوند عالم کی صفات نہ اس کی عین ذات ہی اور نہ خیر ۔ شرح عظائد نسنی مطبوعہ اتوار محری کے صفر ، اس میں ہے ، و حسی لا حو و لا غیر یعنی ان صفات الله تعالی نیست عین الذات و لا الذات ۔ پس صورت ستولہ میں جن اشخاص کے عظائد

مندرج بالا عقائد کے خلاف ہوں ان ہر کفر کا اطلاق اس وقت تک نسی ہوسکا جب تک ک ان کا عقیدہ کسی ظاہری نص کے خلاف مر اور جس سے کسی نص کا انکار الذم نہ آیا ہو۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

استفياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی یہ عقیدہ رکھے کہ خداوند عالم کو معدوم کیس بشی کا علم نہیں ہے علم نہیں ہے علم نہیں ہے معاف فاہر ہے علم نہیں ہے کونکہ قرآن شریف میں " بات اللہ کیا شکی یہ علیم " وارد ہوا ہے جس سے صاف فاہر ہے کہ جو " شن " ہے اس کا علم نہیں ۔ ایما اعتقاد کہ جو " شن " ہے اس کا علم نہیں ۔ ایما اعتقاد رکھنے والا شرفا کافر ہے مؤمن؟

الجواب

معدوم کی دو تسمیں میں ایک مکن الوجود یعنی جس کا ہونا مکن ہے جیسے زید عمرو وغیرہ ۔ دوسری ممتنع الوجود لینی جس کا پیدا ہونا محال ہے جیسے خدا کا شریک وغیرہ ۔ اہل سنت کا عظیرہ یہ ہے کہ خداوید عالم ، معدوم ممکن الوجود و معدوم ممتنع الوجود دونوں کو جاتا ہے ۔ اور جو یہ کے کہ خداوند عالم معدوم کو نسی جاتا وہ کافر ہے۔ شرح فقہ اکبر مطبوعہ گلزار محدی کے صفحہ ١٠ میں ہے : فالله تعالیٰ عالم بجمیع الموجودات لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في العلويات و السفليات ، و انه تعالى يعلم الجهر و البِسْرَ و ما يكون اخفى منه من المغيبات ، بل احاط بكل شيء علما من الجزئيات و الكليات و الموجودات و المعدومات و الممكنات و المستعيلات فهو بكل شيء عليم. البحر الرائق جد ه صنو ١٣٠ كتاب السير باب المرتدين مي ب : و يكفر بقوله المعدوم ليس بمعلوم الله تعالى . پي صورت مستولہ میں قائل کی عرض معدوم کیس بشی سے یا تو معدوم ممکن الوجود ہے یا ممتنع الوجود ، ان ہر دو کے معلق شان خداودری میں یہ کمنا کہ وہ معدوم لیس بشق کو یعنی معدوم ممکن یا مضح کو نہیں جاتا خدائے پاک کی طرف جبل و الا علمی کی نسبت کرنا ہے ۔ اور جو شخص اللہ تعالی کی طرف جس کی نسبت کرتا ہے اہل سنت کے پاس کافر ہے ۔ البحر الرائق کی جلد ہ صفہ ۱۲۹ باب الرحدین میں ہے ؛ فیکفر اذا وصف الله تعالى بما لا يئيق به أو مخر باسم من اسمائه او بأمره او انكر وعده او وعيده او جعل له اجتهاد ب بو ملماء الل سنت كے خرب و عقيده كے خلاك ب رو اللہ اعلم بالصواب.

الاستفياء

كيا فرماتے ہي علمات دين اس مسئلہ ميں كہ ايك عورت نے كئ مسلمانوں كے رورو اسام قبول كيا.

مجر مرتد ہوگر اپنے سابق نہب میں شامل ہو گئی، اس کے بعد دوبارہ مسلمان ہوتی۔ کیا اس کا اسلام شرعا مقبول ہے؟ اور کیا اس پر کوئی کفارہ لازم آئے گا؟

الجواب

اس عودت کا دوبارہ اسلام لانا شرعا عقبول ہے، عودت کو چاہتے کہ اپنے کیلے فعل سے توبہ کرکے اقرار دائق کرے کر آئزاد دائق کرے کر آئزاد دائق کرے کر آئزاد ہیں کہ ساتھ پیر کمی مرتد نہ ہوگی ۔ توبہ خود کفارہ ہے اس کے سوا اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں ہے مسلمانوں کو چاہتے کہ اس کو احکام اسلام مجھائیں اور اس کا عقیدہ درست کریں ٹاکہ اس کے دل میں اسلام کی محبت اور نکلے خصب کی نفرت پیدا ہو۔ در مخلکہ کے کاب الجماد باب الرئد میں ہے ، و کل مسلم ارتد کی محبت اور نکلی خوب کی اسلام بالصواب، فقویت مقبولة الا الکافر بست نبی او الشیخین او احدہ ما و السحر و الزندقة ، و اللہ الحم بالصواب،

الاستفياء

کیا فراتے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ احمد بی نو مسلمہ جو کہ اپنی رصا و رخبت سے مسلمان ہوئی ، اور قامنی کے مقر کے اور قامنی کے مقر کے عرصہ کے عرصہ کے عرصہ کے مقر میں ہوئی ، اب بارہ سال کے عرصہ کے بعد چند مشدول کے اعواء پر مرتد ہونا چاہتی ہے ، اس کے معمل ہوہر کو کیا چارہ کار اختیار کرنا چاہتے ، اور کس محکمہ میں اس کی کاروائی کرنے کی مشرورت ہے ،

الجواب

آمد بی سے جب تک کوئی کلر کفریا گفل کفر صاور ند ہو وہ دائرہ اسلام سے قامیج نسی ہے ، آمد بی کی زبان سے کوئی کلر کفر نظلے یا کئی فعل کفر کے مرتکب ہوئے سے پہلے اس کے خاورد کو چاہئے کہ مصدین و فتد پردازوں کو اس کے پاس آنے اور ملنے سے منع کرے اور اس کے دل میں جو شبات اسلام کے خلاف پیدا ہوئے ہیں ان کو دفع کرے ۔ اگر یہ اس سے نامکن ہو تو کس عالم واقف خرب کے پاس لیجاکر ان شبات کی اصلاح کرائے تاکہ وہ مرتد ہوئے کے ارادے سے باز آجائے ۔

مقدین و تعد پرداز اگر اس کے روکے اور مع کرنے سے اپنے قعل سے باز یہ آئیں تو صالت میں ان کے نام اطواء و فریب کی نائش کرے ٹاکہ سرکار سے ان کی تنبیہ و تادیب ہو ۔ آمد بی اگر باوجود کافی فمائش کے اسلام سے مرتد ہوجائے بیٹی کوئی کلہ کفر زبان سے نکالے یا کسی قعل کفر کا ادفکاب کرے تو پاہنے کہ اس کو مرتد ہوئے کے جرم میں عدالت میں پیش کرے ۔ عاکم عدالت کو چاہئے کہ پہلے اس بر اسلام پیش کرکے ہدایت کرے اور جو شہات کہ اس کے دل میں اسلام کے فلاف پیدا ہو گئے ہی ان کو دفع بیش کروائے ۔ باوجود اس کے اگر آمد بی کفر سے باز یہ آئے اور اسلام کی طرف رجوع یہ ہو تو اس کو جب کروائے ۔ باوجود اس کے اگر آمد بی کفر سے باز یہ آئے اور اسلام کی طرف رجوع یہ ہو تو اس کو جب کی کروائے ۔ باوجود اس کی طرف رجوع یہ ہو تو اس کو جب کی کروائے ۔ باوجود اس کی طرف رجوع یہ ہو تو اس کو جب

تم سنائی دیجائے کہ کوئی اس سے بات د کرے اور کھانے وظیرہ میں شریک د ہو ۔ در مخار مطبوع بر ماشیر رد محار جلد م صفی ۱۹۹۹ کاب الجماد باب الرحدین میں ہے ؛ من ارتد عرمن الحاکم علیه الاسلام استحبابا علی المذهب لبلوغه الدعوة و تکشف شبهته ۔ صفح ۱۹۱۹ میں ہے ؛ و المرتده و لو صغیرة او خشی (بعر) تعبس ابدا و لا تجالس و لا تؤاکل (حقائق) حتی نسلم و لا تقتل . ود الحار الرفایة عوله (تعبس) لم یذکر منربها فی طاهر الرفایة ۔ و عن الامام انها تصرب فی کل یوم ثلاثة اسواط ۔ و اللہ اعلم بالصواب ه

(i-)

كتابُ الطهارة

الاستقياء

ک فراتے ہیں طلمانے دین اس مسئلہ میں کہ ایک بڑا منڈک الیے کنوی می گرا جو دو در دو نہیں ہے ، اور یہ فریات میں طلم مسئلہ میں کہ ایک بڑا منڈک الیے کنوی می گرا جو دو در دو نہیں ہے ، اور یہ مینڈک خکئی سے اندر جاکر گرا ہے ، جس سے پانی سؤگیا اور بدرو پریا ہوگئی ۔ پس الین طافت میں بورا پانی کنوی سے انکالے کی منرورت ہے یا نہیں ؟

الجواب

کوی میں کسی حیوان کے گرک مرکے اور کلالے سے تمام پائی نیس ہوجاتا ہے ، جاتور کے برائے اور کھوٹے ہوئے ۔ گھوٹے ہوئے کا کوئی اطلار نہیں ہے ۔ پس صورت سنور میں کویں کا تمام پائی خلل کردنا چاہتے ۔ اہر امرائل جد اصفی ۱۱۰ کتاب الخوارہ میں ہے ، بیزے ماہ المبیر کله الأجل انتفاخ المعیوان الواقع فیھا او تفسخه مطلقا صغر المعیوان او سجر کلاالور و الآدمی ۔ تحکی کا جنزک مرنے سے مجی پائی نہیں ہوجاتا ہے ، جیا کہ در مختر مطبوعہ پر ماشے در المحمد مصری جلد اصفی ۱۱۹ کیب المحمارہ میں ہے ، والا بریا له دم صائل و هو ما لا صفرہ که بین اصابعہ فیفد فی الاصح ۔ و اللہ اعلم باصواب .

الاستقباء

کی فراتے میں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ مور تیں حالت ناپاک میں کلمہ بڑھ سکتی میں ؟ بزرگان دین کے نام کے سکتی میں ؟ بزرگان دین استعمال کرسکتی ہے یا نسی ؟

الجواس

المواب الأداور دعاقل كو بحالت ناپكي برجمنا شرعا ممنوع نسي ب ، گر شرط يه ب كه برجمعنه كے وقت وعنو، كرايا جست بال وعنو، برجمنا كروه نتركي به به شرح وقايه جد ا صفى ١٠٠ كاب الطحارة مي به و مائر الأدعية و الأذكار لا بأس بها - عالكيريه جلد ا صفى ١٨٠ مي به و يحوز للجنب و المحالص الدعوات و جواب الأدان و محو ذكك كذا في السراجية - اور در مخار مطبوع لا عاشيه رد المحار جلد ا صفى ١٢١ مي جواب الأدان و محو ذكك كذا في السراجية - اور در مخار مطبوع لا عاشيه در المحار جلد ا صفى ١٢١ مي به و الا يكر و النظر اليه) اي القرآن (لمجنب و حائض و نفساء) لأن الجنابة لا تحل المعين (ك) ما لا تكر و (أدعية) اي تحريما و الا فالوضوء لمطلق الذكر مدوب و تركه حادف الاولي و هو مرجع كراهة التنزيهية - بناء يمي صورت مسئوله مي عوداؤل كا بحات نجست وعنو كرك وكرك وكرك طرية

ي كلمه يا دعاء يدعنا جانز هم - اور جب الله تعالى كا عام ير مبيل وكر لينا شرعا جانز هم لو يزركان دين كا نام لینے میں میں کوئی مرح شمیں ہے ، اگر بلحاظ ادب وصنور کرلیا جائے تو مناسب ہے ۔ ف مات تجست من باتو ، من وحوكر كمانا ورست ب رقاوي الدر الخار مطبوم ير عاشير رد الحار جلد ا منو ۱۲۳ باب النمل میں ہے ؛ (و لا) ای لا یکرہ (اکله و شربه بعد غسل ید و خم) ۔ بناء ندیں ہاتھ من دحوكر بلكہ بلحظ احتیاء و ادب وصنو، كرنے كے بعد اگر بزرگان دين كى دیاز كا كھانا اور تبرك مجى كھایا جائے تو کوئی حرج تہیں ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

كيا فرماتے اي طملت دين اس مستلہ ميں كه نماز جنذه كے لئے جو دمنو، كيا جاتا ہے اس سے فرمش نماز مرست ہے یا تس ؟ بینوا تؤمروا ۔

وصنور چاہے کسی خرض سے کیا جلتے اس سے ہر قسم کی نماز فرض و نس وخیرہ رمعنا درست ہے۔ رو الحمَّد جلد ؛ صفى ه ، كتاب الطحارة من ب ، كل ومنوم تصبح به الصلاة - اى صلى من ب ، ان الصلاة تصح عندنا بالومنوه و لو لم يكن منويا - و الله اعلم بالصواب.

الاستقياء

كيا فرات بي علمك دين اس معلم من كه حديث شريف " اللي سباطة غود . النع " مي ناصية سه کیا مراد ہے ؟

نامير سركے ملت والے صد كے بالوں كا نام ہے جو پيان كے تحتم بوتے ير بوا كرتے بي . مجمع المجار جلد سوم صلى عنه سي سيم ؛ في نواصيها الغير هي الشعر المسترسل في مقدم الرأس ـ الجوابر النيرة شرح قدوري جلد و صفحه ١٠ مي ہے و و الفاصية عني الشعر العائل الى ناحية الجبهة - و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کا فراتے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ بحالت جنابت و حین و نعاس "یاتِ فرانی یا کسیم و تعلیل و تجید یا اسمائے الی بفرض تبرک راسنا جیسے علوی سدات کے وظائف میں ، یا قواعد کی تعلیم می ابات ترافع كا بطور تمثيل يرحنا جس سے كر تلاوت معصود نسي واز دوئے ندب شافعي درمت ب يا نسي ؟ الجواب

الم شاقی و تر الله تعالی کے برب می تاپک کا قرآن شرف کو بنرس تلاوت ایک کلر یا ایک حرف بی برنا عرام ہے ، اور جو آیات کہ لمسوخ المناوة اور درود شرف و تسنی و تسنی و دیگر اذکار قرآن جن کے پیشے سے تلاوت مقصود نسی ہے یک محص برک یا شکر کے لئے یا مصبت کے وقت و نہم جاتے ہی بھیے کالے کے وقت و بسالله " اور مصبت کے وقت " انا للله " بسم الله " اور مصبت کے وقت " انا لله " وغیرہ اور تعامی اور تدریس و دھا، کے لئے قرآن شرف کو بحات نجست برحمتا عرام نہیں ہے ۔ کاب الافوار بہب موجبات الفسل کے صفح ۲۰ ش ہے ، و یحرم عمی المجنب قراءة القرآن علی قصدہ و لو کلمة واحدة بل لو حرفا واحدا و لا یحرہ فلاوة ما نسخت ملاوته و لا التسبیح و لا التجلیل و لا الصلاة علی رصول الله صلی الله علیه و سلم ۔ عاشی عبد الحمد شرح مشرح مشرح کے بڑو اول باب النسل صفح ۱۶۰ می ہے ، و تحل لجنب و حاصل و نفساء اذکارہ ای القرآن و مواعظه و قصصه و احکامه لا می سخر لما ہذا ، و عند المسببة انا لله و انا الیه راجعون ۔ نمایہ بغیر السرشدین باب یا بحرم بائدشین صغر لما ہذا ، و عند السمیبة انا لله و انا الیه راجعون ۔ نمایہ بغیر السرشدین باب یا بحرم بائدشین صغر سا میں المراج و لا بقصد غیر انقرآن علی نصو جنب بقصد القراءة و لو مع غیرها لا مع الاطلاق علی الراجع و لا بقصد غیر انقرآن علی نصو جنب بقصد القراءة و لو مع غیرها لا مع الاطلاق علی الراجع و لا بقصد غیر انقرآن علی نصو جنب بقصد القراءة و لو مع غیرها لا مع الاطلاق علی الراجع و لا بقصد غیر انقرآن کر غبط و تعلیم و قبرگ و دعاء ۔ و النہ اعلم بالصواب .

الاستقباء

كيا فرواتے ہيں علمائے دين اس مسئلہ ميں كر كردن كا منع شرعا واجب بے يا مستحب يا مباح ؟

الجواب

المتياس (و مسحب ب در مخمد مطبوعه ير عاشي رد المخمد بله ملى مه سي ب و (و مستحبه) المتياس (و مستحبه)

الاستنقياء

کیا فرائے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ کنویں میں ایک بالشت سے تجوٹی مجھی مر گئی اور مجل کر اور آئی ، پانی میں نہ بداد ہے اور نہ رنگ بدلا ، احتیاطا چالیس ڈول کالے گئے ہیں ، کیا ایسا پانی شرع پاک ہے یا تہمیں ؟

الجواب

مجھی مینڈک وغیرہ جو پانی سی پیدا ہوتے ہیں اور اس میں ڈندگی بسر کرتے ہیں ان کے پانی میں

مرصل اور پولے منظے سے پائی نجی نہیں ہوتا اس سے وہ اور عمل ہوت ، گر پھٹ جالے کے پعر بہد اس کے اجزاء منظی ہوکر پانی میں کلوط ہو جائیں تو اس پائی کا پینا یا کلاتے پہنے کی چیزوں میں ڈالن درست نہیں ، کیونکہ یحول پھٹی ہوتی مرداد چیز کے اجزاء اس پائی میں شریک ہو جائے ہیں جن کا کھانا مرام ہے ، عالمگیریہ جلد ، صفح ۲۴ کاب المحلمة ہیں ہے ، و موت ما بعیش فی الماء فیہ لا یفد کالسک و الصح و السرطان و فی غیر الماء قبل غیر المسک یفده و قبل لا و هو الاصح و لا فرق بین السنفسخ و غیره الله انه یکره شرب الماء لانه لا ینعلو عن اجزائه و هو غیر ماکول کذا فی معیط المسرخسی ۔ در محلکہ مطبوع پر عاشے اور الحق جلد و صف میں ہے ، فلو تفت فیه نمو صفد ع جاز الوضوء به لا شربه الحرمة لحمه ، و الله الحمل باصواب ،

الاستقثاء

کیا فردتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ ایک مومن جو اوپر مقداد دہ در دہ (۱۰ × ۱۰) سے کم ہے کین تقریب دو چار ہاتھ کے بعد نیچے جاکر دہ در دہ ہو گیا ہے ، اوپر کی سلم جو دہ در دہ ہست کم خہب خنتی کے مطابق قابل وصنوء اور خسل ہے یا ضمیں ؟ بست سے نمازیوں کے وصنوء سے وہ پائی مستعمل ہوگا یا نہیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

پائی جُبکہ حوض کے مد تک مجرا رہے اس وقت اس میں ہت ڈاکر استمال کرتے اور وصور کرنا بہتر انسی ، بسہ اس میں سے پانی لیکر علی وضور کرنا چہتے کیونکہ مد تک بجر جانے سے اس کا حکم چوئے ہوئی کا بوجا ہے جس میں نجاست گرلے سے وصور کرنا چہتے کیونکہ مد تک بجر جانے احتیاط ہاتو ڈاکر استمال کرنا درست سے ۔ اور بر بناتے احتیاط ہاتو ڈاکر استمال کرنا درست میں ہوئر اس مقام پر کئی جب جال سے اس کی مقدار دہ در دہ ہے تو اس اسی سے ۔ اور جب ہوش کا پائی کم بوکر اس مقام پر کئی جب جال سے اس کی مقدار دہ در دہ ہے تو اس واست اس کا استمال ہاتو ڈاکر کرنا درست ہے ۔ در مخار کاب اطورہ باب المیاہ صفی ہوا میں ہے ، و لو استمال ہاتو ڈاکر کرنا درست ہے ۔ در مخار کاب اطورہ فی نبیس لم یجر حتی بیلغ العشر۔ اس باب میں دد المحار صفی مطلب وصور فی العناتی میں ہے ، و لکن الاحتیاط لا یعفی فیسلفی اس باب میں دد المحار صفی محال عصادہ فی ڈاک الحورس الصغیر بل یفتر ف مذہ و یفسل حارجہ ،

الاستقباء

کی فردتے بی ممات دین ای مسئل می کہ ذید نے جابت کا غسل کرنے کے گھداد دو گھنٹے کے بعد دیکھا کہ اس کے کان میں عطر کا کھایا دہ گیا ہے ، توکیا ایس صورت میں بھایا نکاکر اس مقام کو تر کرلینا کائی ہے یا اڈ میر تو خسل کرتے کی صرورت ہوگی ؟

الجواب

پهایا تکاکر اس متام کو تر کرلینا کافی ہے ۔ اور اگر کوئی فرض نماز اس خسل کے بعد اداء کی ہے تو اس کا ادادہ کرتا چلہتے ۔ کیری شرح دیے المصلی مطبوعہ محمدی کے صفحہ ۳۸ میں ہے ؛ و لو ترکیا ای ترک المصنصصة او الاستنشاق او لمصلی من ای موضع کان من البدن ناسیا فصلی تلم تذکر ذکک بتمضمض او بستنشق او بغسل اللمعة و بعید ما صلیٰ ان کان فرضا لعدم صحته و ان کان نقلا لا لعدم صحة شروعه ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستنقباء

کیا فراتے ہی علملے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلمان کے مکان میں ختریہ آیا اور مٹی کے برتن میں پانی پیکر برتن کو پسید کردیا ۔ کیا برتن کا مالک فتریر کے مالک مشرک سے اس برتن کا ماوان لے سکتا ہے نہیں؟

الجواب

منی کا برتن جب نجس ہو جائے تو اس کو پاتی ہے اچی طرح دصوکر خشک کرمینا چاہتے ، اگر نمین مرتب الیما کیا جائے تو برخ پاک ہوجاتا ہے ، پس صورت مستول میں مسلمان کو چلہتے کہ برتن کو اس طرح دعوکر پاک کرلے اور استدہ کے لئے مشرک کو شنبے کوے ۔ جب برتن دعوثے ہے پاک بوج نے تو اس کا تاوان درست نمیں ہے ۔ دو المحاد بالب المخارة باب الانجاس میں ہے ، و ان عدم تشربه کالفرف الجدید و المدهن المدبوغ بدهن نبص و المعنطة المنتففة بالنجس فعند محمد لا یعنهر ابدا و عند ابی یوسف ینقع فی الماء تادیا و بدفت کل مرة و الاول اقیس و الثانی اوسے ، او ، و به یفتی درو ، اس جگہ در مخاد میں ہے ، و قدو بتثلیث حفاف ای انقطاع تقاطر فی غیرہ ای غیر منعصر ما یشوب المنجاسة ، و اللہ اللم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں عماے دین اس سئلہ میں کہ اگر کوئی شخص لواطت کرے یا احمام یا جلق سے ناپاک ، وجائے آو کیداس می شمل واجب ہے یا نسی ؟ اور اس عمل کی بنیت کیا ہے ؟

الجواب

جن بت لین ناپال دو وجہ سے ثابت ہوتی ہے ، ایک تو یہ کہ من شوت کے ساتھ کودتی ہوتی شرمگاہ سے خارج ہو ، پس من اگر عورت کو چھوٹے سے یا دیکھنے سے یا احتقام سے یا جنتی سے بداری میں یا نعد میں کھے تو اس سے انسان ناپاک ہوجاتا ہے اور اس پر خسل واجب ہوتا ہے ۔ دومری صورت یہ ہے کہ مرد اپنے آلی خورت یا مرد کی شرمگاہ میں اس طرح داخل کرے کہ حشد یعنی آلہ کا سرا شرمگاہ میں

فائب بوجت تو ای سے مجی فائل و مقول دونوں پر می نگے یا د نگے خسل واجب ہوباتا ہے ۔ شریعت میں ان سب صوتوں کو " جنایت " کے ہیں ، اور اس کی نیت یہ ہے " دویت ان اغتسل لرفع المجنابة " ترجر : میں نے تیت کی کر ناپائی دور ہوئے کے نے خسل کروں ۔ عالگیریہ جلد ا باب انشل فعل ثالث فی المعانی الموجبة للغس و هی ثلاثة ی جب : و سنها الجنابة و هی تثبت بسببین احدهما حروج المعنی علی وجه الدفق و الشهوة من غیر ایلاج داللمس او النظر او الاحتلام او الاستمناء کذا فی محیط السرحسی من الرجل و المرأة فی النوم و الیقظة کدی فی الهدایة مسلم الاستمناء کذا فی محیط السرحسی من الرجل و المرأة فی النوم و الیقظة کدی فی الهدایة مسلم علی الدخل و المرأة فی النوم و الیقظة کدی فی الهدایة مسلم علی الدخل و المدن المرأة می المحیط و هو علی الدخل و المدن کا و المدن خان و الله المرا المدن المدن المدن کا فی المحیط و هو المحیح کدی می فتاوی کافی خان و الله الحم یالصوب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں صملے دین اس مسئلہ میں کہ زید لے خواب میں ولحی کی اور اس کو الدت بھی حاصل ہونی ، گر بداری کے بعد کرنے پر کوئی دھبہ نظر نسیں آیا اور نہ اس سے منی یا ذی خارج ہوئی ۔ اور عمرو نے میت یا حیوان سے وطی کی گر انزاں نسی ہوا ۔ تو کیا ان دونوں صورتوں میں از روئے ندہب حنفی ذید و عمرو پر خس واجب ہوگا یا تسین ؟

الجواب

دونوں صورتوں میں زید و حمرہ می خسل و جب نمیں ہے۔ کیری شرح دیے المصلی مطبوط ماہور کے صفح اس ہے ، و ال احتمام و لم یخرج منه شیء فلا غسل علیه اجماعا ، اور صفح سی میں ہے ، و لو اولج فی نبھیمة و المبينة و الصغیرة المتی لا یجائے مثلها فلا یجب علیه الغسل ما لم ینزل ، و اللہ المم پالصواب و الیہ المرجح و المآب ،

كِتَابُ الصَّلاة

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمنے دین اس مسئلہ میں کہ ایک ہی ادم کا دو مسجدوں میں نماز تراویج بڑھانا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تؤجروار

الجواب

کتب معتبرہ مندرج دیل کے حوال سے یہ تابت ہے کہ امام کا دو معجدول میں تراویج پڑھاتا ناجاز ہے كيونك دوسرے وقت كى نماز اس كے لئے نفل ہے اور سنت رہمنے والا معتذى بر بد، عدم جواز اقتدا، قوى با صعیف نفل راعنے والے کی التاء نہیں کرسکا ، اور اس پر نتوی ہے جیا کہ فری عالمگیریہ جلد اول مطبوم مصر صفى ١١١ مي جب إمام يتصلى التراويح في مسجدين في كل مسجد على الكمال لا يجوز كذا في محيط السرخسي و الفتوي على ذكك كذا في المضمرات. ور فاوي مراجيه صفي ٣٠ باب التراويج الله المام يصلي التراويح في المسجدين في كل مسجد على الكمال لا يجوز بخلاف ما اذا اقتدى بغيره في المسجد الثاني . و في حزالة الرواية صفحة ١٧ و رواية تصاب الفقه ، و لو صلى الامام التراويح في المسجد لا يجوز له ان يفعل لان التراويح سنة و سائير السنن لا تتكرر لكمالها في الوقت الواحد فادا فعمِل ذكك لا يكون منة و الفتوى على ذكك . كم صاحب خزانة الرواية آخر ميں جواز ک بيه صورت للحظ جي كه اگر ام دوسرى تروع برمطالے كے وات بيس ركعت تراويج اع تحتم قران الني إلى الدر كرالي و اس كے لئے دوبارہ المات كى اجازت ہے ، چنانچ اللحظ بي ، الا ان يندر آنعتم في ضمن اللذر بالتراويح بأن يقول لله عليَّ لن أُصِلِّي التراويح مع النعتم. الإ اس ظرح كرنى چاہنے كہ ، ميں اللہ تعالى كيلئے بيس ركھت نماز تراوع سے ختم قرآن بطور ندر اپنے پر واجب كرتا ہوں ۔ یس مفسین کو چاہئے کہ جب ایے امام کے بیجے تراویج پڑھنے کی صرورت دائی ہو تو قبل نماز اپنے سامنے اس سے روزانہ بیس رکعت تراوی مع فتم کی تند کرائیں مجر اس کے بعر اس کی اقتداء کی جاتے ۔ یا اجدامے رمعنان سی جنتے روز اس کے بیچے آراوع پہعنا ہو اس سے اس حرح تدر کرالی جلے کہ ، میں لئے دن تک عاوہ مسلون تراویج کے بیس رکعت سے فتم رہھنے کی تلد کرتا ہوں۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقياء

زید کس معجد کا الم ب واور اس پر چند روز سے آثار مرض جذام ظاہر ہو گئے ہیں والا الیا مختص

فمآوی نظامیہ شرعا قابل اہمت ہے یا تنہیں؟ بینوا تؤجروا۔

اليے شخص كى المت شرع كروہ ہے ،كيونك اس قسم كے مرض والوں سے عموماً توم كو تفرست جوتى ہے ، س لئے فتاء کرام نے یر بناء کراہت قوم اس کی المت کو کروہ قرار دیا ہے، چنانچہ قباوی شای جلد اول صلح ٣٩٥ شي ہے : (قوله و مفلوج و ادرس نثاع برصه) و كذَّلك اعرج يقوم ببعض قدمه فالاقتداء بغیره اولمی (تاتارخانیه) و گذا اجذم (برجمدی) ر معبوب و حاقن و من له ید واحدة (فتاوی الصوفیۃ عِن التحفۃ) و الظاہر ان ائعلۃ النفرۃ ۔ بلکہ قضاء کے تو ایسے نتخص کے ایام ہولے کو جسکو کہ توم بوجہ کسی نساد کے کمروہ جاتنی ہے اور پاوجود نفرت مجر وہ قوم کی اماست کر ہے یہ بناہ حديث ابي دود شريف "لا يقبل الله صلاة من نقدم هوما و هم له كارهون" يعني الله تعالى اليه تخص کی تماز تغبیں مسی فرما جو ایے لوگوں کی امامت کے لئے ایک مراج جو اس کو نالیند کررہ ہوں ، مروہ تربی تریر کیا ہے، چانچہ قادی شامی کے جلد اول صفہ ۱۹۳ میں ہے : (و لو ام قوما و هم له کارهوں لغساد فيه او لأنهم احق بالإمامة كره) له ذكك تحريما لحديث ابي دارد " لا يقبل الله صلاة من نقدم قوماً و هم له كارهون". و الله اعلم بالصواب.

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و معنیان مشرع متنین اس مسئلہ میں کہ بے خرازی کس کو کہتے ہیں؟ اور اگر پیرون کوئی شفس عمر بمر میں ایک نماز یا دو شاز بڑھے تو اس پر بے نمازی کا اطلاق ہوگا یا نسی؟ بے نمازی کے معنی کوئی دوسرے مجی ہوسکتے ہیں یا کیا ؟ اور اس پر کیا احکام ناقد ہوں گے؟ بینوا تؤجروا۔

بے نمازی کو عرفی زبان میں "ماڑک الصلاہ" کہتے ہیں ، جو شخص ایک وقت کی نماز نرک کرہ ہے۔ اس کو مجی نرک نماز کے اعتبار سے بے نمازی کہا جائیگا۔ اور جو عمر مجر نسیں برسمنا وہ تو ترم عمر کا بے نمازی ب بلك اس كو حربي من "مُصِر" على ترس الصلاة" كما جانا ب - اس ك معنى باد باد نماذ كو ترك كرانے اور الك بر اصرار كرتے والا ہے _ يعنى جس طرح الك وقد جورى كرانے والے اور الك وقد شراب بینے والے اور زنا کرتے والے کو محص سارتی و شارب و زانی کہتے ہیں اور بار بار کرتے والے کو سارتی مُقِر و شارب مُقِر و زانی مُقِر کھنے ہیں ، ای طرح بے نرزی کا حال ہے ۔ بلکہ حضرت مر اور عبد الرحمن بن عوف و معاذ بن جبل و ابو طريرة صحار كرام رصوان الله عليم سے مروى ب كه جو شخص جان بولا كر أيك وقت كي نماذ الك كرے اور وقت كذرنے تك بينا رہے وہ كافر و مرتد ہے ۔ مشكاة شريف معبود نظای دلمی صفی ۲۹ کے حاشیہ ہر ترخیب و ترجیب الم مندری سے نقل ہے ؛ قال ابو محمد بن

حزم و قد جاء عن عمر و عبد الرحمن بن عوف و معاذ بن جبل و ابى هريرة و غيرهم من الصحابة رضى الله عنهم أن من ترك صلاة فرض واحدة متعمدا حتى يخرج وقتها فهو كافر مرتد و لا نعلم لهؤلاء من الصحابة معالفا . قال العافظ عبد العظيم قد ذهب جماعة من الصحابة و من بعدهم الى تكفير من ترك الصلاة متعمدا لتركها حتى يغرح جميم وقتها منهم عمر بن الخطاب و عبد الله بن عباس و عبد الله بن مسعود ر معاذ بن جبل و جابر بن عبد الله و ابر الدرداء رضى الله عنهم و من غير الصحابة احمد بن حنبل و اسحاق بن راهويه و عبد الله بن مبارک ر النفعي و الحکم بن عتبة و ايوب اليختياني و ابو داود الطيالسي و ابو بكر بن ابى شيبة و زهير بن حرب و عيرهم رحمهم الله. گر شاقعي و عني و ماكي و جمور سلف و خلف کے پاس جان بوج کر سسستی اور کالی سے نماز ٹرک کرتے والا فاسق ہے، کافر شیس ۔ صیب کرام سے جو روایات کفر و ارتداد کے متعلق مردی ہیں وہ زجر و توزع پر محمول ہیں ۔ الد المخار مطبوعہ بر عاشیہ رد الحمَّار جلد ا صفح ٢٣٦ كتاب الصلاة من ب : و قاركها عمدا مجانة اي تكاسلا فاسق.

نَفُع الْمُغَنَّى و السائل مي ج : و قد اختلف الصحبة و التابعون في كفر من ترس الصلاة متعمدا و جزائه . الخ . و عندنا لا يكفر و لا يقتل ، و يعزر تعزيرا ، بل الاحاديث الدالة على كفر التارك محمولة على الزجر و التوبيح - شرح مسم للهام لووى جلد ا باب من ترك اصلاقا متعمدا ش ب و اما تارك الصلاة فان كان منكرا الوجوبها فهو كافر الجماع المسلمين خارج عن ملة الاسلام ، الا أن يكون قريب عهد بالاسلام أو لم يخالط المسلمين مدة يبلغه فيها وجوب الصلاة ، و ان كان تركه تكاسلا مع اعتقاده وجوبها كما هو حال كثير س الناس فقد احتلف العلماء فيه ، فدهب مالك و الشافعي و الجماهير رحمهم الله تعالى من السلف و الخلف لى انه لا يكفر بل يعسق و يستثاب ، هال ثاب و الا قتمناه حدا كالزاني المحصن ، و لكنه يقتل بالسيف . فدهب جماعة من السلف الى انه يكهر و هو مروى عن عني بن ابي طالب رضي الله عده و هو احدى الروابتين عن احمد بن حنبل و به قال عبد الله بن مبارك و اسعاق بن راهويه ، و هو وجه لمعض اصحاب الشافعي ۔ ايے شخص كے متعلق شرعا يہ ضم ب كه وہ قمد كيا جائے ثاك نماز كا پابند وجائے اچرانے الدر الخار کے ای متح س ہے ، بعبس حتی بصلی لانه بعبس لعق العبد فعق العق حق . شرح مسلم ملنودي جلد ا مي لكما ج ؛ و ذهب ابو حنيفة رحمه الله و جماعة من اهل الكوفة و السُرَّني صاحب الشاهعي الله لا يكفر و لا يقتل بل يعزر و يعبس حتى يصلي ـ ور بعض على، للے شخص كو نون نكلتے تك مارتے كا عكم ديتے ہي، بلك ارم شافعي تو كيد نماز كے اس طريقه سے آل كرنے إلى مجى قبل كا حكم ديتے بير چتاني الدر الخدار ك صفى ١٣٠١ ميں ہے و قبل بضرب حتى يسبل منه الده ، و عند الشافعي يقتل لصلاة واحدة حد؛ و قبل كفرا . الا جب كه لؤم رے چھی شاری تعنا، کرے اور آئدہ کے لئے پابند ہو جلنے تو تھر اس پر آبندہ سے بے تماری کا اطلاق نہیں ہوگا ،کیونکہ یہ شخص قاس لیمی مرتکب گناہ کیرہ ہے جس کی توبہ واٹن عدر اللہ منبوں ہے ۔ نفع المفتی و انسائل مطبوعہ مصطفائی صفحہ ۱۳ میں ہے و و بالجملة من ترک الصادة فقد انبی کبیرة عظیمة یعاقب علیها عقاباً شدیدا ان لم یئب ، فقد ورد ان اول ما یحاسب العبد یوم القیامة الصادة .

یں صورت مسئور میں عمر مجر میں ایک دفعہ یا دو دفعہ نماز پڑھنے والا بلکہ تمام عمر بڑھکر ایک دفعہ سسستی سے نماز ٹرک کرتے والا یہ سب شرعا بے نمازی ہیں اور ان پر حسب تفصیل سابق احکام تاقد ہونگے ،

الاستفياء

کیا فردتے ہیں علمائے دین و معنیان شرع سین اس سند میں کہ اگر کوئی شخص نماز میں "و لا الصائین" کی جگہ "و لا الطالین" یا "و لا الذائین" یا "و لا الزائین" یا "و لا الدائین" پڑھ یا "رامست" کو "اناست" پڑھ یا "صراط الذین" کو "شراط انذین" پڑھ ہمر صورت کی حرف کو دوسرے مرف کے ماتھ بدلگر پڑھے تو اسکی نماز جاز ہے یا باطل اگر جواز یا بطلان کی فکل مشروط ہے تو اس شروط کو بالنفسیل صاف میان فرلتے، اور مشروط نہیں ہے تو اس سے بحی آگاہ فرلتے ۔ جواب اقواں مجھدین یا حولہ کیب معتبرہ حداولہ حقیے ہے دلل ہو۔

الجواب

صورت مستور میں تبریل عرف اگر اس طریقہ ہے ہوکہ جس ہے اس نفظ کے متن بدل جائیں اور ابن دو عرفوں کے عرف میں بدون دخواری فحس بجی ہو سک ہے جیے طا، و صد میں ، تو ایس صورت میں باوجود باسانی فرق عاصل ہوئے کے تغیر و تبدل کرئے ہے سب کے ذریک نماز فاسد ہو جاتی ہے ، جیسا کہ فاتوی عالمیں مضوعہ مصری بلد و صفحہ ہیں ہے : یہ ان غیر المعنی فان اسکن انفصل بین المحرفیں من غیر مشقة کافطاء مع المصاد فقراً الطالعات مکان انصالعات تفد صلاته عند المکل ، اور آگر المیے عروف ہیں کہ جن کے مخارج و ادائی میں دخواری ہے تمیز ہوتی ہے جیے قال مناد ، سین مدد ، فار آئے مناد ، سین مدد ، فار آئے اللہ مناد ، سین اور آگر المیے عروف ہیں کہ جن کے مخارج و ادائی میں دخواری ہے تمیز ہوتی ہے جیے قالہ مناد ، سین مرد اللہ تعالی اور قاصی امام اور آگر انفاقاً اس کی زبان ہے یہ لفظ فکل گیا ہے یا اس کو مخارج کی تمیز بی میں المحل میں مورت میں نماز فاسد شمیں ہوتی ، بی عمدہ قول اور غیب محکد ہے جمیا کہ فادی شمیں ہوتی ، بی عمدہ قول اور غیب محکد ہے جمیا کہ فادی میں المساد و المصاد مع السین و المطاء مع المتا ہو ، کال القاصی الامام ابو الحسن و القاصی الامام می فتاوی کاضی خان و کنٹیر من المشایخ افتوا به ، کال القاصی الامام ابو الحسن و القاضی الامام ابو عاصم رحمهما الله تعالی ان تعمد فسدت ، و ان جری علی نسانه او کان لا یعرف التمین المیا المیو عاصم رحمهما الله تعالی ان تعمد فسدت ، و ان جری علی نسانه او کان لا یعرف التمین المیا

لا تقسد و هو اعدل الاقاويل و المختار هكذا في الوجيز للكردي - اى طرح شرح ومباتيه صفى ٢٠ من تراور به و الو العدات عناد بطاء فمفسد التر و من قال صحت فهو يعذر

و قال القاضي ابو الحسن و ابو عاصم ان تعمد فسدت ، و ان جرى على لسامه او لم يعرف التميز لا تفسد ، و هو اعدل الاقاويل ر المعتار . و الله بعثم بالصواب .

الاستقياء

ک فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ایک تخص قرارت قرآن میں اس حرح ضلی کرتا ہے کہ اس كى زبان سے ادائى مخرج كے وقت " و لا القالين " يا " و فا لدالين " يا " و ما الدالين " يا " و لا الزالين " اور " العمت " كي جُلَّه " انامت " ادا. بوما هم " يا اليه تخص كي المعت جاز ب يا نهين؟

اشرعا اليے تخص كيلتے يہ علم ب ك وہ ادائي حروف من كوسشش كرے اور اسے كو معذور يد بنات و اگر بعض مردف ایے ہیں کہ اس کی زبان ہے لکل بی نہیں سکتے تو اس کو جاہئے کہ نماز میں مورہ فاتح کے بعد ایسی مینتی روا کرے کہ جن می وہ مروف نہیں بی ، اور سورہ قاتم ہر طالب می واجب ہے ، اور اگر اسکو ایس میتی قران شریف می نہیں ملتی ہیں اس سے وہ انسی کو رسما ہے تو ایس طالت میں تمام اختاء كا اس بات ير اتفاق ب كه اس ك نماذ تو جاز ب كمر الاست جائز نهي . اكر وه ان سيتول ك للتے ہوئے الیس آیات نماز میں ربعا ہے کہ جن میں وہ مروف میں جو اس کی زبان سے صاف اداء نہیں ہوتے تو ایسی صورت میں بعض فھاء کا یہ قول ہے کہ اس کی تماذ جائز شمیں ہے ۔ اور سمی صحیح منہب ے ۔ فاری عالکیریہ چد ، صفح ۹، میں مسلور ہے ، و من لا بحسن بعض الحروف ینبغی ان یجهد و لا يعذر في ذكك قان كان لا ينطق لسانه في بعض العروف ان لم يجد آية ليس فيها تكك الحروف تحوز صلاته و لا يؤم غيره ، و ان وجد آية ليس هيها تُلک العروف فقرأها جارت صلاته عند الكل ، و ان قرأ الآية التي فيها تكك العروف قال يعضهم لا تجور صلاته هكذا في فتاري قاضي خان ، هو الصحيح . كذا في المحيط ،

یہ اس مخص کا مال ہے جس کی زبان میں نشفہ یعنی لکنت شمی ہے بلکہ فطرت اس کی زبان ایسی سخت ہے جس سے بحوبی ادانی مخارج داوار ہے لیان وہ شخص جس کی زبان میں لکنت ہے او الیے شخص کا صدف زبان والوں کی المت کرنا غیر صحیح اور قاسد ہے ۔ فرآوی خیریہ جلد صفی ١٠ میں مذکور ہے ،

الراجح المفتى به عدم صعة امامة الالشم لمير، ممن ليس له لتَّغة ، شعر : اسامیة الاکشے بالفصیہ جمالہ فیاسدہ می الراجے الفصیہ اللہ کا تول ہے کہ مؤرّ

شمين ہے ۔ فراوى قيري جد 1 ميں آم ہے ۽ قال شيخ الاسلام زكرياء لو كانت نشخته يسيرة بأن يأتى الحروف عير صاف لم تؤثر و مثله لابن حجر و الرسلى رحمة الله تعالى عليهم اجمعين ـ و الداعلم

الاستفياء

عدین کی نماز میں اگر سجرہ سو لازم اجائے تو ک سجدہ سو اداء کرن شرعا منروری ہے یا نسیں ؟

الجواب

عبد و جمد كى نماز بين اگر كون سو جويائ تو شرعا اس كياته بجره سو اداء كرتے كى مترورت نمين به د أوى عالمكين بلد العنو ١٢٨ من ١٢٠ من به السهو في الجمعة و العيدين و المكتوبة و المنطوع واحد الا ان مثايفنا قالوا لا يسجد للسهو في العيدين و الجمعة لئلا يقع الناس هي فتنة كذا في المضمرات ناقلا عن المسعيط - در مخار صفى ١١١ مين تركور به و السهو في صلاة العيد و الجمعة و المسكتوبة و التصوع سواء و المختار عند المتأخرين عدمه في الاوليين لدفع الفتدة كما في جمعة . البحر ١٠ اقره المسهنف رحمه الله تعالى و به جرم هي الدرد ـ و الله العم يالصواب .

الاستقياء

ا سے متندی نارامن ہو اور ہر دو کے دلول میں کدورت ہو اور وہ کدورت مذہبی ہو ایس ایسی صورت میں ایس ایس مصورت میں اس مصورت میں اس مصورت میں اس مصورت میں اس معتدی نماز پڑھ سکتا ہے یا نہیں ؟ ایسے الحمدال صورت میں اس معتدی کی نرز اس مام کے پیچے جائز ہو سکتی ہے یا نہیں؟ بینوا تؤہروا۔

الجواب

متنتی جبکہ الم میں کی واقعی فساد شری کے پاتے جائے کی وجہ سے اس کی اقتاء سے ناراض ہول تو ایسی حالت میں الم کی نماز کروہ تحربی ہے ۔ فاتوی در عمار مطبور پر حاشیہ رد گخار جلد اصفی ۱۹۳ میں الم کی نماز کروہ تحربی ہے ۔ فاتوی در عمار المعاد فید او لائنهم احق بالإمامة کرہ) لمه ذکار سب : (و نو ام قوما و هم لمه کارهون) ان الکراهة (لفساد فید او لائنهم احق بالإمامة کرہ) لمه ذکال تحربما لحدیث ابی داود " لا یقبل الله صلاة من تقدم قوما و هم له کارهون " ۔ اور جو نماز کہ کراہت تحربی سے اداء کیاتی ہے شرعا اس کا اعادہ واجب ہے ۔ فاتوی الدر المخار مطبور پر حاشیہ رد المحاد بعد اصفی ۱۳۰ میں ہے : و کذا کل صلاة ادیت مع کراهة التحریم تجب اعادتها . پس صورت مسئور میں مقتل کو چاہئے کہ جمعہ و عید کے مواج نمز اس الم کے چیجے پڑھی ہے اس کا اعادہ کرایا ہے تو الی اور جمعہ و عید میں بی جائے کہ ام و قوم نے اس نماز کا اعادہ کرایا ہے تو الی مورت میں اس پر بھی اعادہ لازم ہے ۔ فاتوی دد محمد طاقی جاد اصفی ۱۳۰ میں ہے ، خوامد (کذا کل

صلاة اه) الطاهر انه يشمل نحو مدافعة الاخبثين مما لم يوجب مجودا اصلا و ان النقص اذا دخل في صلاة الامام و لم يجبروا وجبت الاعادة على المقتدى ايضا و انه يستثنى منه الجمعة و العيد اذا ادبيت مع كراهة التحريم الا اذا اعادها الامام و القوم جميعا فليراجع.

اور اگر امام میں کوئی واتعی اور شری فساد شمیں ہے اور امام ارمت کے لئے مقداویں سے افسنل بھی ہے اور المام ارمت کے لئے مقداویں سے افسنل بھی ہے اور ایسی صورت میں شرعا الم بی المت کا مستحق ہے ، اور جو مقتدی اس سے تارامن بی اس کراہت اور تارامنی کا وبال انہیں ہے الم ہی اس کا کچ اثر شمیں اکیونکہ اس وقت ان کی تارامنی حقانیت پر بہی شمیں ہے اس کئے فسائیت پر محمول کی جائے گی ۔ چنائچ در مختار کے اس صفر میں ہے : ﴿ و ان هو احتی لا) و الکراھة علیهم . و التہ اعلم بالصواب .

الاستفياء

تصبت گوبال پیٹے صلع مجوب نگر می تد یہ سے عدگاہ موجود ہے گر کوئی قاصی یا حاکم شرع موجود نہیں ہے ، بیال کے حاکم ہندو ہیں ، سالنا سال گذرے کہ مسلمانوں نے بیال جمد ظائم کرلی ہے ، اور تین سال سے اہل سالا نے بیال ایک بوت مسجد پخت بنال ہے ، پس ایس حالت میں جب کہ جمد کا قیام اور مسجد د منبر کی تعمیر کسی حاکم شرع کے اذان سے نہیں ہوا د میال کوئی تحطیب و مؤذن مقرد ہے تماذ جمعہ درست ہے یا نہیں؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

جن بلاد کے ول کفار ہیں وہاں مسلماؤں کو جمع قائم کرنے کی اجازت ہے ، اور قامنی کے متعلق شرفا یہ کم ہے کہ مسمان اپنی رصاحتدی ہے کہ متحق مقرد کرلیں جو کہ ایکے جمد امور دین کی اقاست کا والی ہو ۔ لدّوی مالگیریہ معری جلد و صفح ۱۳۹ میں ہے ، بلاد علیها ولاۃ کفار پیچور للمسلمین اقامة الجمعة و یصیر القاضی قاضیا بتر اضی المسلمین و یجب علیهم ان یلتمسوا والیا مسلما کفا فی معراج الدریة اور مجموع المقاوی مولانا عبر الی مرحم کے صفح ۱۲۹ میں رد المحاد ہ متول ہے ، لو مات الوالی او لم یعضر لفتنة او لم یوجد احد ممن نه حق المتقدم فی اقامة الحمعة نصب العامة به خطیبا مع انه لا امیر شه و لا قاضی . اور اک می مجمع المقاوی ہوا العمد علی المسلمین ولاۃ کفار یجوز لمسلمین اقامة الجمعة و الاعباد ۔ قاوی در المحاد بلد العرب لانهم لم المسلمین ولاۃ کفار یجوز لمسلمین اقامة الجمعة و الاعباد ۔ قاوی در المحاد المحرب لانهم لم فی معراح الدرایة عن انمیسوط : البلاد التی فی ایدی الکفار بلاد الاسلام لا بلاد العرب لانهم لم یظهروا فیها حکم الکفر بل القضاۃ و الولاۃ مسمون یطیعونهم عن ضرورۃ او بدوتها و کل مصر دیه وال من حهتهم یجوز له اقامة الجمع و الاعباد و العدود و تقید القصاۃ لاستیلاء مصر دیه وال من حهتهم یجوز له اقامة الجمع و الاعباد و العدود و تقید القصاۃ لاستیلاء السلم علیهم فو کانت الولاۃ کفارا یجوز للمسلمین اقامة العمعة و یصیر القاضی قاضیا بتراضی السلم علیهم فو کانت الولاۃ کفارا یجوز للمسلمین اقامة العمعة و یصیر القاضی قاضیا بتراضی السلم علیهم فو کانت الولاۃ کفارا یجوز للمسلمین اقامة العمعة و یصیر القاضی قاضیا بتراضی

المسمعين و بجب عليهم ان يلتمسوا رائيا مسلما . بن بري قصيه كوپال بين كم مسمانون كو چاہتے كه كسمتين و بجب عليهم ان يلتمسوا رائيا مسلما . بن بري قصيه كوپال بين كے مسمانوں كو چاہتے كه كس متق و دى علم شخص كو اپنا تائن و خطيب مقرد كركے جمع و حميه كى نماز اس كى اقدا، سے قائم كري اور تمام احكام شرعيے كے اجراء ميں اس كى طرف رجوع كيا كري، و اللہ علم بالصواب .

الاستقياء

ک فردت بی عملے دین و مطنین شرع متین سی مستد میں کہ صبی لا یعقل کی اون جائز ہے یا نسی، اگر جائز نسیں تو اس کا اعادہ کرن صروری ہے یا نسی، بینوا تؤجروا۔

صبی لا یعنن کی اذان جز نسی ہے ور اس کا اعلاہ لازم ہے ۔ فرآوی عالکین جدد اصفحہ او میں ہے ، و ادان الصبى الذي لا يعقل لا يجوز و يعاد ، و كذا المجنون ـ هكدا في النهاية ـ و الله النام .

کیا فرماتے ہیں علمانے دین و منتیان مشرع متنین اس مسئل میں کہ نماز عدہ، کی دوسری رکعت میں ایک مصلی شریک جامت ہوا ، جب اہم دوسری اور جو تھی رکعت میں بیٹے گا تو س نے شخص کو اس وقت بیشکر ك ياهن چہنے ؟ اور ادم كے سام پھيرنے كے بعد الك ركعت جو اسكى رو كئى ہے اس كو كس طرح ادا، كرن چہنے؟ یمی مورد فاتح کے ساتھ دوسری سورہ مانی چاہئے یہ نسی، بیٹوا تؤجروا۔

الیے شخص بر امام کے قعدد اولیٰ کے وقت تعود واجب ہے ، اور س وقت اس کو تین تعود کرنا ہوگا جن من اخير فرض اور پيلے دو واجب جي البحر الرائق جلد السلح ١٨٥ من هم ؛ فان المسبوق بقلاث من الرباعية يقعد ثلاث قعدت كل من الاولى و الثانية واحب و الثانثة هي الاخيرة و هي فرض -ور چنکہ بر بر قاعدہ میں تشد واجب کیا گیا ہے اس لئے س بر بر ایک تعدد میں تشد پرمعنا واجب ہے۔ البحر الرائق کے اس صفح میں ہے : کل تشهد یکوں فی الصلاۃ فہو واجب سواء کان اثنین او اکثر كما علمته في إنقعود . اور قامده اخيره من اتيانا لذام صرف تشهد برسل كافي ب درود و دعاء كي صرورت نسي . فرَّوي عالكيريه مصرى علد ا صفح اله مي ج ان المسبوق ببعض الركعات يتابع للامام في لتتهد الاخير و ادا تشهد لا يشتغل بما معدم من الدعوات - اور تشد كو مجى اس قدر دراز يرحما چاجة کہ الم کے سام کک کی جائے چانچ ای مقام می ہے ، تم ماذا یفعل تکلموا فیہ و الصعبیح ان المسموق يترسل في التشهد حتى يعرغ عدد سلام الأمام كدا في الوجيز ملكردي و فتاوي فاضي

خان و هكذا فى الخلاصة و فتح القدير - باتى ركعتول من قرءة كا يه عكم ب كه بعد فراغ امام جب وه قدنا، كرنے كيلئے كمڑا بو تو پہلى دو ركعتول من سوره كاتح كے ساتم ضم سوره بحى كرب جيبے عبما نماز پڑھنے كے وقت كرنا ہے اور باتى بلا ضم سوره تمام كرب ، فناوى عالكيريہ كے صلى اله ميں ہے ، (و منها) انه بقضى اول صلاته هى حق القراءة و آخرها فى حق التشهد - و الله اعلم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں طرائے دین اس مسئلہ میں کہ دھنان شریف میں تماز عثاء تحتم ہوئے کے بعد ایک فخص تراویج میں شریک جر صت ہوگیا ، تراویج تحتم ہولے کے بعد جب وترکی نوبت آئے تو اس مخفس کو جرحت کے ماتھ وتر بڑھنا چلہے یا علیمہ چوا تؤجروا۔

الجواب

جو شخص الم كے ماتر قرمن د اداء كرے اس كو ور طوره يوسى چلهت ، فالوى رد الحاد جلد المعلم الد معلم الله معلم الله علم الله معلم الله الله معلم الله الله الله الله معلم الله معلم الله معلم الله معلم الله معلم الله الله معلم الله الله معلم الله معلم

الاستقياء

ک فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شافعی امام کے پیچے حنفی مطلق کو ور ردھنی جائز ہے یا نسی، اگر جائز ہے تو کن شروط ہے؟ بینو، توجروا۔

الجواب

شائعی امام کے چیچے ور بڑھی اس وقت جاز ہے جبکہ شافی امام ور کی تینوں رکمتی مقبل بڑھے بین دو رکعت کے بعد معام نہ بھیرے ، جو شافعی کہ دو رکعتوں کے بعد معام بھیرتے ہیں حتی کا انکی اقتداء کرنا صحح نہیں ہے ۔ فاوی اماد القراع المعروف ب فراوی شرنبلایہ صفح ۱۹۸۸ میں ہے ، بیشترط نصحة الاقتداء بالشافعی و نحوہ فی الوتر وصل رکعاقه الثلاثة فیؤدیه بتسلیمة واحدة ، فان سلم علی رأس رکھتین منه لا یصح و هو قول الاکٹر . و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقناء

کیا فراتے بی علماتے دین اس سند میں کہ شانی الم کے بیچے فرکی نماز رہمنا جاز ہے یا شمیہ اور اگر جاز ہے یا شمیہ اور اگر جاز ہے توکیا شروط ہیں، بینوا تؤجروا۔

الجواب

شاقعی الم کے بیمے فرکی نماز رہسا وز ہے گر شرط یہ ہے کہ جب الم دعا، تنوت شروع کرے اس

وقت حنی معندی کو چلہتے کہ دونوں ہاتھ اپنے دونوں طرف تھور کر چپ چاپ کوڑا رہے ، جب اہم قنوت سے قارع معندی کو چلہ کے دونوں ہاتھ ہے بھی مجدہ کرے ۔ فرآدی ارداد اللّاح العروف ہے فرآدی سے قاری شرنبالی صلی ۱۳۲۶ میں جے : و اذا القدی ہس یقست فی الفجر (کشافعی) قام معه فی (حال) فنوته ساکھا فی الاظهر و پرسل یدیه فی جنبیه . و التد اعلم بالصواب ،

الاستنقياء

کیا قرائے ہیں ململے دین اس بادے میں کہ ایک گروہ غیر مقلدین جو حقیوں کو بدعتی مشرک اور کافر علانہ کہنا ہے ، اور خلیوں کے محلہ میں باوجود علانہ کہنا ہے ، اور خلیوں کے محلہ میں باوجود کرت ہے ، اور خلیوں کے محلہ میں اپنے فرقہ کے کرت و قربت دیگر مساجد ایک نی مسجد کی بنیاد اس غرض سے قائم کرتی چاہتا ہے کہ اس میں اپنے فرقہ کے لوگوں کی یکوئی تعلیم ہو اور فرقہ مقلدین کی برائی اور اس پر اعتراض بیان کے جائیں جس سے مقلدوں کا فرقہ متفرق ہو جائے اور سلمانوں میں اختلاف پیدا کیا جائے ۔ آیا الیے لوگوں کا ان افزاض کیلئے جدید مسجد کی تعمیر کرتی شرعا جائز ہے یا نہیں؟ اور مال مفصوبہ کرتی شرعا جائز ہے یا نہیں؟ اور مال مفصوبہ سے سجد کی تعمیر کرتی جائز ہے یا نہیں؟ اور مال مفصوبہ سے سجد کی تعمیر کرتی جائز ہے یا نہیں؟ اور مال مفصوبہ سے سجد کی تعمیر کرتی جائز ہے یا نہیں؟ اور مال مفصوبہ سے سجد کی تعمیر کرتی جائز ہے یا نہیں؟ بیٹوا تؤجروا۔

الجواب

در صورت صدق بیان مستعی شرها جو معبد که سلّمانون می تغریق پیدا کرنے یا لوگوں کو دکھانے اور فرکھنے یا کسی ایسی خرش کے لئے بنائی جاتی ہے جو عاصا لوج اللہ شمیں ہے یا کسی تاجاز بال سے بنائی جاتی ہے جس کی بنیاد ابتداء ہی سے تاجاز او ممنوع ہے ۔ خوانة المروایة کے صفی ۱۳۰ میں تقسیر مدادک ہے ۔ خوانة المروایة کے صفی ۱۳۰ میں تقسیر مدادک ہے مشتول ہے اکل مسجد بنی مباها اور ویا اور سمعة او لغرض سوای استفاد وجه الله او بمال غیر طلب فهر لاحق بمسجد الضرار ۔ بدیل وج آنحضرت صلی اللہ علیہ و سم کے زباد میں جو معبد کہ مناقبی ہے تغییر و دیا، وغیرہ خواض کی تحمیر کی تمی اس کو آنحضرت علیے السلام نے وصفی و مناقبی ہے تغیرہ اصحاب کو جمیحکر مندم قرادیا اور آپ کے حکم سے وہ متام گورا یعنی نجست و فناظت میں بن حدی و داری گاری تادیا گیا۔ چتانچ تغمیر احدی کے مقد ۱۳۵ اور خوانی المروایة کے صفی ۱۳ باب المساجد اور شعیر بیناوی و تقسیر مدادک میں مکھا ہے : حال علیه المساجد اور خوانی و احرقوں ففعل و امر ان یتخذ مکامه غیرهما انطاقوا الی حداد المسجد الفائم احله خدموں و احرقوں ففعل و امر ان یتخذ مکامه غیرهما انطاقوا الی حداد المسجد الفائم احله خدموں و احرقوں ففعل و امر ان یتخذ مکامه کامة بلغی فید المبیف و القماسة .

بناء بری صاحب کتاف ، عظا، سے روایت کرتے ہیں کہ جب خدائے تعالی لے عمر رصی اللہ عند کے ذرائہ خلافت میں مسلمانوں کو شروں و ملکوں بر نمایاں فتح دی حب حضرت عمر رحلی اللہ عند مسلمانوں کو یہ خدائے تھے کہ کسی خبر میں دو ایسی مسجدیں نہ بنائی جانیں ہو ایک دومرے کو ضرد رساں ہو ۔ یہ حکم فرمائے تھے کہ کسی خبر میں دو ایسی مسجدیں نہ بنائی جانیں ہو ایک دومرے کو ضرد رساں ہو ۔

اس کے بعد صاحب کشاف لینے زمانہ کے ان لوگوں پر جو ریاد و تعصب و نام آوری وعیرہ اغراض سے ہر طرف مساجد تیار کرتے تھے طعن کرتے ہوئے اس بات کی فرف توجہ دالمتے ہیں کہ یہ لوگ اس بات بر طور نہیں کرتے اور اس موقعہ پر خیال نہیں لاتے ، چنانج تنسیر احدی کے صفر ،، میں ہے ، و عَالَ صاحب الكثاف و عن عطاء لما فتح الله الامصار عنى عمر رضى الله عنه امر المسلمين ان يبترا المساجد ر أن لا يتخذرا في مدينة مسجدين يصار احدهما صاحبه ، هذا لفظه . فالعجب من المشايخير المتعصبين في زماننا يبنون في كل ناحية مساجد طلبا للاسم و الرسم و استعلاء لشامهم و اقتداءٍ بآبائهم و لم يتاملوا ما في هذه الآية ٍ و الفقه من شناعة مآلهم و صوء فعالهم ـ پس ایس مالت میں گروہ خیر مقدین کا اغراض مذکور صدر کی تلمیل کیلئے جدید سجد قائم کرنا ہو کہ عوجب تغریق موسین سے شرعا دایاتر ہے۔

ال مغصوب ال غیر طب ہے ، کیونکہ غاصب کے خصب کرنے سے شی مغصوبہ مالک کی ملک سے خارج نسی ہوتی بلکہ خصب میں بھی اصل الک ہی کی مملوک ہے ، بناء برین غاصب کا اس من تصرف كرن شرها مرام ہے ، اور مال غير طيب بوكے كے سبب اس سے مسجد كى تعمير مجى درست نسي ، جياك لمروره بال مهارت و بمال غير طيب سے ظاہر ہے .

نہ بہب اربعہ ایل سنت و جامت کے سواکسی تو ایجاد نہب کا اتباع پدلیں اجاع ممنوع ہے ۔ تقسیر احمري مي جه و قد وقع الاجماع على إن الاتباع انما يجوز للابع فلا يجوز الاتباع لمن حدث مجتهدا مخالفا لهم . بنا بري متلدين كيلة غير مثلدين كا اتباع تاجائز اور نماز سي مجى تندا، نامناسب ہے ۔ و انٹد اعلم بالصواب ۔

الاستقياء

كيا فرات بي صملت دين اس سنل سي كر سود تؤار ماست اور سجد كا انتظام كرسك ب يا نيس؟

سود توار بولک فاصل ہے اس کے اس کی اماست کروہ ہے ، اور انتظام مسجد مجی س سے متعلق کرنا درست سی در مخار بر ماشید در محار کے جد ا صفی ۲۹۲ می ہے : ریکر و انتزیها) امامة عدد ر اعرامی و فاسق و اعمیٰ دد محمد کے ای صفح ۴۹۳ می ہے ؛ الفسق انخروج عن الاستقامة و لعل الممراد مه س برتكب الكبائر كثارب الغمر و الراني ر آكل الربوا و تحو ذك كذا في لبرحددی در تخار بر طاشیر رد محمد کی جد ۳ سٹی ۱۹۹ میں ہے : (و بنرع) وحویا (لو) الواقف يدرر فغير. مالاولى (غير مأمون) او عاجرا الخ او ظهر به فسق كثرب الحمر و تحوه حتم ، واشد اعلم بالصواب .

الاستقياء

کی فراتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسلی نے پہلی رکعت میں سورہ اخلاص بڑمی اور دوسری میں سورہ ناس بڑمی تو اس میں کچ کراہت تو نسی ہے؟ اور ایک نے اس کے بالکل برعکس کیا اس کے لئے کیا حکم ہے، بینوا تؤجروا۔

الجواب

نماز میں خلاف ترتیب جمہتیں پڑھٹی لینی بعد والی سورہ کو پہلے اور پہلی سورہ کو بعد پڑھنا اور اس طرح کسی آبیت کو آگے ہی پڑھنا یا ایک ہی رکست میں دو ایسی آبیتوں کو جمع کرنا جن کے درمیان ایک آبیت یا کئی آبیتیں رہ گئی جون یا دو رکھتوں میں ایسا عمل کرنا جبیا کہ سائل لے استقباد کیا ہے مکروہ ہے ۔ فناوی عالکیر مصری جلد اصنح من میں ہے ، و اذا قرآ فی رکعہ سورہ و فی الرکعہ الاخری او هی تلک الرکعہ سورہ فوق تلک السورہ یکرہ و کذا اذا قرآ فی رکعہ آبہ ثم قراً فی الرکعہ الاخری او فی تلک الرکعہ آبہ اخری فوق تلک السورہ یکرہ و کذا اذا قرآ فی رکعہ آبہ ثم قراً فی الرکعہ الاخری او فی تلک الرکعہ آبہ اخری فوق تلک الآبہ و اذا جمع بین آبہین بینہما آبات او آبہ واحدہ فی رکعہ واحدہ او اس ہو جائے تو کوئی عرج شمیں ہے۔ چانچ ای مقام میں ہے ، ہذا کہ فی الفرائی و اما فی السفن علا یکرہ ہمکذا فی المحیط ۔ و اشہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

سی فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ شہر احمدآباد کلہ پرنج پیل میں چھ مدادران اسلام لے ایک مسجد بنام ، نگینہ " جیار کی جس کو دو ماہ کا عرصہ ہوا اس میں نماز وخیرہ مجی شروع ہو گئ ، اس کے بعد دوسرے چد مدادران اسلام لے اس کے مقال و ملحق ایک دوسری مسجد تیاد کرنی شروع کی مجس کی دیواری تیاد ہو گئیں ہے اور بہت کام ناتمام ہے ، اب استقاد یہ ہے کہ ایک مسجد کے مقال دوسری مسجد بنانی شرعا درست ہے یا نہیں جو اور یہ مجی بوشیرہ یہ دے کہ دوسری مسجد بنانے والے لوگ عند اور عداوت سے شرعا درست ہیں۔ بینوا توجروا۔

الجواب

در صورت صدق بیان مستقی " مسجد نگرد " کے مقس و کمق جو مسجد کے بنانی جاری ہے وہ شرعا مسجد صرار" ہے کیونکہ اس کی بنید حدیث نثر نہیں ہے بلکہ بنانے واوں کو اس کے بنانے سے صد اور عداوت مقصود ہے ۔ اور جو مسجد کہ قر و ریاد یا دیگر افراض نفسان سے بنانی جاتی ہے شرع وہ "سجد پہراد" مجمی جاتی ہے ۔ تقسیر احدی کے صفح ۱۰۲ میں تقسیر دارک سے اور خزانة از وایة کے صفح ۱۲۰۰ باب الساجد میں تورید میں تری مباهات او ریاد او سعمة او لمغرض سوی اجتماء وجه الله

تعالى او من مال غير طيب فيو لاحق بعسجد الضواد . حفرت عمر دمنى الله حد لے ليے عمد فلائت ميں عام مسلمانوں كو يہ كام ديريا تحاكہ كى شمر ميں دو ايسي مجديں نه بذأى جائيں جو ايك دومرے كو طرد دے ۔ چانچ تفرير كاف ہے متول ہے ؛ كال صاحب الكشاف لما فتح الله الامصار على عمر دضى الله عنه امر المسلمين ان بينوا مسلجد و ان لا يتخذوا في مدينة مسجدين يضار احدهما صاحبه ۔ اور مسجد منزاد كے متعلق شرعا يہ كام ہے كہ ايسي منجد كو جلاكر مندم كرديا جائے بلك آنحنزت ميں اند عليه و سلم كے ذائد مي تو حضرت عليه السلام كے كام ہے منجو دار جلاكم مندم كرئے كے بعد اس كى ذمن نجاست و فلائت والئے كيئے متردكى كى تعيم احدى كے صفح ١٦٦ مي بيناوى و دارك سے ادر حرافة الرواية كے صفح ١٦٠ ميں ہے ؛ كال عليه السلام لوحشى قائل حدرة بيناوى و دارك سے ادر حرافة الرواية كے صفح ١٦٠ ميں ہے ؛ كال عليه السلام لوحشى قائل حدرة و معن بن عدى و غيرهما " انطلقوا الى هذا السجد الطالم اهده فلمدموه و احرقوه " ففعل و امر ان يتخذوا مكانه كفامة يلقى فيه الجيف و القبامة . بناء بري اس وقت منجر قليد كے مقال و امر ان يتخذوا مكانه كفامة يلقى فيه الجيف و القبامة . بناء بري اس وقت منجر قليد كے مقال و امر ان يتخذوا مكانه كفامة يلقى فيه الجيف و القبامة . بناء بري اس وقت منجر قليد كے مقال و امر من مند اور مداوت ہے جو منجر بنائى جا دب ہے وہ شرعا قابل انہدام ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علملے دین اس مسئلہ میں کہ مسی سید شاہ کریم اللہ قادری نے موضع کیل میں اپن وائی زمین میں بکوسٹس چدہ اور ڈائی رقم سے ایک سجد کی بنیاد قائم کی اور اس کے افراجات کیلئے ایک ایک دین تری اپنی تری اپنی ان کی اولاد نے حسب ایک زمین تری اپنی ان کی اولاد نے حسب دیکر زمین تری ان کی اولاد نے حسب دستور سائل و وصیت اسی طرفتہ کو جاری رکھا ۔ پس اسی مسجد میں خیر شخص یا چندہ دہندہ بغیر اجازت متولی باوجود یام موجود ہوئے کے خطبہ و نماز بردھا سکا ہے یا نہیں؟ بیٹوا توجروا۔

الجواسب

شرعاً المت كيك بر وقت اس معجر كا رات دن نماز پرحال والا الم اول هـ ، دومر شخص كو اگرچ ده الم سے بڑا عالم اور قارى كيوں مد بو الم معجد كى موجودگى مي بدون اجازت اس كے اس معجد مي المات كرنا بهتر نهي ہے ۔ فرآوى الدر المحاد مطبوع بر عاشيد در المحاد جلد ، صغير مي مطابقا ـ در المحاد العلم ان (صاحب الدیت) و مثله الما المسجد الرات (اوئى جالإمامة مي غير مي مطابقا ـ در المحاد مي مسطود ہے : اى و ان كان عير ، من المحاضرين من هو أعلم و أقرأ منه ـ اور فرآوى عالمگير جلد المحاد على مسطود ہے : اى و ان كان عير ، من المحاضرين من هو أعلم و أقرأ منه ـ اور فرآوى عالمگير جلد المحقو على معجد مي بوقى عالمي بالامامة من المام المحلة خامام المحلة اولى كذا في صغو علم مي ہوتے ہوئے الله الله المحاد الله المحاد المحاد على المحاد و المحدد المحاد المحدد المحدد

الاستقياء

ما خولکم دام فعنلکم ایھا العلماء اس متد میں کہ ایک قریہ میں جال ایک مہم ہے جس میں مسل بخگاد نماز بڑھتے ہیں اور اس کے دو الم ہیں ، ایک تو کمی نماز نہیں بڑھا اور بعض ادقات شراب وغیرہ کے نشہ میں محور رہا ہے اور ہنود کی جاڑا کے میلے میں شریک حال ریکر چدہ وغیرہ وصول کرنا پھرنا ہے اور محرم شریف میں شدے بخاکر فاتح دیتا ہے ۔ اب صرف عدین میں المت کا دعوی کرنا ہے ۔ اور دررا الم نماز بخوقت بڑھانا ہے اور فلاف شرع کوئی کام نسی کرنا اور مسائل فقد سے بھدد صرورت انجی مرح واقف ہے ۔ اب ان دونوں میں مستحق المت کون ہے بیان فرایا جلے؟ بیٹوا توجروار

الجواب

شرما المت كيلت وي شخص زياده متحق ہے جو مسائل نماز ہے واقف وستى ہو بيني حرام چيول اور برحق ہے بہتے كرتا ہو ۔ اور جو شراب توار ور ہنودكى جاترا ميں مدد ويتا اور شدے بھانا ہے وہ شرما فاسق اور برحق ہے المبے شخص كى المست كروہ ہے ۔ پي جو الما كه پابند شريعت و واقف مسائل نماز ہو ابن المب المب كرا ہو المب نماز ہوار ہو شراب توار وي المب نماز ہوار كيا جائے ۔ اور جو شراب توار ہو المب نماز معرى جلد المب شريعت نميں ہے وہ المب ہے موقوف كيا جائے . فاوى در مختر ير ماشے دد المحتاد مصرى جلد المب ميں ہو در المب نماز ميں ہو در المب المبار المب المبار و خاسق و اعمیٰ و صدد ع

الاستقياء

کی فرائے ہی صمتے دین اس سنلہ می کہ تماذ تراویج میں تروی کے وقت صحابہ رصنی اللہ منم کے جو تام لئے جاتے ہیں جائز ہے یا ناجائز؟ اگر جائز ہے تو اس کا جوت کیا ہے؟ فقی کتابوں کا حوالہ دیا جائے ، اور جو شخص اس سے انکار کرے اس کا کیا حکم ہے؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

کتب ففید سے ای قدر ثابت ہے کہ تروی میں مصلیوں کو یہ افتیار دیا گیا ہے کہ وہ تسبیح پڑھیں یا قرارت قرآن کریں یا خاموش رہیں یہ تنما نماز پڑھیں ۔ در مخد کا حاشیہ در مخد جاء ا صفح ۴۹۷ میں ذکور ہے ، و یخیر ون بین تسبیح و قرارة و مسکوت و صلاة فرادی ۔ اور رد مخد کے ای صفح ۴۹۷ میں تستی ہے ، و یخیر ون بین تسبیح و قرارة و مسکوت و صلاة فرادی ۔ اور رد مخد کے ای صفح ۴۹۷ میں تستی ہے ، فال تستی ہے کہ ہر تروی میں تمین مرتب یہ سیج پڑھی جانے چہ نجے اس کی عبارت یہ ہے ، فال انقیستانی فیقال فادن مرات سبحان ذی العظمة و القدرة

الاستقياء

ان مسائل میں صلت دین و ملتیان شرع متین کیا ادفاد فراتے ہیں ،
سوال اول ہوروقی مجم کا اہم ہے وہ اپنے آپ کو مستق المت اور مختد موروقی مجم ہے ۔ نماز
کا وقت ہو تو اول جامت کی المت بجز اپنے دوسرے شخص کو نسیں کرنے دیتا ، ایسی طالت میں اگر نماز
سرب کا نمیک وقت جوجائے تو زید کی دیر رسی یا غیر صفری میں دوسرا شخص المت کرے تو جانز ہوگا یا
نسیری

سوال دوم بر مصلیان مجد ایک عالم و فاضل معلی کو اپنا امام مقرد کرکے نماز مزب ادا، کرنا چاہی مؤدن تکبیر و اقاست کدے اور امام تکبیر تحرید کرکے ادائی نماز کا آغاز کرچکا ہو اور مصلیوں میں سے کھی افتذا، بھی کرچکے ہوں اور کھی نہ کئے ہوں اس اشا، میں زید ہو سمید کا ادم ہے آئے اور غضب ناک ہوکر مصلی کرچکے ہوں اور کھی نہ کئے ہوں اس کو دھکا دیکر ادامت سے علیمہ کردے اور نود کھڑا ہوکر ادکان مصلی پر سے ہو شخص دکست باندھ چکا ہے اس کو دھکا دیکر ادامت سے علیمہ کردے اور نود کھڑا ہوکر ادکان مزا مغرب سبت مجلت سے ادا، کرے رکیا نماز کل مصلیوں کی صحت کے ساتھ ادا، ہوئی یا نہیں ج یا تکبیر و اقاست ثانی مؤدن سے سکواکر تجدید نماز کا اعادہ کرنا زید پر واجب تھا یا نہیں ؟

کیونکہ اول کی افتد، مصلی کر بھکے تھے ذبیہ بعد آگر بغیر تکبیر و اقاست کہلوائے کے کوا ہو گیا اور مقدلیں کو ذبیہ کا علم نہیں تھا ۔ کیا یہ فعل و حرکت زبد کی قابل نغری و ماست ہے یا نہیں؟ صراحت سے حالب مرحمت ہو

سوال سوم الله من من من وقت بت تل جوا ب كيا ذيه جو مع كا الم ب اس كا فريعه ب

ک بر وقت منجر میں حاصر رہے ؟ یا مصلیان انتظار میں نماز مغرب کا وقت فوت کردیں ؟ اور کس تدر انتظار مصدول کو کرنا درست ہوگا ؟ اگر مصلیان مسجد بعد انتظار کسی کو اپنا الم بنالیں تو زید کا جبری طور پر المت سے دمكا ديكر با دينا جاز ہے يا نسي؟

سوال حمارم بـ مديث شريف مي وارد ب كه امام ، صامن اور مؤدن اس كا امن ب تو اس کی اجازت سے ایک شخص اماست ہر کھڑا ہودے تو امام مسجد ہر جو دیر سے آیا ہے اقتداء امام کی واجب ممی یا اے عفنیناک ہوکر بحالت مصد جامت قاسد کرانے کا حق ماصل تھا؟ بینوا تؤجروا۔

(۱) روزمره نماز برموالے والے امام کو سام راحب کتے ہیں اور شرف امام راحب کی غیر حاصری و دیردسی میں بلا اجازت اس کے مصلیوں کو یہ حق ہے کہ کسی متنی شخص کو اپنا امام بنا کر نماز ادار کرلس ، خصوصاً جبکہ نماز کا وقت سکک ہو تو ایس مالت میں اہم راحب کے انتظار کی کوئی منرورت نہیں ۔ چنانچہ اس مرور عالم و عالمیان صلی اللہ علیہ و سلم جس وقت بن عمرو بن عوف کی صلع کے لئے تشریف کے تھے اور نماز مصر کا وقت المهینی عب صحاب کرام نے حصرت صدیق اکبر رضی اللہ معتم کو امام بناکر نماز عصر ادا، کی ادر آنحضرت صلی الله علیه و سلم کا انتظار نسی کیا گیا ۔ بناء برس عبی شرح بخاری مصری کی جلد و صفحه

مسى من اس مديث كے تحت نكما ہے : إن الامام الراتب اذا غاب يستخلف عيره -(٢) جب مصلیوں نے در صورت دیرری اہم ایک منتی شخص کو ابنا اہام بنالیا تھا اور وہ تکبیر تحریر کمکر واض نماز ہو گیا اور بعض مصلیوں نے مجی اس کی اقتداء کرلی و تو رہی حالت میں امام رحب کا دم سے محر اس ر خضبناک ہون اور صالت نماز میں دھکا دیکر عصلے سے بنا دینا اس میں احکام شرعیے کا انساک یعنی احکام شرعبہ کی بردہ دری اور بے عربی اور ایک شریف اور دی مرت تحص کی تدلیں ہے جو شرعا مصیت اور حرام ہے ، اور جو شخص اس قسم کے کام کرتا ہے اس کیلئے شرعاً تعزیر یعنی تادیب مقرد کی گئی ہے ۔ شرع مِن تعزير كرفي كا حق جولك قامني (حاكم) كو ديا كيا ہے اور كئ طريقہ سے تعزير بتاني كئ ہے لين قامني كو جاہئے کے حسب حیثیت کسی کو مار سے اور قبیر سے اور کسی کو گردنی یا گوشمانی یا زبان سے منبید و تعزیر کرے ۔ اس لئے صورت مستولہ میں جبکہ الم راحب فدمت ہے مامور ہوتے کے سبب شرعا شریف اور ذی مرت ہے تو اس کو قاضی کے پاس پیش کرکے زبانی تادیب و تنبیہ کرائی جائے۔ در مختار مطبوعہ بر حاشیہ مد مختد مصری جلد ۳ صفی ۱۸۰ میں ہے : و عزر کل سرتکب سنکر او مؤذی سسم بغیر حق بقول او فعل و لو بعمز العين ـ اور صفح ١٨٣ مي ب ؛ التعزير (هو تأديب دون الحد أكثر. تسعة و ثلاثون سوطا و اقله ثلاثة و لا يغرق الضرب فيه و يكون به و) بالعبس و (بالصفع) على العلق (و فرَّك الاذن و مالكلام العنيف و بنظر القاضي له بوجه عبوس و شتم غير القذف لا يأخذ مال في اسدهب و } التعزير (ليس فيه تقدير بل هو مفوَّس النُّ رأَى القاضي) و عليه مثايغنا_زيلعي ُ و

لأن المقصود منه الرجر و أحوال الناس فيه معتلفة .

مصلیوں میں جن شخاص نے امام اوں کی اقتد ، کی نیت کرلی تمی اور امام ٹانی کی اقتداء کی نیت نسیں کی بکنہ انہوں نے اس خیل سے (کہ ملا وی سلا الم نماز راح رہا ہے) بن نماز اخیر تک دوسرے الم کے بھے بوری کرلی ہے تو ان مسلیں کی تماز نہیں ہوتی۔ ان کا عادہ کران چاہتے کیونکہ امام راحب لے جب اس الم كو دهكا ديكر مفسى سے بنا ديا ہے تو صرور اس الم سے عمل كثير صاور بوا ہے جس سے اس المم كى تماز قاسد ہونی ۔ ور مخار مطبوعہ بر حاشیہ رد مخار جلد ا صفحہ ٣٣٨ س ب : (و) يعددها (كل عمل كثير) ليس من اعمالها و لا لاصلاحها . في ند الم كى نماز معتديل كى نمار كو مضمن ب اور شاف ب اس لة مقدّدیں کی نماز کا صحیح ہونا اور فاسد ہونا الم کی نماز کی صحت و فسد پر موتوف ہے ، پس صورت مسئول میں جب امام ک نماز فاسد ہوئی ہے تو معندیوں کی غرز مجی قاسد ہے ۔ بناء بریں معندیوں ہر اعادہ نماز کا واجب ہے، چنانچہ در مخار پر عاشیہ رد مخدر جلد ، صلی مان میں لکھ ہے ؛ (و ادا ظاہر حدث امامه) و كذا كل مفسد في رأى مقتد (بطلت هيلزم اعادتها) لتضمئها صلاة العبرتم و صحة و فسادا . الاد جن معتداوں اے نی تکیر تحریر کمر دوسرے الم کی اقتد ، کی نیت کرل ہے اتلی نماز بوری ہوئی، اعادہ کی

ب ب تميرے سوال كا جواب اول و دوم كے جواب سے حاصل ہے ـ

(٢٠) المير راحب إ واجب ب كر جب قوم يعنى مصمول في دير رى ادم كى وجد سے ايك متى شخص کو نماز کیلتے مترر کرایا ہے اور اس کے نرز بھی شروع کردی ہے تو یہ بھی اور مصلیوں کی طرح اس کی اقتداء كركے نماز ميں مشركي بو جائے ، چنانج شرح بخارى للعيني كے صفى ، اب ميں مسطور ہے ؛ قوله ايضا ان الامام الراتب اذا غاب يستخلف غير، مسلم ايضاً ، و قوله و انه اذا حضر بعد ان دخل نائبه في الصلاة يتخير بين أن يأتم به أو يؤم هو و يصير النائب ماموما من غير أن يقطع الصلاة و لا يبطل شيء من ذلك صلاة احد من المامومتين غير مسلم و احتجاج من يذهب الى هذا بهذا الحديث غير صحيح لان ذلك من خصائص النبي صلى الله عليه و سلم ذكر ذلك ابن عبد البر و ادعی الاجماع علی عدم جواز ذلک لغیرہ ۔ پس اوم رتب کو توم کے مقرر کردہ امام کو جالے کا شرعا کوئی حق تہمیں ہے بلکہ گناہ ہے۔ جمیا کہ سوال دوم می طفیل سے مذکور ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب،

الاستنقباء کیا فراتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع حتین اس سنلہ میں کہ اگر کونی شخص ایک جگہ خطبہ بڑھے ور دوسری جگہ جاکر نماز جمعہ بین اول نماز بین اول نماز بین اور دوسری جگہ خطبہ بین وسے تو جائز ہے یا نہیں؟ بحو له كتب معتبره جواب اداه مو .

واضع ہو کہ جمعہ میں ایک شخص کا خطبہ رہمنا اور دومرے کا نماز رہصنا سزاوار اور مبتر نہیں ہے،

کونکہ عطب اور نماز شرعا ایک ہی گئی ہے ، اس نے دو فضوں کا ایک چیز کو انجام وینا مناسب نہیں بیک کی جمل اور نماز مجی بڑھاوے ۔ در مختلہ سطبوعہ پر حاشیہ دد محالہ مصری جلد اصلح ا، ہ میں خکور ہے : (لا ینبغی ان یصلی غیر الغطیب) لانھما کشیء واحد ۔ بناہ بری کی فخص کا ایک چگر عطب بڑھکر دوسری جگر ماز بڑھانا یا ایک جگر نماز بڑھا اس کے بعد دوسری جگر جاکر فخط بڑھن مزاوار اور مناسب نہیں ہے ، اگر کسی هذر شرمی سے ایس کیا گیا ہے تو جائز ہے۔ چنانچہ در مخاد میں اسی مقام میں ہے : (خان فعل بان خطب صبی باذن السلطان و صبی بالغ جاز) هو المختار .

الاستقناء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسمی زید ادم سجہ ہے جس کی قرارہ میں مخارج و اعراب غلط ہونے کے علاوہ وہ سود خوار ہے تو کیا ایسی صورت میں اس کے پیچے نماز ہو سکتی ہے یا نہیں؟

الحواب

فاس کی ایاست شرعا کروہ ہے۔ در مخار معبود پر ماشید رد الحمار مصری جد اصنی ۱۹۳ میں ذکور ہے :

و (یکرہ) تنزیعا اصامة عبد و اعرابی و خاصق و اعملی ۔ چکہ فاس گاہ کیرہ کے مرتکب کو کما جاتا

ہن سود نوار مجی فاس ہے ۔ دد محمار مصری جلد اصنی ۱۹۳ میں مسطور ہے : انفسق المغروج عن الاستقامة و لعل المراد به من یرتکب الکبائر کشارب المغمر و الرانی و آکل الربوا و نصو ذلک کنا فی السراجیة ۔ دونمرہ کی امامت کرنے والے کیلئے شرعاً یہ شرط رکمی گئ ہے کہ امام ، نماز کے صحیح اور فاس بور نے کے معمل تبد احکام ہے واقع جو ، اور فاہری برے کاس ہے برا رہ ، اور بلاد فرض مانظ المر بنایا جانے اپنی وہ محمل تبد و مقتبات ہے بہت ہے ، دد محمار کی جلد و صنی اوادم عاشیہ پر دد محمار میں ذکور ہے ، (و الاحق جالامامة) تقدیما بیل نصبا ، دد محمار کی جلد و صنی اور اسم بالراتب کار میں ذکور ہے ، (و الاحق جالامامة) تقدیما بیل نصبا ، دد محمار کی جلد و صنی اور المام الراتب (الاعلم باحکام المسادة) و تجویدا (للقراءة شم الاورع) ای الاکٹر اتفاء للشبهات و انتقوی انقاء (الاحسن قلاوة) و تجویدا (للقراءة شم الاورع) ای الاکٹر اتفاء للشبهات و انتقوی انقاء السمومات ، اس مصلیان مجم کو چاہے کے زید کو ان شروط ذکورہ کے موانق ہے کو قابل امامت می بارہ کیا ہے ۔ وائد اظم بالصواب ، وائد مراد کریں ۔ اگر زید ان اورط کے موافق امامت می بارہ کیا جائے ۔ وائد اظم بالصواب ،

الاستقياء

جو سجدہ تلاوت کہ نماز میں الذم ہو گیا تھا وہ اندرون نماز اداء نہ ہولے کی صورت میں بعد سلام کے کسی مقدی کی اس طرح تعلیم سے کہ "اب اللہ اکبر کہ کر سجدہ کرلو کافی ہے" سحدہ تلاوت منذکرہ کی تعناء درست

سکت ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا۔ سپوی ہے یا نہیں

الجواب

جو تجدہ تلاوت کہ نماز میں واجب ہوت ہے ، جو تکہ وہ نماز کا جزو ہے اس لئے اس کو فورا بحالت نماز اواء كرلے كا حكم ب اور ماخير من كتاه ب در عمل مطبوعه بر عاشيدرد الحمد مصرى جلد و صفى ٥٣٠ من مذكور ب . فعلى الفور لصيرورتها جزءاً منها ثم بتأخيرها . لا مختر س لكما ب ؛ فال كابت صلوبة فعلى الفور -اور در مخمار صلى من ہے ، فلو تلاها في الصلاة سجدها فيها لا خارجها ۔ اگر كس لے ثمار من آيت سجدہ راھنے کے بعد عمدا یعنی جان بوجھکر سجدہ ثلاوت رک کرکے فورا سمیت سجدہ کے ایک یا دو یا تمن سمیات کے بعد تماز کیلئے رکوع کیا اور اس میں سجدہ تلاوت کی بھی نیت کرنی ، یا آیت سجدہ کی علاوت کے ساتھ می رکوم کرکے بنا نبیت سجدہ تلاوت شاز کے لئے سجدہ میں گیا تو ان دولوں صور توں میں شاز کے رکوع و مجود میں اس کا سجرہ تلاوت مجی اداء ہو جاتا ہے ۔ در مختار صفی اسم میں سے ؛ (و تؤدی برکوع صلاق) اذا کان الركوع (عسى اللهور من قراءة آية) او آيتين و كذلك لنلاث عنى الظاهر كما في البحر (ان نواه) اي كون الركوع لسجود الكلاوة على الراجح (و) تؤدي (بسجودها كذَّلِك) اي عليَّ الفور (و ان لم ينو) بالاجماع . اگر اس تے يہ تو اس كے بعد نماز كينے ركوع و مجود كيا اور يه وقت ثلاوت اس كو اداء کیا بلکہ تجدہ تلاوت پڑھکر سبت دیر بعد رکوع و مجود کیا اور نماز محتم کردی تو ایسا تخص گنابگار ہے جس کو توب كرنا لازم ب اور اس كے لئے اس سجده كى تصنا، نيس ب رو مخلد كے صفر ٥١١ ميں بدائع سے متول ب : و اذا لم يسعد الله فتلزمه التوبة . لا مخمَّار مي ب ، افاد انه لا يقضيها قال في شرح المنية و كل سجدة وجبت في الصلاة و لم تؤد فيها مقطت اي لم يبق السجود لها مشروعا لعوات محله اه ، اقول ر هذا اذا لم يركم بعدها على الفور و الا دحلت في انسجود و ان لم ينوها كما سيأتي و هو مقيد ابيما بما ادا تركها عمدا حتى سلم و خرج من حرمة الصلاة .

اگر مضلی نے نماز میں آیت ہوہ پڑھنے کے بعد سو سے مجدہ تلادت ترک کیا ہے اور فورا آیت مجرہ کے ایک یا دو یا تمن آیت بعدہ بندہ سے نماز کیلئے رکوع یا اس کے بعد بلا نیت مجدہ تمالات نماز کیلئے مجود نمس کی جمیبا کہ امجی صابق میں ذکور ہوا ہے ، بلکہ اس نے نماز میں آیت مجدہ کی تلادت کے چاد یا اس سے زیادہ آیات کے بعد رکوع و مجود کی تو اس کیلئے نماز میں دہنے تک جب یاد آجائے مجدہ تلاوت کی ان اواجب ہے ۔ اور گر نماز سے سلام مجربے کے بعد مجی اس کو مجدہ تلاوت یاد آئے تو اس کو جب تک مسجد سے فارج نمو اور کوئی فعل مثل گفتگو و حدث وغیرہ جو نماز کے منٹی ہی اس سے صلار نمول کی مسجد سے فارج نمو اور کوئی فعل مثل گفتگو و حدث وغیرہ جو نماز کے منٹی ہی اس سے صلار نمول مجدہ تعدہ تلاوت کی قصاد کرنی چاہئے ، اور سجدہ سو مجی اداء کرنی چاہئے ، اور سجدہ سو مجی اداء کرنی چاہئے ، در افخار میں ہے ؛ ای ناسیا ما دام فی المسجد۔ اور رد افخار صفح اسم میں ہے ؛ اما لو سہوا و تذکر ہا و نو بعد انسلاء قبل ان یفسل منافیا یاتی بھا اور رد افخار صفح اسم شی ہے ؛ اما لو سہوا و تذکر ہا و نو بعد انسلاء قبل ان یفسل منافیا یاتی بھا و یہ سجد للسہو کما قدمناہ و الله اعدم بالصواب،

الاستقياء

عائل اور مجمدار لاکے کے بیجے تراویج اور لوائل لائے کی بعن فتماء نے اگرچ اجازت دی ہے ، گر اصد فتماء ناجالاً کتے ہیں اور ہی اصم اور مخار شہب ہے ۔ فاقی عالمیر جلد اصفح ۱۹۱ میں شکور ہے : و امامة الصبی العاقل فی التراویح و النوافل المصلفة تنجوز عند بعضهم و لا تنجوز عند عامتهم كذا فی محیط السرخسی ۔ الجم الرائق جلد اصفح ۱۹۱ میں ہے : و فهدا كان المختار عدم جواز الاقتداء به فی كل صدة ۔ در مخار مطبوع بر عاشم در الحمال مصری جلد اصفح ۱۹۰۵ میں ہے : (و لا یصح اقتداء رجل بامرائة) و خنشی (و صبی مطلقا) و لو فی جنازة و نفل علی الاصح ۔ در الحماد میں تحت قول و نفل علی الاصح ۔ در الحماد میں المصلفة جوزہ مشایخ بارے ہے متحول ہے : قال فی الهدایة و فی التراویح و السنن المصلفة جوزہ مشایخ بلخ و لم یجوزہ مشایخنا و منهم من حقق الغلاف فی النفل المصلق ہیں ابی یوسف و مصد ، و المختار انه لا یجوز فی الصلوات كنها اھ ۔ و الله الحم بالصواب ،

الاستقثاء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس بلاد میں تی کاہ رات اور تی ماہ دن ہو اس ملام پر صلالا و صوم کے کیا احکام ہیں؟ بینوا تؤجروار

الجواب

جن طاقول میں تی مسئے مسلس دن رہا ہے اور رات نہیں ہوتی اسے مقام کے رہنے والوں ہم بھی دات کی تمام نمازیں اداء کرنا فرض ہے۔ در مخد مطبوعہ ہر عاشے رد محمد ۱۵۳ میں ہے ؛ و فاقد وقتهما مکلف بھما ۔ اور رد محمد منح 100 میں ہے ؛ و العاصل انهما قولان مصحصان و یتأید القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد و هو الامام الشافعی کما نقمه فی انعلیۃ عن المتولی عنه ۔ گر بالوجوب بانه قال به امام مجتهد و هو الامام الشافعی کما نقمه فی انعلیۃ عن المتولی عنه ۔ گر ۱۵۳ میل والم کیا والم کیا والم کیا والم کیا والم کیا وقت نمیں ہے اس لئے ان نمازوں کو بطریۃ تعناء براسنا چاہئے ۔ قاتوں رد المحمد بلد اصور ۱۵۳ میں ہم اذا الفضاء لا الاداء ۔ اس کے بعد دوسری سلم میں ہے : مع ان انقائلین عندنا بالوجوب صرحوا بانها قضاء و یفقد وقت الاداء ۔ لین روزہ زکاۃ و نج و مدا و زیج و سلم و ابازہ کی میاد و اقات کے متعلق ان وگوں کو اس پاس کے فہروں کے دن رات کا اندازہ کرکے اداء کرنا چاہئے ۔ رد المحمد جلد ا صفی ۱۵۵ میں ہے ؛ قال فی امداد الفتاح قت و کذاک یقدر نجمیع الآجال کالصوم و الزکاۃ و العج و العدۃ و آجال البیع و المداد الفتاح قت و کذاک یقدر نجمیع الآجال کالصوم و الزکاۃ و العج و العدۃ و آجال البیع و السلم و الاجارۃ ، و یعظر ابتداء الیوم فیقدر کل فصل من الفصول الارجعۃ بحسب ما یکون کل السلم و الاجارۃ ، و یعظر ابتداء الیوم فیقدر کل فصل من الفصول الارجعۃ بحسب ما یکون کل

يوم من الزيادة و النقص كذا في كتب الائمة الشافعية و نحن نقول بمثله . و الله اعلم بالصواب.

الاستعقاء كيا فرات بي طلك دين اس مسلد مي كه مشركين ہنود كے ال سے مسجد بنانا يا اس كى تعمير كرتى شرعا جائز ہے يا ناجائز؟ بينوا تؤجروار

مال نبیث و غیر هیب سے یا اس مال سے جو ناباز و جاز دونوں طریقوں سے باماشتراک حاصل ہوا ہے سجد بنان یا اس کی تعمیر کرنی شرعا کروہ تحریمی ہے ۔ فتاوی شامی جد ، صفحہ ۴۱۲ میں ہے ؛ قال خاج الشريعة اما لو انفق في ذلك مالا خبيثًا و مالا سببه النسبث و الطيب فيكره لأن الله تعالى لا يقبل الا الطبب فيكر. تلويث بيته بما لا يقبله . خزانة الرواية على صفر ٢٨ مي ہے . و قبيل كل مسجد بُنْيِي مباهاةً او رياءً او سمعة او لعرض سوى ابتغاء وجه الله تعالى او من مال غير طيب فهو لاحق بمسجد الضرار . ح نكر مشركين كى اكثر آدنى مود يا مود كى آميش سے بوا كرتى ہے ـ اس كے لئے روپ سے معبد کی تعمیر کرنی شرعا درست نسی ہے جیا کہ تفسیر احمدی مطبوعہ بہبی کے صفحہ صفحہ آیت " ما کان لیمشرکین ان یعمر را مساجد الله" کی تغییر میں ہے : فان اراد کافر ان یبنی مساجد و يعمرها يمنع مِنه و هو المفهرم من النص و أن لم يدل عليه رواية -

بنا، يري اكر كون مشرك اپ مكان كو سجد بنادے يا اين جانب سے ج كرائے كيلے كى جانداد كو وتف کرکے وصیت کرے تو یہ وقف شری باطل ہے کیونکہ مشرکین کے پاس خہبا الیے کاموں سے اللہ کا تقرب حاصل كرنا مقصود نهي جوياً ، جيها كه اسعاف في احكام لاوقاف منى ١١٩ مي ب و كذا لمو جعل داره مسجدا للمسلمين او اوصى ان يحج عنه يكون الوقف باطلا لكونه ليس مما يتقرب به

اهل الدمة إلى الله تعالى -

البعة الركس فوص جماعت مسلمين كے لئے نيئے كم كو مسجد بنا دے ياكس فاص شخص كو ع كرتے کینے روپہ دے تو جونکہ اس نے خاص تنخص یا اشخاص کیلے وقف کیا ہے اس لئے جاز ہے جیسا کہ اسماف کے ای صفحہ ۱۱۹ میں ہے . و لو اوصی الذمی ان تبنی دارہ مسجدا لقوم بأعیانهم او لأهل محلة بعينهم جاز استحسانا لكومه وصية لقوم بأعيامهم ، و كذلك يصح الايصاء بمال لرجل بعينه بيعج به لكونه وصية لميعيل ثم ان مثاء حج بإذكك و ن شه ترك . پن صورت مستوله مي مشرك کے مال سے مسجد بنانی یا تعمیر کرفی ناج نز ہے ۔ اگر مشرک س روپیہ کو کسی مسلمان کو جبہ کردے اور وہ مسلمان بطور فود اس رقم سے مسجد کی تعمیر کرے تو شرعا جاز جو سکتا ہے جدیبا کہ اسعاف کی سابعد الذکر عبادت سے قاہر ہے ۔ و اللہ اعم بالصواب

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی مصلی چار رکعت والی فرض نماز میں تعیسری یا چھی یا دونون رکھتوں میں سورہ فاتح کے ساتھ سورہ بھی ضم کرے تو کیا اس سے سجرہ سو الذم آیا ہے یا نہیں؟

الجواب

اگر کوئی مسلی چار دکعت والی فرض نمازکی تمییری یا حقی یا دونوں دکعت میں سو سے سورہ شم کرے تو اس پر شرعا مجرہ سو للام نہیں ہے ۔ فرآدی عالکیرے صفی ۱۲۹ جلد ۱ باب سمو میں ہے : و نو قرآ فی الاخردین انفاقتحة والسورة لا یلزمه السهو و هو الاصح ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فراتے ہیں علمت دین اس مسئلہ میں کہ خیر مثلدین ، مثلدوں کے محلہ میں مسجد بنانا چلہتے ہیں جہاں اور نجی مسجدی ہیں۔ اور مثلد ان کو اس خیال سے مسئے کرتے ہیں کہ ان کی بری تعلیم کا برا اثر اپنے ہیں کہ ان کی بری تعلیم کا برا اثر اپنے ہیں ہوئے اور فساد ہوگا۔ اس صورت میں کیا مثلدوں کا مسجد بنالے سے ان کو روکنا درست ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

بصورت مسئول میں جب کہ محلہ میں ادائی نماز جگان کیلئے ساجد موجود ہیں اور خیر مقدین کے ان مساجد کے عداوہ جدید مسجد آجی کر کے سے مقادین کو فساد کا اندیشہ ہے تو ایس مالت میں خیر مقدین کی بدید مسجد آجی مزار آ و کفراً و تفریقاً بین المؤمنین و ارصاداً آسن حارب الله و رسوله من قبل و مسجداً صنواراً و کفراً و تفریقاً بین المؤمنین و ارصاداً آسن حارب الله و رسوله من قبل و المحلفیٰ ان اردنا الا الحسنی و الله یشهد انهم لکاذبون لا تقم فیه ابدا آسے قاہر ہے کہ جو مسجد مسلم فول کو مزر دینے اور خاص لینے لوگوں کی عبادت کیلئے بنائی جاتی ہے وہ جراز قابل اقاست صالا نہیں مسلم نے مشدم کرکے کلہ بین کوا و فلائلت والے کا مقام بنائے کیلئے عکم فرایا ۔ تعمیر احمدی کے صفو ۱۵۸ مسلم نے مشدم کرکے کلہ بین کوا و فلائلت والے کا مقام بنائے کیلئے عکم فرایا ۔ تعمیر احمدی کے صفو ۱۵۸ میں ہے ، فقائل علیه فاهدموں و احریقوں آختمل حمزہ و امر ان یتخذ مکانہ کناسة بلقی فیہ المجیف و امر ان یتخذ مکانہ کناسة بلقی فیہ المجیف و المسجد الطالم الهله فاهدموں و احریقوں آختمل و امر ان یتخذ مکانہ کناسة بلقی فیہ المجیف و کا حکم فرایا اس بات کی ممانت فرادی کہ کسی شہر میں دو ایس مسجدی ہو کہ ایک دوسرے کو منور دیں جراز نہ بنائی جانیں ، جیا کہ تفسیر احمدی مطبوعہ جبنی صفی عدم میں نکھا ہے : و قال صاحب الکشاف و عن عصاء لما فتح الله المساجد و ان لا مسلمین ان بینوا المساجد و ان لا عن عطاء لما فتح الله المساجد و ان لا

یتخذرا می مدینة مسجدین یضار احدهما صاحبه . اود فزاد الرواد قلمی کے صفر ۲۰ میں ہے لہ جو مورد فریا دیاء یا کسی اور واتی فرض کیلئے تعمیر کیجاتی ہے وہ سجد صراد ہے عبارته هکفا ، کل مسجد بنبی مباعثة او ریاء او سعمه او لغرض سوی ابتغاء وجه الله او من مال غیر طیب فهو لاحق بسجد الفرار ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید جو باکک السلکا تھا انتقال کیا ۔ آیا از روسے شریعت اس پر نماز جنازہ پڑھی جائے یا نہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ حمریر فربایا جلاسے ۔ بینوا تؤجروا۔

الجواب

آدک السلالا شرقاً فائل و فاجر ہے اور اہل حدث و جامت کے حقیدہ میں اذ روسے اجماع است یہ بات ثابت ہے کہ جو قاجر و قائل با ایمان انتقال کرے اس پر نماذ جنازہ پڑی جانے ۔ چنانچ شرع معاند نسنی مطبوعہ نوستی کے صفر ۱۵ میں ہے ، (و یصلی علی کل بّر و فاجر) اذا مات علی الایمان للاجماع و لقوله علیه السلام " لا تدعوا الصلاة علی من مات من اعمل القبلة"۔ واللہ اعلم بالصواب،

الاستقياء

کیا فراتے ہی طماعے دین اس سئلہ میں کہ سمبر میں جامت اولی کے بعد معدد جامعوں سے وقتی فرا اداء کرنا شرعا جائز ہے شمیرہ بینوا تؤجروا۔

الجواب

جاحت اولی کے بعد معدد جاحتوں سے نماز وقتی اداء کرنا اس شرا کے ساتھ جان ہے کہ دوسری جاحتوں کا اہم محراب کی محاذات میں جاس جاحت اولی کا اہم کمڑا ہوا تھا نہ کمڑا رہے ، بلکہ اس سے انگر کسی اور جگہ اگر جاحت ثانیہ و ثائے وظیرہ قاتم کیجائے تو کوئی حرج نہیں ۔ اور اگر ایسا نہ ہو تو بیشک کمروہ سے ۔ رد محاد جلد و صفح ۱۹۷ و صفح ۱۹۸ میں ہے ، و عن ابی بوسف رحمه الله اذا لم تکن الجماعة علی الهیئة الاولی لا تکرہ و الا تکرہ و هو الصحیح ، و بالعدول عن المحراب تختلف الهیئة کذا فی البزازیة انتهی ، و فی الناتارخانیة عن الولوالجیة و به ناخذ۔ و الله الم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس سئلہ میں کہ اگر کوئی شخص ماہ رمصنان شریف میں نماز کے وقعت معناء کی جامت میں شامل یہ ہو تو وہ ورز کی جامت میں شامل ہوسکتا ہے یا نسی، بینوا توجروا۔

رمصنان شریف میں جبکہ کوئی مخص امام کے ساتھ فراض عشاء میں شامل نہ ہو تو اس کا ور میں امام کے ساتھ مشال ہونا ورست نہیں ہے ۔ اندی رد الحملہ جلد ا مطبوعہ مصری صفحہ ۲۹۵ میں لکھا ہے ، لکی غی الناتارخانية عن اليثيمة إنه مثل على ابن احمد عمن صلى العرض و التراويح وحده او التراويح فقط هل يصلِّي الوتر مع الامام فقال لا ثم رأيت القهستاني ذكر تصحيح ما ذكره المصنف ثم قال لكنه اذا لم يصل الفرض معه لا يتبعه في الوتر . جائع الرموز كثوري كے صفح ١٥ س يركور ب : نكنه اذا لم يصل الغرض معه لا يتبعه في الوثر كما في المنية . و الته اعلم بالصواب ،

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس سئل میں کہ محلہ راج گل کی سجد کلان میں نماز تراویج حسب دیل

مريقوں ير يرمائي جاتي ہے:

ا۔ بعد فرمن عدد کے صف اول میں پیش الم صاحب کے بیچے ایک علمتری بیٹھا ہوا قرآن مجد دیکھر سماعت كرمًا ہے اور دوسرا شخص اس كے بازو ميں بيٹما ہوا ورق كرداني كرمًا ہے ، جبال الم سے غلطي ہوتي فوراً بلدیا ۔ معدولی می صرف ایک شخص جو ورق گردانا ہے اور رکوع و مجود کے وقت قرآن مجد سال کے سلمنے سے بازو بٹا ہے وہ نماز میں نسی ہوتا محن اس کام کینے بیٹھا رہا ہے ، اس طریعے ہر تحلیقاً مار مال سے اب تک نماز برامانی کئی ۔

٣ مل اول من الك متدى بينا موا قرآن مجد ديكم ساعت كريا ب اور دوسرا بازو بينا موا ركوع و مجود کے وقت سامع کے سلصے سے قرآن بازو بٹاتا ہے ۔ پہلی دکھت میں قرآن مجد اور دوسری میں سورہ اخلاص رابط جالا ہے ، رکوع و مجود کے وقت سام کے بازو والا مجی قرآن مجید مثاکر شریک نماز ہو جالا ہے،

اس طرح بر تحميناً يانج سال تك نماز تراويج ويعاني كني ـ

الله پیش الم صاحب فود سلصنے قرآن مجید رکھر تماز زاوع پڑھاتے ہی لین ان کے مصلے کے الگے جائے بچہ و کے قریب ایک ٹیل یا کری پر قرآن مجد کھولکر رکھنے ہیں اور اس کے بازو روشنی کے لئے دو تديلي بي ركه دى جاتى بي - تيام س جال تك صاف عظ سے برحا كيا وبال مك تو يرضح جاتے مي اور جس جگ غلطی ہوئی دیکھر آگے چلتے ہیں ۔ ہر ایک رکعت میں ایک صفی جو کھلا ہوا رہا ہے بڑھ لیتے میں اور دوسرے دو گھند س کوئے ہوتے وقت ورق الناب جاتا ہے۔ اس طرع گذشت رمصنان شریف اور اب کے سال بھی نماز بڑھائی جاتی ہے ۔ پیش الم صاحب کو بائیس یا چیس یارے حفظ ہیں ۔ گذشتہ رمضان شریف میں ایک مولوی معاصب سے میں لے دریافت کیا تو انہوں نے قربایا کہ اور کی دونوں صورتیں مفسد صلاق بیں اور تعیسری مکروہ ۔ اس لئے آپ کی ضدمت عال میں یہ سنلہ پیش کیا جاتا ہے جو امر سمج ہو اس ے مطلع فہائیے۔ الجواب

قنم فارج از نماز اگر نمازی کو اتر دے اور نمازی اس کا اتر لے لے آو اس کی تماز فاسد ہو جاتی ہے عالمگیرے جد اول باب فیر یف السلام میں ہے ، و اس فتح غیر المصلی علی المصلی فاخدہ بفتحه تعد کدا فی منیة المصلی ۔ پس پہلے اور دوسرے سوال میں چنک فارج نماز شخص نے الم کو اتر دیا ہے اس لئے جن نماز میں امام نے اس کا اتاوہ واجب ہے .

جن نمازوں میں امام نے اس کا اتر لیا وہ سب فاسد ہو گئیں ۔ امام و مقتریوں پر ان کا اتاوہ واجب ہے .

عافظ قرآن امام اگر بحالت نماز قرآن شریف مائے دکھر اس سے اپنی علمی صف کرلے تو نماز میں فساد نمیں آتا ۔ در مخمار کے مقسمات صلاح میں ہے ، (و قرادة من مصحف) ای ما فید قرآن (مطاقا) لانہ تعلم الا اذا کان حافظا لما قرآء بلا حصل ، ماگیریہ کے مقسمت صلاح میں ہے ، و لو کان یحفظ القرآن و قرآء من مکتوب من عیر حصل المصحف قالوا لا تفسد صلاح لمعدم الأمرین و لم سفورت مستور میں الم کو چنے پارے یاد ہیں ان کی فلمی کو اگر ملت دیکر صاف کرنے تو اس میں فسو میں ہے ۔ اگر بستر ہے ہے کہ اپنے باتھ سے قرآن شریف کے ورق گردائی نہ کرے بلکہ بادیک قط یا برای نمین سے ۔ اگر بستر ہے ہے کہ اپنے باتھ سے قرآن شریف کے ورق گردائی نہ کرے بلکہ بادیک قط یا برای قطع کا ایسا قرآن نہ کرے بلکہ بادیک قط یا برای شخص کے دو صفوں میں دو رکعت میں پڑھنے کی مقداد عملات ہوں ۔ اور اعلی بات کے دو اور اس میں دو رکعت میں پڑھنے کی مقداد عملات ہوں ۔ اور اعلی بات کی دو ایک ہوں ہیں دو رکعت میں پڑھنے کی مقداد عملات ہوں ۔ اور اعلی بات کے دو اور اعلی باتی ہوں ۔ اور اعلی بات کی دو اور اعلی باتی ہوں ۔ اور اعلی بات کی دو اور اعلی باتی ہوں ۔ امام کو یاد نمیں ہو باتی ہو ۔ ورق کو تران شریف میں دو رکعت میں پڑھنے کی مقداد عملات ہوں ۔ ورق اور اعلی باتی ہوں ۔ ورق کو تران شریف می دو رکعت میں پڑھنے کی مقداد عملات ہوں ۔ ورق اعلی باتی ہوں ۔ ورق کو تران شریف میں دیکھر پڑھنے سے نماز قاسد ہو جاتی ہے ۔ ورق اعلی ہوں دیکھر باتی ہوں ۔ ورق کو تران شریف میں دو کو تران شریف می دو ترکمت میں پڑھنے کی دو ترکم میں دو ترکمت میں پڑھا ہو باتی ہوں ۔ ورق کو تران شریف میں دور کو تران میں دور کو

الاستفتاء

کیا فروتے ہیں عملے دین اس مناد میں کہ ذید نے ایک قطعہ ذمین بابقت سرکار حاصل کی ، اور اس بر بہت واتی مصارف سے خس بوش مسجد تعمیر کی جس میں با جماعت نماذ ہوئے گی ۔ اور فود سقل مصارف سے خس بوش مسجد تعمیر کی جس میں با جماعت نماذ ہوئے گی ۔ اور اس مصارف مسجد کا تعمیل مقرد کیا ، اور اس مصارف مسجد کا تعمیل مقرد کیا ، اور اس کے چدہ سے سفال بوش کردی گئی ۔ پھر اٹھارہ سال بعد ایک اور شخص کے چد سال بعد ایک اور شخص نے کہ داروں کی در فواست بر اس کو پہنت بنادیا ۔ بس بصورت موجودہ مسجد نکور کا متولی باتی مسجد کا قائم مقام بعنی عمرو بھی جائے یا وہ شخص جس نے اخیر میں مسجد کو پہنتہ تعمیر کیا ہے؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

عالگیرے کی پہلی جلد فصل کو علق ماب المسجد میں ہے و رجل بنی مسجدا و جعله لله تعالی مهر احق الناس بسر منه و عمارته و بسط البواری و الحصر و لقنادیل و الاذان و الاقامة و الامامة ان کان اهلا لدلک و ان لم یکن اهلا طار آئی هی دلک الیه ۔ یمنی جو تخص منجد کی بنیاد قدتم کر ہے دی ایل بونے کی صورت میں متول ہونے کا مستق ہے ، اور اہل یہ ہوئے کی صورت میں اسی کو حق ہے کہ کسی دیارہ کے معنی ظالی زمین پر بمیاد رکھنے کو حق ہے کہ کسی دوسرے شخص کو جو اس کا لیل ہو مقرد کرے سیناہ کے معنی ظالی زمین پر بمیاد رکھنے سے بین منظرب لغت فقد کے سفح میں جو اور بنی) المدار بناء و قوله و بن کان رجل اخد ارضا

(و بناها) ای بنی فیھا دارا او نصوها و فی موضع آخر اشتراها غیر مبنیة ای غیر مبنی فیھا۔
پس صورت مستولہ میں مسجد کو پخت بنالے والا تخص سبد کا بانی نہیں ہے بلکہ بانی وہی تخص ہے جس لے اس کی ابتداء میں بنیاد قائم کی ہے اور اس کو اس کی تولیت کا حق ہے ۔ بانی لے عمرہ کو جو اپنا قائم مقام و منولی بنایا ہے اگر عمرہ اس خدمت کا اہل ہے تو میں تولیت کا مستخل ہے ، پہنتہ بنائے والے کو اس کے مقابل میں کوئی حق نہیں ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں طلمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد میں اگر جدمت اولیٰ عواب سے علیمہ اداء کی جائے تو اس کے لئے کیا سکم ہے؟ بینوا تؤجروا اللہ المحالم المحالم

نماذ کے وقت امام کا محراب کے مقابل کوڑا ہونا سنون اور محراب سے بیشر کوڑے ہونا کروہ ہے۔ رو الحقاد کی آب العملاة باب الاساسة میں ہے : قال فی السعراج و فی مبسوط بکر السنة ان يقوم الاسام فی السعراب ليعتدل الطرفان . ای صفح میں ہے : يفهم من قوله او انی سارية کراھة قيام الاسام فی غير السعراب ـ يہ مکم اس المام کا ہے جو جرصت اولی کی است کرا ہے کوئکہ جاحیت اولی کے بعر جاحت گانے کیلئے امام کو محراب سے طیحہ کھڑا ہونا چلنے ، آکر تکرار تجاحت کی کراہت وقع ہو جلت ۔ دد الحمد کے باب المامت سطب فی تکراد افجاعت فی السجد میں ہے ، و قدمنا هی باب الاذان عن الحر مرح المستد عن ابی يوسف رحمه الله تعالی انه اذا لم تکن الجماعة علی انهيئة الارلی لا تکره و هو المسجیح و بالعدول عن المحراب تختلف الهيئة کا فی نابزازية ـ اھ . و فی المانارخانية عن الولوالجية و جه تأخذ ـ و اللہ اعلم بالعواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہی طماعت دین اس سند میں کہ امام کے ناشائے و خلاف شرع افعال کے سبب اکر مصلی اس کے پیچے نماز پڑھنے سے ناداش ہیں تو کیا ایس عالت میں اسکی امامت درست ہے یا شہیں؟

الحواس

جب الم من فساد جوئے کے سبب مقتی اس کی اقتداء سے نادائش میں تو ادم کا ان مقتدیوں کو نماز پڑھنا شرعا کروہ تحری ہے ۔ در مخاد کی کاب السلاۃ باب الامامة میں ہے ؛ (و لو ام قوما و هم له کارهون) ان الکراهة (افساد فیه او لاً بهم احق بالامامة منه) کرد نه ذکال تحریسا لعدیث ابی داود " لا یقبل الله صلاة من نقدم قوماً و هم له کارهون " ۔ و الله علم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے میں علماتے دین اس مستند میں کہ محطب جمعہ میں الم دوسرے محطبہ کے وقت جو منبر سے . ملک درجہ الرکر مجر والیس موجانا ہے شرعا درست ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجردا۔

الجواب

برعت فنيه ب اس لخ قابل احرّاز و اجتاب به ، دد محمّد جلد ا صنی ۱۵۵ كتاب الصاة باب المحد " سي ب : قال احن حجر في النحفة و بعث بعضهم ان ما اعتبد الآن من النزول في الحطبة الثانية الى درجة سفلي تم العود بدعة قبيعة شنيعة . و الله اللم بالسواب.

الاستقياء

كيا قراتے ہي علمات دين اس معلد من كر جمع كے دونوں خطب نماز جمع سے طويل براھ جائيں يا كم؟

الجواب

ثمار جمع سے كم يرم بائي الخلاح كتاب الصلة باب الجمعة في ہے : و يسن تغميف المخطبتين قال ابن مسعود رضى الله عنه طول الصلاة و قصرالخطبة من فقه الرجل . طحادى ماشي شرح مراتى الغلام في ہے : و في الفتح و من الفقه و السنة تقصير الفطبة و تطويل الصلاة درانة الرواية باب الجمعة في ہے : و فيه (اى الكافى) ايصا قصر العطبة مندوب اليه قال عليه السلام : من فقه الرجل طول الصلاة و قصر الغضبة ، و الله اعلم باعواب ،

الاستنقباء

کیا فراتے ہی طماع دین اس مئلہ میں کہ قطبہ جمعہ و عدین صدبا سال سے عربی میں بڑھا جاتا ہے ۔ فعبہ نصیحت ہے ، عام مسلمان عربی ذبان نہیں مجھتے بلکہ ان کی مادری ذبان اردو ہے اس لئے وہ نصیحت سے مستقد جب ہی ہونگے کہ قطبہ بجانے عربی ذبان کے اردو میں سایا جانے یا عربی کے ساتھ اردو ترجمہ کردیا جائے ۔ کیا شریعت نبوی میں انبے عمل کی اجازت ہے یا نہیں؟ بحوالہ کتب معتبرہ ضفیہ جواب مرحمت ہو۔

الجواب

قران شریف کو بحالت نماز عیر زبان عربی میں رہمنا بمارے اند ثلاثہ کے پاس در صورت مجز جائز رکھا گیا ہے ۔ اور جب رہمنے والا عربی میں بہمنے پر قادر جو تو بجر غیر زبان میں بہمنے کی اجازت نہمی ۔ اس سنلے میں اگرچہ امام اعظم رحمہ التہ تعالی نے صاحبین سے خلاف فربایا ہے مگر شم علما، احتاف کے پاس معاجبین کے قول کی صاحبین کے قول کی صاحبین کے قول کی صاحبین کے قول کی صاحبین کے قول کی

طرف رجوع كرنا ثابت ہے۔ قرامة قرآن كے سوا خصبہ جمد و عدين و تشد و تنوت وغيره الكار تماز ميں جى المحلاء المحل المحل

تحلیہ اول کی اجداء میں خداور عام کی شان کے موفق حمد و شاہ اس کے بعد کلمہ شادت بھر درود شریف اور موحظ حسد جس میں قرآن شریف کی کوئی آبیت بھی ہو مسنون ہے ۔ اس کے بعد تین آبیت کی مقدار بیشنا ، بھر خطبہ آرمیہ میں بھی حمد و شاہ و کلمہ شہادت بھر درود شریف کا اعادہ کرنا اور موحظہ حسد کی جگہ مؤمنین و مؤمنات کیلئے دھا، و استعفار کرنا مسنون ہے ۔ اور دع ، کے بیلے خلفاء راشدین اور عمین کرمین جگہ مؤمنین و مؤمنات کیلئے دھا، و استعفار کرنا مسنون ہے ۔ اور دع ، کے بیلے خلفاء راشدین اور عمین کرمین

حزا و عباس رمعی اللہ عظم کا ذکر مستحن ہے۔

ان تمام سنتوں کے پاوود دونوں عظیوں کو اس قدر محقر پرمین مسنون ہے کہ قرآن شریف کے طوال منصل سودوں سے کس سرة کے برابر اور نماز جمع سے کم جو ۔ قطیہ کو طویل پرستا اور ذکورہ سنتوں میں سے کس سنت کو قرک کرنا کم وہ ہے ۔ سراتی الغلاج مصری باب الجمع میں ہے ، و یسن بداءته بحمد الله و الشاء علیه بما هو اهمه و الشهادتان و صلاة على النبي صلى الله علیه و صلم و العظة و الذكيرو قراءة آیة من القرآن و (مین خطبتان و الجنوس بین الغطبتین) جسة خفیفة و ظاهر الروایة مقدار ثلاث آیات (و مین اعادة الحمد و الشاء و الصلاة على النبي صلى الله عبیه و سلم في ابتداء الغطبة الثانية و ذكر الخلفاء الراشدیں و العمین مستحسی بذلك جرى التوارث (و مین الدعاء فیها) ای الخطبة الثانیة (للمؤمنین و المؤمنات) مكان الوعظ (بالاستغفار لهم و یسن ان یسمع القوم الخطبة و یسن تغفیف الخطبتین) قال ابن مسعود رضی الله عنه طول یسن ان یسمع القوم الخطبة و یسن تغفیف الخطبتین) قال ابن مسعود رضی الله عنه طول الصلاة و قصر الغطبة من فقه الرجل (بقدر مورة من طوال المفصل) كذا فی معراج الدرایة و لكن یراعی الحال مما هو دون ذلک فانه ادا جاء بذكر و ان قل یكون خطبة (و یكره التطویل) من غیر قید برمن فی الشاء لقصر الزمان و فی الصیف للضرر بالزحام و الحر (و

ترك شيء من السنن التي بيناها) ـ

نصاب الاحساب كي باب مالى عاشر مي ہے ، ذكر في شرح الكرخى قال ابو انعسن رحمه الله تعالى لا يطول العطبة قانه صلى الله عليه و سلم امر بقصر الغطبة و قد قال العسن عن ابى حنيفة رحمه الله تعالى يغطب خطبة خفيفة يفتح بالعمد و يشنى عليه و يشهد و يصلى على النبى صلى الله عليه و سلم و يعظ و يذكر و يقرأ سورة و يجلس جلسة خفيفة ثم يقوم فيخطب اخرى يفتح بالعمد الله و يشنى عليه و يشهد و يصلى على النبى عليه السادم و يدعو فيخطب اخرى يفتح بالعمد الله و يشنى عليه و يشهد و يصلى على النبى عليه السادم و يدعو المهومين و المؤمنات و يكون قدر الغطبتين قدر سورة من الطوال انمفصل - پس جَبَد قطب من اس قدر ستوں كا لحاظ مزورى ہے تو مستون قطب عربي ذبان من يؤهد كے بعد اس كا ترجد اددو من كرنا طوالت و معترت سامعين كے باعث كروہ ہے ۔ قصوصاً اددو افعاد من عطب كا ترجد منبر پر پانعا جانا شابت نائيا و قبي ہے ۔

لساب الاحتماب كے باب الثاث و السول من به و في الحديث " من أشراط المساعة ان تُومَنع الأخيار و تُرفَع الأشرار و ان تُقرأ العثناة على رؤس الناس " و المثناة هي التي تسمى بالفارسية دو بيتي . من الصحاح و و الفقه في منعه انه غناء و انه حرام في غير المنبر هما ظلك في مرضع مستعد للوعظ و النصيحة . و الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سجدہ تلاوت رکوع میں اداء جوہا ہے یا تہمیں؟ اور رکوع کے وقت اس کے لئے نیت کی صرورت ہے یا تہمیں؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

كى باب السجرة من ب ، و لو قرأ آية السجدة في الصلاة فأراد ان بركع بها يحتاج الى اللية عند الركوع فان لم ترجد منه اللية عند الركوع لا يجزيه عن السجدة . و الله اعلم بالصواب.

الاستقياء

کیا فراتے ہیں ملائے دین اس مسئلہ میں کہ آیت سجدہ کی حبارت پڑھے بنیر اگر دیکھر معنی تھے۔ بنی تو اس سے سجدہ للام آنا ہے یا نہیں؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

سجرہ تلاوت ، آیت سجرہ کے عروف کو صحیح اور آواز سے پڑھے بنیر واجب نہیں ہوتا ۔ اگر ایسی خطیب آواز سے پڑھا کہ جس کو خود سنا ہے یا کوئی دوسرا اگر اس کے مد کے پاس کان دیکھے تو وہ سن کتا ہے تو اس سے سجرہ الازم آبا ہے ۔ بغیر آواز کے تحفل لب باللہ سے سجرہ الازم نہیں آبا ۔ عالکیریہ کے باب سجدہ تلاوہ میں ہے ، رجل قرآ آبیۃ السجدۃ لا یلزمه السجدۃ بتحریک المشفتین و انعا تجب اذا مسمح المعروف و حصل به صوت سمع هو او غیرہ اذا قرب اذنه الی فعه کنا فی فناری قاضی خان ، والد الحم باصواب،

الاستقياء

کیا فرمائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ آیت سجدہ رہھتے ہی فی النور سجدہ کرنا منروری ہے یا بعد میں سمی کرسکتے ہیں؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

ایت بجده پڑھتے بی فی الفور بجده کرنا للذم شمی ہے ، تاخیر و توقف سے مجی اداء کرنا جائز ہے ۔ عالکیرے میں ہے ، و فق سے بی اداء کرنا جائز ہے ۔ عالکیرے میں ہے ، و فی الفیائیة اداؤها لیس علی الفور حتی لو ادا ها فی اُی وقت کان یکون مؤدیاً لا قاضیا کذا فی المانارخانیة ، و اللہ اعلم بالصواب .

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں عمامے دین اس مسئلہ میں کہ گرامونون (رمڈیو، ٹی۔وی۔) وغیرہ غیر دی عمل و غیر دی روح اشیار سے اگر آیت سجدہ کی آواز سنے میں آئے تو کیا ساح پر سجدہ الذم آئے گا یا نہیں ؟

الجواسب

گرامونون اور صدائے کوہ (باز گشت) یا برندہ وغیرہ غیر دی دوح و غیر دی مثل سے اگر آیت سجدہ

تن جائے تو مجدہ الذم نہیں آیا ۔ فلاصہ کے باب السجدۃ میں ہے ؛ و لا یحب اذا صمعها من طیر ہو المختار . ای جگہ یں ہے ؛ و ان صمعها من الصدی لا یحب علیہ ۔ و اللہ اعلم یالصواب .

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ تلادت کرنے والے یا نماز رہمے والے کے قریب جب وگ بیٹے ہوں تو اس کو آیت سجدہ آبستہ رہمنی چاہنے یا اواز سے؟ بینوا لؤجروا۔

الجواب

الاستفياء

کیا فرماتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ سنتِ مؤکدہ قبل الفرمن و بعد انفرمن کے درمیان بات کرنہ یا کوئی وظیمہ برسمنا یا کھانا پینا درست ہے یا نسی؟ ۲۔ فرض کے بعد صف توزکر سنت کے لئے جگہ بدلنا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا توجرہ ۔

الجواب

" سنت قبل" یعنی قرض کے پہلے کی سنت اور " سنت بھری" یعنی فرض کے بعد کی سنت ان دونوں سنتوں کے اور فرض کے درمیان بات کرنا یا گھانا پینا یا کوئی اور نعل ہو تحریم صلاہ کے منائی ہو کرنا ، یا قرض و سنت بھری کے درمیان سوائے مقدام "اللّٰہ انت السلام و منگ السلام تبارکت یا ذا البجلال و الایکوام " کے کوئی وظید یا درود پڑھنا سنت کے تواب کو تاقعی و کم کردیتا ہے ۔ در مخملہ کاب العملا باب الوتر و النوافل میں ہے ، و لو تکلم بین السفة و الفرض لا یسقطها و لکن ینقعی شوابها و کفا کل عمل ینافی التحریمة علی الاصح ، عالکیریہ کی کاب العمالة باب النوافل میں ہے ، و لو تکلم بعد الفرض لا ولکن ینقص شوابه قبل النظم کذا فی النهایة ، الفریق شوابه قبل النظم کذا فی النهایة ، و کی عمل ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العملاة باب صف العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العملاة باب صف العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة باب صف العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة باب صف العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة باب صف العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة باب صف العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال رضی الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں ینافی التحریمة ایمنا قال درخا کی در الحماد کی کاب العمالة میں یا تحدیم الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه هو الاصح ۔ دد الحماد کی کاب العمالة میں الله عنه العمالة میں الله عنه العمالة میں الله عنه الله عنه العمالة میں الله عنه عنه العمالة میں الله عنه العمال کی دو العمال کی العمال کی العمال کی دو ال

 ج، قوله الا بقدر " اللهم انت السلام ر منك السلام " لما رواه مسلم و الترمذي عن عائشة رضى الله عنها : كان رسول الله صلى الله عليه و سلم لا يقعد الا بقدر " إليَّهُم انتَ السلامُ و مِمَّلَ السلام تَبَارَكَتُ يَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامُ "۔ وَ امَا مَا وَرَدَ مَنَ الْاحَادِيثُ فَي الأذكار عقيب الصلاة ولا دلالة فيه على الاثيان بها قبل السنة بل يحسل على الاتيان بها بعدها لأن السنة من لواحق العريضة وترابعها و مكملاتها فلم تكن اجنبية عنها فما يفعل بعدها يطلق عليه أنه عقيب الفريضة . و قول عائشة رضى الله عنها لا يفيد انه كان يقول دلك بعينه بل كان يقعد بمقدار ما يسعه و نحوه فلا ينافي ما في الصحيحين من إنه صلى الله عليه و سلم يقول في دبر كل صلاة مكتوبة " لا إِلَّه إِلا اللَّهُ وَحْدَةُ لا شركِكَ لَهُ . الخ " كذا في الفِتْح باب الوتر و النوافل . ٢ . ادائے فرض كے بعد صف تورنا مستحب ب اور سنت دوسرى جگر بردعنا بهتر بے . در مخلك مي ے: يستعب كر الصفوف . اور رو الحمار مي ہے : و فعل في المحيط على انه سنة كما في العدية . اور عالمُسْرِيه كى كتاب الصلاة باب النواقل مي ب ، و اما السنن الذي بعد الفرائض فيأتى بها في المسجد في مكان صلى فيه فرضه و الأولى ان يتغطى خطوة ، و الامام يتأخر عن سكان صلى فيه فرضه كذا في الكافي. و النه اللم بالصواب.

ك فرائے بي ملك دين اس مسئلہ ميں كه دعاء بين الطبين مستب ب يا جائز ؟ اور بحالت سجدہ پیر اٹھالینے سے تمار قاسہ موتی ہے یا نسی ؟ بینوا تؤجروا ۔

گرچیک امام ابو نوسف رہم اللہ تعالی کے پاس عطیب کے قطبہ جمعہ من دو قطبوں کے درمیان بیٹے کے وقت کلام کرنا مباح ہے، مگر امام محمد رحمد اللہ اس کو مکروہ فرماتے ہیں ۔ اس لئے جمعہ کی ساعت اجابت فوت ضوئے کے لحاظ سے اگر بین الخطجین دعد مانگی جائے تو دل میں مانگنا چہتے ۔ فاوی برجندی کشوری کے صنح ۱۵۱ نصل الجمعۃ میں ہے ، و قال ابو یوسف رحمہ اللہ لا اری باسا بالکلام اذا قعد الاسلم بین المعطبتين و قال معمد رحمه الله أكره دلك كذا في الطهيرية . مراقي القال شرح تور الايعتاج كے باب الحدة من جو و اختلفا في جلوسه اذا مكت فعند ابي يوسف رحمه الله بياح و عند محمد رحمه الله لا يباح - اى منح من ب و الدعاء المستجاب وقت الاقامة يحصل بالقلب لا باللمان . عاشم طحطادي من ب و قوله و الدعاء الخ اى يوم الجمعة او في ماعة الجمعة المفسرة على الصحيح بانها من خروج الامام الى فراغه من انصلاة . رد الحاد وصفى ٥٤٨ باب الحمود من بي ج : قال في معراج الدراية فيسنُّ الدعاء بقلبه لا بلسانه لأنه مأمور بالسكوت ـ بحالت سجدہ دونوں پیر اٹھائے سے سجدہ جاز مس ہوتا۔ قدوی شرنبالیہ کے صفحہ ۲۲۹ باب ارکان الصدال

مي ب يو في مقتصر الكرخي مجد و رفع اصابع رجليه عن الارمل لا يجوز كذا هي الخلاصة و البرازي وضع القدم بوضع اصابعه و ان وضع إصبعا واحداً و لا يكون وضعا الا بتوجيها نحو القبدة ليتحقق السجود بها و الافهو و وضع ظاهر القدم صواء و هو غير معتبر ـ والله اللم بالصواب ه

الاستقياء

الجواب

الاستقثاء

کیا فراتے ہی علمائے دین اس متد می کہ تصور شیخ بحالت نماز شرما درست سے یا نہیں؟ اور اس تصور سے اگر کسی کو نماز کی صالت می وجد و بے تودی اس درجہ لاحق ہو کہ کانپ کر گریزے یا مواڑ سے رودے تو کیا نماز باتی رہیگی یا فاسد ہوگی؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

مسلی کو چاہئے کہ نماز من ضاوند عالم کا تصور کرے اور ول کو تمام علائق دنیا سے خالی کو کے معبود حقیق کی طرف اس طرح متوبہ کرے کہ گویا مسلی خداوند عالم کو دیکو دیا ہے اور اس کے دورو شابت مؤدب کوڑا رہے ۔ اگر یہ تصور گائم شمیں ہو سکنا تو اس طرح تصور کرے کہ گویا خداوند عالم اس کو دیکو دیا ہے اس کے ماروت میں اس کی عبادت میں اس طرح کوڑا ہو جیے شمنظاہ اعظم کے دورو تبایت مجر و انکساری و ادب کے ساتھ کوڑا ہو یہ و اور تم م مرکات و سکنات میں اس کا خیل دکھنا ہے ۔ مدیث احسان " اُن تعبد کے ساتھ کوڑا ہوتا ہے ، اور تم م مرکات و سکنات میں اس کا خیل دکھنا ہے ۔ مدیث احسان " اُن تعبد اللّه سکن تراہ فیل کم تکن تراه فیل کم تکن تراه فیل کم شرح میں جین کی شرح بخاری جلد ا صفح میں اس اس کے ، قوله " کائک تراہ فیل لم تکن تراه فیل نم تکن تراه فیل النووی ہذا احسل عظیم من اصول الدین و کاعدۃ مہمة من قواعد المسمسین و عمدة الصدیقین و بغیة السائکین و کنز العارفین و

آداب الصالحين . و تلخيص معناء ان تعبد الله عبادة من يرى الله تعالى و يراء الله تعالى فانه لا يستبقى شيئا من الغضوع و الاخلاص و حفظ القلب و الجوارح و مراعاة الآداب ما دام في عبارته . و قوله " قان لم تكن تراء قانه يراك " يعنى أنك انما تراعى الادب اذا رأيته و رماك لكونه يراك لا لكونك تراه ، و هذا السعني موجود و إن لم تره لانه يراك ـ و حاصله الحث على كمال الاخلاص في العبادة و نهاية السراقية فيها . لتم الباري طِد ا متح ال مي ج ؛ احسان العبادة الاخلاص فيها و الغشوع و فراغ البال حال التبس بها و مراقبة المعبود و اشار في الجواب الى حالتين ارضهما ان يغلب عليه مشاهدة الحق بقلبه حتى كأنه يراه بعينه و هو قوله " كَانَكُ نَرَاءً" اي و هو يراك و الثَّانية ان يستحضر ان الحق مطلع عليه يري كل ما يعمل و

هو قوله "فانه براك" و هاتان العالتان يتسرهما معرفة الله تعالى و خشيته .

ا بن صورت مسئولہ میں بحالت نماز خداوند عالم کے سواکس چیز کا تصور درست نہیں ۔ البد خارج از نماز وراد و وظائف میں شیخ کا تصور کرنا مشاع چھتے کے پاس رکن اعظم مجما گیا ہے ، چرنج مولانا شاہ ولی التد معاجب رحمد الله تعالى محدث ديوى - القول الجبيل في بيان سواء السبيل " من معتركم چفتند كے التعال و اذكار ذَكَ كَرَكَ وَهِ عَلَى وَهِ الرَّكَ الأعظم ربط القلب بالشيخ على وصف الصحبة و التعظيم و ملاحظة صورته . كم مولانا لے اليے موتعہ س مجي توج الي اللہ بي كو للزم و صروري كردانا ہے ، چنانچ ای حبارت کے مقمل فراتے ہیں ، قلت ان للہ تعالی مطاهرا کثیرہ الی قولم فلا علیک اُن لا

تتوجه إلا الى الله و لا تربط قلبك إلا به -

بے تودی و بے ہوتی اور پکار کر رونے سے نماز فاسد جوجاتی ہے ۔ در مخدر کے مقدات صالا میں ہے ، بقى من المفسدات ارتداد بقلبه و موت و جنون و اغماء ـ اى قصل مي ج ؛ (و الأنين و الناوَّه و البكاء بصوت) يعصل به حروف لوجع او مصيبة . صورتِ مستول سي تصور شيخ سے بے توو و بے ہوش ہو کر گریوں یا جواز سے اس طرح رونا کہ اس میں کی انفاظ میں زبان سے تکلیں شرعا مفد نماز ے ۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقياء

كيا فرات بي علمان وين اس مستل مي كر مسى حسين بن عبد الله جن مسجد تعلقه ارمور صلح نظام آباد کا پیش الم ہے جس کے احتقادات حسب ویل بی ۔ اور شخص خور تعلقہ میں تانب قاضی بھی ہے، تو اس شمس کے اسلام میں اہل سنت و جامت کا کیا خیل ہے؟ الدکر الیے شمص کی اماست درست ہے یا سی اور کیا اس کو ہمادی ساجد و مجانس میں آنے دینا جاز ہے یا نہیں؟ اور کیا ایے تخص سے سلام و كلام كے روابط ركمن جاز ہے يا نسس؟ اور حاكم اسلام كو اس كى نسبت كيا كرتا چاہت ؟ ، (١) ائر اربع مي سے كمى كى تقلير كى منرورت نسي يا تقليد كرنا بدعت ب ، بكر جو تول توى مو اس

ہر ممل کرنا جاہتے ۔

(٢) تدائ غير الله جائز شين ١١٠ سن م يا رسول الله ١٠٠ ي محمد مكتا كفر و شرك ب -

(-) توسل و استفار و استداد بالكل ناجازَ ہے ۔

(ا) مولود شریف برمعنا بدعت اور ناجار ہے کیونکہ ایک وقت میں مولود شریف مختلف مقابات میں جوآ

رہت ہے اور یہ ممکن نسی کہ جب کی ایک روح (مبارک) ان مختف مقدرت میں آسکے ۔

(د) اگر کوئی شخص این زوجہ کوشن طلاق دے تو وہ اس کو مجر رجوع کر سکت ہے کیونکہ یہ بمزلد ایک طلاق کے ہے ۔ چتانچہ اسی کی بناء ہر شخص ذکور نے بعض مسلمانوں کو اس قسم کا فتوی مجی دیدیا اور انہوں

نے اپنی عور توں کو تمن طماق دینے کے بعد واپس بھی کر لیا ۔

(١) يزركوں كے دم سے جو نيز كى جاتى ہے اور كانا يكايا جاتا ہے اس كے كانے سے تجاست كانا اتھاہ

(،) مسجد من الك طفرا لكا ہوا تھا جس ميں يہ لكھا ہوا تھا - لا اللہ اللہ محمد رسول اللہ ، اللہ ، محمد ، على ، وطر ، حس ، حسين م شخص ذكور في اس طنرے كو جاك كرديا اور به كها كه الله تعالى كے ناموں كے ساتھ

اس کا رکھنا شرک ہے۔

اں ورس سرب سب کے ایک مردو ہیں اللہ عدد و سلم) آئے اور چلے گئے ، اب مخبلہ مردوں کے وہ بھی ایک مردو ہیں اور میل اللہ (میل اللہ عدد و سلم) آئے اور چلے گئے ، اب مخبلہ مردوں کے وہ بھی ایک مردو ہیں اور مردے اپن قبر کا فدال تک درست نہیں کر سکتے اور وہ اپنی ذات کو نفع نہیں مہنیا سکتے ہیں تو زندوں کو توسل سے کیا نفع مہنیا مکتے ہیں ؟

ر ۹) شخص ڈکور اور اس کا مرشد مووی عباس ولایت کبی کبی دورہ کرتے ہوئے آکر مسلمانان تعلقہ نہ کورہ کو اپنے اعتقادات کی تعلیم بجی دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ ہم حق پر ہیں تم ہماری اتباع کرو ، اور توسل استداد و تقلیم انر سے بحو کیونکہ یہ جائز نہیں ؟!

الجواب

جو لوگ اتمہ اربعہ کی تعلیہ کے منکر ہی اور تعلیہ کو بدحت چاہتے ہیں ، اور لوسل و استفافہ و استماله بزرگان کو ناچائز و تدر و نیاز کے کھالے کو نجس لمنے ہیں ، اور نداہ غیر اللہ مثلا میا رسوں اللہ" و " یا گھر" کو شرک و کفر کتے ہیں لمنے لوگ اہل سنت و جاحت سے خارج اور شبعین گھر بن عبد اوہب نجدی ہیں ۔ اہل سنت ان کو " غیر مقندین" و " و ھابیہ " کے دم سے موسوم کرتے ہیں ، اور ان کا ذہب باطل ہولے کے سبب اہل سنت کے پاس نماز و غیر نماز میں ان کی اقترا، و اتباع درست نہیں ۔ پس بل سنت کو چاہے کہ ایسے شخاص کو اپنی ساجہ سے فارج اور آلے سے منع کریں اور ان کے ساتھ میں جول یہ کریں، کیونکہ ان کی المقات سے عقانہ میں فرق آلے کا اندیشہ ہے ۔ تفسیر اتمدی ہی ہے ؛ قد میں جول یہ کریں، کیونکہ ان الاتماع انسا یجور ناگریم فلا یجوز الاِتباع لمین حدث مجتہدا محالما لمهم ۔ الاجماع علیٰ اُن الاتماع انسا یجور ناگریم فلا یجوز الاِتباع لمین حدث مجتہدا محالما لمهم ۔ الاجماع انعقد علی عدم العمل لمذھب مخالف الاربعة لانصباط مذاهیم و کثرة اتباعهم ۔ الاجماع انعقد علی عدم العمل لمذھب مخالف الاربعة لانصباط مذاهیم و کثرة اتباعهم ۔ در مختر مطبوع محدی کے صفح ۱۰ میں ہے ؛ و یصنع منه و کذا کل مؤذ عدو بلدانه ای صفح میں در مختر مطبوع محدی کے صفح ۱۰ میں ہے ؛ و یصنع منه و کذا کل مؤذ عدو بلدانه ای صفح میں در مختر مطبوع محدی کے صفح ۱۰ میں ہے ؛ و یصنع منه و کذا کل مؤذ عدو بلدانه ای صفح میں

ے ؛ بل و لأمل المحلة منع من ليس منهم عن الصلاة في المسجد . و الله اعلم بالصواب ه

الاستقناء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ایک اہم بعد فرض نماذ کے اپنے تمام مقدایوں کو سید میں ذکر " لا اللہ الله " یکاد کر کھنے کیلئے حکم کرتا ہے ، جس سے مسجد میں شور و غل رہتا ہے ، اور دو مرے مسلمیوں کی نماز میں خلل واقع ہوتا ہے ۔ کیا شرعا یہ نمط درست ہے یا نہیں ؟
(۲) دار حی کس قید کبی دکھنے کا حکم ہے ؟

(٢) بحول كو نماز كيلت معد من الي كى اجازت ب يا نس ؟

الجواب

مسجد میں اس طرح پکار کر کردا کہ جس سے دوسرے نمازلیں کی نماز اور قرامت میں ظل آئے شرما کروہ ہے۔ در عمر کرنے السلام باب ما یکرہ فی السلام میں ہے ؛ و یکرہ رفع صوت بذکر . ای بحد رد الحماد جلد صفی ۱۳۹۳ میں ہے ؛ اجمع العلماء صفا و خلفا علی استحباب ذکر الجماعة فی الساجد و غیرہا الا ان یشوش جہرہم علی نائم او مصلی او قاری ۔ النج ۔

(۲) داڑھی ایک مشت کمی رکھنے کا عکم ہے اس سے زائد ہو جستے تو کرتے کی اجازت ہے ۔ دد الحماد جلد م صفر ۱۲۹ کتب الحظر و اللباد میں ہے ، (قوله و السنة فیها القبض) و هو ان یقبض الرجل الحماد خدما زاد منها علی قبضة قطعه کذا ذکر محمد فی کتاب الآثار عن الامام قال و به ناخذ .

(الله) بحول کو نماز سکھلانے کا چنکہ شریعت میں عکم ہے اس لئے اگر اوقات نماز میں سات ہرس سے ذیادہ مر کے بچے ہاتھ پیر دموکر نماز کیلئے سجہ میں آئیں تو درست، ہے ۔ فارج اوقات نماز بحوں کو روکنا پائٹ کیونکہ ان کی بھامتیالی و بے طہارتی سے فرش سجہ کے نجس ہوئے کا اندیشہ ہے ۔ عالمگیریہ بلد ہ صفی اس کا اندیشہ ہے ۔ عالمگیریہ بلد ہ صفی اس الحقار و الاباح الباب الخامس میں ہے ، و الرابع عشر ان بنزہ عن النجامات و الصبیان و السجانیں و اقامة العدود ، و الله اعلم بالعواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ جامت کے لحاظ سے اگر کوئی شخص سنت فر ترک اُرک کوئی شخص سنت فر ترک اُرک کردے تو اس کے بعد پربعنا چاہئے یا شمیں؟ بینوا تؤجروا۔

الجواب

شین کے پاس سنت فرک عما تصناء شی ہے اور سی قول قوی ہے ۔ بدایہ کاب الصلاة باب ادراک الفرادی اللہ ہو و لا بعد ارتفاعها

عند ابی حنیفة و ابی یوسف رحمهما الله و قال معمد رحمه الله احم ان یقضیهما الی وقت الزوال . و الله اعلم یاصواب ،

الاستفياء

ک فراتے ہی طملے دین اس منلہ میں کہ سجر می میت کو عمل دینا درست ہے یا نہیں؟

الجواب

معبر کو نجاست سے پاک رکھنے کا علم ہے ، لذا معبر و صحن معبر کی اس مد میں جبال نماز ہوا کرتی ہے میت کو علم دینا درمت نہیں ہے ۔ البت احاط سجر کے کئی کنارہ میں جبال کئی وقت نماز نہیں ہوتی بلکہ محمق نمازیوں کے وانج منروریہ دفع کرنے کیلئے چوڑ دیا گیا ہے اگر سیت کو علل دیا جانے تو معتاقتہ نہیں ۔ فالگیریہ جلد ہ صفی ۱۳۱ کرب الحقر و الاباحہ البب الخاص میں ہے ، و الرابع عشر ان بنزہ عن النجامات و الصبیان و انهجانین و اقامة الحدود ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سیت کو صندوق میں بند کرکے زمین میں اس خیال سے سونیا گیا تھا کہ چند ماہ بعد اس کو منتقل کرئے دوسرے مقام میں دفن کیا جائیگا ، مجر اس خیال سے درگادر کرکے اب میا مقام میں دفن کریں ۔ پس سیت کو صندوق سے علیمہ کرکے دفن کرنا چاہتے؟ یا ضندوق کے ساتھ ؟ بیٹوا تؤمروا۔

الجواب

وکہ شریعت میں صرورت کے وقت میت کو صدوق میں رکھر وفن کرنے کی اجازت ہے ، اس لئے صورت مسئولہ میں صدوق کے ساتھ وفن کرنا مناسب ہے ۔ در مخار کی کاب الجناز میں ہے ، (و لا باس باتنان مابوت) و لو من حجر او حدید (له عند العاجة) کرخاوۃ الارض ۔ شتی الاب مصطفائی الامور کی جد ا صفح ماہ میں ہے ، (تابوت) صندوق ، و اللہ اعلم بالصواب،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں صملے دین و مقتیان شرع مقین اس سئل س کہ مسافر تین روز کے سفر س دو شب راہ میں رہا اور تمیسرے روز اپنے وطن میں یا جال جانا تھا چھا ۔ یا دو شب درمین متر می گذری اور تمیسرے روز دوہر کو جال کا ارادہ تھا وہاں میتھا ۔ اس صورت میں نماز تصر بڑھے یا حضر ؟
کاس تین روز میں اور دو و نیم روز میں فرق ہے یا دونوں ہراہ ہیں ؟ حیدآباد دکن میں کھنے کوس ک

مافت میں مسافر پر تصر کا حکم دیا جہ ہے ؟ تیس یا پہیں کوس کی مسافت ایسی ہے کہ وہاں انسان رہیں م دومیر میں سیجیا ہے اور اگر میاند روی نے پیدل جانے تو دس کوس کی سول کرتہ ہوا تعسرے روز میجی ہے ۔ کی ایسی مسافت کیلتے محی قصر ہے یا نہیں ؟

شرع میں مسافر اس شخص کو کہتے ہیں جو تمین دن کی مسافت مے کرتے کے اد دے سے اپنے مقام اقاست کی آبادی سے بہر ہو جائے ، الیے شخص پر آبادی سے باہر ہوتے ہی قصر پراحن واجب ہے ۔ سفر میں قصر کرنے کیلئے محصٰ تمین دن چلنے کی مسافت کا لوظ کی گیا ہے ، پسی وہ مسافت ایسی جو کہ جس میں نمان پایل یا اوندے کی مواری پر عادت کے موافق آرام لینے ہوے متوسط چال سے سیج سے زوال تک چلا ہے۔ اس سے تین روز کی مسافت طے کرنے کے روے سے کون تفس "بادی سے باہر اورائے تو وہ شرعا مسافر ہے ۔ اب اس مساقت کو وہ جلدی ہے دو دن میں یا کراست سے ایک ساعت میں ملے کرلے یا کسی عذر سے اس مسافت کے معے کرنے میں اس کو تمن روز ہے زیادہ صرف جوب میں ور پندرہ روز تک راستے میں کسی جگہ المامت کرنے کا راوہ بھی ۔ کرنے تو ایسے تخص پر نشری قصر کرن مازم ہے ۔ ور مختار معبوعه بر حاشد دد مخار باب انسائر جلد و صنی ۱ سره می ب و (المساعر من حرج من عمارة موضع اقامته قاصداً مسيرة فلائة إنام و نيالها) و لا يشترص سعر كل بوم الى النيل على الى الروال و لا اعتبار بالفراسح على المذهب (بالسير الوسط مع الاسترحات المعنادة) حتى نو اسرع هوسل هي يومين قصر، و لو لموضع طريقال احدهما مدة السغر و لآخر اقل قصر في الاول لا المثاني اور رد الحرّار صفى ده من ب : (قوله بالسير الوسط) اى سير الابل و مشى الاقدام و يعتبر في الجبل مما بناسبه من السير لانه يكون صعودا و هموها و مضيق و وعر، فيكون مشى الإمل و الأقدام فيه دون سيرهما في السهل ، و في النحر يعتبر عندال لربيح على لمفتى به (امداد) فيعتبر في كل ذكك السير المعتاد فيه و ذكك معلوم عند الناس فيرجع اليهم عند الاشتباه (بدائع) و خرج سير البقر بجر العجلة و نحوه لانه ابصاً السير كما ان أسرعه سير الفرس ر البريد (بحر)۔ اور اس صفر مي رد الحمد مي جه . (قوله فوصل ا اي الى مكان مسافة تلائة آيام بالسير المعتاد (بحر) و ظاهره انه كذكك يو وصل اليه في زمن يسير مكرامة ـ ور در مختر عي صفى اهه عي ے ؛ ﴿ حتى يدخل موضع مقامه أو ينوى قامة نصب شهر بموضع صالح بها فيقصِر أن نوي هي افس مده) ای من نصف منهر (و فیه لکل می) غیر صلح ، یدر برای سفر می قسرکیلئے عجمت سے ائید دو دن میں مسافت کے طے کرنے کا کالا نسی بے بلکہ اس مسافت کا حسب تصریح بالا ثین دن میں ادا، بولے کے قابل ہونا ضروری ہے ۔ پس حبیر باد دکن سے جو مقام کہ اس قدر فاصلے ہے جہل اس طرح جلنے میں تمین روز صرف ہوتے ہیں اس مقام کے ارازہ سفر میں مسافر پر قصر و جب ہے ، اور جو اس ے نزدیک ہے اس کے سفر کے لئے تصر نہیں ہے۔

ریل کے سفر سی بجی ہی لحاظ ہے ، جس متام تک مسافر حسب تصریح بالا رفار ہے تھیں روز ہی
ہنچا ہے اگر وہاں رہل ہی ایک گھنے ہی ہی جانے تو اس گھنے ہی جو رہای تماز پڑھے اس کو تصر کرنا
لازم ہے کیونکہ شرعا تیز دفیاری کا کوئی لحاظ نسی ہے ، جیبا کہ تصریح سابق سے شہبت ہے ۔ مولوی محمد
الویب صاحب حنی پشاوری نے بجی ای احدالل پر عمل کیا ہے ، چانچ ان کے دمالہ " سفر التصر فی
افریل " می ہے ، فنقول لما ثبت ان المعتبر عندنا فی مفر القصر نیس الا مسافة ثلاثة ایاء بالسیر الریل " میں ہو سیر الابل و مشی الاقدام الموسط و ھو سیر الابل و مشی الاقدام فی البر ظہر انہ لا معتبر بسیر الریل الذی ھو آسمجل
السیر فلا یکون میز انا لمسافة القصر فمن رکبه فاصدا میر ثلاثة ایام بسیر الابل و مشی الاقدام
قصر الرباعی وجربا و افعار ان مثاء اذا جاوز بیوت مصرہ و لا یضرہ قطع ثنک المسافة فی اقل
من ثلاثة ایام کما لا یخفی ۔ و اللہ اعلم باھواب ،

الاستقياء

ک فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ نماز تراویج میں امام نے مورہ فاتی کے بعد جو مورہ وہ سطنے کا اردہ کیا تھا اس کو بھولکر دوسری سورہ لیعنی " لایلاف " صرف اس بڑھکر کیر بھولی بوئی سورہ پڑھنا شروع کی ۔ اس غلطی پر سجہ سو کرنا لازم ہے یا شہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

نماز سی سورة قاتح کے بعد کسی سورة کی ایک دو آیت یا ایک دو لفظ پردهر مجر اس کو چھوڑو بنا اور درسری سورة شروع کرنا شرها کمروه ہے ، اس سے سجرہ سو لازم شمیں آبا ۔ عالگیریہ مصری جلد ا صفحہ ای میں ہے ؛ افتتح سورة و قصد سورة اخری فنما قرأ آیة او آیتیں اراد ان یترس السورة و یفتتح المتی ارادها یکرہ ، و کذا لمو قرأ اُقل من آیة و ان کان حرفا ، و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقباء

کی زباتے بی طملت دین اس منل میں کہ جاعت کوی ہونی ہے ایک شخص بعد میں آیا اور صف اوری ہے ایک شخص بعد میں آیا اور صف اوری ہے اب یہ شخص اکیا بیچے رہ گیا ایسی حالت میں کیا یہ شخص صف کے داہنے یا بائیں بازو میں سے کسی کو اپنے ساتھ بیچے کے ساتھ ہوئے اس کی خاذ کسی کو اپنے ساتھ بیچے کے اکیا اس کی خاذ ہوتی ہے یا شمس ؟

الجواب

سنہ بوری ہوے کی صورت میں بیجے آنے والے کو چاہئے کہ الم کے رکوع میں جالے کے قریب

تک انتظار کرے ٹاکہ کوئی اور مصلی اس کے بعد آجائے اور یہ دونوں بھیے کھڑے موں ، اگر امام رکوع س جالے کے قریب ہوجائے اور اس کو کوئی دوسرا مسلی مالے تو چاہے کہ مف س سے الیے مخص کو كمنتج بو اس سند سے واتف ہو ، اگر ایسا شخص صف س نہیں ہے تو صف كے چيچ الم كے برابر أكيلا كمرًا بو جائے ، صف كے يتي اكلي كرئے بولے سے منفول كے ياس نماز سميج بوجاتی ہے ۔ رد الحماد كى جلد سوم سقم ran باب الامامة مي ب : و ان وجد في الصف فرجة سدها و الا انتظر حتى يجي آخر فيقفان خلفه ، و ان لم يجيُّ حتى ركع الامام يختار أعلم الناس بهذه المسئنة فيجذبه و يقفان خلفه ، و لو لم يجد عالما يقف حلب الصف بحداء الامام لمضرورة ، و لو وقب منفردا بغیر عذر تصح صلاته عندنا - البر الرائق مصری کی جلد ۱ صح ۲۵۳ می ب و فی القِنیة و القیام وحده اولى في زماننا لغلبة الجهل على العوام - و الله اعلم بالصواب -

کیا فراتے ہیں ملمائے دین و ملتیان شرع متین اس مستلہ کہ میں ایک انکر والا شخص جس کی دوسری منکو می موتیا بند ہے اور اس سے قطر نسی ست ہے امت کرسکت ہے یا نسی ؟ بینوا تؤجروا ۔

شرع میں اندھے کی اماست اس وجہ سے کروہ ہے کہ وہ اچی طرح اپنے کو نجاست سے شمیں بچا سکتا ۔ رد الحمَّادكي جلد ا صفح ١٩٣ ياب الامامة مي ب ، و هذا ذكره في النهر بعثا آخذا من تعليل الأعسىٰ بأنه لا يتوفى النجاسة ـ باي كراعت اگر اندها موجوده بينا انتخاص سے علم مي زياده ب تو اس وقت المت کیلتے وہی بہتر ہے۔ چتانچہ اس صفحہ میں در مخار میں ہے : (و فاسق و اعملیٰ) و نعوہ الأعشى نهر (إلا أن يكون) أي غير الفاسق (أعلم القوم) فهو أولى. پس صورت مستور سي أيك آنکھ ولا شخص اگر اس کی باتی ماندہ آنکھ میں اچی طرح بینائی ہے اور وہ اس کی وج سے لینے کو بینا شخص ل طرح الجاست سے بچانا ہے تو اس کی اماست شرعا بلا کرابت جاز ہے ، اور اگر باتی مادہ آنکھ میں بھی لونی قصور ہے تو مچر وہ اعظیٰ یعنی صعیف البصر ہے جس کی اماست کمروہ ہے ، جیما ک عبارت سابلت میں لفظ و نحود الاعشیٰ سے تابت ہے ۔ برین ہم کانا اگر دیگر موجودہ اشخاص سے علم دین و احكام نماز سے زيادہ واتف ہے تو مجر المت كيلنے وہى سب سے بسر ہے ۔ و اللہ اعم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سلطان نے جس شخص کو حمدین اور جمعہ اور پیجنگانہ نماذ

ردهاتے کینے حکم ور اجازت دی ہے اس کی بغیر اجازت کوئی دوسرا شخص ان نمازوں کو بدما سکتا ہے یا نسی ؟ اگر برده یا تو نماز درست ہوگی یا نسی ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

نماز عد اور نماز جمعہ کی شروط شرع میں ایک بی بی ، البت تحلب حد میں نماز کے بعد مسنون ہے ۔ در مخمار جلد ا صفر ۱۵۹ میں ہے : تجب صلاتهما علی من تجب علیہ الجمعة بشرائطها سوی الخطبة فانها منة بعدها - بناء يري جمع اور حمد كي نماز كيلة سلطان وقت يا اس كا معرد كي بوا تحطيب يا تحطيب کا نانب یعنی خصیب سے امازت ماصل کیا ہوا الم منروری ہے ، اجنی تخص جس کو کس سے اجازت سی ے ان تمازوں کو شمیں رہما سکتا ، اور در صورت رہمانے کے نماز صحیح نسی ہوگی ۔ گر جبکہ سلطان یا خطیب یا اس کا تانب جس کو جمعہ و حمد کی اجازت دی گئی ہے اس کی افتدا، کرلے تو پھر نماز معجم جو جاتی ہے ۔ فرآوی رد الحرار مصری جلد 1 صفی ۱۹۲۱ میں ہے ، و حاصله انه لا تصبح المحمتها الا من اذن له السلطان بواسطة او بدونها اما بدون ذكك فلا - اور اى جُمَّہ صفحہ سے ميں در مخمَّار ميں ہے ۽ و في

السراجية لو صلى احد بغير اذن الخطيب لا يجوز الا اذا اقتدى به من له ولاية الجمعة -

نماز بانجگار کے لئے امام راوب یعن مقرر کردہ امام کی خیر صاصری میں مصلیوں کو یہ اجازت ہے کہ کسی متنى محص كو ابنا الم بناكر نماز ادا. كرلس اور تصوصاً جيك تماز كا وقت تنك مو اس وقت المم راحب كى اجازت کی منرورت نسی ہے بلا اجازت جی اس اجنبی کے پیچے ان کی نماز معج ہے ۔ سین شرح ، کاری كا المست كرن دوسرے مخص كى به تسبت مستر ب ، كر سلطان وقت يا قاصلى (يعنى حاكم) الم داحب كے ہوتے المت کرنا جاہے تو کرسکا ہے ۔ فناوی در محکد مطبوعہ پر ماشیہ دد الحکد جلد ؛ صفحہ ۲۹۲ میں ہے ، (و) اعلم ان (صاحب البيت) و مثله امام المسجد الراتب (اوليَّ بالإمامة من غيره) مطلقا الا ان یکون ملطان او قاضی فیقدم علیه - اور قراوی عالگیریه کی جلد و صفحه ۸۳ می ج : دخل السسجد من هو اولیٰ بالامامة من امام المحلة فایمام المحنة اولیٰ كذا فی القنیۃ – المِم راف کے ہوتے جوتے بلا اجازت اس کے اجبی شخص کا نماز برنمانا بسر سس ب ور اگر نماز برنمادے تو مشرعاً نماز میں كوئى فساد نهي آما جيها كه هميارت سابعة مي لفظ " اولي " سے قاہر ہے ـ

اكر اس وقت مصديل مي كوني شخص الم راحب سے زيادہ مسائل معلق جلنے والا علم و فعنل يا قرارت و ربیزگای وغیره سب می بستر موجود بو تو ایسی حالت می امام ماتب کو چله که اس شخص کو المت کیلنے آگے یوائے اور فود بیچے ہومائے ، کیونکہ شرط الماست کینے مسائل تماز کو زیادہ جلتے والا ، اس کے بعد قاری اس کے بعد متنی وغیرہ سب سے مبتر اور مستنق ہے ۔ در مخلد مطبوعہ بر ماشیہ رد ممار جلد ا صفحہ ۲۹۱

مي جه ؛ (و الأحقّ بالإمامة) تقديما بل نصبا ، مجمع الانهر (الأعنم بأحكام الصلاة ثمّ الأحسن تلاوته) و تجويدا (للقراءة ثمّ الأورع) -

ادر ای طرح الم راحب اگر اپنے میں کوئی نساد رکھر توم کی المت کرنا چاہے اور توم اس سے نارائل ہو ، یا توم میں کوئی شخص اس سے بسر موجود ہے اور اس کے بوتے ،وٹ اپنے کو الم بنانا چاہا ہے تو الله وقت میں اس کی المت شرعا کروہ توری ہے ۔ چتانچ در مخار میں اس گر صفر ۱۹۳ میں ہے ، (و لو الله قوماً و هم له کارهون ان) الکراهة (لفساد فیه او لائهم اُحق بالإمامة منه کره) له ذالک تحریما لعدیث ابی داود "لا یقبل الله صلاة من نقدم قوما و هم له کارهون و اللہ اعلم باعواب .

الاستقباء

کیا فراتے ہیں علمائ دین اس مسئلہ میں کہ سلطان نے جس کو عمدین اور جمعہ پڑھائے کیلئے عکم دیا ہے اگر اس کے بغیر املات کوئی دوسرا مخص پڑھائے تو جاز ہے یا نسی ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

ے : و في السراجية لو صلى احد بغير انن الخطيب لا يجرز الا اذا اقتدى به من له ولاية الجسعة . و الله اعلم بالصواب.

الاستقياء

کی فرائے ہیں عملے دین اس مسئلہ میں کہ قصیہ باوار میں ہیں مسئلہ وہ وسیع و فوشنا میں ایک مسجد زیادہ وسیع و فوشنا میں جو قدیم علماء کی دائے ہے ، جمعہ مسجد " قراد دی گئی ہے اور جس کی سند امور برہی سرکار تقام و در بیٹ میں موجود ہے ۔ درالہ بلااد کے تمام سلمانول کے اتفاق سے تحیی پندرہ بیس ساں سے اس مسجد میں نماز جمعہ اداء کی جاتی ہے ۔ اس مسجد سے تحیی مسلم و ایک دوسری مسجد ہے جو دسالے کے مدود میں حصاد کے اندر ورقع ہے اور اس مسجد میں دسلے والوں کے سواکسی دوسرے کو آنے کی اجازت نمیں ، رسے کی بولیس و بہرہ کا جمیہ بیاں انتظام و نگرائی رہتی ہے ، اور اس میں زیادہ گنائش بھی نمیدہ کے چند مسلمانوں کا یہ ادادہ ہوا ہے کہ اندر سالہ بازاد کی جمعہ مسجد میں برطا کریں ۔ اور پند مسلمان و قامنی میں بعد یہ وہ ہے جاحت بھی قامل جو اس مسجد میں دوک توک ہے اور ادان عام نمین ہے ملادہ بریں مسجد چوٹی میں دوک توک ہے اور ادان عام نمین ہے ملادہ بریں مسجد چوٹی بولے کی وجہ سے جاحت بھی قامل جو درست ہے اور درسانہ بازاد کی جمعہ میں ادن عام کے موا جاحت کمیر کا بردے شرع صحیح و درست ہے ک

(١) بوجر عدم صحت اداني جمعه اگر چار ركعت احتياطي ردهي جائي توكيا كن ه ب ؟ بينوا تؤجروا _

الجواب

در صورت صدات مستئی جمد کے صحیح ہوئے کی شروط سے اذن عام بھی ہے ، اذن عام کے معنی یہ ہیں کہ نماز جمد اداء کرنے کے عام میں عام مسلمانوں کو ماضر ہوئے کی اجازت دیکھنے اور کوئی ووک لوگ یہ ہو ، اور جب لوگ یہ ہو ، اور جب اور جب اور جب اور جب اور جب مانعت ہو تو مسلمانوں کی جاحتوں کا جن مکن نہیں ۔ اور نماز جمد میں اذان اس واسط شروع کی گئی ہے کہ سم ماند کی مسلمانوں کو اذان کے جاحتوں کا جن مکس نہیں ۔ اور نماز کی مسلمانوں کو اذان کے ذریعے سے شہرت دی جستے آکہ ہر طرف سے اذان کی آواڈ س کر جمع ہوں ۔ اور ممامت کی صورت میں اذان کی خرص شری فوت ہوجاتی ہے ۔ فاتوی در مختلہ مطبوع یہ حاشیہ در الحقد مصری جد اصفی مورت میں اذان کی خرص شری فوت ہوجاتی ہے ۔ فاتوی در مختلہ مطبوع یہ حاشیہ در الحقد مصری جد اصفی ادام میں ہے ، (و) السابع (الافن العام) ۔ در محتلہ میں ہے ، (و) السابع (الافن العام) ۔ در محتلہ میں ہے ، (قوله الإفن العام) ای ان یادن فلناس اذنا عاما باک لا یست احدا مسن قصح مدہ الجمعة عن دخول السوض

الذي تصلي قيه و هذا مراد من فسر الاذن العام بالاشتهار كذا في البرجندي اسماعيل ، و انمأ كان هذا شرطا لأن الله تعالى شرع النداء لصلاة الجمعة بقوله " فَاسُعُوا اِلنَّ ذِكْرِ اللَّهِ " و النداء الاشتهار و كذا تسمى "جمعة" لاجتماع الجماعات فيها فاقتضى ال تكون الجماعات كلها مأدونين بالعضور تحقيقا لممنى الاسم - بدائع الد مالكير مصرى جلد ا صفح ١٣٨ مي سه : (و منها الاذن العام) و هو ان تفتح ابواب الجامع فيؤذن للناس كلعة - يناء بري صورت مستوله مي حصار كے اندر وال سبر من عینکہ بیرے اور لولیس کے انتظام کی وج سے عام مسلمانوں کو نماز جمد کیلنے اندر جانے ک ماتعت ہے اس لئے وہاں نماز جمعہ مسجح نہیں ۔

() نماذ جمعہ ادار کرنے کے بعد احتیادا عمر بربعوا فی اس سندکی بنیاد اس اختلاف بر ہے کہ ایک شہر می متعدد جگہ جمعہ برمن جار ہے یا نہیں ؟ جو لوگ اس کو جاز نہیں رکھتے انسوں لے بعد جمعہ اعتیافاً چار رکعت کو آخر ظمر کی نبیت سے ادا، کرلے کو کما ہے ، فی الحقیقت یہ نہ فرض ہے نہ واجب نہ سنت ، بلکہ بعن متاخرین نے اس ک ایجاد ک ہے۔ دهب سمج و مند و سنی ہے ہے کہ ایک شهر میں متعدد جگہ جمع بربعنا مطلقا جائز ہے ۔ گئے المعین مصری جلد ا صفی عام میں ہے ، سئل السید الحموی عن الاربع ركمات التي بعد صلاة الجمعة و تسمى آخر الظهر عندهم ادا اختلت بعض شروط الجمعة هل هي غرض او واچبة او مستحبة او ليست واحدة منها ؛ ر ما كيفية نية الظهر على القول بها ؟ فأجاب بأنها ليست فرضا و لا واجبة و لا سنة بل و لا اصل لها في المذهب و انما وضعها بعض المتأخرين عند النَّك في صعة الجمعة بسبب رواية عدم جواز تعددها في مصر واحد هقال يندب ان يصلي بعد صلاة الجمعة اربع ركعات ينوي بها " آخر الظهر ادركت وقته و لم اصله". ر غير خاف ان اللدب هنا بالمعنى اللغوى و هو الطلب لا الندب بالمعنى المصطلح عليه عند الفقهاء و هو ما فعده النبي عليه انسلام مرة و تركه اخرى او كان مرغبا فيه من جهة الشارع - و ليست هذه الرواية التي بني عليها كلامه بالمختارة بل المختار جواز تعددها هي مواضع كثيرة كما في الريلعي - البحر الرائق مصري جلد ٢ صفح ١١ها مي ج : و ذكر الاملم المسرخسي ان الصحيح من مذهب ابي حنيفة جواز اقامتها في مصر واحد في مسجدين و أكثر و به مأخذ لارطلاق "لا جمعة الا في مصر" شرط السصر فقط . و في فتح القدير الأُصح الجراز مطلقًا خصوصًا اذا كان مصرا كبيرا كمصر فان في الزام اتحاد السوضع حرجا بيِّماً لامتدعاء تطويل الممافة على الاكثر- و ذكر فی باب الامامة أن الفتوی علی جواز التعدد مطلقا - بناء برس جمع کے بعد عدم جواز تعدد جمع کا لحاظ كرتے ہوئے احتياطاً علم ردعنا تحيك نسي ب بلك اس مي عام لوكن كو فساد و اشتباه مي وال ب كيونك عام لوگ ایسے موقعہ میں جمعہ کو فرمن بی نہیں مجھیں کے اور جمعہ ترک کرکے گم میں صرف ظهر براعكم بیان

جائم گے ، بنکہ اس لحاظ ہے تو ایسی ظرکے ڈک کرتے ہی میں احتیاط ہے ۔ البحر ادائق کے اس صفح میں ہے ، مبنی کله علی القول الصعیف المخالف للمذھب فلیس الاحتیاط هی فعلها لاَنه العمل بُقوی الدلیلین و قد علمت ان مقتضی الدلیل هو الاطلاق ۔ اس کے بعد والے صفح میں ہے ، مع ما لزم من فعلها فی زماننا من المفسدة العظیمة و هو اعتقاد البهلة ان البعمة لیست بفرض فینکا سلون عن اداء البعمة فکلن الاحتیاط فی ترکها و علی تقدیر فعلها ممن لا ینعاف علیه مضدة فیها فالاولی ان تکون فی بیته خعیة خوفا من مصدة فعلها ،

گر صورت مسئول میں اگر حصار وال رسالہ کی منجد میں نماز جمد راحی گئی ہے اور اس کے بعد احتیاط ظهر راحی گئی ہے اور اس کے بعد احتیاط ظهر راحی گئی ہے اور اس متاسب ہوا ،کیونکہ اس منجد میں اذن عام ضولے کی وجہ سے جمعہ صحیح نہیں ۔ و التد اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فروتے ہیں علمات دین و معتیان شرع متین اس مسئل میں کہ ایک مسجد میں معدد افخاص بنرس ادائی تمذ جمع ہیں جن میں اکثر لا علم ہیں اور بعش صاحب علم می ہیں ، ان میں ایک شخص صاحب علم و پابند صوم سلاتا ہے لیکن اس کو تفاظر بول کی شکایت ہے جو دس پرنج منٹ کے وقلا سے ہوا کرتا ہے ۔ المحت کے لئے ہر شخص کو الکار ہے ، کل اشخاص اسی شکایت و سے شخص کی اقتدا، کرنا چاہتے ہیں ۔ اگر وہ المحت کے لئے ہر شخص کو الکار ہے ، کل اشخاص اسی شکایت و سے شخص کی اقتدا، کرنا چاہتے ہیں ۔ اگر وہ المحت نے کرے تو نماز بغیر جاعت کے فردا فردا ہوتی ہے اور ہر شخص جاعت کے قواب سے محوم ہوجا کا المحت نے کرے تو نماز بغیر جاعت کے فردا فردا ہوتی ہے اور ہر شخص جاعت کے قواب سے محوم کی نماز کا ہوتی ہے ۔ پس ایس صورت میں کیا اس شخص کی اماست مشرها جرد ہوگی یا شمیر ؟ جمعہ کی نماذ کا بھی جی حال ہے ؟

الجواب

ور صورت صداقت مستقی ، طاہر این یا و عدرست شخص کی نماز بماری والے معذور کے بیجے فاسد ہد افتداء طاهر بمعذور . ای طری عدرست آدی کا الدقائق مجتبانی کے صفح ، اب بالامامة میں ہے ؛ و خدد افتداء طاهر بمعذور . ای طری عدرست آدی کا سلس البول والے کی اقتراء کرتا ناجائز ہے ۔ قدوری مجتبانی صفح ۱۹ کلب الجرحة میں ہے ؛ و لا یصلی طاهر خنف من به سلسل البول و الرعاف الدائم - پس صورت مسئولہ میں عدرست اشخاص کا تعافر بول و لے کی اقتراء کرن درست نمیں ہے ، اگر اقتراء کی جلے تو نماز فاسد ہوجاتی ہے جس کا اعادہ وابب ہے ۔ اس سجد کے مصلیوں کو چاہت کہ عاصرین میں سے کس عدرست ور سب میں بستر شخص کو واب ہر بنائیں ۔ مسجد میں جمع ہو جائے کے بعر اگر فرداً فرداً نماز دو کی جائے گی تو ترک جو مت کی وجہ سے بر بائمیں ۔ مسجد میں جمع ہو جائے کے بعر اگر فرداً فرداً نماز دو کی جائے گی تو ترک جو مت کی وجہ سے بر ایک گرنگار ہوگا ۔

جمعہ کی نماز مرکار کی جانب سے مقربہ کئے ہوئے یا سرکاری امام سے اجازت پائے ہوئے شخص کے پیچے صحیح ہوتی ہے ، بلا اجازت امام سرکاری کے کوئی اجنبی شخص جمعہ نسیں پڑھاسکتا ۔ تفاطر بول والا شخص اگر سرکاری امام ہے تو درخواست دے کر اس کو بدل دینا چاہتے ۔ اگر شخص اجنبی ہے تو مصلیوں کو چہنے کہ اجازت یافیۃ امام کے بیچے جمعہ اداء کریں ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقتاء

الجواب

در صورت صدات معات معنی معبر کی مقل زمن جس کو مفاد معبر کما جاتا ہے معبد کے آلج ہے ،

اس زمین میں خلاف شرع افعال کا ادخاب یاعث ہے مرش معبد ہے ۔ عامگیے جلد ہ صفی ۱۹۳ کتاب
وقف میں ہے : قید السجد لا یعبوز نه ان یبنی حوانیت فی حد المسجد او فی فعاله لأن
السجد اذا جعل حادوثا و مسكنا تسقط حرسته و هذا لا یجوز ، و الفناء شبع المسجد فیكون
حكمه حكم المسحد كذا فی محیط السرخسی ، دد الحمل جد ، صفی ۱۹۳ افكام السابد میں ہے ، (قوله
کفناء مسجد) هو المسكان المنصل مه لیس بینه و بین المسجد طریق ، اور معبد میں ہر ایک قعل
جوكر مصبول كو ایزاء و فكلیف دیا ہو شرعا ممنوع ہے ۔ در عمار مطبوع بر طافیہ دد محمار جلد ، صفی ۱۳۲
می ہے ، و كذا كل موذ و لو بلسانه ، بناء بری معبد کے مقس عاشورخان ركھنا جس كی وجہ سے صفن
میہ میں (جو آن، معبد ہوئے كی وجہ سے صبح کے آلج ہے) ایام محرم میں شور و طوفا ہوتا ہے باعث
ہر میں ایج آن، معبد ہوئے كی وجہ سے صبح کے آلج ہے) ایام محرم میں شور و طوفا ہوتا ہے باعث
ہر ركا جائے كہ اس كا شور و طوفا سود تك د تينے . و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں عمامے دین اس مسئلہ میں کہ حضرت مام اعظم ابوطنید رحمہ اللہ تولیٰ کے نہب پر نماز جمری میں تسمیہ بالحمر و سورہ قاتی مع صورہ قراع کرنا جبنے یا نسیں ؟ اگر کوئی حنی الدھب تسمیہ بالممر پڑھی ہو تو اس کی نماز ورست ہوگی یہ نسی ؟ اور وہ شخص ایم صاحب رہر اللہ تعالٰ کے مذہب کے موانق شجما جائيگا يا شس ؟ بينوا تؤجروا .

یر بنائے ندبب حنفی نماز میں چاہے جمری ہو یا سری سرآ یعنی آبست بسم اللہ رہسنا سنت ہے۔ ور مخار مطبوع پر ماشیہ وہ انحار جلد و صنی ۱۳۲۰ کتب اصلاہ میں ہے ، (و مستنها رفع البدین لسمریمہ و نشر الأصابع و ان لا يطأطأ رأمه عند التكبير و جهر الامله بالتكبير و الثناء و التعوذ و التسمية و التأمين) و كونهن (سر،) ـ رد محمّد من ب يان الاسرار بها سنة اخرى ر اور چان پوج كر سنت كو ترک کرنے سے نماز میں کوئی فساد یا سو لازم نہیں آنا مگر شرہ یہ فعل ملیج اور کرنے والا چھولے گاہ کا مرتكب منرور ب واس سے عدا يم الله جرس يوسى جات يا محول سے مسلى كيلے نماز كا اعادہ كرلينا مستحب ہے ۔ سی جگہ در مخمکہ میں ہے ۔ ترک السنة لا يوجب فسادا و لا سھوا بـل اساءۃ لو عامدا غير مستخف - رد محد مي ب ، صرح ابن نجيم في شرح المنار بأن الإساءة أفعش من الكراهة . في النهر عن الكثف الكبير معزيا الى اصول ابي البشر حكم السنة أن يندب الى تحصيلها و يلام عدلي تركها مع لعوق اللم يسير . (قوله لو عامدا غير مستنفف) فلو غير عامد فلا إماءة ايضا بل تندب اعادة الصلاة ، پس صورت مستوله بن حقین کے پاس سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسرا سورہ ضم کرنا صروری ہے ، گر ہم اللہ پکار کر رمعنا ست نہیں ہے ، بلک آبست برمعنا ست ہے ۔ اور جو عمداً پکار کر يرج يا بحولے ے تو اس كيلے بہتر يہ ب ك نماذ كا اعده كرے ، و اللہ اعم بالسواب ،

الاستقاء

ك قرائے بي علمائے دين اس منا مي كر اگر كونى مشرك منجد كے سائبان يا دروازہ وغيرہ كى تعمير كرنے كيلئے يا جائن يا بوري بدلئے كيلئے كمي روپيہ دے ، تو اس دوپيہ سے معجد كے ايسے كام كرنا شرعا درست ہے یہ نہیں ؟ اور اگر اس روپ سے تعمیر ہوجائے تو رسی معید میں نماز پرسن درست ہے یا نہیں ؟

اں خبیث و غیر طیب سے و یا اس مال سے جو کہ جاز و ناجاز طریقوں سے بالاشتراک حاصل جوا ہے سجد بنانا یا اس کی تعمیر کرنا شرعاً کروہ تحری ہے ۔ فرآدی رد الحمار جلد اصفی ۲۱۱ سی ہے : عال نتاج الشريعة اما مو مفق هي ذلك مالاً خبيثًا و مالا سببه الخبث و الطيب فيكر. لأن الله تعالىً لا يقبل الا الطيب هيكره تلويث بيته مما لا بقبله - حرانة الرواية للمي كے صلى ، مي ہے ، كل

مسجد بني مباهاةً او رياءً او سمعةً او لغرض موي ابتغاء وجه الله او من مال غير طيب غهو الاحق بمسجد الضرار - ح تك مشركين كى اكثر آمنى سود يا سودكى ميش سے مواكرتى ہے اس لتے ان كے روپ سے معجد کی تعمیر کرنا شرخا درست شمیں ۔ تفسیر احدی معبومہ بمبنی کے صفر ۱۵۳ میں تحت آیت " كَمَا كَانَ لَلْمُشْرِكِينَ أَن يَعْمُرُوا مُمَاجِدٌ اللَّهِ " كَى تَسْيَر شِي ہے ؛ فان اراد كافر ان يبنى مساجد او

يعمرها يمنع منه و هو المفهوم من النص و ان لم يدل عليه رواية -

ای فرح اگر کونی مشرک اپنے مکان کو مسجد بندے یا این جانب سے کسی جائداد کو وقف کرکے وصیت کرے تو یہ وقف شرعا باطل ہے کیونکہ مشرکین کو ان کے خبہ کی دو سے ایسے کاموں سے الند کا تقرب حاصل کرنا مقصود نہیں ہوتا ۔ اسماف کے صفی ۱۱۹ میں ہے ، و کذا لو جعل دارہ مسجدا للمسلمين أو أوصى أن يحج عنه يكون الوقف بأطلا لكونه ليس مما يتقرب به أهل الذمة الى

البت اگر كونى مشرك سلمانوں كى كى خاص جرعت كينے اپنے گركو ياكسى خاص مخص كو ج كرتے کیلتے روپ دے تو وینکہ اس نے خاص شخص یا اٹھاس کینے وقف کیا ہے اس لنے جاز ہے ، اسمال کے ک صغر میں ہے : و لو اوصی الذمی ان تبسی دارہ مسجدا لقوم باعیانهم و گذاک یصح الایصاء بمال للرجل بعينه ليحج به لكونه وصية لمعين ثم إن شاء حج بدلك و إن شاء ترك .

بناء بری صورت مستول می مشرک کے دویے سے سجد کا سانبان یا دروزہ وغیرہ تعمیر کرن یا معجد کیتے جانماز و بوریا خربدنا شرعاً ناجاز ہے ۔ اگر مشرک قبل تمیر اس دویے کو کسی مسلمان کو ہد کردے اور وہ مسمن بطور خود اس رقم سے مسجد کی ضروریات کی تعمیل کرے تو شرعا برز ہے ۔ اور بعد تعمیر مسلمانوں کو چہنے کہ اس کے روپے سے بنانے ہوئے ساتیان وعیرہ کو اس مشرک سے کسر کسی مسلمان کے لئے ہد كروالين اور ود مسلمان بيه و قبته ہوجالے كے بعد اس كو مسجد كيلئے وقف كردے تو ايس حالت ميں يہ تمام چنری مسجد کی بین اور نماز مجی درست ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمامے دین اس سئلہ میں کہ اگر کوئی شخص صاحب ترتیب نبو ، تو صاحب ترتیب و نے کیلنے کر کرنا چاہتے ؟ اور اگر کسی کو یاد شو کہ کس قدر تمازیں اس کی فوت ہوئی ہیں ، قو ان کی تنا. سَ طرح کی جائے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب اگر کسی شخص کر بچے (۱) نمازیں فوت ہوجا میں تو مشرعاً صاحب ترتیب نہیں رہتا ، اور جس کی چے (۰)

ے کم نمازیں فوت ہوئی ہی وہ صاحب ترتیب ہے۔ جس کی نمازیں تع یا جھے سے زیادہ فوت ہو گئی ہی اس کو صاحب ترتیب ہونے کیلئے بوری نمازی تصناء کرنا ہوگا۔ حالگیریہ جلد و صنی ۱۲۴ باب تصناء الفوائت الله به و يسقط الترتيب عند كثرة الفوائت و هو الصعيح هكما في معيط السرخسي ، و حد الكثرة ان تصير الفوائت منا بخروج وقت السادمة و عن معمد رحمه الله تعالى انه اعتبر دخول الوقت و الأول هو الصحيح كذا في الهداية - شرح وقاير بلد ا صفر ٢١٨ شي ب ، فرض الترتيب بين الفروض الخمسة و الوتر الا اذا طاق الوقت او نسيت او فائت منة حديثة كانت او عَديمة - الاصنى 119 من سب : فانه لما عَضَى صلوفات الشهر الا فرسًا او فرصَين قلَّت الفوالت بعد الكثرة من يعود انترتيب الا ان يقضى الكل و عند بعض المشايخ لن قلت بعد الكثرة يعود الترتيب و اختار الامام السرخسي الاولي و قال صلحب المحيط و عليه الفتوى ـ

جس مخف کی نمازی اس تدر تفنا، ہو گئ ہیں کہ اس کو ان کی تعداد یاد نہیں ہے ، او اس کو چنہتے کہ ائی تعدا، تمازوں کا تحدید کرلے ، اور بعد محمین اس پر اپنی طرف سے احتیاط اس تدر نمازی اصاف کرے جس ے اس کو یہ یکنین ہوجائے کہ اس تھر تمازی تصناء کرتے کے بعد مچر کوئی نماز میرے دمہ باتی نسین رہیلی ۔ ایس مالت میں اس کی جلہ تصناء نمازی اداء ہوجانے کے بعد جو فائش دہیں گی وہ اس کی جانب سے نقل ہوجائیں گی اور کسی قرمن کا مؤاخذہ اس سے نہیں ہوگا۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہی علمائے دین اس سئلہ میں کہ اکثر لوگ موم گرما میں صحن سجد می فرحق نماز ادا، كرتے ہيں ، بعض علماء كہتے ہيں كہ متبر و محراب بيني اصل مصليٰ ہے عليمده نماز ريشھنے ہے نماز كي افعنكيت فوت ہوجاتی ہے ۔ اور بعض کا قول ہے کہ معجد کا صحن داخل معجد ہے اس لیے دونوں مدام میں ۔ ب بات ظہر ہے کہ نماز خواہ داخل سجہ ہو یا خارج سمجہ سب جگہ اداء ہوجاتی ہے ، کمر جبکہ سمجہ و مصلیٰ بنا كر منبر و محراب قائم كيا كيا ہے تو اس سے صرور يہ بات ثابت جوتی ہے كہ اصل مصلے ير نماز رفيض مي نصلت ہے ، امذا گزارش ہے کہ بعد تحقیق اس کا مال و شانی جوب سرفراز ہو ۔ بیتوا تؤجروا ۔

ساجد میں سنبر تو خطیب کے خطبہ باطف کیلتے قائم کے گئے جی ، آ کہ مرتفع مقام بر کھڑے ہولے سے س کی آواز دور تک جائے اور تمام مومنرین کو خصب سنانی دے ۔ وسط مسجد میں محراب قائم کرنے کی برسی غرض و غایت یہ ہے کہ اہم صف کے وسط میں تیم کرے ، کیونکہ اہم کا صف کے کس ایک جانب میں کمرا بود اور برابر وسط می شد بونا خلاف ست اور مگروه ب رد مختار جلد ا صفحه ۱۹۹ می ب ب قال هی السعراج و غی مبسوط بکر السنة أن يقوم غی السعراب يعتدل الطرفان و لو قام فی احد جانبی السف يکره ، اور ای صفح مي ب و السنة أن يقوم الامام اراه وسط الصف آلا تري أن السعاريب ما نصبت الا وسط الساجد و هی قد عينت لمقام الامام ، الم کا محراب مي يا اس كے مقبل کمرا مونا ای وقت مزوری مجم گيا ہے جبکہ جامت کمير جو اور الم کے محراب مي گورے د جولے ہے ام کے وسط مي د مولے کا انداث و شهر ہمونا ہو ، اور اگر يہ انداث نسي ہے تو الم محرب کے سوا ہم جگہ وسط من مي کمرا ہو کہ ناز بڑھا مکن ہے ۔ چنانچ دد محمار کے اس صفح ميں ہے ، و الطاهر ان هذا في الامام

الراتب لجماعة كثيرة لللا يلزم عدم قيامه هي الوسط ، فلو لم يلزم ذلك لا يكره ، مرجي متروري اور قابل لحظ به كه الم مسجد كه دو ستونل كه درميان ياكن كوش ياكاد من ياكن ستون كه مقل ياكون بو بكر وسط من ايس جك كوا بوكر اس كه ينجي مسليل كي صف دونول جانب برابر آسكه ـ دد محاد من الى صغى من به و الاصح ما روى عن ابني حنيفة اله قال أكره ان يقوم بين الساريتين او في زاوية او في ناحية او الى سارية لأنه خلاف عمل الأمة قال عبيه الصلاة و السلام " توسطوا الإمام و سنوا المخلل" ـ بناه بري صودت مستور من جبكه صمن مسجد داخل معرب اور امام كا محراب من كواب من كواب من المراب من الرسليان منجد موسم كرما من الوران عنون عنود قلب الم كو محراب كه مقابل سجد كه متون من واحد من المراب الم كو محراب كا مقابل سجد كا متون من واحد و حنود قلب الم كو محراب كه مقابل سجد كه متون من دوال قصنيت كا انديش نهي هراب كه مقابل سجد كه متون من دوال قصنيت كا انديش نهي هراب كه مقابل سجد كه متون من دوال قصنيت كا انديش نهي هراب كه مقابل سجد كه متون من دوال قصنيت كا انديش نهي هراب كه مقابل سجد كه متون من دوال قصنيت كا انديش نهي هراب كه مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي هراب كا مقابل من تروال قصنيت كا انديش نهي دول كال كالمراب كا مقابل من تروال قصنيت كال المراب كا مورد كالمراب كا تروال كالمراب كالمرا

الاستثقياء

کی فرد ہے ہیں علمانے دین اس بارے میں کہ شرائط جمعہ منصوصی ہیں یہ غیر منصوصی ؟ اگر منصوصی ہیں تو جہلہ شرائط ہے موجود ہیں یا معتود ؟ اور اگر یہ شرائط اجتمادی ہیں تو ان کا تقرر کس مصحت اور غرض سے ہوا ہے ؟ اور ان شرائط کا مافغہ اصول شرع ہے کوئس اصل ہے ؟ جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ و سلم نے کن شروط سے جمعہ ادا، فرمایا تھا ؟ احتاف جن شروط کو ملتے ہیں وہ قاضی ابو بوسف رحمہ اللہ تعالی کے اجتمادی ہیں وان کے اجتماد سے جمعے جن مسلمانوں نے نمرتہ جمعہ ادا، کی ہے ان کا جمعہ سمجے تھا یا نمیں ؟ اجتمادی ہی وان کے اجتماد سے جمعہ در پڑھنے کے سبب قربت داروں سے صبحہ کردے اور سلام و کلام و رعوت و شہرت و تعزیت کی شرکت سے باذ رکھے اور اس کے باتھ کا پانی دینے تو بکر کیلئے کیا صم ہے ؟

الجواب

حنفی نہب میں جمعہ واجب جولے کی شرائط مصلی کے سے تو ، کر بینی آناد ہوتا ، مرد ہوتا ، مرد ہوتا ، مرد ہوتا ، مرد ہوتا ، مثیم ہونا ، تدرست ہونا ، پیر اور آنکو کا صحیح و سالم ربنا ہے ۔ اس کے علاوہ دوسری شروط ، شہر ، جاعت ، خطب ، سطان ، وقت ، اذان عام بیں ۔ فتح انقدیر مصری جلد ، صفی ، باب صلاقا راجمعہ میں ہے ، و سوجودیا شرائط فی المصلی العربیة و الذکورة و الاقامة و الصحة و سلامة الرجنین و العینین ،

و شرائط فی غیره المصر و الجماعة و العطبة و السطال و الوقت و الإذن العام . ممل کی شروط کا باقد صدیث الر داود ہے جو طابق این شاب سے مروی ہے ، فتح القدیر کی جلد ۲ صنی ۱۱ میں ہے ، قال صلی الله عبیه و صلم " الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعة الا اربعة معنوک او امرأة او صبی او مریض " رواه ابو داود عن طابق بن شهاب - اس عدیث سے غلام اور عورت اود چو در بیمار پر جمد کا واجب یہ جونا تابت ہے ۔ اور مسافر کیا دومری مدیث یہ تی کی تمیم دادی رضی الله علیه و عد سے مروی ہے : و اخرج البیعقی من طریق البخاری علی نصیم الداری عنه صدی الله علیه و سلم قال " المجمعة واجبة الا علی صبی او معلوک او مسافر" رواه الطبرانی عن المحکم بن سمرویه و راد فیه السراة و السریض ، مسافر اور مریخ پر تیاس کرکے اندھا اور قرار افراد مریخ پر تیاس کرکے اندھا اور قرار افراد مریخ پر تیاس کرکے اندھا اور قرار افراد کی شرط لگانی گئی۔ کے لوظ سے وجوب جمود سے قام کردیا گیا ، اور وجوب جمد کیانے سلامت راجلین و هیمین کی شرط لگانی گئی۔ برایہ اولین مصطول کے صنی 100 باب میلاد المحرم میں ہے : فعدروا دفعا لمدرج و الضر ر

جمو کینے سے (شمر) کی جو شرنا لگائی گئی ہے اس کا مافذ عدیث ظی رضی اللہ عدد ہے جو ابن ابی شہر سے مردی ہے ۔ فتح القدیر کی جد ۲ صفح ۲۲ باب لامعہ میں ہے ، رواہ اس ابی شیبة موقوفا علی علمی رضی اللہ عدد " لا حدمة و لا تشریق و لا صلاۃ و لا فصل و لا اضحیٰ الا فی مصر جامع او هی مدینة عظیمة " صححه ابن حزم - برایر کے باب جمع میں ہے ، لقوله علیه السلام " لا

جمعة و لا تشريق و لا قطر و لا الشعلي الا في مصر جامع " -

جمعہ میں تحطب اس کے شرو ہے کہ بی کویم علی اند عدد و سم نے پنی تمام عمر میں کہی بھی جمعہ کی خمار کی نماز کو بدوان قطب کے اواء نہمی قرایا ، اگر یہ شرط د جوتی تو جواز ڈک معوم گرائے کمیلئے آپ بھی عنرود ڈک فرائے یا ڈک کرنے کی اجازت دیتے ، اور یہ آ حال کسی دوایت سے ثابت نہمیں ۔ ہدایہ مصطفافی کے باب رحمد میں ہے : و معلما الفصلية لاکن المبنی صلی الله علیه ر صلم ما صلاحا جدون المحصية فی مدمرہ ، ور بین السطور ہے : فلو لم یکن واجنیا لذرکہ تعلیما للحواز م

 ج، و لا يجوز اقامتها الا للسلطان او لمن امره السلطان لأنها تقام بجمع عظيم و قد تقع المنازعة في اللقدم و التقديم و قد تقع في غيره فلا بدُّ منه تتميما لامرها ـ أور ابن اج كي حديث سے مجی اس کا اشتراط مجما جاتا ہے۔ چنانچہ لتے القدیر جلد ۲ صفحہ ۲۰ میں ہے ؛ فیبقی قوله صلی الله علیه و سلم "من تركها و له امام جائر او عادل فلا جمع الله شمله و لا بارك له في امره و لا صلاة له " الحديث رواه ابن ماجه و غيره حيث شرط في لزومها الامام كما يفيده قيد الجملة الواقعة حالاً مع ما عينًا. من المعنى مالمين من المعارض ، و قال الحسن اربع الى السلطان و ذكر منها الجمعة و العيدين - هين شرح بخارى مصرى جلد ٣ صفح ٢٦٨ مي ب ؛ و العجب من هذا القائل انه يستدل على عدم اذن الططان لاقامة الجمعة بالايماء و يترك ما دل على ذلك حديث جابر اخرجه ابن ماجه و فیه "من تركها فی حیاتی و له امام عادل او جائر امتخفافا بها و جعودا لها فلا جمع الله شمله و لا بارك له في امره ، ألاإو لا صلاة له و لا زكاة له و لا حج له و لا صوم له و لا برُّ له" العديث رواء البرّارُ ايضا و رواء الطبراني في الاوسط عن ابن عمر مثَّلِهِ -

جمع می وقت ظر کی شرط مصعب این عمیر رمنی اللہ تعالی عند کی مدیث سے لگائی کئی ہے۔ برايه باب الجمعة مي ب و من شرائطها الوقت فتصح في وقت الظهر و لا تصح بعد، لقوله عليه السلام : إذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة - في التدير جلد ٣ صفى ٢٠ ياب الجمعة مي ٢٠ و روى انه صلى الله عليه و سلم قما بعث مصعب ابن عمير الى المدينة قال " اذا مالت الشمس فصل بالناس الجمعة" و في البخاري عن انس رضي الله عنه : كان صلى الله عليه و

سلم يصلى الجمعة حين تميل الشمس -

اور اون عام کی شرط آیت کریمہ " إِذَا نُودِي لِلصَّلُونَ " سے لی گئ ہے ، کیونکہ ندائے صلاہ تمام مسلمانوں میں شہرت کیلئے ہوا کرتی ہے اور جبکہ آیت کریر میں نداء کو "معی الی الجمعة" کے لے شرط گردانا گیا ہے تو بدون اؤن عام کے جمعہ درست نہیں ہے ۔ فتح انتدیر جلد م صفحہ ٢٢ باب الجمعة ش به ، حتى لو إن واليا اغلق باب بلد و جمع بعشمه و خدمه و منع الناس من الدخول لم يجز اخذاً من الثارة قوله تعالى " نُودِي لِلصَّلَاةِ " فانه آي تشهير - رد محمَّارَ جلد ا صفح مه باب الجموم مِي بِ ، و انما كان هذا شرطا لأن الله تعالىٰ شرع النداء لصلاة الجمعة بقوله تعالى " فَامُعُوا

رالى ذِكْرِ اللهِ " و النداء الاشتهار -

جتاب رسالت منب صلی اللہ علیہ و سلم بھی انسی شروط کے ساتھ جمعہ ادا، فرائے تھے ، جیا کہ احادیث سے بابت ہے ۔ انمہ مجتدین سے پہلے صحابہ و تابعین مجی اس کے پابند رہے ہیں ، اور انسی حضرات کی پابندی اکثر امور اجتمادی میں ائمہ مجتمدین کے اجتماد کے لئے باعث تقویت بوا کرتی ہے ۔ اور اگر کوئی امرِ اجتنادی بعض صحابہ و تابعین کے عمل کے خلاف ثابت ہو تو مقلد کو چلہے کہ اپنے امام کے ما فنرِ استدلال کی تلاش کرکے اس خلاف کی تاویل معلوم کرے ۔ چنانچ جمعہ کی شرط اقامہ السلطان کے خلاف یہ روایت ہے کہ حضرت عثمان رصی اللہ عنہ کے تحصور ہوتے کے زمانہ میں حضرت علی کرم اللہ وجھ الكريم نے لوگوں كے ساتھ جمع قائم كيا تھا جس سے يہ ثابت ہوتا ہے كہ حضرت على رعنى الله عد لے بلا اجازت سلطان اقامت بمعد کی ہے ، گر حقیہ اس کی آویل کرتے ہیں کہ اس روایت سے حضرت علی رمنی اللہ عنہ کا حفترت عملی رمنی اللہ عنہ سے اقامت بمعد کے متعلق اجازت لیتا یا یہ لیتا کچ آبت نہیں ، بس طرح اجازت نہ کا بحی احتمال قائم ہے اگر کیا گیا ہے اس طرح اجازت لینے کا بحی احتمال قائم ہے ، ایس طالت میں ایک احتمال کو ترجیح دین اور دوسرے کو ترک کرن ترجیح بلا امری ہے ۔ فتح القدیر جلد ، صلح ، ، باب الحد میں ہے ، و ما روی ان علیا رضی الله عنه اگام بالناس و عشمان رضی الله عنه سمھور واقعة حال فیجوز کونه عن ادنه کما یجوز کونه عن غیرہ فلا حجة فیه لفریق فیہقی قوله صلی الله علیه و سلم "من ترکھا و له امام جائر او عادل ۔ البخ "

موجودہ ذبالے میں اسلامی بڑے بڑے شرون میں تو ان شروط کے برابر پائے جاتے سے جمد یقیناً صحیح ۔ البتہ بندستان میں انگریزی حکومت کی وجہ سے اقاستہ سلطان متنی ہے ، جس کے متعلق متاخرین نے یہ فتوی دیا ہے کہ جن شہروں میں کفاد حکومت کرتے ہوں دہاں مسلمان اقاست جمد کے لئے آگر اپنی رضامتری و اتفاق سے ایک قامنی (حاکم) مقرد کرلیں اور اس کے حکم سے جمد قاتم کریں تو جاز ہے ۔ فقاوی طالگیریہ مصری جلد ا صفح ۱۹۲۹ باب الحمد میں ہے ؛ بلاد عدیما والاتہ کفار یجوز للمسلمین اقاسة المجمعة و یصیر القاضی قاضی قاضیا بقراضی المسلمین و یجب علیهم ان ینتمسوا والیا مسلما کذا فی

(۲) خاز جمع شریعت می نماز مجاگاند کی طرح فرض عین ہے ۔ عالکیرے جلد ا صفح ۱۲۳ باب الحمد میں ہے ؛ و حسی فرص کفا فی المتہذیب ۔ اس کی فرصیت قرآن و صدیف و اجلع ہے آبت ہے ، اور فرض کا منکر شرعا کافر ، اور تارک قاس ہے ۔ فرخ التدر جلد ۲ صفح ۱۱ باب الجمع میں ہے ؛ و اعلم اولا ان المصمعة فریضة محکمة بالکتاب و المسنة و الاجساع یکفر جاحدها ۔ بناء بری مسلمانوں پر واجب ہے کہ لین متام سکونت میں شروط پائے بائے کی تحقیق کریں ، اور آبدی و وصعت متای و فرو بالقصل ہے کہ لین متام سکونت میں شروط پائے کی تحقیق کریں ، اور آبدی و وصعت متای و فرو بالقصل ترکے ملماء ہے اس متام می جمع قائم کرلے یا د کرنے کے متعلق فتوی حاصل کرکے عمل پرا ہوں ۔ ترک علی مورس مسئور میں بکر کیلنے (فالد کو ترز جمع اد ، د کرنے کی وج سے قرک تعلق کرنے کے متعلق کو ج سے مرک تعلق کرنے کے متعلق کو ج سے مرک تعلق کرنے کے متعلق مکونت کی تقصیل معلوم ہوئے پر متعلق) ج حکم شرمی بوچھا گیا ہے اس کا جواب بکر و فالد کے متام سکونت کی تقصیل معلوم ہوئے پر متعلق ہوئے د

الاستقياء

ک فرائے بی علماے دین اس مسئلہ میں کہ سجہ وقف ہے یا نسیں ؟ اور شی موقود کب تک وقف ربی ہے ؟ زید نے ایک کستہ مسجہ کو مندم کرکے اس کی جگہ ایک جدید مسجہ اس طرح تعمیر کی کہ تدبیم مسجہ کی زمین سائل مشرق چھوڑدی گئی ۔ آ حال وہ زمین افردہ ہے اور اس میں مسلی منز نمیں بوصف کی زمین جانب مشرق چھوڑدی گئی ۔ آ حال وہ زمین افردہ ہے اور اس میں مسلی منز نمیں بوصف بلکہ چوڑتے ہیں ، پس یے ذمین مسجہ میں داخل ہے یا نمیں ؟ ور اس میں جوتے الدن ، جانور کھڑے کرن ، یا حکان مسکور بنانا درست ہے یہ نمیں ؟ مسجد کی طرح ہر بات میں اس کا بھی الدن ، جانور کھڑے کرن ، یا حکان مسکور بنانا درست ہے یہ نمیں ؟ مسجد کی طرح ہر بات میں اس کا بھی

ادب لازم ہے یا نہیں ؟ در صورت لزوم اس کی بے حرمتی کرنے والے کیلئے کیا حکم ہے ؟ (٢) بعض احادیث سے جوہا مینکر نماز ربعنا "بت ہوا ہے ، اگر اس پر قیاس کرکے کوئی شخص جوہا مینکر مسجد میں سے اور جمیشہ جوہا چھوڑے تو جاز ہوگا یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

در صورت صداقت مستقی ، بانی سجد بنانے کے بعد لوگوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دبیدے اور اس میں نمازی جاعت کے ستو نماز اداء کریں تو وہ سجد وقف بوجاتی ہے اور مالک کی ملک میں نسی دائی ۔ در مخلہ مطبوعہ بر عاشیہ دد مخلہ جلد ۽ صفح ۱۹۰۰ کتاب الاقف میں ہے ، و یزول مذکہ عن السجد و السملی بالفعل و بقوله "حعلته مسجدا" عند الثانی و شرط محمد و الامام الصلاة فیم بجماعة ۔ چنانچ امام احمام اور اللہ نوسف کے پاس سجد ویران و مشدم بوجائے کے بعد بھی تا تیم قیامت سجد ہی باتی بھی سب بھی ۔ در مخلہ میں اس بھی صفح ۱۳۸۳ میں قیامت سب بوتی ۔ در مخلہ میں اس بھی صفح ۱۳۸۳ میں ہوتی ۔ در مخلہ میں اس بھی صفح ۱۳۸۳ میں در مخلہ میں حولہ و استغنی عنه بیقی مسجدا عند الامام و الثائی ابداً الی قیام الساعة سب و لو خوب ما حوله و لو خوب ما حوله) ای و لو مع بقاله عامرا و کذا لمو خرب و لیس در مخبد میں ہو قد استغنی الماس عدہ لبناء مسجد آخر م

مسجد کے وہ آسمان تک اور نیج تحت النزی تک چیکہ سجد ہی کا عکم ہے اس سے سجد کے اندد اور اور بول و براز و وطی وغیرہ سجد کو نجس کرتے والے افعال جو سجد کی خان و عظمت کے خلاف ہیں شرعا کمروہ تحربی ہیں ۔ در مخلد مطبوعہ پر حشیہ رد مخلد بلد ا صنی ۴۳ کتب المسالة میں ہے ، و کرہ تحریما الموطء فوقه و البول و التفوط الآنه مسجد الی عبان السماء ۔ رو محاد میں ہے ، و کذا الی شعب النزی (و انتخاذہ طریقا دغیر عذر) وصرح فی القیبة لفسقه باعتباره (و ادخال نجاسة فید و عیبه) ۔ بناہ بری صورت مسئول میں جو ذمین کہ سجد قریم سے جدید تعمیر کے وقت چوڑ دی گئ ہے وہ تا قیام قیام قیام تا معبد ہے ۔ مصدول کو چاہئے کہ اس بر کی کا چوترہ بناکہ مسجد کی طرح اس کی حرمت

ہ جو آگر نیا ہو اور زمین پر اس کا استعمال نے کیا گیا ہو تو چکہ چڑا دہاخت کے بعد پاک ہوجا ہے اس کی اس سے اس کو مینکر نماز بڑھنی درست ہے ، گر زمین پر چنے کے بعد اختلا نجاست کی وجہ سے اس کی طہارہ ذائل ہوجاتی ہے ۔ پس جو مسمان کہ لیسے تیج اور مسجد کو نجس کرنے والے افعال کے اور کاب کی عادت کرلیتے ہیں ان کیلئے شرع میں قسق و فجور کا حکم لگایا گیا ہے ، جیب کر حبارت سابقہ (و صرح فی عادت کرلیتے ہیں ان کیلئے شرع میں قسق و فجور کا حکم لگایا گیا ہے ، جیب کر حبارت سابقہ (و صرح فی القدیمة لفسفه باعتمارہ) سے ، بت ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

كيا فروت بي علمائ دين اس مسئل مي كر موسم كرما مي نماز ظهر كا إيراد يعني ظهر كو موسم كرما مي

تُعدُّت وقت میں رہونا ، یہ مَم آ مال قائم ہے یا شوخ ہوگیا ہے ؟ اگر شوخ ہوگیا ہے توکس عدیث سے ؟ بیان فرایا جلت ، زید کا بیان ہے کہ جے اکار محدثین و فقہا، مثل الم احمد و الم بخاری و الم ترذی و الم طحاوی و بن ماجہ و خیرہ نے ایراد ظمر کے متعلق لکی ہے یہ مضری علی افرسول ایں ، ان کا بیان ترذی و مام طحاوی و بن ماجہ و خیرہ نے ایراد ظمر کے متعلق لکی ہے یہ مضری علی افرسول ایں ، ان کا بیان ترفیک نسین ، اندوں نے اس مسئلہ میں راگ گایا ہے ۔ اس زید کا یہ بیان مسمح ہے یا غلا ؟

الجواب

الاستقياء

کیا فروتے ہی علمانے دین اس مستد میں کہ ایک قدیم جائع مسجد ہو جس کیلے فاہان سف کے دالے سے بعطانے اساد و احکام معرف ہیں امام ، قطیب ، مؤذن ، فراش ، جادوب کش وغیرہ مقرد ہیں ۔ اور معاش مشروط الخدمت اسی ذمانہ سے اب تک ان کیلئے جادی ہے ۔ معاش کی وجہ سے ہر ایک اپنی فدمت کو اداء کرتا ہے ، اور باتک و صلا و نماز جمو وغیرہ بوتی دہتی ہے ۔ اس زونے میں ایک نئی مسجد جائے مسجد سے پاؤ میل کے فاصلے پر بنام ، مجبوب شہی ، منجانب سرکار تیار کی گئی ہے ۔ حکام مرکار کا بے ادادہ ب کہ جائے مسجد کے فدھیوں اور معاش کو بعدید مسجد کیلئے مشتل کریں اور جائے مسجد بلا معاش و فدمتی چوڑ دی جائے ، جس میں طائبہ جائے مسجد کی ویرانی ہے ۔ حالاتک جائے مسجد آبادی میں واقع ہے اور نئی سجد آبادی میں واقع ہے اور نئی سجد آبادی میں حالم مرکار کا بے فعل شرعا درست ہے یہ نمیس ؟ بینوا تؤمروا۔

واقف جن اظراص کینے وقف کرتا ہے اس کے اظراف کی تھمل شریعت میں واجب ہے ، اور جو شرط واقع شی موقوقہ کیلئے مقرر کرتا ہے اس کا حکم اتباع میں نص شارع کی فرح ہے ، یعن جینے نصوص شارع واجب العمل بیں اسی طرح واقف کی شرط بجی واجب العمل ہے ۔ رد محار جار ہو سفو مدام گلب الوقف ہی ہے ؛ انہم صرحوا بان مراعاته غرض الواقفین واجبتہ ۔ اور صفح ۱۲۹ میں ہے ، شرط الواقف کفص الشارع فیجب اتباعه ۔ ینا، مری شابان سلف نے جام محجہ کیلئے جن اوقاف کو مقرر کیا ہے اور جو معاش الشارع فیجب اتباعه ۔ ینا، مری شابان سلف نے جام محجہ کیلئے جن اوقاف کو مقرر کیا ہے اور جو معاش اس کی خدمت کیلئے مشروط گردائی ہے اس کو نن صحبہ کی طرف شکل کرن درست نہیں ۔ بلکہ آیت کریم " و کرنے کو مشرف الله الله الله الله الله الله ان میڈکو کا الله الله ان میڈکو کا الله ان میڈکو کا الله الله کو مقرب کی الله کا الله کو مقرب کی کو سندگ کو مقاب کریم کے صفح ۱۲ پر آیت کریم کے دیان کی کو سندگ کرنا باحث عذاب مقبود ہیں کو الله کا بیان میں صورت مستول میں اس آیت کریم ہے یہ مصور کی ویوائی کی جرکز کر د کی جائے ۔ پس صورت مستول میں حکام کا جام حجد کی معاش و خدمیں کو ننی مسجد کی ویوائی کی جرکز کر د کی جائے ۔ پس صورت مستول میں حکام کا جام حجد کی معاش و خدمیں کو ننی مسجد کی ویوائی کی جرکز کر د کی جائے ۔ پس صورت مستول میں حکام کا جامع حجد کی معاش و خدمیں کو ننی مسجد کی ویوائی کی جرکز کر د کی جائے ۔ پس صورت مستول میں دورت مستول میں میں معاش و خدمیں کو ننی مسجد کی ویوائی کی جرکز کرنا خلاف شریعت و باعث عذاب آغرت

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں طلبے دین اس مسئلہ میں کہ انام نے کسی رکعت میں تمیسرے بہت کا تصد کیا ،
مقد دیوں نے اس کو روکا گر وہ باز رہ ہرکر تمیسرے سجدے کا ارتکاب کیا رکیا ایس صورت میں مقتدی اپنے
ادم کی اقتداء کریں یا منظر رہیں ؟ اگر اتباع کی جانے تو ایک رکن ڈاند کا عمداً ارتکاب لازم آتا ہے ، ادر
اگر انتظار کیا جائے تو اتباع جموث جاتی ہے ۔ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

امام اگر دو مجدوں پر زائد مجدہ کرنے کا ادارہ کرے تو مقتی پر اس کی اتباع واجب نہیں ہے ۔ دو محاد بالم اگر دو مجدوں پر زائد مجدہ کرنے کا ادارہ کرے تو مقتی پر اس کی اتباع واجب نہیں ہے ۔ دو محاد بالد بالد و المنسوخ و ما لا تعلق له بالصلاۃ فلا بتابعه نو راد سجدۃ ۔ النے ؛ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ ترز جنازہ میں پہلی صف میں زیادہ اتواب ہے یا اخیر صف میں ؟ بینوا تؤہروا ۔

الجواب

اخر صف مي زياده ثواب ب ـ دد محد جلد المتنج ١٠٠٠ باب الامامة مي ب ، (قوله في غير

جنازة) امًا فيها فآخرها اظهارا للتواضع لانهم شفعاء فهو احرى بقبول شهادتهم و لان المطلوب فيه تعدد الصفوف فنو فصل الاول امتمعوا عن التاخر عند قنتهم. رحمتي. و الله اعلم بالصواب.

الاستقباء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کیا استاط صلاۃ شرعا جانز ہے ؟ اگر جانز ہے تو اس کا بستر طریقہ کیا ہوسکتا ہے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

امتاط بالا ہے ، اور اس کا فرید ہے ہے کہ قامت نمآز و رونے سے ہر ایک فرض نماز یا وقر یا رونے کے بدلے نصف صاع گیوں ہو صدق فر کی متداد ہے فراء پر صدق کیا جائے ۔ میت اگر الداد نہیں ہے تو اس کے وارث کو چاہتے کہ نصف صاع گیوں ایک نماز یا ایک روزے کے معاوضہ میں فقیر کو دے ، پر اس گیوں کو دوسری نماز کے معاوضہ میں فقیر کو دے ، پر اس گیوں کو دوسری نماز کے معاوضہ میں فقیر کو دے ، پر اس گیوں کو فقیر کو دینا اور اس سے والی لینا جاہتے ۔ اگر نصف صاع کی نمازوں کے گیوں ایک دم دیگر والی لی جائے تو والی لینا جاہتے ۔ اگر نصف صاع کے صاب سے کئی نمازوں کے گیوں آیک دم دیگر والی لی جائے تو بست جلہ شکمیل ہوجائے گی ۔ میت کے نادار ہولے کی حالت میں اگر اس کا کوئی وارث اپنی فرف سے گیوں فرید کر استاط کروائے تو جائز ہے ۔ اور نصف صاع گیوں کے بدلے اس کی قیمت وینا افضل ہے گیوں کے بدلے اس کی قیمت وینا افضل ہے گیوں کے بدلے اس کی قیمت وینا افضل ہے کونکہ قیمت سے فرید کی حاجت میں بر کا مطبوعہ پر ماشی دد محمد معری جلا اصفی سال کیا ہوئے کی مائٹ میں ہوئے ہیں ۔ در محمد مطبوعہ پر ماشی دد محمد معری جائز اس کی قیمت ویا ہوئے کی مائٹ میں ہوئے ہیں ۔ در محمد مقیر ٹم یدفعه الفقیر کی نمازوں ٹم و ٹم حتی یتم ۔ صاع من بر) ای او من دقیقہ او سویقہ او شم و ٹم حتی یتم ۔ در محمد میں ہو گائٹ و افسی ہالکفارہ میا مائٹ و شمن حسل عدمن او شمی ہوئے افقیر (قولہ و لم یترک مائل النخ) ای او شعیر او قیمت و حدی افغیل حدید افغیر (قولہ و لم یترک مائل النخ) ای اور شعیر او قیمت و حدی افغیل عدینا لاسر امیا ہد حاجة الفقیر (قولہ و لم یترک مائل النخ) ای اصلا او کان ما ارصی به لا یفی ، زاد فی الاسداد او لم یوس بشیء و راد الرائی النبر ع ۔ النخ ،

الاستقياء

کی فردتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حدین و جمعہ میں نماز و خطبہ کیک ہی شخص رہھے ، یا خطبہ ایک شخص اور نماز دوسرا ؟ عمدین میں اقامت و اذان کی جائے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

جمعہ و حمدین میں ایک مختص کا نماز بڑھانا اور دوسرے کا خطبہ برست سبتر نسیں ہے ۔ در مخار مطبوعہ

ير حاشير دد محدّد مصري جلد ا صفح ١٠١ ياب الحمد مي ب و لا ينبغي ان يصلي غير الخطيب الأنهدا كشيء والحد -

حمدین میں اذان و اقاست مسنون و مشروع نہیں ہے ۔ در تخد مطبوعہ پر مائیے رد مخد جلا ا صفحہ 1999 باب الذان میں ہے و لا پسن تغیرها کعید ۔ دد مخد میں ہے و ای وقر و جنازہ و تراویح و سنن رواتب النے ۔ صفح 201 میں ہے و والاقان غیر مشروع فی العید ۔ و اللہ اللم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فرائے ہیں ملمانے دین اس مسئلہ میں کہ تمار میں شمادت کی انگی اٹھان جاز ہے یا تسی ؟ اگر ب توکس مدیث سے الاکس فقی روایت ہے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الحواب

شرع وقليه بلد اول كے ياب صف العملة مي شادت كي اتكل اتحانا ثابت ہے ـ جانج اس كي عبارت يہ جه ، خان عنده يعقد النعنصر و البنصر و يحلق الوسطى و الإبهام و يشير بالسبابة عند المتلفظ بالشهادتين و مثل هذا جاء عن علمائنا ايضا - اور اتحانے كا يہ فريد بنايا كيا ہے كہ كار طيب لا الله اللہ كے " لا " يہ اتحانے اور "الا اللہ كے " و الحق بود الحق بلد و صفى موام ياب صفا الله اللہ كے " لا " يہ اتحانے اور "الا اللہ " يہ دكھ ـ در الحقار بر عاشيه در الحقار جلد و صفى موام ياب صفا المسئلة في ہو جدها يرفعها عند المسئلة في ہو جہ و في الشرنبلائية عن البرهان الصحيح انه يشير بمسبحته وحدها يرفعها عند المنتق و يضعها عند الإثبات ـ "وقا الم تحر داله باب السبث يافعيٰ في الصالة في حال كان رصول الله صلى الله و صلم اذا جلس في الصلاة وضع كفه اليسنى على فغذه اليسنى و قبض اصلحه كلها واشار باصبحه التى تلى الإبهام و وضع كفه اليسرى على فغذه اليسرى ـ قال محمد و مسئم رسول الله صلى الله عليه و صلم ناخذ و هو قول ابى حنيفة رحمه الله ـ النح ۽ واللہ الحم ، مسئم رسول الله صلى الله عليه و صلم ناخذ و هو قول ابى حنيفة رحمه الله ـ النح ۽ واللہ الحم ،

الاستقياء

کیا فراتے بی طلانے دین اس مسئلہ میں کہ خاص قصبہ بنگول میں مسلمانوں کی ایک خاص تعداد ہے ، لیکن اس قصبے میں تمین جگہ حمد کی نماز ہوتی ہے ۔ کیا شرعا جائز ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

فرض ہے اس قدر جوں کہ اس متام کی یہی مجد میں ان کے ایک دم جمع جولے کی گیاتش د ہو۔ پس قصہ بنگوئی میں اگر مسلمانوں کی ایسی تعداد ہے اور وہاں نائب سلطان یعنی امیر یا قاضی یا تحطیب سرکاری جی ہے تو اس کا حکم مصر یعنی شہر کا ہے جال تائب سلطان کی اجازت سے متحد متام میں تماز حمد کی ادائی درست ہے ۔ در مختار معبود بر حاشیہ رد الحماد جاد ا صفح ۱۸۸ باب العمدین میں ہے ، و شؤدی بسطر واحد بسواضع کمٹیرۃ اتفاقا ۔ عالگیریہ کے باب الحمد میں ہے ، و منها السلطان عادلا کان او جائرا کذا فی الگاڑ خانیة ناقلا عن المنصاب ، او من امرہ انسلطان و حمد الأمیر او القاضی او الفطیاء کذا فی المنافی شرح الهدایة ، حتی لا یجوز اقاستها بغیر امر السلطان و امر نائبه کذا فی محیط المسرخسی ۔ و الله اعلم بالعمواب ،

الاستقياء

کیا فردتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شرقا لن، شہرک کیا تعریف ہے ؟ اور شہر سے کتنی دور تک اس کی مد ہے ؟ قتاء اور حمد گاہ شہر کے عظم میں داخل ہے یا نہیں ؟

الجواب

- قاء البلا" شمر کے افراف کی زمین کا نام ہے جس میں شمر کی صروریات یعنی دفن اموات کموڈ روڈ و نفرد الدازی وخیرہ کی شمیل ہوا کرتی ہے ، اگرچ کتب فآدی میں اس کی مقداد شمین فرخ تک بتائی ہے گر صاحب رد المخار نے اس کے متعنق یہ تصفیہ کیا ہے کہ اس کی مقداد متعین کرنا شمیک نہیں ، بلکہ ہر شمر کی وسعت و آبادی کے لحاظ ہے اس کے بیرون میں جس قدر زمین ایسی صروریات کیئ رکمی گئ ہے وہ سب اس شمر کی فتاء ہے ۔ پتانچ رد المحاد کے بہب الحمد میں تحت قول و المسختار للفتوی کروب ہے : فالقول بالتحدید بعسافة یخالف المتعریف المستفق علی ما صدق علیه بائه المعد لمصالح المصر عقد میں الائصة علی ان الفناء ما اعد لدفن السوتی و حوالح المصر کرکھن المحال و الدواب و جمع العساکر و الغروج للرمی و غیر دلک و ای موضع یعد بعسافة یسے عساکر مصر و یصلح میدانا للخیل و الغروج للرمی و غیر دلک و ای موضع یعد بعسافة یسے عساکر مصر و یصلح میدانا للخیل و الغرصان و رمی النبل و البندق البارود و اختبار المدافع و هذا برید علی فرامنخ فظهر ال التحدید بحسب الامصار -

هذا يريد على فراسخ فظهر ال التعديد بعسب الامصار قناء شركا علم شرمي كا ب اور عيكاه مجى ويك فن، شرمي بوتى ب اس لخ اس كا علم مجى شركا سا ب رأة مسكين كى شرائط جمع مي ب و (او مصلاه) عطف على قوله "المصر" اى يؤدى الجمعة به مطلقا سواء كان بينهما مزارع او لا لأمه فى فنائه و فناؤه ملحق به و الشراهم.

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص رمعنان شریف میں مشاہ کی جاحت میں شریک نہیں تھا اور اس نے اس جاحت کے اہم کی اقتداء نہیں کی اور کیا ایسا شخص بعد ترادیج ، وترکی جاعت میں اس اہم کی اقتداء کرسکت ہے یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الجواب

جو شخص المام کے ماتھ فرض مد اداء کرے اس کو ور منبورہ براستا جائے ۔ رد مختد کی جلد اکتاب الصلاۃ مطلب فی کرامعہ الاقتداء فی النفل علی سبیل التدامی میں ہے ، اذا کہ یصل الفرص معه لا يتبعه خی الوزر ۔ و اللہ اعلم بالعمواب ،

الاستقياء

کی فرائے میں طملت دین اس مسئلہ میں کہ اگر مقدی اپنے امام کو اتر دے اور امام یہ لے ، تو مقدی کی نماز تمام ہوئی یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الجواب

الاستقياء

کیا فراتے ہی علمائے دین و معتبان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعد نماز ور سوائے دو رکعت مستمب اور تمجد کے دیگر لوافل ، و نیز شب تعد و شب برات و شب سراج میں دوگانے اداء کرسکتے ہیں یا نہیں ؟

الجواب

اوقات کروم کے سوا ہر وقت چلب دن ہو یا رات ، نقل پڑھنے کی ایازت ہے ۔ عالگیریہ کی گب الصلاۃ باب النواقل میں ہے : الشطوع السطاق یستعب اداؤہ فی کل وقت کذا فی معیط السرخسی ۔ هب قدر و هب برات و حمدین کی راتوں میں اور رمعنان کے آخری دہ کی راتوں میں تمام دات یا رات کا اکثر صد نوافل بڑھا یا کوئی عبادت کرنا مستحب ہے ۔ در مخار کی کاب اصلاہ باب الوتر و النوافل میں ہے ۔ در مخار کی کاب اصلاہ باب الوتر و النوافل میں ہے : و من المعدوبات راحیاء نیلة العیدین و النصف من شعبان و العشر الأخیر من رمضان و الأول من ذی العجة و یکون بکل عبادة تعم الملیل او آخرہ . و اللہ الحم باصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں عملے دین اس متلہ میں کہ زید لے نماز تراویج میں ختم قرآن کے وقت سورہ افغلاص کے شرفیع میں ہم التد جمر سے ایک بار بڑمی رکیا زید کے اس فعل سے نماز باطل جوتی ؟ اور یہ جاز ہے ما شس ؟ بینوا تؤجروا ۔

بہم اللہ قرآن شریف کی آیک مستقل آیت ہے ، تراویج میں تمام قرآن کے ساتھ اس کو آیک وقد کسی سورہ کی اجراء میں جر سے ربعنا صروری ہے ۔ مالکیرے کی کاب العملة فصل سنن العملة میں ہے ؛ و حسی من القرآن آیة انزلت للفصل بین السور کفا فی الطهیریة ۔ اور در مخلا کے سنن صفاۃ میں ہے ؛ (و حسی آیة) واحدہ من القرآن کله (انزلت للفصل بین السور) فعا فی المنسل بعض آیة اجماعا ۔ مولانا حبد الحی صاحب مرحوم مجموعہ فرادی طبح ہوسنی کی تمیری جد کے صفی مہ میں بلمحت ہیں ؛ ہم اللہ آیت است از قرآن مرد کردہ شد یہ سر میر سورہ برائے فصل ، پس ہنگام ختم قرآن و تراویج بکرجہ ہم اللہ نوادن صرور است ، در حور المناد می اللہ نوادن میرد است یہ سر ہر سورہ کواند ، اگر ترک کردہ شد در ختم قرآن قصور است ۔ در حور المناد می اللہ نوادن میرد است یہ سر ہر سورہ کی تواد است از یکھ و جہادہ شور د کس اللہ آیت واحدہ است از یکھ و جہادہ شور د کس آیت ، پس در محردہ ای در فتم قرآن یکید ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کہ فواہدہ و جہادہ شور د کس آیت ، پس در فتم قرآن یکید ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کہ فواہدہ و جہادہ شور د کس آیت ، پس در فتم قرآن یکید ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کہ فواہدہ و جہادہ شور د کست آیت ، پس در فتم قرآن یکید ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کہ فواہدہ و جہادہ شور د کست آیت ، پس در فتم قرآن یکید ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کہ فواہدہ سورہ دور کے آیت ، پس در فیم قرآن یکید ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کہ فواہد ہم مورہ ای کی فواہد ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کی فواہد ہم اللہ فواندن صروری است یہ سر ہر سورہ ای کی دورہ ای کست یہ سر ہر سورہ ای کی دورہ کی آیت ، پس در فتم قرآن کی در فتم قرآن کی کی دورہ کی است کی سر ہر سورہ ای کی در فتم قرآن کی در فتر در کرد کی است کی سر میں سورہ است کی سر میں سورہ ای کی دورہ کی است کی سر میں سورہ کی کست کی در فتر در کست کی در کست کی سر سر سورہ کی در کست کی در ک

الاستقناء

الحواب

معتری لین الم کو فرض و نقل مرقم کی جری نماز میں اتم دے سکا ہے ۔ اتمہ چاہ مقدار ما تبور به المصلاة میں دے یا ناتہ میں ، مر حال معتری کے لین الم کو اتر دینے ہے معتری اور الم کس کی بحی نماز قامد نمیں بوتی ۔ عالکیریہ کے باب فیما یقد المصافة میں ہے ، و ال فقح علی امامه لم تفسد ، ثم قبل ینوی الفاتح بالفاتح علی امامه المالاوة و الصحیح ان ینوی الفاتح علی امامه دون القراءة قالوا هذا ادا ارتبج علیه اخریٰ قبل ان یقرا قدر ما یجوز به الصلاة او بعد ما قرا و لم یتحول الی آیة اخریٰ ، و اما اذا قرا و تحول ففتح علیه تفد صلاة الفاتح ، و الصحیح انها لا تفسد صلاة الفاتح ، و الصحیح انها لا تفسد صلاة الفاتح بکل حال و لا صلاة امام لو اخذ منه علی الصحیح کذا فی الکافی ۔ گر متری کو چاہتے کہ قد دیتے میں جلی یہ کرے ، مکن ہے کہ اام کو اسی وقت بحولا ہوا لفظ یاد آجائے اور قرادت ادم کے بیچے بے ضرورت واقع ہو ۔ حالگیریہ میں اسی جگہ ہے ، و یکرہ للمقتدی ان یفتح علی امامه من عام کو اش ماعته فیصیر قارِه الخط المرخے ، و اللہ الحم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے بی عملے دین اس مسئلہ میں کہ نابائغ عاقل یعنی مجمدار کا جمعہ اور عیدین میں مخطبہ رہستا درست ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ،

اگر تابالغ مجمدار محطیب یا انام سرکارکی اجازت کے بوقت صرورت محطب پڑھے تو درست ہے ۔ گر یست ہے ۔ گر یست ہے کہ تماذ بوصالے والا می محطب بی بوٹھے ۔ ود مخاد کے باب الحد میں ہے ، (لا ینبغی ان یصلی غیر الخطیب) لانهما کشیء واحد (خان فعل بگن خطب صبی باذن السلطان و صلی بالغ جاز) و هو المختار ، دد الحماد میں تحت توں و هو المختار ہے ؛ و فی الطهیریة لو خطب صبی اختلف السطایخ و الخلاف فی صبی یعقل اه ، و الاکٹر علی الجوار ۔ اسماعیل ۔ و اللہ اطم ،

الاستقياء

کیا قرائے ہیں صماحے دین اس مسئلہ میں کہ ذیبہ کے دو فرزیر ہیں ، خالہ کلال اور بکر خورد ، بکر اللہ کرانہ کرانہ کر خورد ، بکر اللہ کرانہ کر جمام اوصاف میں مساوی ثابت ہوا ، تو کیا وہ اپنے والد یا کسی مورث کی نماز جنازہ پرحانے کا مستحق ہوگا یا خالہ برادر کلال ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

ا تا ما حولکہ برادر کلیں ہے اس لئے سی اپن موجودگ میں مورث کی نماز جنازہ پراسے کا حق رکھتا ہے ۔ مالکےریہ جلد اکتاب الصلاۃ فصل خامس میں ہے : حلن تساوی ولیان فی درجة فاکبر ہم سنا اولی ۔

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ ایک قدیم مسجد کی تعمیر از مر نو مسلمانوں اور ہنود کے چدہ سے کی گئی ، جس میں نین حصے مسلمانوں کا روپیہ ہے اور ایک حصہ ہنود کا کیا ایس مسجد میں نماذ پرسنا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

جن ہندؤوں نے چندہ ویا ہے ان سے یا ان کے ورثاء سے یہ لکھوا لیاجائے یا زبانی کملوالیا جائے کہ ہم نے یہ چندہ اس محلہ کے مسلمانوں کو دیا یا قلل قلل اشخاص کو دیا ہے ۔ تو پس اس تحربے یا تقربے کے بعد اس مسجد میں نماز پڑھنا بلا شیہ درست ہے ۔ اسماف کے سنحہ ۱۱۹ میں ہے ، و امو ارصی اندسی ان تبنی دارہ مسجدا لقوم باعیانهم او لاکھل محلة باعیانهم جاز استحسانا لکونه وصیة نقوم باعیانهم و کذاکل یصح الإیصاء بمال لرجل بعینه لیحج به لکونه وصیة لمعین ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

چ میزبایند علمان احتاف اندری مسئل که به زر نیک درمیان کفار و ایل اسلام جنگ و پیکار دافر باشد تفوت تازله اندون نمز خواندن جافز است یا به ۶ اگر جافز باشد پس نسخ تفوت عدر الاحتاف چ معنی دارد ۶ و دیگر در جر نماز با خواندن باید یا در نماز باش با در نماز این باید یا در نماز می و دیگر در جر نماز با خواندن باید یا خواندن ایام کفایت سیکند ۶ و منفرد جم خواندن میخواند یا باید یا خواندن میخواند یا سی جر چه تول مسحیح باشد حکم بغربایند .

برگاه مسمانان دا آفت رسد یا فتن یا شیم پیش آبی گنوت نازله خواندن نزد احتاف جاز است . جمچنی جنگ و پیکار که اشد فتن است دری نمان قنوت نازله خواندن درست است . اما قنوت که در شهب احتاف شدوخ است محمول است بر شخ عموم لیمنی در زبانیکه فتند و بناه باشد قنوت تواندن نزد ما شورغ است و برنمان فتند و بناه مستون . اما در وقت فتنه و بناها در بهر نماز بینگانه خواندن قنوت نزد ما قبل منتی به فیست ، بلکه نتوی برین است که در نماز صبح بعد رکوع رکعت آبی قنوت نزله خوانده شود . اگر کے نماز صبح سما میگذارد به بیا که قنوت نواند ، و اگر به جماعت میگذارد و امام تنوت بهم میزاند به یک آمین بگوید ، و اگر سمرا میخواند به یک قنوت نواند ، و اگر به جماعت میگذارد و امام تنوت بهم میزاند به یک آمین بگوید ، و اگر سمرا میخواند به یک آمین بگوید ، و اگر سمرا میخواند به یک آمین بگوید ، و اگر سمرا میخواند به یک آمین بگوید ، و اگر سمرا میخواند به یک آمین متام در در محمد آورده است ، قوله اسازله فیقت الامام فی المهریة و فیل فی البحر و الشر فبلائیة عن شرح النقایة عن العایة .

و ان نزل بالمسلمين نارلة قنت الامام في الصلاة الجهرية و هو قول الثوري و احمد و كذا ما في شرح الشيخ اسماعيل عن النهاية اذا وقعت نارلة قنت الامام في الصلاة الجهرية ـ لكن في الأشباء عن الغاية قنت في صلاة الفجر و يؤيده ما في شرح السنية حيث قال بعد كلام فتكون شرعيته اي شرعية القنوت هي النوارل ستمرة و هو عمل قنوت من قنت من الصماية مبعد وقاله صلى الله عليه و صم و هو مذهبنا و عليه الجمهور . و قال العافظ إبو جعفر الطعاوى انما لا يقنت عندنا في صلاة الفجر من غير بنية فان وقعت فتنة او بلية فلا بأس بما فعله رسول الله صلى الله عليه و سلم . و اما القنوت في الصلوات كلها للنوازل فلم يقل به الا الشاهمي رحمه الله تعالىٰ و كأنهم حملوا ما روى عنه صلى الله عليه و سم انه قنت في الظهر و العشاء كما في مسلم و الله قلت ايضا في المغرب كما في البخاري على النسخ لعدم ورود المواظبة و التكرار الوارد في الفجر عدم صدي الله عليه و سلم اهر . و هو صريح في القنوت العازلة عددنا تشتص مصلاة الفجر دون غيرها من الصلاة الجهرية و السرية و معاده ال قولهم بأل القنوت في العجر منسوخ معناه نسخ عموم الحكم لا نسخ اصنه كما نبه عليه نوح آفندي . و ظاهر تقييدهم بالامام انه لا يقنت المنفرد ، و هل السقندي مثله ام لا ؛ و هل القنوت هلهنا قبل الركوع او بعده ١ لم اره و الذي يظهر كي ان المقتدي يتابع امامه الا اذا جهر فيؤمن و انه يقنت بعد الركوع لا قبله بدليل أن ما استدل به الشافعي على قنوت الفجر و فيه التصريح بالقنوت بعد اركوع حمد علماؤما على القنوت للنازلة ، ثم رأيت الشرنبلالية هي مرافى الفلاح صرح بأنه بعده و استطهر الحموى انه قبله و الأظهر ما قلناه . و التم اتلم بالصواب ،

الاستقناء

كيا فراتے بي عملے دين اس مسلم بي كر زيد مسجد ميں اسے وقت مي داخل جوا جبكہ ور پاجاعت

ہوری تھی اور زید لے فرض معلہ ادار نسی کی تھی ۔ کیا ایس مات میں زید وز کی جاعت میں شریک ہوسکتا ہے ؟ اور کیا وز کو فرض معناء پر مقدم کرنا درست ہے یا نسی ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

فرض عطاء اور وتر مي عيمك ترتيب واجب ب اس نے زيد كا يغير فرض على اواء كے جونے وتر كى جامت مي شريك جونا ورمت نسي ۔ كثر الدقائق كى كتاب الصلة ميں ج ، و لا يقدم على العشاء لوجوب الترتيب ۔ البحر الرائق جلد ا صفح 100 كتاب الصلة ميں ب : اى لا يقدم الوتر على العشاء لوجوب الترتيب بين العشاء و الوتر ، لأنهما فرضان عند الاملم و ان كان احدهما اعتقادا و الآخر عملا ، فأفاد انه عند التذكر حتى لو قدم الوتر ناميا فانه يجوز ۔ و اللہ اللم بالصواب ،

الاستقباء

کیا قرائے ہیں علماعے دین اس مسئلہ میں کہ فراض نماذ اداء کرنے کے بعد ارم و مقتری کو کئی دیر تک معمر نے اور کس مقدار میں دہ، ملکنے کا حکم ہے ؟ بعض احادیث سے جو بہ ثابت ہے کہ دسول اللہ صلی اللہ طبہ و سلم لے فراض نماز کے بعد ایک مرتبہ آیة الکرسی اور تیکتیس (۳۳) مرتبہ مبلسان الله اور تیکتیس (۳۳) مرتبہ الله اور تیکتیس (۳۳) مرتبہ الله اور جونتیس (۳۳) مرتبہ الله اکبر اور ایک دفحہ کلمہ تجمید بڑھنے کا حکم فرایا ہے ، کیا اس کو فراض نماز کے ساتھ می بڑھنا چاہتے یا سنت مؤکدہ ادا، کرلے کے بعد ؟ بینوا توجروا ر

الحواب

فرض نماز کے بعد دعا، باتورہ - اللّهم انت السلام و منک انسلام تبارکت یا ذا العبلال و الاکرام "
کی متداد دعا، ملطّے کک محمرنے کا حکم ہے اس کے بعد سنت کے لئے کرئے جوہانا چلینے ۔ فرض کے بعد
جس تدر وظائف اعلامی ہے آب ہی وہ سب سنت عوکرہ کے ادا، کرنے کے بعد رہمنا چلینے ۔ سنت مچکہ
فرض کے لالی و لواحق ہے ، اس لئے فرض و سنت کے باہین دعا، باتورہ توقف کرنا کروہ ہے
۔ کیری شرع ندیے انسلی مطبور محمدی کے صنح ۱۳۲ میں ہے ، خان کال معدما ای بعد المکتوبة تعلوع
یقوم الی التعلوع بلا فصل الا مقدار ان یقول اللهم انت السلام و منک السلام تبارکت یا ذا
العبلال و الاکرام ، و یکر ، تاخیر السنة عن حال اداء انفریضة باکثر من نحو ذکال القدر ای صنح
میں ہے ، و اما ما روی من الاُحادیث فی الاُذکار عقیب الصلاۃ فلا دلالة فیها علی الإتیان بها
عقیب العرض قبل السنة بل یعمل علی الاِتیان بها بعد السنة و لا یخرجها تعلل السنة بینها و
میں الفریضة عن کونها بعدها و عقیبها لأن السنة من لواحق الفریضة و عقیبها و مکیالاتها فلم
بین الفریضة عن کونها بعدها و عقیبها لأن السنة من لواحق الفریضة و عقیبها و مکیالاتها فلم
بین الفریضة منها فما یفعل بعدها یطلق علیه انه فعل بعد الفریضة و عقیبها و الله اعلم باصواب ،

الاستقياء

كيا فرات بي علمات دين اس مستل مي كه بكر سركاري سجد كا الم ب ، اور جس نے وكيل جولے

کے ناتے سرکار میں جعسازی و دموکہ بازی نہ کرلے کا طلب اٹھایا ہے ، باوجود اس کے اس لے ڈید مؤذن کی ماہوار مخفواہ اس کی دفامت کے دو سال بعد تک محکمہ سرکار سے اس کو زندہ بتاکر حاصل کرتا رہا ۔ کیا ایسا مخص اباست کرمکا ہے ؟

الجواب

بكر اس تحل كى وجہ سے شرعا قامق و قاجر ہے چس كى المت كروہ ہے ۔ در مختّار جد ا باب الاملمة شير ہے : و يكر المامة عبد و اعرابى و فاسق و اعصى ۔ لا الحمّاد ميں ہے : (قوله و فاسق) من الفسق و ہو الغمر و آكل الفسق و ہو الغمر و آكل الفسر و آكل الربا و نحو ذكك كذا فى البرجندى ۔ و اللہ اطم بالصواب .

الاستقياء

ک فراتے این علمات دین اس مسئلہ میں کہ اگر خطیب خطیہ اُولیٰ میں صحابہ کرام و اہل بیت مظام رعنوان اللہ علیم کا نام لے اور خطبہ اُنے میں بھی ان کا نام لے تو اس سے کسی قسم کی کراہت تو شہیں ؟

الجواب

الاستقياء

کیا فراتے ہی علمات دین اس سند میں کہ ایک جیونا گاؤں ہے اس کا حکم مسلمان ہے اور وہاں بازاد تبی مگا ہے ۔ اگر ایسے گاؤں می مسمان جمعہ قائم کریں تو کیا ان سے ظہر ماتط جوجائے گ ؟

الجواب

گر اس گافل بی مسلمان جن پر ترز جمد فرض ہے اتے ہیں کہ وہ سب کے سب اس گافل کی سب سے بری مسلمان جن پر ترز جمد ان کینے کافی نسیں ہوتی تو ایس حالت میں یہ گافل شرعا سب سے بری مسحد میں آگر جمع ہوجائیں تو مسجد ان کینے کافی نسین ہوتی تو ایس حالت میں یہ گافل شرعا ادام کر تو درست ہے ، اور بعد ادائی جمعہ ادام کر تا درست ہے ، اور بعد ادائی جمعہ

ان سے ظر ماقط ہوجائی ۔ اگر مسلمان استے نہیں ہیں تو اس کا حکم مصر کا نہیں ہے ، جس میں جمد اداء کرنا درست نہیں ۔ در مختار کی آب انصالا باب الحمد میں ہے : الصصر و هو ما لا يسم اكبر مساجدہ العلم المملد الممكنفين بھا و عليه فتوى آكثر الفقهاء ۔ مجتبے ، لظهور التوانى فى الاحكام ۔ واللہ اعلم بالعواب ،

الاستقناء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید پیدائھی نابینا ہے جو حافظ قرآن اور مسائل صروریہ ما تجوز به المصلاة سے واقف ہے اور نماز بخگانہ جامت سے اداء کرنے کا پابند ہے ۔ حتی الوسع طہادت کا بھی بخوبی خیال رکھا ہے ، اس کے تمام قوم خوفی سے اس کی اقتداء کرتی ہے ۔ اس کی امات کے متعلق شروا کی حکم ہے ؟ جبکہ حضرت عبد اللہ بن ام کموم دصنی اللہ عنہ کا باوجود نابینا ہونے کے امات کرنا امادیث صحیح سے آبت ہے تو بھر نابینا کی امات کروہ ہوتے کا کیا مطلب ہے ؟ بیتوا تؤجروا ۔

الجواب

ماہنرین میں اگر کوئی شخص نامینا سے زیادہ علم والا نہیں ہے تو اس وقت نامینا ہی المت کیلنے اول اور بسر ہے ۔ علمان و ابن ام مکوم رضی اللہ صحما کو ہو اس مرود عالم صلی اللہ عدید میں دہنو و سلم لے مدید میں اللہ وائی کے وقت مدید میں دہنے والے صحابہ میں ان دونوں سے کوئی بسر نہیں تھا ۔ اگر یہ وقت نماز کوئی بینا ، نامینا سے علم و فعنل میں زائد موجود ہو لو ایسی عالمت میں بینا ہی المت کا مستحق ہوگا اس کے مقابل تابینا کی المت کروہ ہے ۔ در مخد مطبوعہ کو سائیہ دو محدار جلا است کروہ ہے ۔ در مخد مطبوعہ کا سائیہ دو محدار جلا استور مفہو اولی ۔ در محدار میں اس جا و ویرد خی الاعملی او خاص و باعملی الا ان یکون اعلم الله علیہ و سلم ابن ام مکتوم و عتبان رضی الله عنهما علی المدینة و کانا اعمیان لأنه لم میت من الرجال من ہو اصلح منهما و ہذا ہو المناسب لاطلاقیم علی استثناء الأعملی ۔ اہ ، و حاصلہ ان قولہ الا ان یکون اعلم انقوم خاص بالاُعملی اما غیر ، فلا تنتغی الکراھة بعلمه ه

الاستفتاء

کی فرماتے ہیں صماعتے دین اس مسئلہ میں کہ بلدہ حیدرآباد میں سائل کے بارہ مہینوں میں اوقات نماز کیا ہوں گے ؟ اس کی تفصیل تحریر فرمانی جلنے آگ کہ حسبہ عمل ہو ؟

الجواب

س بارے میں مولوی محمود بن صبغت اللہ صاحب نے فصل مسینوں کے حساب سے ایک جنری لکھی ہے جو عملی طور پر تجربہ سے اکثر صحیح ثابت ہوئی ہے ، ابذا حیدآباد کے لئے توپ کی گھری کے موافق دیں کی جنری میں فصلی مسینوں کے حساب سے اوقات نماز ہر مسید کی پہلی اور پندوہویں تاریخ کے کھرے تاہی ہیں ۔ باتی ایام اسی پر قیاس کر لئے جائیں۔ اور اس میں الذی طور پر ہر وقت پندرہ منٹ کی کھرے گئے ہیں ۔ باتی ایام اسی پر قیاس کر لئے جائیں۔ اور اس میں الذی طور پر ہر وقت پندرہ منٹ کی

رعیت ملحوظ رکھی جلتے لیعنی اوقات مظہرہ سے یندرہ منٹ بعد نماز قائم کی جلنے ناکہ کی و بیشی وقت کی امشاط رہے :

										ط رہے :	المنيه العتيا
ابتداء عناء		غروب شمس		اچداء عصر		استواء		طوع صبح صادق		ميينه و تاريخ	لثتان شمار
سنت	گھنٹ	معث	گمند	ىك	محلنة	متث	ممنة	منث	المنتقبة المنتقبة		
14		49		11"	T	٠	ir	er		Br Æ	1 1
6	4	P9		14.	*	Y	W	Ph.		JIT 14	
*	4	1 °1			и	-	îr	87	F	م دی	Y
	4	w _A		A	F	r	ly	86	4	ها دي	
**	4	~4		4	ţ.	A	H.		a	یکم میمن	r
4	4	69.60		. 19	۳	le.	91"	Hr		ا جمن ا	
10	٤	97	•	19	r	77	n	14	٥	يكم إستنداد	*
11	4	1	1	76	E*	7A	fr	1/1/	4	10 أمضتداد	
11	4	A	1	71	4	п	W	177	٠	א לבוכט	۵
Ta.	4	1g	4	gh		м	R	IA		ها فروردي	
F	4	YI	4	#h	*	11	111	4		یکم اودی سشت	4
r*	4	ተም	4	FT	(1)	Ye	Ħ	őΑ	6.	۱۵ اوزی میطنت	
6,4	4	TA	4	Ca.	*	1+	IT	F.F.	*	يكم الخدواو	4
B *	4	p.	4	Ph	P	H	Pr	FF	4	ها گرداد	
-	A	79	4	ল		PP.	IT	la	*	یم تیر	A
A	A	74	4	70	۳	1P	m.	4	e	ها څر	
14	٨	C#	4	ga .	*	19	jų:	2**	۳	يكم امرداد	4
79	٨	114	ч	er	*	¹A.	ir	g/h	F	وا امرداد	
44.	٨	al	4	ac		V)	FIY*	,	7"	يكم شريور	l+
PP	A	ĝ.	ч	88	P	TP	IT	İT		ها شهرتيوز	
P	A	۳۳	•	64	*	77	W	14	ŗ	pr de	11
(A	FN	1	74	۴	γ×	Pr	14	P.	pt 10	
800	6	p er	-	PI I	۳	10	*	Te	F	یکم ۳بین	IΥ
y.	۵	ηr	4	77	r	1.	N	М	#	ها آبان	

الاستقباء

کیا فرائے ہیں علملے دین اس سنلہ میں کہ جذائی یا کواڑھی الم سے کوئی بہر شخص بہ وقت نراز موجود نہیں ہے تو ایسی مالت میں کیا حدا نماز میڑھے سے اس کی افتداء کرتا بسر ہے یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ر

الجواب

جَيْد كوتى شخص ان المخاص سے سِتر موجود شمي ہے تو سما نماز پرسے سے ان كى اقداء كرنا اولى و سِتر ہے ۔ دد الحد علام السلام باب الامامة ميں ہے : ثم قال فيكر و لهم المقدم و يكره الافتداء بهم تذيبها ، فان امكن الصلاة خلف غيرهم فهو افتصل و الا فالاقتداء أدلى من الانفراد ه

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ مسید یا حدگاہ کے صحن میں چد تجری واقع ہیں ، جب مسلی خاند اداء کرتے ہیں تو یہ تجری مسلیوں اور قبلہ کے درمیان ہوتی ہیں ۔ کیا اس طرح نماز جانز ہان سے یا نمیں ؟

الجواب

قبر کو ملت دکھر نماز رہمنا کروں ہے ۔ دد انحاد جلد ا صفر ۱۹۱۰ کاب الجناز میں ہے ، و خال فی العلیة و تکرہ الصلاۃ علیہ و الیہ ٹورود النہی عن ذکاب ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طلمانے دین اس مسئلہ میں کہ مسجہ سے فحق داست ہے جس کے کناں ہو مسجد کیلئے مختصر پیلیاب فالد بنالیا گیا ہے ، دفتہ رفتہ پیٹیاب فار وسیح کردیا گیا جس سے داستہ شک ہوگیا ہے اور اب داستہ پر داوار اٹھ کر اس پیٹیلب فار کو مستخف کرکے مسجد کیلئے دوکانیں تیاد کئی گئی ہیں ۔ کیا دائی دمین جو مسجد کے دوریہ سے دخردی گئی ہو ، اور جس کے مسجد کے دوریہ سے دخروی گئی ہو ، اور جس کے مسجد میں شرکی کرنے سے دایتا سخت ہرج بہلاتے میں شرکی کرنے سے دایتا سخت ہرج بہلاتے ہوں ، اور اس کے مسجد میں شرکی کرنے سے دیا اس کا مسجد کی دوکائوں میں شرکی کرنے مسجد میں شافل در کرلے سے مسجد کا کوئی تقصان مجی در ہو ۔ کیا اس کا مسجد کی دوکائوں میں شرکی کرنا شرعا ورست ہے ؟ بینوا اور جوا ۔

الجواسب

جس ذین کے معبد میں شربک کرنے سے راستہ ننگ ہوتا ہے اور راہ گیروں کو حکلیں ہوتی ہے ایس زمین کو معبد میں شربک کرنا درست نہیں ہے ۔ فتح التدر مصری جلد ، منی ۱۳۵ فصل فی احکام المسجد

الاستقياء

کیا فراتے ہیں عملے دین اس مسئلہ میں کہ ایک چبوترہ جس پر نہ چھت ہے نہ میناد ، بیس پیس سال سے اس پر محراب و منبر قائم کرکے نماذ پنجگانہ اور جمعہ ادا، کیا جاتا ہے یہ کیا ایسا چبوترہ شرع مسجد سمجی جائے گا یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

الک زمین نے اگر مسید برس کیلئے اس چورہ پر نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو یہ جورہ اس کی ملک سے خارج خارج نمیں ہے ۔ اور اگر بلا تعین مدت نماز پڑھنے کی اجازت دی ہے تو یہ چورہ اس کی ملک سے خارج اور اوقاف میں داخل ہے ، دوسری مساجد کی طرح یہ بھی مسجد ہے ، چھت و مینار مسجد کیلئے شرط نمیں ہے ۔ البحر الرائق جلد ہ صفی ۱۹۸۸ کاب الصلاة فصل لم اختص المسجد میں ہے ؛ و لو قال المصنف رحمه الله " و من جعل ارضه مسجدا" بدل قوله " و من بنی" لکان اُولیٰ لاَنه لو کان له ساحة لا بناء فیها فامر قومه ان یصلوا فیها و لم یذکر "ابدا" الا انه اراد بها الابد ثم مات لا یکون میرانا عنه و ان امرهم بالصلاق شهرا او سنة شم مات تکون میرانا عنه لاً بد من التّأبید و التوقیت ینافی التّبید ، کذا فی الغانیة ۔ و اللّه اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمت دین اس مسئلہ میں کہ ایک مسجد کی خدمت کینے شابان سلا سے پیش امام و مؤذن و جاروب کش کو مساوی معش مقرر ہے ۔ متولی مسجد چاہتا ہے کہ اس مساوات کو خسوخ کرکے پیش امام کی معاش میں کچے زیادتی کرے اور کچے مسجد کی تعمیر و ترمیم میں صرف کرے ، جس سے مؤذن و جاروب کش ناخوش ہیں ۔ کیا متولی کو شرعاً ایسا حق حاصل ہے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

اس قسم کی زیادتی و کمی کا حق شرعاً سطانِ وقت کو حاصل ہے ، اس لئے متولی کو چلہنے کہ سرکار

ے اس کی مُظوری عاصل کرے۔ فرآوئی مہدیہ جلد ۲ صفح ۱۳۹۹ کاب الوقف میں ہے ، و یکون الارصاد لازما لا یجوز نقصہ و لا اخراجه من ایدی مستحقه غیر آنه لیس وقفا حقیقة فلا تراعی شروطه بالمعنی السابق و هو آنه آذ رأی ولی الأمر المصلحة هی زیادة فیه او نقص فی مصارف الوقف المذکوریسوغ له ذکل ۔ و اللہ اعلم بالصواب،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس متلہ میں کہ زید بالغ ہے گر اس کو دار می مونچ نہیں ہے ۔ کی یہ المحت کے گابل ہے یا نہیں ؟

الجواب

جس بالغ کی عمر اتن ہے کہ ابجی اس کے داڑھی مونچ لگتے کا زائہ ختم نہیں ہوا ہے تو اس کو امرد کتے ہیں جس کی اماست کروہ سری ہے ، اور جس کے داڑھی مونچ لگتے کا زائہ ختم ہوگیا ہے اور اب تک نئیں لگی الیے شخص کی اماست بلا کراہت درست ہے ۔ در مختار کی کتب الصلاۃ باب الامامة میں ہے ، وکذا تکرہ خلف امر د ۔ رد المحتار میں ہے ، الظاهر انها تنزیهیة ایضا و الظاهر ایضا کما قال الرحستی ان السراد به صبیح الوجه لانه محل الفتنة ۔ اس صفح میں ہے ، سئل العلامة الشیخ عبد الرحسن بن عیسی المرشدی عن شخص بلخ من السن عشرین منة و تجاوز حد الانبات و لم بنبت عذاره فیل یخرج ذکک عن حد الأمردیة و خصوصا قد نبت له شعرات فی ذقنه تؤذن بانه لیس من مستدیری اللحی فهل حکمه فی الإمامة کالرجال الکاملین ام لا ، اجاب سئل العلامة الشیخ احمد بن یونس المعروف بابن الشبلی من متلفزی علماء الحنفیة عن هذه المسئلة فاُجاب بالجواز من غیر کراهة ، و ناهیک به قدوة ، و کذلک مئل عنها المفتی محمد تاج الدین القلعجی فاُجاب غیر کراه ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جب امام جمعہ کا خطبہ ثانیہ پڑھ رہا ہو اس وقعت کسی قسم کی نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔ ا انجواب

الم كے خطب شروع كرنے كے بعد دونوں خطب قحم كرنے كك بكد نماز جمع بڑھ لينے تك تفل يا سنت بڑھنا يا بات كرنا كمروہ ہے ۔ در مخاركاب العماۃ باب الحمد ميں ہے ؛ (و اذا خرج الامام) من العجرة ان كان و الا فقيامه للصعود شرح السجمع (فلا صلاۃ) و لا كلام (الى تمامها) . دد الحاد ميں ہے ؛ و غاية البيان انهما يكرهان من حين يخرج الامام الى ان يفرغ من الصلاۃ ۔ و اللہ اعلم ميں ہے ؛ و غاية البيان انهما يكرهان من حين يخرج الامام الى ان يفرغ من الصلاۃ ۔ و اللہ اعلم

الاستقياء

كيا فرات مي علمائ دين اس مستل مي ك ذنا كاد المست كرسكة ب يا شس ؟

الجواب

زنا كاركى المست كروه ب رو مختركاب الصلاة باب اللاست مي ب : و يكره امامة عبد و اعرابي و فاسق و هو الغروج عن الاستقامة و لعمل المسرو و فاسق و هو الغروج عن الاستقامة و لعمل المسراد به من يرتكب الكبائر كثارب النصر و الزاني و آكل الربا و نعو ذكك كذا هي البرجندي . و الذا علم بالصواب .

الاستفياء

کیا فراتے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے مغرب کی پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد سورہ فاتحہ کے بعد سورہ فاتحہ کے بعد سورہ فارع کی ادارہ سے سورہ فارع کی ادارہ سے سورہ کی عدار سکوت کرکے پھر ادارہ سے شروع کیا ۔ سکوت کی حالت میں معتداوں نے اس کو احمہ دیا گر زید لے اخر نہیں لیا یکیا ایسی صورت میں بلحاظ تکرار واجب و تاخیر دکن سجدہ سوکی صرورت ہے یا نہیں ؟

الحواب

صورت معوله مي مجره سوكي مزورت نسي گر نماز كروه بوتي _ عالكير له و اكب الصالة باب الله من عبر حاجة كذا في معيط السرخسي ، و لا ينبغي للامام أن يُلجلهم الى القراءة خلفه و الامام من غير حاجة كذا في معيط السرخسي ، و لا ينبغي للامام أن يُلجلهم الى القراءة خلفه و انه مكروه بل يركع أن قرأ قدر ما تجوز به الصلاة و الا ينتقل الى آية اخرى كذا في الكافي ، و في تفسير الإلجاء أن يردد الله أو يقف ساكنا كذا في النهاية _ عمدة الرعابي عاشي شرح وقابي كي صفي في تفسير الإلجاء أن يردد الله أو يقف ساكنا كذا في النهاية - عمدة الرعابي عاشي شرح وقابي كي صفي الم بأب با يقمد العملة في جوز به المصلاة أو ينتقل الى آية اخرى فان احوج الى ذلك بأن وقف ماكنا أو مكروا و لم يركع و لم ينتقل كره ، و كذا يكره للقندى أن يعجل في الفتح ما لم يُلجنه الامام كذا في القنية و فناوي فاضي خان - و الثر اعلم بالصواب .

الاستفتاء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید بحالت نشہ یغرض ادائی نماز عیدگاہ میں آیا اور نشہ کی بدھوائی میں بددبانی شروع کی ، مصلیان عیدگاہ نے محفن اس نیت سے کہ ایسی حالت میں اس کی نماز درست نہ ہوگا بلکہ اس کی بدزبانی سے دوسرے مصلیوں کی نماز میں خلل ہوگا اس کو مجد سے چلے جانے درست نہ ہوگا بلکہ اس کی بدزبانی سے دوسرے مصلیوں کی نماز میں خلل ہوگا اس کو مجد سے چلے جانے کی فلمائش کی جب اس نے باہر جانے سے الکار کیا تو مجبوراً اس کو جاعت سے عالیحہ کردیا گیا ۔ اب ذید کے مصلیان مسجد پر عدالت قوجدادی میں ازالتہ حیثیت عرفی کی نائش دائر کی ہے ۔ کیا ایسی حالت میں فرد مصلیان مسجد پر عدالت قوجدادی میں ازالتہ حیثیت عرفی کی نائش دائر کی ہے ۔ کیا ایسی حالت میں

مسلیوں کا یہ قعل شرعا جائز تھا یا نہیں ؟

الجواب

مسید یا حدگاہ میں اگر کوئی شخص براوداد چیز استعمال کرکے آت جس کی بر سے مفسیوں کو دکھیے کئی ہے یا کوئی شخص برزبانی سے لوگوں کو ابتیاء پہنچت تو الیے شخص کے متعلق مصلیوں کو یہ حق ہے کہ اس کو مسید میں آلے سے متح کریں اور اگر آگیا ہے تو اس کو باہر کردیں ۔ بناہ بری صورت مسئول می مصلیوں کا قال درست ہے ۔ در محل مطبوع بر حاشی در الحمل طلا یا فعل درست ہے ۔ در محل مطبوع بر حاشی در الحمل طلا یا فعل درست ہے ۔ در محل مطبوع بر حاشی در الحمل علا یا صفح ۱۱۸ می ہے ؛ و الحق فعو دو مو الحق فعود دو میں اللہ عنهما و هو اصل فعود شری کل من آذی الناس بلسانه فی المسجد و به افتی ابن عمر رضی الله عنهما و هو اصل فی نفی کل من یتاذی به - ای صفح میں ہے ؛ و فیه ترک الاتیان الی المسجد عند آکل الثوم و نصورہ و هو بعمومه یتناول المجامع کمصلی العید و الجنازة و مکان الولیمة و حکم رحبة المسجد حکمه لأنه منه ، و اللہ اللم باصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں طلب دین اس مسئلہ میں کہ زمیہ بلا عدد شرمی رمعنان کے دونے ترک کریا ہے ور بعض امور ضاف شرع کا ارحکاب کرتا ہے ۔ کیا البا شخص اماست کرسکتا ہے جینوا تؤجروا۔

الجواب

تأرك سيام فرمن فاسق ب اور فاسق كى المست كروه ب در عمل ك باب الامامة من ب ، و يكره العامة عن ب ، و يكره العامة فاسق ، و الله العم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمان دین الیے پیش الم کے حق میں جو کہ اپنی ڈاتی کدورت کی وجہ سے کسی مسلمان کو مسجد میں نماز ریسے کے لئے اتے سے منع کرے اور اگر وہ مسجد میں جہلئے تو اس کو مسجد سے نکالدے؟

الجواب

ایرا الم فاس و فاجر ہے ، کیونکہ اس لے بخواست آیت کریر " و مَنْ اَظَلَمْ مِسَنُ مُنَعَ مَسَاجِدُ اللّٰهِ اللّٰهِ اَنْ بَذُكُرُ فِيهَا السُمَةَ وَ صَعَىٰ فِی خُرَابِهَا " مسجہ کی ویرانی کی فکر ہے اور ایس حرکت کا اور کالب کیا ہے جس کو تمام مسلمان تاگوار مجھتے ہیں ، چیکہ یہ فعل شرحا ممنوع و خلاف مروت و کرم ہے اس لئے اس کا مرتکب فاسق یعنی مرتکب گاہ کیرہ ہے ۔ تقییر احدی مطبوعہ بہتی صفحہ ۳۳ میں ہے : و السقصود من ذکر الآية الها تدل على ان هذم المساجد و تغريبها ممنوع و كذا المنع عن الصلاة و العبادة و إن كان مملوكا للمانع و قد ارعد الله تعالىٰ عليه و شُمَّع عليه الفقهاء و تمسكوا بهذو الآية - عالكيري جله ٣ صفح ٣٥٠ كتاب اشهادة مي ب و اختلفوا في نفسير الكبائر و اصح ما قبيل فيه ما نقل عن الشيخ الامام شمس الأئمة العنوائي رحمة الله عليه انه قال ما كان شنيعا بين المسلمين و فيه هنتك حرمة الله تعالى و الدين فهو من جملة الكبائر وكذلك ما فيه نبذ المروة و الكرم فهو من جملة الكبائر - شرع مِتاصد مِلد ٢ صَحْم ١٩٨ مِن ب ؛ و الفسق هو الخروج عن طاعة الله تعالمُي بارتكاب الكبيرة - و الله اللم بالصواب.

کیا فراتے ہی طلانے دین اس مسئلہ میں کہ امام کو مقتدی کی تیت کرنا صروری ہے یا نسی ؟

ا، م کو معندی کی نبیت کرنا صروری نہیں ، گر جبکہ جاست میں عورتیں بھی ہوں تو ان کی نبیت کرنا لازم ہے ، بشرطیکہ وہ کسی مرد کے عملی یعنی مرار صف میں کھڑی بوں ، اگر محالی نہ بول تو بھی بر بنت احتیاط سبت كرنا چاہت و كيونك اس ميں تقدء كا اصلاف ب ، البت تماز جنازه و حد و جمد مي عورانون کے لئے نیت کی ماجت نمیں ہے ۔ در مخملہ باب شروط الصلاقا میں ہے ؛ و الامام ینوی صلاته فقط لا امامة المقتدى لو ام رجالا ـ و ان ام نساء غان اقتدت به معاذية لرجل في غير صلاة جنازة فلا بدّ من نية امامتها و ان لم ثقتد معاذية اختلف فيه - اي جُد ب والا كعِنازة احماعاً و كعمعة و عيد على الأصبح - و الله اعلم بالصواب .

كيا فراتے بي طملت دين اس مسئله مي كه بعد نماز پنجگانه و جمعه و حمدين دعاء يكار كر مأنكنا مبتر ب يا است ؟

ا چواب دھا مانگن نواہ کس حالت میں ہو سرا مین آہستہ سنت ہے ۔ بدائع و صنائع کی جلد و منی اس المنن مي ب : و السدة في الدعاء الإخفاء . عنايه شرح بدايه ك باب صفة الصلاة مي ب : (قوله لأنه دعاء فسبناه على الإخفاء) كما في خارج الصلاة قال الله تعالي "أَدْعُوا رَبُّكُم تُعَثَّرُعَا وَخُفِّيَّةً " تغمير احمري حوره امراف عي ج، و فالو إن الاختاء في الدعاء امرع اجابة بدليل قوله تعالى " إِذْ مَادَىٰ رَبُّه بِدَاءً خَيْلًا " ر قونه تعالى " أَدْعُوا رَبُّكُمْ تُضَرُّعًا رَ خُفْيَةً " و هذا ايضاً بالاتفاق •

الاستقناء

کیا فراتے میں طملے دین اس مسئلہ میں کہ دو تعلیوں کے درمیان الم کے بیٹر جانے کے وقت ہاتھ ٹھاکر دہ و مانگانا مسئون ہے یا تاجاز ؟

الجواب

وو تحلمی کے ورمیان دواہ باگذا پاتھ اٹھ کر یا بلا پاتھ اٹھائے کے صرف زبان سے انام و سامعین کے لئے کروہ ہے البت انام کے بیٹے دیج تک دل سے دواہ باتک سکتے ہیں۔ در محمّد مطبوع بر عاشیہ در محمّل مجمع باب الحمد میں ہے ؛ اذا خرج الامام فلا صلاۃ و لا کلام الی تسامہ در الحمّد میں ہے ، و مسمل النعلاف قبل انشروع اما بعدہ فالکلام مکروہ تحریما باقسامہ کما فی البدائے ۔ بسر و نهر، و قال البقائی فی مختصرہ و اذا شرع فی الدعاء لا یجوز للقوم وفع البدین و لا تامین بالنسان جھرا فان فعلوا ذکل اثموا و قبل اُساؤوا و لا اش علیهم و الصحیح ہو الاول و علیه الفتوی ۔ مبوط سرشی فعلوا ذکل اثموا و قبل اُساؤوا و لا اش علیهم و الصحیح ہو الاول و علیه الفتوی ۔ مبوط سرشی فی حالة البلسة بین الفعلیتین ۔ فاوی مولان عبر الی جلد ۳ صفی ۱۳ میں ہے ؛ ما علی قادی در شرح مشکال فی حالہ المناف ہو بیاں میں ہے ؛ ما علی قادی در شرع مشکال میں البیان انتہی ۔ اس کے چند سلم ابد ہے ؛ و در مشکال کی آدد عن ابن عمر رضی الله عنهما قال کان النبی علیه السلام یخطب شم یجلس ر لا یشکل کی آدد عن ابن عمر رضی الله عنهما قال کان النبی علیه السلام یخطب شم یجلس ر لا یشکل کی آدد عن ابن عمر رضی الله عنهما قال کان الکافی شرح الوافی الامام حافظ الدین ابی البرکات النسفی و کراہة الکادم غیر مقصور حال المناف شد ابی حلیفة حتی یکرہ الکادم فی حال المبلسة بین الفعلیتین لاطلاق المدیث ۔ و الشراط ، المام حافظ الدین ابی البرکات النسفی و کراہة الکادم غیر مقصور حال المبلسة عند ابی حلیفة حتی یکرہ الکادم فی حال المبلسة بین الفعلیتین لاطلاق المدیث ۔ و الشراط ، در الحماد النسان لائدہ مأمور بالسکوت ۔ و الشراط م

الاستقياء

کی فرائے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ جمعہ کے روز زوال کے وقت سنت یا توافل ربعنا جاز ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواسب

جمع کے وال یا دوسرے ایام میں زوال کے وقت ست و نوائل بردون کروہ ہے ۔ بداتع و منائع فصل بیان ، یکرہ الطوع میں ہے وفقی هذا الاوقات الثلاثة یکر مکل تطوع فی جمیع الازمان برم الجمعة و غیرہ ،

الاستقياء

كيا فرات بي علمة دين اس مستد مي كه بنده كا انتقال اكسفر سال كى عمر مي جوا جو فريضد ج سے

فارع تمی ، اب اس کے ورثاء چلہتے ہیں کہ سرحور کی نجات و بخششش کینے اس کے ایم بلوغ سے وفات تک کے تمام روزوں و نمازوں کا قدیہ دیں ۔ تو اس کیلئے کیا طریقہ اختیار کرنا چلہنے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

اس کا فریقہ یہ ہے کہ مرحور کے بلوغ سے وفات تک جملہ ایام سے حین و ناس کے ایام کی نماز وضح کردی جائے ، اس کے بعد جتنے دن دہتے ہیں ان میں ہر دن کی نماز وجکانہ و ور جمد چے نمازی مظرد کیے انس ، اور ہر نماز کے لئے سوا میر گئیوں یا اس کی قیمت فقراء و مساکمین کو دی جائے ۔ اس طرح ہر سال کے درووں کیلئے ہر دوزہ کا قدیہ سوا سیر گئیوں دیا جائے ۔ اور ہر مال کا صدقہ فطر نجی سوا سیر گئیوں یا اس کی قیمت دی جائے ۔

یہ حکم حبودت بدنی روزہ نماز کے قدیہ کا ہے۔ اور عبادت الل یعنی ذکالا کیلئے یہ حکم ہے کہ مرحور کے الل کا حماب لگاکر جتے مال کی ذکالا کہ مرحور پر واجب حمی اُس قدر رقم فقر، و مسائین کو دی جائے ۔ در مختر مطبوع پر عاشیہ رو مختار جلد ۲ صفی ۱۱۱ کتاب الصوم میں ہے ، و فدیة صلاة و لو وقرا کما س فی قضاء الفوائت کصوم یوم علی السنجب و کذا الفطرة و الاعتکاف الواجب یطعم عنه لکل یوم کالفطرة و الواجبة و العاصل ما کان عبادة بعنیة فان الوصی یطعم عنه بعد موته عن کل واجب کالفطرة و الواجب اور صفح ۱۱۱ میں ہے ، و ان لم یوم و وجب کالفطرة ، و النہ اطم بالصواب ، اور صفح ۱۱۱ میں ہے ، و ان لم یوم و تبرع ولیہ جاز ان مثاء الله ، و النہ اطم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فرمائے ہیں علمائے دین اس سئلہ میں کہ یتیموں کا مال کھائے والے کے بیجے نماز بلاغللی جاز ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

یشیول کا ال تباز فرید پر کمانا گناه کیره ب . شرح محاند کسی میں ب : و الکبیرة قد اختلف الروایات فیها فروی عن ابن عمر انها تسعة : الشرک بالله و قتل المنفس بغیر حق و قذف المحصنة و الزنا و الفرار من الزحف و السحر و اکل مال الیتیم . اور کبیره کا مرتکب فاش ب جس کے پیچے تماز پرسمنا کروه ہے ۔ شرح محاند کستی میں ہے ، الاول ان الامة بعد اتفاقهم علی ان مرتکب الکبیرة فامق اختلفوا فی انه مؤمن و هو مذهب اهل السنة . ور محمل کی کتب السالة باب اللامت میں ہے ، و یکرہ امامة عبد و اعرابی و فامق ۔ و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

كيا فراتے بي علمات دين بس سند سي كه حتى معتدى اگر الم كے بيم مدأ يا سوآ سورہ قاتحه

رہے او کیا معتدی کی خماز فاسد ہوگ ؟ یا سجدہ سو لازم النے گا ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

الم کے بیچے مورہ قائم وخیرہ پیٹھنے سے مقتلی کی نماز کروہ ہوتی ہے، قاسد نسیں ہوتی اور رہ سجرہ سو الام کے بیچے مورہ قائم وخیرہ پیٹھنے سے مقتلی کی نماز کروہ ہوتی ہے : و تکرہ القراء ، خلف الامام عند ابی حنیفة و ابی یوصف رحمهما الله تعالی هنگذا فی الهدایة ، و الله اعلم بالصواب ا

الاستثفياء

زید شہان سلف کی حطاء کردہ اساد کے مجوجب فدمت قطابت پر ،مور ہے ، جس کے ذر منجانب مرکار روبیت ہلال کا اطلان کرکے نماز حید گائم کرتا بھی ہے ۔ اس کے مقابل ایک عالی شخص نے عدد و کالفت سے بلال کا اطلان کی اولا چند اشخاص کے ساتھ صیدہ نماز حمد بڑی ۔ پھر زید لے مجل حسب ممادا یہ تقدیم جاحت کئیر کے ساتھ حد کی نماز اولا فطب بڑھا ۔ کیا عالی شخص کی نماز حمد می اسکے رفتاء کے درست ہوئی یا نہیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

نماز جمد و نماز حمد کی شروط ایک جی این ، صرف قبل اتنا ہے کہ حمدین این قطب نماز کے بعد استون ہے ۔ اناوی عالکیے جلد ا صفح ۱۹ میں ہے ، و یشترط نامید ما یشترط ناجمعة الا النعفیة کذا فی النعلاصة فانها منة بعد الصلاة ۔ ثماز جمعہ کے لئے بادشاہ وقت یا اس کا تاتب لین قاضی یا محطیب وظیرہ جوتا شرط ہے ، ان کی اجازت کے بغیر جمعہ جائز نسی ہے ۔ عالکیرے جلد ا صفحہ ۱۹ میں ہے ، و منها السلطان عادلاً کن او جائزاً همکذا فی الماتارخانیة ناقلا عن النصاب او من امرہ السلطان و مدود الامیر او القاضی او الفطاباء کذا فی المینی شرح الهدایة حتی لا یجوز اقامتها بغیر امر السلطان و امر خائبه کذا فی السرخسی ۔ پی صورت استولہ میں جس تخص کے قطیب مقردہ سرکاری اجازت کے بغیر تماز عمد بردمی شرعا درست نسی ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طلاح دین اس مسئلہ میں کہ الم لے "ایات " خَسَنُ یَعْمَلُ مِنْقَالَ ذَرَةَ خَیْراً بَیْراً بَدُول م مَنْ یَعْسَلْ مِنْقَالَ ذَرَةً شَراً بَیْراً بَرا " میں تقدیم و آئیر کرکے مجر درست طور پر اس کا اعلاہ کیا آ کیا نماز ہوئی یا نہیں ؟ یا نہیں ؟

ایس تقدیم و ماخیر سے جونک سن میں کوئی تبدیلی شنی ہوتی اور الم نے اس کا معمی طور پر اعادہ مجی

کریے ہے اس لئے مبورت مسئول می نماز تمام ہوگئی ۔ تالکیرے جلد اکاب الصلاۃ فصل زلة القارئی میں ہے ؛ و ان قدم کلمتین ہے ؛ و ان قدم کلمتین علی کلمتین ففیما یتغیر به المعنی تعد و فیما لا یتغیر لا تقد انتھی ملخصا ۔ خزانة الروایة کی نفس زلة القارئی میں ہے : ذکر فی الفوائد و لو قرأ فی الصلاۃ بخطاً فاحش ثم رجع و قرأ صحیحا قال عندی صلاته جائزۃ ۔ و التہ اعلم بالصوب ،

الاستفتاء

کیا فرہاتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ نفل نماز جرعت کے ساتھ اداء کرنا اور نوافل میں قراءت جرسے ربعنا درست ہے یا نہیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

تراویج کے حوا دیگر ٹوائس جمعت سے پیمنا کمروہ تترمی ہے۔ رہ الحقہ جلد اکتاب الصلاہ باب الوتر و النوائل میں ہے ، ر النفل بالحماعة غیر مستعب لانه لم تفعده الصحابة هی غیر رمضان اه ، و هو الصحیح فی انها کراهة تنزیه ،

☆ ☆ ☆ ☆

نماز جمعہ و عید کے لئے ضروری بدایات

یہ بات ناہر ہے کہ فرنف و واجبات کی ادائی ہے ہر ایک سلمان کی ہی طرف ہوتی ہے کہ حقوق شرعیہ سے سبدوشی ماس کرکے سربایہ آخرت فراہم کیا جانے ، اور یہ فایت اس وقت ماسل ہوگی جبکہ ہر ایک فرض و واجب کی ادائی س کے آواب و وازبات مشروعہ کے ساتھ کی جانے ۔ نمازی عدگاہ میں نماز مدید کیے اور مسجد میں نماز جمعہ کیئے جمع ہوتے ہیں ، گر عدگاہ و مسجد کے آواب و صروریات نماز سے ناو قن ہونے کے سبب اکثر ایے افعال ممتوعہ کے مرتکب ہوجاتے ہی جن سے بحنی کیئے شریعت ہی نوف دبابا گی ہے ، اور صریح ممانعت کے ساتھ بعض کے متعلق یہ بھی ظاہر کردیا گیا ہے کہ ان امود کا مرتکب نفس نماز کے تواب سے بھی عروم کردیا جا ہے ، ما فائد حصول ثواب و تعمیل عکم دبائی میں ہر ایک موس نماز کے تواب ہے بھی عروم کردیا جا ہے ، دار جب وہی حصل یہ ہو تو بچر محسارہ آخرت ایمین ہم ایک موس سارے مصاب بردافت کرتا ہے اور بب وہی حصل یہ ہو تو بچر محسارہ آخرت ایمین ہے ۔ اس سرح مصل یہ ہو تو بچر محسارہ آخرت ایمین ہے ۔ اس سرح مصل یہ ہو تو بچر محسارہ آخرت ایمین ہے ۔ اس سرح مصل یہ ہو تو بچر محسارہ آخرت ایمین ہے ۔ اس سرح میں درج والے بی بعد ادادیث اور ان کا سلیس ادرو میں ترجہ ویل میں درج کیا جاتا ہے تا کہ مسلمان سحت رحص کریں اور ای عبدت کے بے بیا صد کو تھوڑی می جامتیا ہی میں صفائ یہ کریں :

خطبه سننے کی تر عنیب اور خطبے کے دوران بات کرنے کی ممانعت

عن عمر رضى الله عنه كال: انما جعبت الغطبة موضع الركعتين.

هذا تأويل لما ورد به الاثر من ان الخطبة كشطر الصلاة فال مقتضاء انها قامت مقاء ركمتين من الظهر كما قامت الجمعة مقام وكعتين-

قال معد ارجل يوم الجمعة ، لا صلاة لك فذكر ذكك الرجل للنبي صلى الله عليه و سلم فقال يا رسول الله صلى الله عليه و سنم ان سعدا قال لا صلام لك ! فقال انتبى صلى الله عليه و سلم لم يا سعده قال ، أنه تكلم و لنت تخطب ، فقال؛ صدق سعد ٠

عن ابي ملمة بن عبد الرحمُن بن عوف قال كان أبو در الغفاري جالسا الى جنب آكي ابن كعب يوم الجمعة و رسول الله صنى الله عبيه و سلم يخطب، فنكد رسول الله صليه الله عليه و سلم آية لم يكن ابر ذر سمعها فقال ابو ذر لابي، متى انزنت هذه الآية ؛ فلم يكلمه فلمسا اقيمست الصلاة قال له ابو فرد ما منعسك ال تكلمني حين سئلتك ، فقال له أبي : امه ليس لك من جمعتك الاما لغوت وانطلق ادو قر الى رسول الله صلى الله عليه و سلم فَأَخبره ، فقال : صدق أَنَّى ، فقال ابو ذر : استغفر الله و اتوب اليه، فقال رسول الله صلى الله عليه وصلم: اللهم اغفر لأبى ذرو ننب عليه،

حضرت عمر دمنی اللہ عند فراتے ہیں کہ عطب دو رکعت کے قائم مقام ہے ۔ لینی آر کسی کا خطبہ فوت ہوگیا تو گویا اس کی دو رسمتی کئیں ۔

صدیت می وارد ہے کہ خطب نماز کے تصف حصہ کے ماعد ہے ۱ اس کا مطلب ہے کہ ظر کی جار ر معتون میں ہے دو رفعتی تو تماز جمعہ کی ہی اور باقی دو کے قائم مقام محطبہ ہے .

سعد رصی اللہ حد لے جمعہ کے دن ایک مختص سے کیا کہ تیری مماز مہیں ہوئی ۔ اس کے دسول اللہ عب لسلام سے عرض کی ا آب لے سعد سے اوجھا ک تم نے کیوں ایس کہا؟ سعد نے عرض کیا کہ یا رمول النہ اب کے خطب المصنے کے وقت اس نے بات کی اس لئے میں لے کما کہ تیری نماز نہیں ہوئی ۔ اب آیہ نے فرایا کہ سعد نے بانکل کے کہا ۔

حمد کے دن تعدر کے وقت او در عفاری رمنی اللہ عد أنى بن كعب رضى الله عد كے بازو من بلتے ہوئے تھ آنحصرت ملی اللہ عدیہ و سلم نے عطب میں آمک ، بیت مرجی جس كو حضرت الو در لے نہيں سد تما حب آب نے أتى ین کعب سے او جھا کہ یہ آیت کب تازی ہوئی ؟ اُفِی لے کھی محواب مسس دیا۔ جب نماز افر می ہوئی حب ان سے جواب م دینے کا سبب دریافت کیا ؟ تو ٹی مے فرمایا کہ ، عالت خطبہ بات کرنے میں تم کو جمد کے اواب کے بدنے گناہ ملا ، ابو اد لے - نحصرت کی ضرمت میں حاصر ہوکر اس واقعہ کی اطلع دی ۔ آپ نے قربایا کہ اُئی بن کعب نے جو كما ب وه يج ب حب ابو در في المحضرت عليه السلام کے رویرو توبہ و استعفار کی اور سپ نے بھی ن کیلئے قبور توبه و مغفرت کی بارگاه مزدی میں دعاء فرمانی -

عن صالح بن ابراهيم بن سبد الرحمن بن عوف قال دخل علينا أنس يوم الجمعة و الامام يغطب و نحن نتحدث فقال مه ! فلما اقيمت الصلاة قال ؛ انى اخاف ان أكون ابطلت جمعتی بقولی لکم مه . قال رسول الله صلى الله عليه و صلم و من دنا فاستمح و لم ينصت كان عليه كفلان من الاثم و من دنا و لم يستمم و لم ينصت كان عليه كلل من الوزر و من قال " مه " فقد تكلم و من تكلم فلا جمعة له ،

قال رسول الله صلى الله عليه و صلم : من تكلم يرم الجمعة و الامام يخطب كالحمار يحمل امفارا و الذي يقول له الصت بيس له جمعة ،

صلط بن ابراہیم رمنی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن الم کے خطب رہھے وقت حصرت انس رصی اللہ عد آئے اور ہم اس وقت باتس کردے تھے انسوں لے ہم کو چب سے فرایا۔ جب نماز کوئی جوئی تو فرائے لکے کہ تم کو جو میں نے چب رہے کہا اس سے مجمع فوف ہے کہ میری تماد جمعہ باطل ہوگی اس تحصرت علیہ السلام کے فرمایا ہے کہ جو كولَ نماز جمعه كيلية المدع الدعطب سنة وقست باتس كري اس بر گناہ کے دو بوج بی ، اور جو کہ عطب ند سنکر باتیں كرے اس ير كناه كا ايك بوج ہے اور جو دوسرے كو چي كما اس نے بات كى اور بات كرتے والے كا جمد سن ہوياً. ا تحصرت عليه السلام نے فريا كه جمعه كے دن خطب کے وقت جو بات کرے وہ مثل گدھ کے ہے جس م دفر لدے ہوت ہوں اور جو دومرے بات کرنےوالے کو چے کے اس کا جمد سی

تخطی علی الرقاب یعنی لوگوں کی گردنوں ہرے بھلانگنے ہوئے آگے جانے کی سخت ممانعت

قال رسول الله صبى الله عليه و ملم لرجل: قد رُايتُك تتخطى رقاب الماس و تؤذيهم ، من آذي السلمين فقد آذاني و من آذاني فقد آذي الله عز و جل .

قال النبي صلى الله عليه وسلم و الدي يتخطى رقاب الناس و يفرق الاثنين يوم الجمعة بعد خروج الامام كالجار قصيه في

روى الترمدي عن معاذبن جبل رضى الله عنه عَالَ قَالَ رسول الله صلى الله عليه و صلم مِن تخطى رقاب الناس يوم الجمعة اتخذ جسراعني النار.

ا تحصرت عليه السلام کے روبرو ایک مخص لوگوں کی كردس بملاقعة وسة الله كى صف من بينيا آية اس كو فرایا کہ میں نے مجم دیکھا کہ تو لوگوں کی گردنس پھلانگا جوا اتكو ايدا دست رباتها جس لے مسمانوں كو ايدا، دى تحج النيا دي اور جسنه تحج الذاء دي الله تعالى كو الذاء دي . آنحضرت علیہ السام لے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن المام کے خطب کیلنے تکلنے کے بعد لوگوں کی گردنیں چھلانگتے ہوئے اور دو شخصوں کو جدا کرتے ہوئے آگے جانے وہ این انتي جنم مي ميني واسك ورحب

المتحضرت عليه السلام نے فرمایا ، جو کوئی جمعہ کے دن لوگوں کی گردنیں پھلائگا جوا آگے جانے وہ جهتم ريس بناديا جلڪ گا.

قال رسول الله صلى الله عليه و سلم يسبطىء احدكم ثم يتمطى رقاب الناس و

قال النبي صلى الله عليه و سلم: من ترك الصف الاول مخافة ان يؤذي مسلما فصلي في الصف الثاني او الثالث اضعف الله له اجر الصف الاول .

بحالت نماز صفِ سدعی رکھنے کا حکم اور

دور دور متفرق کھڑے ہونے کی ممانعت

قال النبي صلى الله عليه و سلم و من وصل مناً وصله الله ، و من قطع منا قطعه الله .

قال النبي صلى الله عليه و سلم: لتسون صفوفكم في صلاتكم او ليخالفن الله بين

قال النبي صلى الله عليه و سلم ؛ لتسون الصفوف او لتطمسن الوجوء و لتغمض ابصاركم . او : لتخطفن ابصاركم .

عَالَ النبي صبى الله عليه و صلم : راصوا الصفوف فان الشيطان يقوم في المخلل .

قال النبي صلى الله عليه و سلم ؛ سورا صفوفكم فأن تسوية الصغوف من اقامة الصلام قال النبي صلى الله عليه و صلم ؛ من حسن الصلام اقامة الصف •

قال عمر بن الحطاب ؛ إن الله و ملائكته يصلون على الذين يقيمون انصف.

قال النبي عليه الصلاة و السلام : زين الصلاة الحداء

ا تعصرت عليه السام في فرايا كه جس في معل كو ملايا خدا اس سے ملیگا اور جس لے صف کو دور کیا خدا اس سے

آ محضرت صلی اللہ علیہ و سلم نے فرمایا کہ تم لوگ دیر سے جستے ہو اور لوگوں کی گردنیں پھلانگ کر ان کو ایجا

المحضرت عب السلام ير فرمايا كه جو كون لوكوں ك

اندا، و تعلیف کے خیال سے کردس ممالک کر اکے مد

جلت بلك جال جكه ملے وہي بيٹ جلت او خدائے پاك اس

کو صف اول کے تواہب سے دو چند تواب مطاء قربال ہے .

﴿ مُحْصَرَتُ صَلَّى اللهُ عَلَيهِ وَسَلَّمَ مِنْ فَرَايا أَكَّرُتُمْ ثَمَارُ میں صفیں سیحی نه رکھو کے تو اللہ تعالی تمہارے دلوں میں

الم تعفرت من الله عليه وسلم في فرمايا الرقم نماز من صنیں سدحی مد دکھوکے تو تمادے جہرے اگاڑ دیے جائیں کے۔ اگر تم نماز میں لفر نبی مہ رکھوگے کو تہماری بینائیاں مين لي جائي كي -

المستحضرت ملى الله عليه وسلم في فرمايا كه صف من مجگ مت مجبورُو اور بالکل کے رہو اکیونکہ شیطان خال مجکہ م (وسور دال كيلة) كوا موجانات.

'' نحصرت ملیہ الصلالا و السلام کے قربایا کہ صفی سدمی رکھو کیونکہ صف سدحی دکھنے می نماز کی درستی ہے۔

"انحفرت عليه العملاة و السلام في فربايا كه صف سيحي ر کے من ملاک خوبی ہے.

عمر بن خطاب رمنی اللہ عنہ کے فردیا کہ اللہ تعالی اور اس کے فرشتے صف سدعی دیکنے والوں یر دہمت جمیع بال آ تحضرت صلی اللہ عدیہ و سلم لے قربایا ، صف سدمی رکھنے میں نوز کی زینت ہے .

كتاب الجنائز

کیا فرائے ای مناب وین و مطنیان شرع حین اس سند میں کہ ہندہ کا انتقال ہوا اور اس کے یاس اس قدر بال موجود ہے کہ مصارف تجمیر و تنگفین و فاتح رہم و چہلم بورے ہو سکیں ۔ ایا یہ مصارف اس ال سے اداء کے بائی یا اس کے زوج کے ور ایں ؟ بینوا تؤمروا ۔

زوجہ بالدار ہی کیوں تہ ہو اس کی جمیز و تکفین کے مصادف ڈوج کے ڈمہ واجب این ، اور یہ قاعدہ كليه جنايا كيا ہے كه زندگى ميں جس ير نفقد واجب ہے مركے كے بعد بحى اسى ير جمير و تكفين واجب ہے . در مخار بر ماشیر رد الحمار جلد ا صغر ۱۰۹ س ہے ۔ و اختلف عی الزوج و الفتوئی علیٰ وجوب کفنها و ان ترکت مالا ۔ اور رو مخار کے ای صفح میں ہے ، و الاصل فیہ ان من پُجبّر علیٰ نفقتہ فی حیاتہ يَجِبُر عليها بعد موته ـ

قاتح دام و جہلم مؤلکہ ایسل ثواب میں داخل ہے اس لئے زوج کے مل سے کئے بائی ، زوج کو اس سے کی تعلق شیں ، کیونکہ شرقا مصارف تجمیر و تنفین کے سوا مگر زواندات زوج پر واجب سی ایل .

ك وبات اي طلف دين اى مند مي ك ميت كو معام موت سے دوسرے معام مي ليجاكر وفن كرنا شرها جاز ب يا نسي ۽ بينوا تؤجروا .

ارگواب میت کو ایک شہر سے دومرے شرکی طرف اٹھا لیجانا اگرچیک قعل انبیاء علیم السلام سے ثابت ہے . يتاني حضرت يعتوب عليه السلام كا انتقال معر من جوا تما علم كي طرف سب كا جازه منتل كيا كيا ، اور سوی علیہ السلام نے بوسف طلبہ السلام کے آبوت کو ایک عرصہ دراز کے بعد مصر سے شام کی عرف ان کے آباء و امداد کے ساتھ رکھنے کیلئے نقل کیا ۔ گر علما، احاف کا توی تول یہ ہے کہ اگر جنازہ معام موت سے الك ميل يا دو ميل كے قاصلہ إلى الي حاكر دفن كيا جائے تو اس مين كونى حرح نسي ہے ۔ اور اگر اس سے

زیادہ قاصلہ ہر لیجائس تو یہ مکروہ ہے ۔ ایعتوب اور بوسف علیما السلام کے جنازہ کا مصر سے شام تک متل كيا جانا بمارس لئے وليل نہيں بن سكتي كيونك يہ يحيلي شريعت كے احكام ميں جو ہمارے لئے واجب العمل تہیں ہیں ۔ علاوہ بریں یعقوب اور نوسف علیما السلام دونوں ہی تبی تھے جن کے جسم نہایت لطیب اور فساد سے ماری تھے اور دیگر اجسام تو موت کے ساتھ ہی خراب ہولے گئے ہیں ، اس لئے عام موت ہی میں جبال تک جلد ہو سکے دفن کرنا بسر ہے ۔ نتج المعین جلد 1 صفر ۲۹۳ میں ہے ، اما قبل الدفن فلا بأس ما لم يكن الى ما فوق الميلين فيكره طهيرية . و ما في التجنيس أن لا ألم هي النقل من بلد الأن يعقوب عليه السلام مات بمصر فنقل الى الشام و موسَىٰ عليه السلام نقل تابوت يوسف عليه السلام بعد ما اتنى عليه زمان من مصر الى الشام ليكون مع آبائه ، رده الكمال بأنه شرع من قبلنا على أن غير الانبياء عليهم الصلاة و السلام لا يقاس عليهم لأنهم اطيب ما يكون في الموت كالعياة لا يعتريهم تغير - رد الحمد جلد ا صفح ١٢٨ مي ب : (قوله و لا بأس بنقده قبل دفنه) قيل مطلقاً و قبل الى ما دون مدة السفر و قيده محمد بقدر ميل او ميلين لان مقابر البلد بما بلغت هذه المسافة فيكره فيما زاد قال في النهر عن عقد الفرائد و هو الظاهر و اما نقله بعد دفنه فلا مطلقًا . قال في الفتح و انفقت كلمة المثنايخ في امرأة دفن ابنها و هي غائبة في غير بلدها فلم تصبر و ارادت نقله على انه لا يسعها ذلك فتجويز شواذ بعض الستآخرين لا يلتفت اليه . و اما نقل يعقوب و يوسف عليهما السلام من مصر الى الشام ليكونا مع آبائهما الكرام فهو شرع من قبلنا و لم يتوفر فيه شروط كونه شرعا لنا - الى صغر من در مخار من جه : و يندب دفنه في جهة موته و تعجیله . ا*ور رد محمّد می حج* ؛ ای فی مقابر اهمل المکان الذی مات فیه او فعّل ه

کیا فرائے ہی علمات دین اس سنلہ میں کر کہ تر کو کسی کے دفن کے واسطے قصداً کھوانا جائز ہے یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الحواب قبر اگر اس قدر برانی ہے کہ اس کے مردے کی بریوں کا گل کر من بروالے کا یقین ہے تو ایس مالت میں اس قبر کو کھولکر نیا مردہ اس میں وفن کرسکتے ہیں ۔ اگر کھولنے کے بعد اس میں بڑیاں نکل جنیں تو چلہے کہ ان کو امک جگہ جمع کرکے نے مردے اور ان بڑایوں کے درمیان مٹ کی روک بنادی جائے۔ دد الخار مصرى جلد ا صفى ١٢٣ باب صدالا الجاءَ مي ب ، قال في الفتح و لا يحفر قبر لمدفن آخر الا ان بلِی الاول فنم بیق له عظم الا این پوجد فقضم عطام الاول ر بجعل بینهما حاجز من تراب -عالگیرے مصری جلد ا صفحہ ۱۳۱ یاب الجائز میں ہے : و لو دنی المبیت و صار ترابا جاز دفن عیرہ فی قبره و زرعه و البناء علیه کذا فی انتبیین . در مخمل مطبوع بر عاشیر رد محمله جلد ا صفح ۱۳۳ یاپ صلاق الجنونز میں ہے ، کما جاز زرعه و البناء علیه اذا بلی و صار ترایا زیلعی ـ دد محملہ میں ہے ، (قوله کما جاز زرعه) ای القبر و لو غیر مغصوب و گذا یجوز دفن غیره علیه کما فی الریلعی ـ

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طلمات دین اس مسئلہ میں کہ نماز جنازہ مسجہ میں راستا کردہ تو بھی ہے یا سرسی ؟ اگر تو بھی ہے تو اس کی علت کیا ہے ؟ ان دونوں میں ترجیج کس کو سے ؟ اور کن کی علت کیا ہے ؟ ان دونوں میں ترجیج کس کو ہے ؟ اور کن کن مند گان دین کی نماز جنازہ مسجہ میں ادا، ہوتی ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

نماز جازه كا سجر مي ادا، كرنا بعن فتما، لے كمروه تحرى كما ہے ، اور بعن لے تكرى _ كرابت كى وہ بر بتائى گئ ہے ، اس كے سوا اس مي وہ بر بتائى گئ ہے ، اس كے سوا اس مي دوسرے كام تمك نسي ۔ علاوہ بري جائے كے سجر مي لالے ہے توبث سجر يعني سجر كے نجى دوسرے كام تمك نسي ۔ علاوہ بري جائے ہے شبت ہے كہ تماز جاڑه سجر ميں پڑھنے والے كو لواب نسي مولے كا مجى اندوشہ ہے ۔ اور اعادیث سے بر ثابت ہے كہ تماز جاڑه سمجر ميں بولئ ۔ بدايہ طبح مصطفائی كے نسس صلا على است ميں ہوئى ۔ بدايہ طبح مصطفائی كے نسس صلا على است ميں ہو يال بحل كا آيا ہے كہ اس كى نماز بى نسي بوئى ۔ بدايہ طبح مصطفائی كے نسس صلا على است ميں ہے ، و لا بحصلى على صبحہ جماعة لقول النبي صلى الله عليه و سلم " سن صلى على جنازة إفلا الجر له " و لائنه بنى لأداء المكتوبات و لأنه يعتمل تلويث المسجد ۔ در مخد سطوع بر عاشہ دد محاسه مي بناء على ان المسجد ۔ در مخد سطوع بر عاشہ دد كار بلا اصلى المحاسم بالم الله على ان المسجد انسا بنى المحكوبة و اختلف فى الخارجة و المختار الكراهة) مطلقا ـ خلاصه ، بناء على ان المسجد انسا بنى المحكوبة و توابعها كنافلة و ذكر و تدريس علم و هو الموافق لاطلاق حديث المسجد انسا بنى المحكوبة و توابعها كنافلة و ذكر و تدريس علم و هو الموافق لاطلاق حديث المحسد انسا بنى المحكوبة و توابعها كنافلة و ذكر و تدريس علم و هو الموافق لاطلاق حديث ابى داود " سن صنى على ميت هى المسجد فلا صلاة له " -

گر صاحب فی القدیر لے اپی دائے میں کراہت سی کو ترقی دی ہے ، فی القدیر جلد ، صفی ، ہی ہے ، شم میں کراہت سی کراہت سی کو ترقی دی ہے ، فی القدیر جلد ، صفی ، ہی ہے ، شم میں کراہت شعریم او تنزید روایتاں و یظہر فی ان الاولیٰ کونھا تنزیدیة اذ العدیث فیس مو نہیا عیر مصروف و لا قرن الفعل ہوعید یظنی بل سنب الاجر و سلب الاجر لا یستلزم ثبوت استحقاق العقاب لجوار الاباحة ۔ اور حدیث " لا صلاۃ له " عدم کمال پر محمول کی گئی ہے ۔ چائج دو الحقاب لجوار الاباحة ۔ اور حدیث " لا صلاۃ له " عدم ملل پر محمول کی گئی ہے ۔ چائج دو الحقاب المحد الله فی روایة " فلا صلاۃ له " لانه علم قطعا انها صحیحة علی مثل " لا صلاۃ لحار المحد الا فی المحد " بل تأویل هذه الروایة اقرب ای لا صلاۃ کاسة ۔ بلا کسی عدر کے معرب میں نماذ پراحات کے متعن یہ کراہت ہے ۔ اور اگر بادش یا کرات صلاۃ کاسة ۔ بلا کسی عدر کے معرب مربی بلد ا

صحر ۱۱۱۵ كتاب الجنائز مي ب : و لا تكره بعذر السطر و ننصوه كذا في الكافي ـ رد محمّاد جلد ا صحر ۱۲۰۰ مي ب : انما تكره في السبجد بلا عذر فال كان فلا -

اگرچ رسول الله صلی الله علی و سلم کا بینا، کے دونوں بڑکوں سیس اور ان کے بجائی پر میچہ میں تماز جازہ پرستا احادیث میں مردی ہے ، گر اس کی اج یہ بالی گئی ہے کہ رسول اللہ صلی الله علیہ و سلم اعتکان میں تھے اس لئے مسجر ہی میں ثماز جازہ ادا، کی گئی ۔ بسمن روایات میں حضرت ابو بکر و عمر رضی الله عنم کے جازوں پر بھی مسجد میں تماز پرستا بیان کیا گی ہے ، گر صاحب فتح المقدیر تکھتے ہیں کہ ان روایات سے مراحاً ان دونوں کے جازوں کا مسجد میں داخل کیا جاتا ثابت نسی ، ممکن ہے کہ جازہ خارج مسجد تمان اور لوگ مسجد میں بول کے ۔ فتح التدریر جلد ، صفحہ الا میں ہے ، و ما فنی مسلم لما توفی سعد بن ابی وقادی قالت عائشة ادخلوا به السسجد حتی اصلی علیه هانگروا ذکک علیها فقالت والله لقد صلی النبی صلی الله علیه و سلم علی ابنی دیمناہ فنی المسجد مهیل و احیه ۔ قائما اولا واقعة حال لا عسوء نها فیموز کون ذکک لضرورہ کونه کان معتکا ۔ ای صفح میں ، و المدوی می حالتهم علی ابنی بکر و عصر رضی الله عنهما لیس صریحاً فی انهما ادخلاء ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کی فراتے بی طماع دین اس سند میں کہ مسلمانوں کی قبور اگر مسمن کودکر بڑیاں نکافی اور قبور کے افغانات اور چبوترے مندم کردی کو شرعا ان کے حق میں قاضی (ص کم) کو کیا حکم دینا چاہتے ؟

الجواب

کہ قبر جس میں کہ مردہ گل کر مٹی ہوگیا ہو ، اگر الک ذمین اس کو توڈکر ذمین کے برابر کردے اور
س میں ذراحت یا مکان تعمیر کرے تو شرہ درست ہے ، در مختلا کے باب لجناؤ میں ہے ؛ جاز زرعه و
البعاء علیه اذا بلی و صار ترایا ۔ اس طرح ڈمین مفعوب میں مردہ دفن کیا جائے تو الک ڈمین کو یہ حق
ہے کہ اس کو اپن ذمین سے تکوادے یا قبر توڈکر ذمین لیٹ کام میں لائے ۔ عالگیرہ جلد ا فصل مادی میں
ہے ؛ اذا دفن العیت فی ارض غیرہ بغیر اذف ملکھا عالمالک بالفیار ان شاہ امر ماخراج المیت و
ال شاء سوی الارض و زرع فیھا کا فی النجنیس ، ان دو صورتوں کے سوا کسی مسمان کا بنا وجہ
شرمی مسلمان کی قبر توڈنا اور اس کی پڑیاں تکانا دوست نہیں ، کیونکہ شریعت میں جس طرح مسمان عین
حیات قابل تعظیم و تشریم ہے مرتے کے بعد بی اس کی وی عظمت ہے ۔ قبح القدیر کے جلد ، فصل فی
خات قابل تعظیم و تشریم ہے مرتے کے بعد بی اس کی وی عظمت ہے ۔ قبح القدیر کے جلد ، فصل فی

الدفن میں ہے ؛ الاتفاق علی ان حرمة المسلم مینا کھرمته حیا ۔ پس جو مسلمان کہ بلا وہہ شری اس فعل تھیج و منکر کا مرتئب ہو وہ مستن تنزیر و تادیب ہے ۔ در مخاد کے کاب الحدود باب التزیر میں ہے ؛ و عُزِّر کل مرتکب منکراً و مؤدی مسلم بغیر حني بقول او فعل ۔ ترب شریعت می مندج دیل طریقوں سے دی جاتی ہے ، کم سے کم تین اور زیادہ سے زیادہ انجائیں کوڑے مارنا ، یا تحد کرنا ، یا گردتی دینا ، یا کان لا ، یا سخت و درشت باتیں طانا ، یا قاضی کا اس کو ترش روی سے دیکھنا ۔ جرائ لینا ظاف نرب ہے ۔ پس ان طریقوں کے متحلق قاضی کو افتیار دیا گیا ہے کہ مجرم کی عالت و حیثیت کے مطابق اس پر تعزیر جادی کرے ۔ ور مخلا کے اس باب میں ہے ، (هو تأدیب دون الحد اکثر، تسعة و تادیشوں موطا و اقعه ثادثة و لا یفرق الصرب فیه و یکون به) و تأدیب دون الحد اکثر، تسعة و تادیشوں موطا و اقعه ثادثة و لا یفرق الصرب فیه و یکون به) و بالحبس و (بالصفع) علمی العنق (و فرک الأدن و بالكام العنیف و بنظر القاضی له بوجه عبوس و شتم غیر القذف لا باخذ مال فی المذهب و) التعزیر (لیس فیه تقدیر بل هو مفوض الی رائی القاضی) و علیه مشایعنا ، زیاعی ، لأن المقصود منه الرجر و احوال الناس فیه مختلفة ۔ بحرا و الثر اطم باهواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس ستہ میں کہ ذید کی ذمین ملوکہ میں بلا اجازت عمرو لے عصبا اپنے ایک مزیز کی میت کو دفن کیا ۔ پس زمین منصوبہ میں مردو رہ سکتا ہے یا ضمیں ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الجواب

زیر کو حق ہے کہ مردے کو اپنی زمین سے نگوادے ، یا قبر کو زمین کے برابر کرکے زمین اپنے کام میں الے ۔ والکھا دالمالک اللہ یہ در النصل المالاس میں ہے ؛ اذا دفن المسبت فی ارمنی غیرہ بغیر ادن مالکھا دالمالک بالنمیار ان مثاہ امر ماخر اج المسبت و ان مثاہ صوی الارض و ذرع فیما کذا فی التجنیس ، والدامم،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسند میں کہ کسی عورتیں جو علانہ کسب کرتی ہیں اور ان کے متعلقین و لواحقین جو خلاف ورزی احکام شرعی میں جملا ہیں ، کیا ان کی تجمیز و شخفین و صلاہ جنازہ مسلمانوں پر واجب ہے یا نہیں ؟ اور مسلمانوں کو بس کے ساتھ زندگ میں کیا برتاۃ رکھنا چاہئے ؟

الجواب

مرتکب گناہ کیرہ شرعاً فاسق و فاہر ہے ۔ اہل سنت و جامت کے پاس فسق و فجود سے انسان دائرہ ایمان سے فاسی نہیں ہوتا ، اس لئے ہر فاسق و فاہر پر جبکہ اس کا ایمان پر فاتر ہو اس کے جنازے کی نماز پرسمنا اور مسلمافوں کے فریقے پر اس کی تجمیز و تعفین کر، مسلمافوں پر الذم ہے ۔ مطاعہ نسمی میں ہے ، و مصلمی و الکبیرۃ لا تحرح العبد المقومن من الایمان و لا تدخله فی الکفر ۔ اس کاب میں ہے ، و مصلمی علی کل ہر و فاجر ۔ شرح میں ہے ، اذا مات علی الایمان فلاجماع ، و فقوله علیه السلام ،

" لا تدعوا الصلاة على من مات من اهمل القبلة " -زندگ كي حالت مين قامق و قاجر كي گوامي شرعاً نامعتبر ب و اور قابل حر و قابل تعزير گنابول ير حد لگے جانے اور تنبیہ کے جانے کا مستق ہے ۔ قامنی کو چاہتے کہ اس کو توبہ کرنے کا حکم دے ۔ شرح مقاصد جلد دوم يحث ثامن مي ب ، و حكم الفاسق الحد فيما يجب فيه الحد و التعزير في غيره و الامر بالثوبة و رد الشهادة و سلب الولاية على اختلاف الفقهاء - پس بهتر بي ب كه مسلمان ايج مخص سے احزاز کریں تاکہ ان کی صحبت کا اثر شو ، اور ان کو ان احزاز و اجلاب سے عبرت و تصیحت ماصل ہو ۔ و انٹد اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے میں علمائے دین اس ستلہ میں کہ زید کا انتقال بحالت مقر علاقہ خادریس میں ہوا ، کیا اس کی لاش کو دفن کرنے کے بعد مقام دفن سے سات کوس کے فاصلہ پر دوسرے مقام کو منتقل کرسکتے ہیں یا نہیں؟

دفن کے بعد میت کو قبر سے نکال کر دوسری جگہ متھل کرنا درست نہیں ہے ۔ در مخار طبوعہ بر حاشیہ رد الحمَّار جلد ؛ صفى ١١٨ كمَّاب البتالَ مي جه و لا يغرج منه بعد أهالة المتراب عليه . اور رد الحمَّد هي ب و و اما نقله بعد دفنه غلا مطلقا . و الله اعلم بالسواب .

کیا فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کی تعمیر کے وقت زمین میں سے مردول کی برانی بڑیل برآمہ ہوئی اور یہ معلوم ہوا کہ بیال زانہ سابق میں قبرستان تھا کیا ایسی مجلہ مسجد بدنا اور بن جانے کے بعد اس میں نماز رہمنا درست ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

مغبره جبکه اس تدر برانا بو جائے که مردول کی اشی گل کر من جوجانی اور غلاظت و حنوص کا کوئی اثر باتی مد رہے تو اس پر مسجد بنانا اور نماز پڑسنا درست ہے ۔ برانی پڑیوں کا مالم ہونا مسجد کی تعمیر کیلئے لمَنْ نَسِي ہے ۔ عَيْن شرح بخاری جلا ٣ صفح ٥٩٩ ميں ہے : و المقبرة اذا عفت و دثرت تعود ملکا لأربابها فاذا عادت ملكا يجوز ان يبنى موضع المقبرة مسجدا و غير دلك ، فاذا لم يكن لها ارباب يكون لبيت المال - وفيه ان القبر اذا لم يبق فيه بقية من الميت و س ترابه المختلط بالصديد جازت الصلاة فيه . عالكيريه جلد ا صفح ١١٤ كتاب الجنائز فصل سادى سي ب ، و لو جلى الميت و صار

ترابا جاز دفن غيره في قبره و زرعه و البناء عليه ، كذا في التبيين . و الله الحم بالصواب .

الاستقياء

الحواب

اگر ہندہ کو اپن جان کا حملت نوف ہے تو جدیل مگان کرسکتی ہے ، گر شرط ہے کہ اس مکان کے قریب کسی دوسرے مکان میں دہ ، دور نہ جائے ، دورجس مکان میں بھی جائے گی گھر فہاں سے بھی تا تحم عدت بلا نوف و نظر باہر جا نہیں سکتی ۔ فالگیرے جلد ؛ صفح ۱۳۳ میں ہے ، ان لم یکن النعوف شدیدا لیس لها ان تنتقل من ذکک الموضع و ان کان النعوف شدیدا کان لها ان تنتقل ۔ اس صفح میں ہے ، و اذا انتقلت لعذر یکون مسکتا لها فی البیت الذی انتقلت الیه بصفرلة کونها فی المغزل ہے ، و اذا انتقلت منه فی حرمة النعروج عنه کفا فی البدائع ۔ دد الحکم جلد ۲ صفح ۱۳۰ فصل الحداد میں الذی انتقلت منه فی حرمة النعروج عنه کفا فی البدائع ۔ دد الحکم جلد ۲ صفح ۱۳۰ فصل الحداد میں ہے ، فتخرے لاقرب موضع الیه و هی العلاق الی حیث شاء الزوج ۔ و اللہ اص باصواب ،

الاستقتاء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مشایختین جو ہزرگوں کی وفات کے دن ان کی مزاروں پر روشنی وغیرہ کرکے جمع کرتے ہیں جس کا دام " حرس " ہے کیا یہ شرعاً جائز ہے یا نسیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

مدیت شریف سے تابت ہے کہ آنمعنرت صلی اللہ علیہ و سلم ہر مال کی ابتداء میں شداء احد کی تجود پر بغرض زیادت تشریف فرہ ہوتے تھے۔ رد الحمد جلد اصفر ۱۳۰۰ باب الجائز میں ہے ، و فیه یستحب ان بیزور شهداء جبل احد لما روی ابن ابنی شیبة لمن النبی صلی الله علیه و سلم کان یأتی قبود الشهداء بالحد علیٰ رأس کل حول فیقول " السّلام عَلَیْکم مِمَا صَبَرْتُم فَیْعُمْ عُقْبَیٰ الدّارِ " ۔ اود مریت شریف سے یہ بی ثابت ہے کہ موال و جواب کے بعد نیک بندہ کی قبر چار برار نو مو ہاتھ کادہ کری جاتی ہو اور اس میں نور مجیلایا جاتا ہے ، پر یہ کما جاتا ہے کہ تو اس میں مو دہ ! جب وہ توفی میں کرتی ہاتی ہے کہ میں ایش خور کو اس انعام و افعنال اس کی فیر دیا ہوں ۔ جب اس کو کما جاتا ہے کہ تو سال قیامت تک اس طرح مو دہ جی عروس یعنی دولی مو دہتا ہوں ۔ جب اس کو کما جاتا ہے کہ تو سال جاتا ہے کہ اس کے مجوب کے موا اس کو کوئی اور جاتا نہیں سکتا ۔ اب فراوندِ عالم ہی اس جگہ سے اٹھائیگا ۔ ترین شریف مطبوعہ نقائی کے جلد ا صفر ۱۳ بھی مورس کے عبول اس کو کوئی اور بڑا نہیں سکتا ۔ اب فراوندِ عالم ہی اس جگہ سے اٹھائیگا ۔ ترین شریف مطبوعہ نقائی کے جلد ا صفر ۱۳

باب عداب قبرکی فویل صیت میں ہے ، ثم یفسح له فی قبرہ صبعون فراعا فی سبعین ثم ینور له فيه ثم يقال له نُم فيقول أرجع الى اهلى فأخبرهم فيقولان نُم كفومة العروس الذي لا يوقظه الا احب إهله حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك - صورت منول مي مفاحين وخيره كا مال مي آيك دفعہ صافین و اولیاء کبار کے تبور ہر بغرض زیارت جمع ہونا ہے مدیث زیارت شہداء امد سے تابت ہے ۔ اور وفات کے دان کا تام حرس دکھنا ہے صدیف نم سکنومة العروس سے مستقاد ہے۔ کیونکہ اس دوز مجبوب حمیتی کے وصال اور اس کے بےغایت اتعام و افعنال نے ان کو جو مسرور کیا ہے اس کی مثل دنیا میں الل دنیا کی شادی کے دان کے ساتھ می ہوسکتی ہے ۔

اور مک مغرب کے بعض موا کنین حظام کے اقوال سے ثابت ہے کہ بزرگوں کے عرس کے دن زارین کو جو مرکات و قیومن حاصل ہوتے ہیں وہ بہ نسبت دوسرے ایام کے بہت کم زائد ہوتے ہیں ۔ ما ثبت بالسنة کے صفر ۱۸ میں مولانا شاہ حمد التق صاحب محدث داوی وحمد اللہ تعالی فرماتے ہیں : خان قلت هل لهذا العرف الذي شاع في ديارنا في حفظ اعراس المشايخ في ايلم وفاتهم اصل فان كان عندك علم مذلك فاذكره و قلت قد سئل عن ذلك شيخنا الاملم عبد الوهاب المنقى المكى فأجاب بآن ذلك من طريق المشايخ و عاداتهم و لهم في ذلك نيات قلت كيف تعين اليوم دون ماثر الآيام فقال الضيافة مسنونة على الاطلاق فاقطعوا النظر عن تعيين اليوم و له نظافر كمصافعة بعض المشايخ بعد الصلاة و كالأكلمال يوم عاشوراء قانه سنة على الاطلاق و بدعة من جهة الخصوصية . ثم قال و قد ذُكر بعض المناخرين من مثابخ المغرب أن اليوم الذي وصدوا فيه المي جناب العزة و حظائر القدس يرجى فيه من الخير و الكرامة و البركة و النورانية أكثر و اوفر من سائر الايام ، ثم اطرق مليا ثم رفع رأمه و قال و لم يكن في زمن السلف شيء

عرس کے دن معاصب عرس کی مزار می حاصر ہوکر بنرض ایسال اواب سورہ فاتحہ و سورہ اخلاص ، ادائل سورهٔ يتره و سورهٔ تبارك و سماكن الرسول و سورهٔ ليس و اليت الكرس وخيره يوسنا و قتراه و مساكين كو خيرات كرنا يا كمانا كمنانا موجب يركت و ثواب ب رايسال ثواب كرنے والے كو جلبت كر دوست زمن كے تمام مسلمانوں کو خواہ زندہ جوں یا مردہ اس تواب میں شریک کرے ، نداوعہ عالم سب کو برابر تواب سیخانا ہے ۔ رد الحمَّاد جلد ٢ صغر ١٣٠ ياب الجنائز مي ب ؛ لما ورد من دخل المقابر غَفَراً مورة يس خفف الله عنهم يؤمئذ و كان له بعدر من فيها حسنات (بحر) و في شرح اللباب و يقرآ من القرآن ما تيسر له من الفاتحة و اوائل البقرة الى المفلحون و آية الكرسي و آمن الرسول و سورة يس و تبارك الملك و صورة النكاثر و الاخلاص اثنى عشرة مرة او احدى عشر او سبعا او تالانا ثم يقول : " اللَّهُم أَرْصِلَ ثُواب ما قرآناه الى فلان او اليهم ". (تنبيه) : صرح علماؤنا في باب العج عن الغير بأن للانسان ان يجعل ثواب عمله لغيره صلاة او صوما او صدقة او غيرها كذا في الهداية

من ذلك و انما هو من مستحسنات المتأخرين -

بل في زكاة التاتارخانية عن المحيط الافعال لمن يتصدق نفلا أن ينوى لجميع المؤمنين و المؤمنات لانها تصل البهم و لا ينقص من اجره شيء أهد هو مذهب أهل السنة و الجماعة الى مغو من هو من به و في البعر من صام أو صلى أو تصدق و جعل ثوابه لغيره من الاموات و الاحياء جاز و يصل ثوابها البهم عند أهل السنة و الجهاعة كذا في البدائع م صفح ١٣٠ مي ب انتخذ طعاما للفقراء كان حسنا م عرب كه دان روشن و دير تكلفات كرنا سلف صالحين و التهاء الل سنت كه طعاما للفقراء كان حسنا م عرب كه دان روشن و دير تكلفات كرنا سلف صالحين و التهاء الل سنت كه اتوال سه ثابت شين . و الشراطم بالصواب .

الاستقثاء

کی فراتے میں علمات دین اس منلہ میں کہ نماز جالہ کیلئے ہو ومنور کیا جاتا ہے کیا اس سے دوسری نمازیں پڑھ سکتے میں یا نسی ؟ بینوا تؤمروا ۔

الجواب

نماز جنازہ كيلئے جو ومنو، كيا باتا ہے اس سے ہر قدم كى نماز فرض و نفل وطيرہ پڑھ سكتے ہيں ۔ دد الحماد جلد اصفح ال كاب الطبارة ميں ہے ۽ و لعل الفرق بين التيسم و الوضوء ان كل وصوء تصبح به الصلاة بخلاف التيسم ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقتاء

كي فرات بي طمائ دين اس منله مي كه قبرحان مي نماذ جازه يومنا ورست ب يا نسي ؟

الجواب

نماز جنازہ چینکہ اور شمازوں کی فرح فرض حبادت ہے اس لئے طہارہ مکان جس فرح نماز ہونگانہ کیلئے سرو ہے اس لئے طہارہ مکان جس فرح نماز ہونگانہ کیلئے سرو ہے اس فرح مردہ ہے ۔ اس لحاظ سے نماز جنازہ میں طرح من جنازہ میں مردہ ہے ۔ اس لحاظ سے نماز جنازہ میں مردہ ہے ۔

مين شرع بخارى جار و معلى باب الم يكره المسالة في التبور مي ب و ذهب الثورى و ابو حنيفة و الاوزاعي الى كراهة المصلاة في المقبرة - بدأن و صنائع جار ا صنى ١١٥ كاب العملة فسل شرائط الدكان مي ب و قد روى عن ابني هريرة عن النبي سلى الله عليه و سلم انه فهي عن المصلاة في السربلة و المعجزرة و معاطن الابل و قوارع الطريق و العمام و المقبرة - في شرح بخامل كما جار و صنى ١٩٠٩ مي ب عن ابني صعيد المعدري قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم الارض كلها مسجد الا المقبرة و العمام " - در مخار مطبور بر عاشير در الحمام جاد إكب العمام مي و مربئة و مجررة و مقبرة - اور مماندت كم با و مربرة و مقبرة - اور مماندت كم

وج بعض علماء لے یہ بتائی کہ معبرے عموما نجامتوں سے خال نہیں ہوتے کیونکہ جائل لوگ تبروں کی آڑ میں فع ماجت کرتے ہیں ایسی مالت میں وہاں نماذ مناسب نہیں ۔ اور بعض نے یہ کما ہے کہ اموات کی مرمت و مرت کے خیال سے وہاں تمار کمروہ ہے ۔ عین کی ای جلد میں صفر ۲۵۲ میں ہے ، حکی اصمابنا اختلافا في المكت في النهي عن الصلاة في المقبرة فقيل المعنى فيه ما تحت مصلاء من النجاسة ـ الى مجمَّد ہے ۽ و الذي دل عليه كلام القاضي ان الكراهة لعرمة السوتي - يدانُع صنعُ كى جلد ا سلح ہو میں ہے ، ر قبل معنی النہی ان المقابر لا تنعلوا عن النجاسات لأن الجهال ليستترون بِمَا شَرَفُ مِنَ القَبُورِ فَيَبُونُونَ وَ يَتَغُوطُونَ خَلفَهُ فَعَلَىٰ هَذَا لَا تَجُوزُ الصَّلاةِ لَو كَانِ فَي مُوضِع يغملون ذكك الانعدام طهارة المكان -

البعد اگر مقبرہ میں کوئی ایسی پاک مجل جا کہ جال نجاست وخیرہ مد ہو اور اس میں کوئی تمبر مجی مد ہو اور نمازیوں کے سلمنے ہوتمت نماذ کوئی قبر مجی رہ آئے تو دہاں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ رد الحمار جلد 1 صلى ١٨٠ كتاب الصلاة من سے ؛ و لا باس بالصلاۃ فيها اذا كان موضع اعد للصلاۃ و

ليس فيه قبر و لا تجامة كما في الخانية و لا قبلته قبر . حلية •

احادیث صمیر می اگرچ یہ ثابت ہے کہ انحصارت صلی اللہ علیہ و سلم لے بعش احوات کے دفن کے بعد ان کی قبر رو تشریف لیجاکر نماز روحی ہے جس سے مقبرہ میں نماز روحنا ثابت ہوتا ہے ، اس طرح اگر کوئی سیت بلا نماز کے دفن کردی جائے تو اس کی قبر ہر تمین دن تک نماز برسعنا درست ہے ، جس سے مقبرہ میں نماز جنازہ پڑھنے کی اجازت مابت ہوتی ہے ۔ گر ایسا بر بناہ صرورت ہے ۔ کیونکہ انحصرت صلی اللہ علیہ و سم كاكسى كى نماز جنازہ يرحما رحمت تما اس لين آپ تے بعض ميت كے نماز يرحاكر دفن كے جالے كے بعد مجی اس کی قبر ہر نماز میڑی ہے اور یہ فرمایا کہ میری نماز رحمت ہے ۔ اور بلا نماز کے دفن کئے جاتے کی صورت میں تو یر بناء صرورت تلبر پر نماز پرمعنا صروری ہے ٹاکہ ایک مسلم کی میت بالا نماز جنازہ ما ره جائے ۔ اور أند كا كليے بكر المضرورة تبيح المحطورات ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

كيا فرات بي علمائ دين اس منله مي كه نماز جنازه معجد مي ربعنا جاز ب يا نسي ؟ اوركيا صحن مسجد داخل مسجد ہے یا خارج مسجد ؟ اور اس میں نماز جنازہ درست ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

مسجد میں نماز جنازہ مربعنا کروہ ہے۔ اور مسجد کا صحن جو مسجد سے مصل ہے اس میں مجی نماز جنازہ يرمتنا كمروه ب رد الحمّار جلد ١ ياب الامامة في ب ؛ و ذكر هي البحر عن المجتبئ لمن هناء المسجد له حكم المسجد - الى صفح ميں ہے ؛ لأن الصحن غناء المسجد - اس كے چند سفر بعر ہے ؛ و فى الشرّائن فناء المسجد ما اتصل به و ليس بينه و بينه طريق.

در مخمار مطبوعہ پر عاشیہ رو الحمار جلد ، پاپ الجائز میں ہے ۔ و کرهت تحریما و قبل تنزیعا فی مسجد جماعة هو اى الميث فيه وحده او مع القوم و احتلف فى الغارجة عن المسجد وحده او مع بعض القوم و المختار الكراهة . و الله الهم بالصواب .

الاستقياء

كيا فراتے بي طمائے دين اس ستله مي كه اگر چند موتى جمع بو جائي جن مي بعض بالغ اور بعض نبالغ ، بعض مرد اور بعض عورت بوس ، او ربسي صورت مي سب كيية كيا أيك مي تمذ كافي بوسكن ہے يا نہیں ؟ اور اگر کافی ہوسکتی ہے تو نماز جنازہ پھنے کیلئے یہ جنازے کس ترتیب سے سکے جائیں ؟

ایسی صورت میں جدا جدا نماز رہمنا بسر ہے۔ اور اگر سب ہر ایک بی نماز بردھی جلے تو مجی درست ہے ۔ نماز جنازہ کے وقت جنازے صف باند مكر ركو ديے جائيں اور الم ان سب ميں افعنل كے جنازہ ير كموا ہوكر نماز يڑھ تو تھك ہے . كر بستر يہ ہے ك الم كے مقل مردوں كے جنازے دكھ جائيں ، پير لاكوں کے ، ان کے بعد خنی کے ، پیرِ بالد عورتوں کے ، مجر لاکوں کے ۔ اس ترتیب سے امام کے روبرو قبلہ اور المام کے درمیان تمام جنازے دکھے جائیں .

ور مخار کے باب الجائز میں ہے : و اذا اجتمعت الجنائز فافراد الصلاۃ علیٰ کل واحدۃ اولیٰ من الجمع و تقديم الافضل افضل و ان جمع جاز . ثم ان شاء جعل الجنائز صفا واحدا فقام عند افضلهم و أن شاء جعلها صفا مما يلي القبلة وأحدا خلف وأحد بعيث يكون صدر كل جنارة مما يلي الامام ليقوم بحذاء صدر الكل و ان جعلها درجا فعسن لعصول المقصود راعي الترتيب المعهود خلفه حالة العياة هيقرب منه الأفضل فالافضل الرحل مما يليه فالصبى فالخنثى فالبالغة فالمراهقة ، و الصبي المعر يقدم على العبد و العبد على المرأة ـ والله اعلم بالصواب .

الاستقياء

كيا فرماتے بي علمات دين اس سنلہ ميں كہ جنازہ كے ساتھ پكار كر ذكر كرنا يا اضعاد رسمنا جائز يا شمير؟

میت کو لےجاتے دفت اس کے ساتھ پکار کر کلمہ طبیہ پڑھنا یا کوئی اور ذکر کرن یا اشعار و قصائد بڑھما كروه ہے . در مختار كے باب الجنائز ميں ہے : كما كر و فيها رفع الصوت بذكر او قراءۃ (فقح) ـ اى جُكم رد الخمار من هي ، قوله كما كره المن قبل تعريباً و قبل تنزيها كما في البحر عن العابية ، و فيه عنها ، و ينبغي لمن تبع المجتازة ان يطيل الصمت ، و فيه عن الظهيرية ، فان اراد ان يذكر الله تعالى يذكره في نفسه لقوله تعالى " إنّه لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيِّنَ " اى الجاهرين بالدعاء و الذكر هما طلك بالغناء العادث في هذا الزمان - و الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

کی فریتے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے لیٹ اور اپنی اولاد کے وقن کیلئے ایک زمین طرید کر رقن بنایا ، جس میں فود بھی دفن ہوا اور اب اس کی اولاد دفن ہوتی دہتی ہے ۔ بگر نے ذید کے دفن میں اس کی اولاد کا ایک حزیز کو جبرا دفن کردیا ۔ ذید کی اولاد جا اب کے کہ اپنے دفن سے اس اجبی کو قابل دے ۔ کیا شرعا ذید کی اولاد کو یہ حل طاعش ہے ؟

الجواب

میت اگر خیرکی زمین می بنا اجازت ولی کردی جائے تو زمین کے ملک کو یہ حق حاص ہے کہ اس کو تکلوادے ، یا تلبر کا نشان مثاکر زمین کو بیروئی استعمال میں لے لے ۔ در مخدر باب الجناز میں ہے ؛ و لا یخرج منہ بعد اہالة التراب الا لِحقّی آدمی کُن تکون الارمن مفصوبة او اخذت بشفعة و یخیر المالک مین اخراجه و مساواته بالارمن کما جاز زرعه و البناء علیه اذا بلی و صار ترابا۔ زیلعی ،

الاستفتاء

كيا قرات بي طمائ وين اس سند مي كه قرول يه يحول والنا شرعا جاز ب يا نسي ؟

الجواب

قبرول بر بحول إلانا يا سبرى يا درخت لگانا درست بدرد المحدد كانب الجنائز مين بدو يكره المحنية و علله في البحر و الحديث من المقبرة دون اليابس كما في البحر و الدرد و شرح المعنية و علله في الامداد جانه ما دام رطبا يسبح الله تعالى فيؤنس الميت و تنزل بذكره الرحمة اه ، و تحوه في الخانية ، اقول و دليله ما ورد في الحديث من وضعه عليه الصلاة و السلام المبريد النعضراء بعد شقها نصفين على القبرين اللذين يعذبان و تعديه بالتخفيف عنهما ما نم يبسا اي يخفف عنهما ببركة تسبيحهما اذ هو أكمل من تسبيح اليابس لما في الاخضر من نوع حياة و عليه فكراهة قطع ذكل و ان نبت بنفسه و لم يمكل لان فيه تغويت حق الميت ، و يؤخذ من ذكل و من الحديث ندب وضع ذكل للاتباع و يقاس عبيه ما اعتبد في زماننا من وضع اغصان الآس و نحوه و صرح بذلك ايضا جماعة من المشاعية ، و الله الحمل بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس متلہ میں کہ مسمانوں کی قبروں پر بیٹھر سیدھی فروشت کرنا اور استعمال کرنا درمت ہے یا نہیں ؟

الجواب

سلمانوں کی قبروں کے پاس نجس افعال کا ارتکاب کرنا یا نجس اشیاء الکر دکھنا اور ڈالنا شرعا ممنوع ہے۔ جبیہ کر مالگیریہ جلد افعال سادس کی اس دوایت سے ستعاد ہے ، و یکرہ ان بینی علی القبر او یقعد او ینام علیه او یوطأ علیه او یقصی حاجة الانسان من بول او غائط ، و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقباء

کیا فرائے ہیں صملے دین اس سنلہ میں کہ ایک عمدگاہ کے چبوترہ کی توسیح کی جاری ہے۔ چبوترہ کے مقبل جانب شمال چند قبور ہیں جو سندم ہوکر زمین کے برابر ہوگئی ہیں ۔ کیا ان قبرون کو چبوترہ میں شرکیک کرکے اس پر نماز رہمنا شرعا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

قبری اگر اس قدر پرانی این کہ ان کے مُردوں کی الش گل کر مٹی کے برایر ہوگئ ہیں اور قلاقات و مفوض کا کوئی اثر باتی نہیں ہے تو ان پر سجد یا چوڑہ کی تعمیر کرکے نماز پڑھتا درست ہے ۔ گر تعمیر کیلئے شرط ہے ہے کہ صاحب قبر کے وراد ہے اس پر تعمیر کرنے کی اجازت لے لیجائے کیونکہ قبر بوسیہ ہولے کے بعد (زمین کے حکم میں) ملک کی ملک میں آجاتی ہے جس پر اس کی اجازت کے بغیر کوئی شخص تصرف نہیں کرمیات ۔ اگر ان کا کوئی ملک باتی نہیں ہے تو یہ بیت الل کی ملک ہیں جن پر سرکاد کی اجازت ہے تھی ہوسکتی ہے ۔ هیئی شرح بخاری جلد ۲ صفح 190 میں ہے ، المقدر ق اذا عفت و دخرت تعمیر موسکتی ہے ۔ هیئی شرح بخاری جلد ۲ صفح 190 میں ہے ، المقدر ق اذا عفت و دخرت تعمید ملکا لاربابها فاذا عادت ملکا یجوز ان بینی موسم المقبرة سجدا و غیر ذلک فاذا لم بیکن الها ارباب یکون لبیت المال ۔ و فیہ ان القبر اذا لم بیتی فیہ بقیة من الحبیت و من شرابه المحدید جازت الصلاق فیہ ۔ عالکین جلد ۱ کماب الجائز فصل سادس میں ہے د و لو بلی المحدید جازت الصلاق فیہ ۔ عالکین جلد ۱ کماب الجائز فصل سادس میں ہے د و لو بلی المحدیث و صار ترابا جاز دفن غیرہ فی قبرہ و زرعه و البناء علیہ کذا فی التبیین ۔ والد العم بانسواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زوج کی تیمارداری اور تجمع و تکفین کے مصارف فوہر کے ذمہ ہیں یا نہیں ؟ الجواب

زوبر کی جمیر و تکفین کے مصارف زوج پر واجب بی ۔ زوج بیماری کی طاحت میں اگر فوہر کے مکان میں دے یا اس کی اجازت سے لین عربے و الادب کے پاس علی جے او ان دولوں صورتوں میں طوہر پر صرف اس کے کھلے کہنے کے مصارف الذم ہیں ، دواء کا قرچ اور طبیب کی اجرت و تمیرہ فوہر پر واجب نسی ہے ۔ رد المحتمل جلد ؛ باب الجنائز میں ہے ؛ و اختلف فی المزوج و الفتوی علی وجوب کفنها علیه و آن ترکت مالا ۔ در محتمد میں ہے ؛ و الاصل فید ان من یجبر علی نفقة فی حیاته یجبر علیها بعد موته ۔ ور محتمد کی آب الطاق باب النق میں ہے ؛ او مرضت فی بیت الزوج خال النقة استعمانا لقیام الاحتباس و کا الو مرضت نم الیہ نقلت او فی منزلها بقیت و لنفسها ما منعت و علیه الفتوی ۔ اس صفح میں ہے ؛ کما لا ینزمه مداواتها ۔ دد الحمد س ہے ؛ ای اتبانه لها بدواء المرس و لا اجرة الطبیب و لا الفصد و لا الحجامة ، هندیة . و اشر اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

علمائے دین مندرجہ ڈمیل مسائل میں کیا فرماتے ہیں ؟ (۱) منسل و کفن کے بعد مسیت کی پیشیانی اور سینہ پر عبیر ڈالگر یا علم سے کلمہ شمادت اور بسم اللہ وغیرہ کمعنا درست سے ما نہمں ؟

(۱) میت کے کنن میں دور یا آیت یا شجوہ وطیرہ پیر و مرشد کا دیا جوا رکھنا درمت ہے یا نسیں ؟ (۲) مرد کی میت کو سرنوش و غلاف ڈھانگ کر قبر تک لبی نا درست ہے یا نسیں ؟

(") وقن کے بعد قبر سے حالیں قدم ہٹ کر اذان کنا درست ہے یا شمیں ؟

(۱) اگر کوئی ان امور کو فرض و واجب یا ست یا ستب مبالے تو کیا یہ عقیدہ شرعاً صحیح ہے یا تنہیں؟

الجواب

ا میت کی پیونی پر انگشت شہادت ہے ہم اللہ الرحمی الرحم کمنا اور سینے پر کار طبہ کمنا یا کمن و ممار پر خداوند عالم کے اسماء و کار طبہ وخیرہ جس کو صدنامہ کتے ہیں لکھتا مباع و مسخب ہے۔ پیش بزرگوں نے اپنے میں اور پیٹائی پر ہم اللہ الرحمی الرحم الکھنے کی وصیت کی تحی ، چنانچ حسب وصیت کلھیا گیا ، دفن کے بعد کسی نے ان کو خواب میں دیکھا اور یہ بوتھا کہ اس کے لکھنے ہے آپ کو کوئی فائدہ ہوا ؟ تو انسوں نے فردیا کہ جب می قبر میں رکھ گیا تو عذاب کے فرشتے میرے پاس آئے گر میری پیٹائی پر جو ہم اللہ الرحمی امرحم کھا پیا تو میں صدرہ بسم اللہ اور حصد نامہ یوجی ان یغفر الله للمیت اورصی بعضهم ان یکتب فی جبھته و صدرہ بسم الله الرحمین الرحیم فعمل شر رشی فی المنام اورصی بعضهم ان یکتب فی جبھته و صدرہ بسم الله الرحمین الرحیم فعمل شر رشی فی المنام فسئل فقائل لما وضعت فی القبر جائتنی ملائکة العداب فلما رأو مکلوبا علی جبھتی بسم

الله الرحمن الرحيم قالوا اسنت من عذاب الله - لا الحمد في ب : قوله يرجى الخ مفاد. الاباحة او الندب و في البرازية قبيل كتاب الجنايات و ذكر الامام الصفار لو كتب على جبهة المبيت او على عمامته او كفنه عهدنامه يرجى ان يغفر الله تعالى للميت و يجعله آمنا من عذاب القبر عَالَ نَصِيرِ هَذْهُ رَوَايَةً فَي تَجَوِيزَ ذَكُكُ وَ قَدْ رَوِي اللَّهُ كَانَ مَكْتُوبًا عَلَى اقْعَادُ افراس في اصطبل الفاررة. "حبيس في صبيل الله تعالى " و في فتاوي المحقق ابن العجر المكي الشافعي مئل عن كتابة العهد على الكفن و هو : لا اله الا الله و الله أكبر لا اله الا الله وحد. لا شريك له له المكك و له الحمد لا اله الا الله و لا حول و لا قول الا بالله العلى العظيم ـ و قيل انه ، اللهم فاطر السمارات و الارمن عالم الغيب و الشهادة الرحمن الرحيم انى اعهد اليك في هذو الحياة الدبيا اني اشهد أنك انت الله لا اله الا انت وحدَّك لا شريك كك و ان محمدا عبدُّك و رسولک صلی الله علیه و سلم ذاه تکلنی الی نفسی تقربنی سن الشر و تبعدنی من الخیر و اتا لا اثق الا برحمتك فاجعل لى عهدا عندك توفينيه يوم القيامة أنك لا تخلف الميماد . هل يجور و لذكك اصل ؟ فأجاب بقوله ، نقل بعضهم عن نوارد الاصول للترمذي ما يقتمني ان هذا الدعاء له اصل و أن الفقيه ابن عجيل كان يامر به ثم افتى بجواز كتابته قياما على كتابة " الله " في ابل الزكاة و اقره بعضهم . اى كے بعد دوسرے منح مي ہے ، نقل بعض المعشين عن خوالد الشرجي ان مما يكتب على جبهة الميت بغير مداد بالاصبع المسبحة بسم الله الرحمن الرحيم و على الصدر لا اله الا الله محمد رسول الله و ذكك بعد الغسل قبل النكفين ۔ اس كے قبل كے صفح من هي به وله عهدنامه بغتج الميم و مكون الهاء و معناء بالفارسية الرسالة و المعنى رسالة العهد و المعنى ان يكتب شيء مما يدل انه على العهد الازلى الذي بينه بين ربه يرم اخذ الميثاق من الايمان و التوحيد و التبرِّك بأسمائه تعالى و نحو ذلك -

٣ - پير كے ديے ہوئے هجره وغيره كاكفن مي ركھنا كتب قادي سے تابت نسي ہے ۔

٣ ۔ جنازہ پر جو الزی کا سربوش دُھانکا جاتا ہے اس کو عربی میں • نعش " کہتے ہیں ۔ سیاتا فاطحہ الزهراء رحتی اللہ عنها کی وفات کے تیل اس کا رواج مرتما ، سب رحنی اللہ عنما لے وصیت فرانی تھی کہ میرا جنازہ ڈھانکا جائے! چنانچہ آپ کی وفات کے بعد مجود کی ڈالیوں کا سربوش بناکر آپ کے جنازہ ہر دھانکا کیا اور اس وقت سے اس کا رواج بطریقہ سنت قائم ہوا ۔ جونکہ عور توں کو مردوں کی نظروں سے چھیانا صروری ہے اس لئے اس کا استعمال عورانوں کے جنازہ بی کے ساتھ مخصوص ہے مردول کیلتے نہیں ، کفایہ شرح بدایہ کی جلہ ۲ باب الجنائز نصل فی الدفن میں ہے ۔ اُ لا تری انھا خصت بالنعش علی جنازتھا و ہو الشبیہ المعضة مشبك يطبق على المرأة اذا وضعت على الجنازة و قد صح ان قبر فاطمة رضى الله عنها سجى بثوب و نعش على جنازتها و لم يكن النعش في جنازة النساء حتى ماتت فاطمة فأوصت قبل موِتها انِ تستر جنازتها فاتخذوا لها نعشا مِن جريد النخل فبقى سنة هكذا في جميع النساء - جازہ بر كرا والكر لے جان اور وفن كے وقت قبر كو كرے سے وعائك عور اول بى ك ساتھ تخصوص

ہے ، کیونکہ دفن وغیرہ میں بعض اوقات مورت کے جازہ کی بے سری کا اعریشہ رہما ہے ۔ اور مردوں کے جنازہ میں یہ احتمال نہیں ہے ۔ حضرت علی کرم اللہ وجمہ لے ایک قوم کو دیکھا کہ وہ ایک مرد کی قبر پر کھیڑا لل موت تم و توسي لے كمر من ديا اور يه فرايا كه اس كو عورت كے مغابه مت بناؤ .

بدائع صنائع جلد ا قصل دفن مي ب و يسجى قبر المراة بثوب لما روى ان فاطمة رصى الله عنها سجى قبرها بثوب و نعش عسى جنازتها لأن مبنى حالها على الستر فلو لم يسج ربما انكشفت عورة المرأة فيقع بصر الرجال عليها و لهذا يوضع النعش على جنازتها دون جنازة الرجال - محيط مرفتی جلد ا باب الدفن میں ہے ؛ الا تری ان جنازتها خصت بوضع النعش علیها و لھذا استحسن مِشَايِعُنَا اتَّعَادُ النَّابِوت للنساء فاته اقرب الى الستر و الى النَّحرز عن مسها عند الوضع في القبر . فأما مبنى حال الرجال على الافكشاف فلا يسجى قبره بثوب كما لا ينعش على جنازته لأنه معذرع عن النشبه حال حياته فلا يشبه ايضا بعد ممانه . كثف التتأتَّل مِلد ا مِن بِ لا قبره لما روى عن على رضى الله عنه انه مر على قوم قد دفنوا مينا و بسطوا على قبره ثويا فجذبه و قال انما يضع هذا للشاء -

کالے جلد " پاپ الجائز لھس فی الدفن میں ہے ، قولہ لا یسجی قبر الرجل لان علیا رہی اللہ عنہ

رًا يُ قَبِر رَجِلُ سَمِي بِثُونِ فَنْحَلِّي النَّوبِ وَ قَالَ لَا تَشْبِهِوهِ بِالنَّسَاءِ -مم ۔ وقین کے پعد میت کی انست کے واسطے اس کے لئے دعاء و استعفار کرتے ہوئے اونٹ کو وج كركے اس كا كوفت تعليم كرتے كى مقداد تك تمبر كے اطراف تمبرتا اور منكر و فكير كے سوال ميں اس كے تابت قدم رہنے کی اللہ سے دماء مانگنا مستحب ہے ۔ حضرت عبد اللہ بن عمر رمنی اللہ علم لے دفن کے بعد تبر پر سورہ برہ کی پہلی اینٹی اور محتم کی اینٹی مینٹی مینٹی ۔ الم " سے " مفلمون " تک اور " اسن الرسول " ے محتم مورہ تک ربعن مستمب بیان فرایا ہے ۔ در مختلہ کے باب الجنائر مطب کی دفن السیت میں ہے ، و يستحب حثيه من رقبل رأمه تلانا و جدوس ماعة بعد دفنه لدعاء و قراءة بقدر ما ينحر الجزور و يغرق لعمها ۔ لا الحماد ميں ہے ۽ قوله و جلوس بقدر النح لما في سنن ابني داود ۽ کان النبي صلي الله عليه و سلم اذا فرغ من دفن السيت وقف على قبره و قال " استغفروا لأخيكم و اسألوا الله له التنبيت فأنه الآن يُستُل * و كان ابن عمر يستحب ان يقرأ على القبر بعد الدفن اول سورة البقرة و خاتمتها و روى أن عمرو بن العلص قال و هو في سياق السوت ؛ اذا أنابِتُ فلا تصميني نائحة و لا نار فاذا دفنتموني فثنوا على التراب ثناً ثم اقيموا حول قبري قدر ما ينحر جزور و يقسم لعمها حتى اَستَأنس مكم و انظر ماذا اراجع رسل ربي (جوهرة) ـ فالكيريه جلد ا باب الجائز فص مادى مي ہے ، و يستعب اذا دفن المبيت أن يجلسوا صاعة عند القبر بعد الفراغ بقدر ما ينحر جزور و يقسم لحمها يتلون القرآن و يدعون للميت كفا في الجواهر النيرة - قبر سے چاليس قدم بث كر اذن كمنا فقدكى مشور كابول مي نسي ب

۵ ۔ ہو امور کہ کتب تند سے حسب تنعمل بالا معتب یا سنت ہیں یا میان ہی ان کے معتب یا

سنت یا میری بونے کا معیدہ رکھنا لازم ب ، اور جو امود ثابت نہیں ہیں ان کے متعلق ایسا معیدہ رکھنا درست نہیں ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طملے دین اس مسئلہ میں کہ یزدگوں کے نام سے قرآن شریف وغیرہ پرمعواتا اور فقرار کو کھانا کھانا کھانا کھانا جس کا نام حرس سے اور اس سے ایسال ٹواب معصود ہوتا ہے ، اگر اس کو صاحب حرس کی مزار پر در کرکے کسی اور مقام پر کیا جائے تو شرعا درست ہے یا نہیں ۹ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

ایسال تواب کے لئے کوئی بگر معن شیں ہے ، ہر بگر سے ایسال تواب ہوسکا ہے ۔ گر مزاد پر کرنے میں مامنرین کو زیادت قبر کا بھی موقع لما ہے جو شرعا مستحب ہے ۔ رد الحاد بلد ، باب الجناز میں ہے ، قوله لا باس بزیارة القبود ای لا باس بھا جل تندب کما فی البعر عن المسجنبی ۔ و اللہ اعلم .

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرد اور حودت کی تجمیر و تکلین کے مصارف کم از کم کیا ہوسکتے ہیں ؟

الجواب

مرد کینے مسئول کئن تین کورے ہیں ، اور عودت کینے پانچ ۔ اور کورے کی فوعیت میت کی زندگی کے لباس پر دکی گئی ہے کہ وہ زندگی میں جس تیمت کا لباس مینا کرتا تھا اس ادراز کا کفن دینا چلہے ۔ مسال مرابی نظامی کے ماشیہ میں تنویر سے مشول ہے ، اما قیمت علن العیت اذا لبس فی حالة العیاق انوابا قیمتها عشرة دنانیر فالزیادة و التقصان منها فی الکش تبذیر و تقدیر ۔ دفن میں جی اس کی میٹیت کا لحاظ رکھنا چہے اور مسئون طریق پر ہونا چلہے ۔ و اللہ اعلم یاصواب ،

كتاب الزكاة

الاستنفياء

كيا فرات بي علمائ دين اس مسئل مي كه والدين و اوللا كو زكاة و صدق فطر و كفارات و عدر وغيره دینا ہولا ہے یا شمیں ؟ بینوا تؤہروا ۔

اپنے والدین پر اگرچہ وہ کتنے ہی اونے ورجہ کے ہوں یعنی دادا دادیاں ، اور اپنی اولد پر اگرچہ نیجے درجہ کے بول یعن اوتے اوتیان ، زکاہ و صدقہ قطر و ندر و کفارہ کا صرف کرنا اور ان کو دینا جائز شمس ، فاوی رد الحمَّد شای جلد ۴ صفح ۱۵ می سے و (و لا إلی من بینهما ای بینه و بین المعفوع الیه ولاد) ای اصله و ان علا كَابويه و اجداده و جداته من قبلهما ر فرعه و ان سفل كُاولاد الأولاد و كذا كل صدقة واجبة كالفطرة و النذر و الكفارة ، و اما النّطوع فيجرز بل هو اولئُّ •

اکی تحض ہے دین مر واجب الاداء ہے جس کی تعداد تحلینا گیارہ جرار روپیہ ہے ، اور اس کے یاس تخیینا ایک ہزار روپیہ کا سرایہ اس کی منروریات سے فائش موجود ہے ، اور اس کی یہ دیت ہے کہ اس ور مر کو موجودہ سرایہ کی افزائش سے یا کسی اور طریقہ سے کال رقم جمع ہوجائے کے بعد یکمشت ادار کردے ۔ الما تنخص ذکالا تود مجی اداء کریا ہے اور لیا مجی ہے ۔ آیا اس شخص کو از روے شرح شریف زکالا لیتا جاز ہے ؟ اور دینا واجب ہے یا نسی ؟ بینوا تؤجروا ۔

الحوارب در مورت صدق بیان مستقی ح کک بید شخص لیے دین کا مدیون ہے جو اس کے سرایہ سے زیادہ ہے اس کے اس بر ادائے ذکا واجب نہیں ہے ۔ شارع نے مر دین کو بھی دین واجب الادا، قرار دیا ہے ۔ اور اس کا مدلین شارع کے نزدیک عام مدلین کی طرح اس وقت تجما کے ہے جب کہ زوج اس ممر عوجل کی ادائی کی نیت رکما ہو ، اور در صورت نیت نہ سکنے کے اس پر زکاہ واجب ہے ۔ چتاتی الاشباہ و النظار کی كَتَابِ الزَّكَالُا صَلَّى اللَّهِ مِنْ الْعَبَادِ مَامِعُ مِنْ وَجَوْبِهَا الَّا الْمَهْرِ الْمُؤْجِلُ اذَا كِلَّ الرَّوْجِ لَا يُريد اداء، - بلکہ یہ ممر شرحا دین شمیں مجما گیا ہے۔ چنانچہ حموی کلب الزکاة صفحہ ۱۳۹ می ذکور ہے ؛ فی مشرح

الجامع الصغير للتمرقاشي ذكر البزدوي في جامعه عن البعص دين المهر لا يمنع اذا لم يكن

الزوج على عزم الاداء لانه لا يعد دينا - الزوج على عزم الاداء لانه لا يعد دينا - الله الروج على عزم الاداء لانه لا يعد دينا - فادى مركى نيت ركما ب اس لخ وه شرها مدليان ب م فادى والكيرية جلد 1 صفح من 1 مي خكور ميم و كل دين له مطالب من جهة العباد يمنع وجوب الركاة - الد منى ١٥٣ ش ج ، كذكك المهر يمنع مؤجلا كان معجلا لأنه مطالبٌ به - اى طرح محية مرضى جلد ا ستر وہ من مسطور ہے ۔ اور الیے مخص کیلئے زکاہ اینا اس شرط سے جائز ہے کہ اس رقم زکاہ کو ادائی دین مر س سرف كرے ، كيونك فتما، لے مصارف ذكاة ميں اس مدين كو مجى شال فريا ہے جس كے پاس دین سے فامثل نصاب موجد نہ ہو ۔ چتانچ قرآوی عامگیرے صلی ۱۸۸ جلد ۱ میں سے ؛ و منھا الغارم و عو من لزمه دين و لا يمكك نصابا فاضلا عن دينه كذا في التبيين - اور جاح الرموز صلى ١٣٨ مي ب . مديون لا يملك نصابا فاضلاعن دينه - اور محيط مرضى صفح ٥٠ كي ہے ؛ و الغارموں المديونون ادا لم يعضل لهم عند الدين قدر النصاب - بلكه اليے تخص كو ذكا ادبے كيلے فتير ہر ترجيح دى كئ ہے ـ چانچ فروی ولکیرے جد ا صفر ۱۸۸ میں ہے ؛ و الدفع الی سن علیہ دین اولی سن الدفع الی الفقیر سمکا في المضمرات - بال الراوز منى ١٢٨ مي ج ۽ تقديمه على الفقير اولي من حيث انه اوليٰ منه

ادر مدین مصرف زکاہ میں فتماء کے پاس عام ہے کس خاص قلم کے مدیون کی تخصیص نہیں کی گئ چناني جاح ابرموز کے مصرف زکاۃ صفی ۱۳۸ میں ہے ، و السراد من عبیه الدین من ای جهة کان ۔ خارع لے مداون کو مستحقین زکاہ میں اس وج سے شار کیا ہے کہ مداون جس کے پاس قرمن سے فامنل نصاب موجود سلم ہے ، اس رقم زکاہ ہے اس قرض کی ادانی کرکے لینے کو سیکدوش کرے ، چنانچہ قران شرید می مصرف زکاہ کے موقعہ یہ مربون کیلئے "و العامین " کا لعظ وارد ہوا ہے اور غارم لغت میں اس کو کہتے ہیں جس پر قرمن ہو اور اوانی کیلئے اس کے پاس کی جمی ر ہو ۔ چنانچہ البر الرائق جلد ، منو ،۱۹۰ میں ے؛ (العارم) و هو هي اللغة من عليه دين و لا يجد قصاء كما ذكر، القتبي ـ اور رد الحمّار شاي كي مِنْدَ ٢ صَنَّى ١٣ كَتَابِ الزَّكَالَا مِنْ حَبِّمَ وَقَالَ القُنْبِي العَارِمِ مِنْ عَلَيْهِ الدِّينَ وَ لا يعِد وهاء -

پس صورت مستور میں اگر سائل اس رقم زکالا کو دین مهر میں اداء کرتے کیلئے لیا ہے اور اداء مجی كرة جانا ہے ، يا بغرض ادائى اس كو اپنے مال سے صيره جمع كرنا ہے تو اس كيلنے اس غرض سے زكا لينا جائز ب ورية حرام ، كيونكه عنى ب اور عنى كيلة مدقات حرام بي ، و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

كيا فراتے ہيں طملت دين اس مسئلہ ميں كه طلبات علم دين كے مصارف كيتے كس دين مدرسه مي زكالا دينا شرعا جاز ہے يا شين ؟ بينوا تؤجروا _ الجواب

طالبان علم دین کو اگرچ وہ عنی جول ذکا دینا جائز ہے۔ فرآوی ور مخار بر مائے رو المحار جلد ۲ صفح ۱۹ میں ہے ، و بھذا المتعلیل یقوی ما نسب للواقعات من ان طالب العلم - رد المحار میں ہے ، (ای الشرعی) یجوز له اخذ الزکاۃ و لو غنیا اذا فرغ نفسه لافادۃ العلم و استفادته لعجز، عن الکب و الساجة داعیة الی ما لا بد منه کذا ذکرہ المصنف ، اور ای صفح پر رد المحار میں ہے ، و فی المسبوط لا یجوز دفع الزکاۃ الی من یملک نصابا الا الی طالب العلم و الفاری و منقطع المحج القوله علیه المصلاۃ و السلام یجوز دفع الزکاۃ لطالب العلم و ان کان له نفقة ارجعین سنة ، بله بحری کس دین مدر میں انتظام محل کیا ذکاہ دینا شرها جائز ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص ہند میں دہت ہے اور اس کا ال جی ہند می میں ہے ، گر اس لے ملک عرب میں ایک شخص کو وکیل کیا ہوا ہے کہ اس کے مال کی ڈکالا عرب کے فقرار پر تقسیم کرہے ۔ اور وکیل نے اس مل کی خیر جنس سے دکالا ادار کی یا پھر اس مال کی جنس سے رکیا ہے جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

جس شرمي ،ال ذكا ب اور ذكاة واجب بوتى ب اى شرعي ذكاة أكانا چله . وكل وجوب ذكاة كان بي شرعي ،ال شرك قراء كا عق اس بال و ذكاة كے ساتو متعنق بوجاتا ہے اس لے دوسرے شرعي جال ہے بال شي اس كى ذكاة لكانا اور وبل كے نفراء پر تقيم كرنا كروہ ہے . در مخار كاب الزكاة باب العرف مي ہے ، و المعتبر فقراء مكان المال و في الوصية مكان الموصى و في الفطرة مكان المودى عند محمد رحمه الله و هو الأسح الأن رؤومهم تبع قرأسه - دد الحماد مي ہے ، قوله المهار و بالمعتبر النح) اى الا مكان المركى حتى تو كان هو في بلد و ماله في آخر يفرق في موضع المال - ابن كمال ، اى في جسيع الروايات . بحر، و ظاهره انه لو فرق في مكان نفسه يكره كما في مسئلة نقلها - اى جگر عاشيم مي ہے ، قال شيخنا الظاهر اخراج زكاته ففقراء البلدة التي كان المال فيها الان قولهم و المعتبر مكان المال اى مكان وقت الوجوب الا وقت الإخراج الأنه بالوجوب في بلدة تعلق حق فقرائها بزكاته م

بہ بہ اللّٰ کی ذکاہ ادا، کردہا ہے اگر وہ مال دیوی نہیں ہے تو اس کی ذکاہ غیر جنس سے اداء کرسکا ہے گر شرط یہ ہے کہ ذکاہ واجب کی قیمت کے موافق مال دسے یا اس کی قیمت اداء کرسے ، ماری جسری جار شرط یہ ہے کہ ذکاہ واجب کی قیمت کے موافق مال دسے یا اس کی قیمت اداء کرسے ، ماری جارہ موری جارہ الزکاہ انتصل الگائی ٹی العروش میں ہے ، المال الذی تجب خبه الزکاہ ان ادبی ذکاته من خلاف جنسه و کلن مما لا

يجرى فيه الرباء و اما اذا ادى من جنسه و كان ربويا فأبو حنيفة و أبو يوسف رحمهما الله تعالى يعتبران القدر لا القيمة هكذا في شرح الطحاوي - و الثراهم بالصواب.

الاستقراء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زید کا دکین کسی غریب و مطلس شخص کے ذر ہو اور اس سے رقم دین وصول ہونے کی کم اسد ہو ، لو زید اگر ادائے زکاہ کی دیت سے اس کو دین معاف کردے لو ذکاہ اداء ہوگی یا شمی ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

الله رقم كى ذكالا من رقم دَين مراين كو معاف كرنا درست نهني ، البت يه صورت جاز به كر اس كو ذكا كل رقم ديب اور كر اس به قرض من والبن له يه در مختر من به و و اعلم ان اداء الدين عن الدين و العين عن العين و عن دين سيقبض الا مدين و العين عن العين و عن دين سيقبض الا يجوز ، و حينة الجواز ان يعطى مديونه العقير زكانه ثم يأخذها عن دينه و لو امتنع المديون مد يده و اخذها لكونه ظفر بجنس حقه فان مانعه رفعه المقاضى - دد المحمد و لو امتنع الوعن دين له المجواز) اى فيما اذا كان له دين على مصر و اراد ان يحمد زكاة عن عين عنده او عن دين له على آخر سيقبض ، و الله اللم بالعواب .

الاستقثاء

کیا فروتے ہیں طلائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زید وقت واحد میں کل رقم زکالا ادا، سمیں کرسکتا تو کی یہ جائز ہے کہ بدفعات اس کو ادا، کرے ؟

الجواب

مال خم ہوتے ہی فورا ذکاہ اداء کرتا واجب ہے ، بلا طد آخر سے انسان گذگار ہوتا ہے ۔ عامگیرہ جلد اصنح ما کاب الزکاہ میں ہے : و تجب علی الفور عند تمام الحول حتی یائم بتاخیرہ من غیر عذر و فی روایة الراری علی التراخی حتی یائم عند السوت و الاول اصبح کذا فی التہذیب ۔ اداء کرنے کی شرط ہے ہے کہ ذکاہ دینے والا یا تو دینے کے وقت ذکاہ کی نیت کرے یا بال میں سے رقم ذکاہ علیمہ کرنے کی شرط ہے ہے کہ ذکاہ دینے والا یا تو دینے کے وقت ذکاہ کی نیت کرے یا بال میں سے رقم ذکاہ علیمہ کرنے کے وقت اداء تعیروں کو چکہ متحق اوقات میں بدندس دینا بڑت ہے اور ہر وقت شام بال سے ذکاہ کی نیت سے تحویی تحویری رقم کالگر نعیر کو دینے جانا مشتت و تکلیل کا باعث ہے اس لئے شام علے علیمہ کرنے کے وقت ذکاہ کی نیت کو کانی اور صروری مشتت و تکلیل کا باعث ہے اس لئے شام ع نے علیمہ کرنے کے وقت ذکاہ کی نیت کو کانی اور صروری قرار دیا ہے ، مجر اس کے بعد ہر وقت صرورت بدفعات نظیروں کو بلا نیت کے مجی اداء کرے تو ورست

ب أن بكر عالمير من به و اما شرط ادائها غنية مقارنة للاداء او لعزل ما وجب هكذا في الكزر من بهين الختائق شرح كر الدقائق مهد ا صفر ٢٥٦ كاب الزكاة من به و و الحاصل غيه الافتران بالأداء كماثر العبادات الا ان الدفع يتفرق فيحرج باستحضار النية عند كل دفع فاكتفى لوجودها حالة العزل دفعاً للحرج -

یناه بری صورت مسئوله می بدفعات ادانی زکلا اس وقت درست بے جبکہ بمیشہ فلیے کو دینے کے وقت ادائے ذکلا کی دیت کی جائے ، چوکہ سال فتم ہوتے ہی فوراً ذکلا اداء کرنا الذی ہے ، اس لئے چاہتے کہ دقم نصاب سے فوراً حقداد ذکلا علیمه کرکے فلزاء و مساکین پر تعلیم کردی جائے ۔ اگر فصاب میں مولے چندی کے ذیودات یا گزشے ہیں جن کا فروخت کرن معصود شمی اور نہ اس کو شکست کرکے فقراء پر تعلیم کردی جائے اور کر سکتے ہیں تو ایسی حالت میں بہتر ہے ہے کہ ذکلا کی مقداد دقم قرص لے کر فقراء پر فوراً تعلیم کردی جائے اور اپنی احدی سے اس کی ادائی کرلی جائے آ کہ تاثیر کے گناہ سے نجت لیے اور فوری وجوب اداء ذر سے ساتھ جوجائے ۔ یہ وقت مزورت قرص لے کر رقم ذکلا اداء کرنا اور قرش کی ادائی کرنا شرعا درست ہے ۔ اس کی ادائی کرنا شرعا درست ہے ۔ او لمو اخر زکاۃ المال حتی مرمن یؤدی صرا من مالکیرے کاب الزکاۃ صفی المبر دائیہ ان یا کہ والد ان یستقرض لا داء الزکاۃ خان کان فی آگبر دائیہ انہ اذا المن کان الافضل له ان یستقرض و ادئی الزکاۃ و اجتہد لقضاء دینہ یقدر علی ذکاک کان الافضل له ان یستقرض و

الاستقياء

کی فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذریہ و حمرہ وطیرہ ملل ذکالا فرصنہ بغرض امداد مجروحمین و اجام و ارائل ترک کو روانہ کرنا چاہیں تو ۳یا ان کی ذکالا اداء ہوگی یا نہیں ؟ ادر چرم قربانی اگر بہ نیت ذکالا دیں تو ان کی ذکالا اداء ہوگی یا نہیں ؟ بینوا تؤجرہ ا

الجواب

شرع مي ذكاة كا مصرف فتراء و مساكين و فائل بسابان وغيره بتلت كے اي ـ در مخار مطبوع بر ماشي رد الحجار جلد ٢ صح ٤ باب مصرف ذكاة مي ب ، هو فقير و هو من له ادنى شيء ، و مسكين من لا شيء له ، و عاصل فيعطى بقدر عمله ، و مكاتب ، و مديون لا يمكل فصلبا فاضلا عن دينه ، و في صبيل الله و هو منقطع الغزاة ، اور دو مخار تحت قول و هو منقطع الغزاة كمتوب ب اى الذين عجزوا عن اللهوق بجيش الاصلام لمفقرهم بهلاك الفقة و الدابة و غيرهما فتحل لهم الصدقات و ان كانوا كاسبين اذ الكب يقعدهم عن الجهاد - فهمتاني ، عام عن مجادي مجادي ترك كي يتيم بي اور بيره عورتي يوك ليخ سررستون كي شهير بوجائے ب نظير و مسكين بوگ اين ، اور محمد غائري جو بوج ناداري ليخ طابع ب عابر بي ، اور وه فائل جو باج سرو سائل كے سب جاو ب عرب برد سائل كے سب جاو ب

قرباتی کے چرے (کمل) اور گوفت دونوں کا شرع میں ایک ہی حکم ہے۔ اور گوفت کو اگر کوئی شخص اکالا کی دیت سے نقیر کو دے تو اس کی ذکاہ اداء نسی جوتی ۔ ہدایہ جلد والنے مصطفائی کے صفح ۱۳۳ کتاب الاضحیۃ میں ہے : و اللحم بصغزلة الجلد فی الصحیح ۔ اس طرح عامکریہ جلد و صفح ۱۳۱ میں ہے اور دد لین را جلد و صفح ۱۳۱ میں ہے اور دد لین را جلد و صفح ۱۳۱ میں ہے و اذا دوم اللحم الی فقیر بنیة الزکاۃ لا یحسب عنها فی ظاهر الروایۃ ۔ اور عامکریہ جلد و صفح ۱۳۰۸ کتاب اضحے میں ہے : قصدی بلعم الاضحیة عنی الفقراء بنیة الزکاۃ لا یجزفه فی ظاهر الروایۃ ۔ بند بری صورت مسئول میں چرم قربانی اگر زکاہ کی دیت سے نقراء کو دیے جائیں تو شرعا ذکاہ اداء نسیں جوتی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقثاء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس سنلہ میں کہ زمین سرکاری میں جو غلہ کہ بویا جاتا ہے اور اس کی ماگذاری بھی سرکار کو اداء کیجاتی ہے ایے فلہ میں ذکاہ واجب ہے یا نہیں ؟ حسب محسب شافعی و حنی اس کا جواب اداء فربائے ۔

الجواب

شہب فائی میں فراج و اجرت اداء کرلے کے بعد مجی زمین مزدوم کے نئے میں ذکاہ یعنی مُشر واجب ہے ۔ ماشی عبد الحمد علی التحد صفح ۱۳۳۰ باب زکاہ النبات میں ہے ، و علی زراع ارض فیها خراج و اجرة الزکاۃ و لا یسقطها وحویها لاختلاف الحهة - الروش میں ہے ، و تجب (ای الزکاۃ) و ان کانت الارض سناجرۃ او ذات خراج - اور ای کی شرح میں ہے ، فتجب الزکاۃ مع الاجرۃ او ان کانت الارض سناجرۃ او ذات خراج - اور ای کی شرح میں ہے ، فتجب الزکاۃ مع الاجرۃ او العراج ۔ نمایہ میں ہے ، و لا فرق فی وجوب العشر او نصفه بین الارض المستاجرۃ او ذات الفراج و غیرهما لعموم الاخبار ۔

المراج و عيرسه حدو من من (جو كه مزارعين أو دى جال به اور ان ب الآزادى لى جالى به) ذكاة المن عشر شي به يه رو الحمار جلا و صفى مه كاب الزكاة من به و فى المتاتارخانية السلطان اذا دفع اراضى لا مالك لها و هى التى تسمى الاراضى المملكة الى قوم ليعطوا الغراج جاز و طريق الجواز احد الشيئين اما اقامتهم مقام المالاك فى الزراعة و اعطاء الغراج او الاحارة بقدر الغراج و يكون الملخوذ منهم خراجا فى حق الامام اجرة فى حقهم أه و من هذا القبيل الاراضى المصرية و الشامية كما قدمناه و يؤخذ من هذا أنه لا عشر على المزارعين فى بلادنا اذا كانت اراصيهم غير ممنوكة لهم لان ما يأخذه منهم نائب السلطان و هو المسمى بالزعيم او التيمارى ان كان غراجا فكذلك لأنه لا يجتمع مع العشر و ان كان اجرة فكذلك على قولهما فالظاهر انه كذلك الما فكذلك على حق الامام من انه لا عشر على المستأجر و اما على قولهما فالظاهر انه كذلك الما علمت من ان المأخوذ ليس اجرة من كل وجه لانه خراج فى حق الامام - پس صورت مسؤل

میں سرکاری زمینوں کے نظے میں بعد ادائی مالگذاری ذہب شافعیہ میں ذکاہ واجب ہے ، اور ذہب حنفیہ میں واجب نظیم اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فرائے میں طلمات دین اس مسئل میں کہ اگر کسی کی رقم کسی ہر قرض حسد ہو تو ملک ہر زکاہ اس رقم کی واجب الاداء ہے یا شمیں ؟

الجواب

رقم قرصد بعداد تصاب ذكاة ہے تو ايك سال گردمانے كے بعد مالك پر اس كى ذكاة وجب ہے ، كمر
اس كى ادائى بى وقت كرے جبكہ وہ وصول جوجائے ۔ اگر بدنوات وصول جو آل ہوتى ہے تو جب اس مقداد پ
وصوں جو كہ جس كى ذكاة ميں درجم ہے كم دينا پڑتا ہے تو يہ ساف ہے ۔ اور اگر ايك درجم ہے اس
وصول شدہ رقم كى ذكاة جوتى ہے تو رقم كے وصول جوتے ہى اس كا اداء كرنا واجب ہے ۔ ايما ہى جس تحد
رقم وصول جوتى جائے ذكاة مي بورے درجموں كى مقداد واجب الاداء ہے ۔ ور از دوئے صاب ايك درجم يا
كن درجموں كى مقداد پر ذكاة كى جو كسر آتى ہے وہ معاف يعنى واجب الاداء نسي ہے ۔ در مخد مطبوعہ يم
طاشيد دد الحمد مصرى جد م صفح ۲۵ كي الاكاة مي ہے : (و) اعلم ان الديون عند الاسام غلاقة قوى
و ستوسط و ضعيف (فتجب) ذكاتها اذا تم ضعابا و حال الحول لكن لا فوراً بل (عند قبض
اربعين درهما من الدين القوى) كفرض و مال شجارة فلما قبض اربعين درهما يلزمه درهم - دد
الحمد مي ہے : (قوله عند قبض اربعين درهما) قال في المحيط لأن الزكاة لا تجب في الكسور
من النصاب المثانى عندة ما لم يبلغ اربعين للحرج هكذلك لا يجب الأداء ما لم يبلغ اربعين للحرج ،

الاستقناء

کی فراتے ہیں طلت دین اس سنلہ میں کہ زوج کے پاس اس کی زوج مرحور کے زایدات ہیں ۔کیا اس کی ڈکا واجب ہے یا نہیں ؟ اکوارے

انسان کے مربانے کے بعد اس کا تمام الل منزوک کسالما ہے۔ اس سے میت کی تجمیز و تحقین و قرض و وصیت کی ادائی کی جاتی ہے ، اور باتی بحیثیت میراث حسب فرائس ورڈک مک می آجاتا ہے ۔ عالکیرے جلا ا صفی ۱۳۲۰ کتاب الخرائس میں ہے ؛ الترکة تتعلق بھا حقوق اربعة جهاز المیت و دفنه و الدین و المرسیة و المیراث ۔ اور میراث کی تعریف ای صفی می اس طرح کی گئی ہے ؛ و المیراث می المغة البقاء و فی الشرع انتقال مال الغیر الی الغیر علی صبیل المخلافة کذا فی حزامة السفتیں ۔ صورت مستول می ذوج می تجمیز و تکفین تو بالدار بونے کی حالت میں مجی ذوج می کہ ور ہے جیا کہ در

مخار مطبوع پر حاشیہ رد المحمالہ جد و صفح ۱۰۹ باب الجنائز میں ہے ، و اختلف فی زوج و الفتویٰ علیٰ وجوب کفنها علیه و ان قرکتُ مالا ، گر اس کے مزوکات سے ادائے قرصہ اور طث مل میں وصیت کا جاری کرنا منروری ہے ، اس کے بعد جو بال باتی رہے وہ اور قرض و وصیت یہ ہولیے کی صورت میں کل جاری کرنا منروری ہوئے کی صورت میں کل بال بحیثیت میراث ورڈ کی ملک ہے ، چاہئے کہ حسب فرائعن تقسیم کردیا جائے ۔ ہر ایک وارث کو اس مال بحیثیت میراث ورڈ کی مشرائط ذکاہ اوری ہوئے کہ حسب فرائعن تقسیم کردیا جائے ۔ ہر ایک وارث کو اس مال سے جس قدر حصد کے گا شرائط ذکاہ اوری ہوئے کہ جد اس وارث بر اس مال کی ذکاہ واجب ہے ،

الاستقناء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ زیر کے سکوئٹی مکان کے عناوہ اور مکانات مجی ہیں جن کا کرایہ ذیر کو وصول ہوتا ہے۔ کیا ان مکائوں کی نامیت کے لحاظ سے زیر پر ذکاہ اداء کرنا واجب ہے یا نہیں ؟

الجواب

مكان مسكونہ كے طلادہ كراہے عاصل كرنے كے مكان أكر ان كى تجارت متعدد نس ہے بلكہ محض كراہے وصول كرنے كيلئے فريدے گئے بن تو وہ كتى بى ذيادہ بالبت كے كيوں نہ بس ان مي ذكا نميں ہے ۔ أنح الممين جلد ا صفی ۱۶۰ كتب الزكاۃ ميں ہے ؛ و لا هرق بين ما لو كانت المسكنى او لم تكن مكن كانت للاستغلال حتى لو الشترى دارا بقصد استغلال اجرتها لا تجب عليه الزكاۃ و ان كانت قيمتها نصابا - شرح وقالے مجتبائى جلد ا صفى ۱۰۰ كتب الزكاۃ ميں ہے ؛ حتى لمو كان له عبد لا المخدمة او دار لا المسكنى و لم ينو المتجارة لا تجب هيها الزكاۃ و ان حال عليه العول - فياوى قاصى فال مطبود بر عاشي عالكي جلد ا صفى ١٠٠ كتب الزكاۃ ميں ہے ؛ و لو اشترى قدورا من صفر يمسكها او يؤاجرها لا تجب فيها الزكاۃ ميں ہے ؛ و لو اشترى قدورا من صفر يمسكها او يؤاجرها لا تجب فيها الزكاۃ مي بيوت الغلة ، مترب كے صفى ١٠٠ ميں ہے ؛ الغلة ، كل ما يحصل من ربح ارض او كرائها او اجرة او نحو ذكل ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فروتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زمانتہ موجودہ کے لحاظ سے سادات کو زکالا دے سکتے ہیں؟ اور وہ لینے کے مجاز ہیں یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الحواب

اگرچیک بعن متافرن لے موجودہ ذالے کے لحاظ سے سادات کو ڈکالا دینے کی اجلات دی ہے کہ صحیح اور قوی قول سے ہے کہ ناجالا ہے ۔ در مختر مظہور پر ماشیہ دد محتر جد ، صفح ہو کتاب الزکالا میں ہے : ثم ظاہر المذھب اطلاق المنع و قول العینی و انہاشمی یجوز له دفع زکاته لمثله صوابه لا یجوز ۔ ایج الرائق جلد ، صفح ہزمان و لا یجوز ۔ ایج الرائق جلد ، صفح ہزمان و لا

بشخص للاطارة الى رد رواية ابى عصمة عن الامام انه يجوز الدفع الى بنى هاشم فى زمانه و للاشارة اللي رد الرواية بآن الهاشمي يجوز له ان يدفع زَّكانه الى هاشمي مثَّله لأن ظاهر الرواية المنع مطلقاً ـ عالكيريه جلد ا صفح ١٨٩ شي سبم ؛ و لا يدفع الى بنى هاشم و هم آل علني و آل عباس و آل جعفر و آل عقيل و آل العارث بن عبد المطلب و يجوز الدفع الى س عداهم كذرية ابى لهب لأنهم لم يناصروا النبي صلى الله عليه و سلم كذا في السراج الوهاج - زكاة اور نزر و عشر و كفارات كے موا دوسرے جو للل صدقات ميں اگر سادات و بني ہائم كو دے جائيں تو جاتز ہے ، عالكيريد هي اك جُلُّه ہے ؛ هذا في الواجبات كالزكاة و النذر و العشر و الكفارة فأما النطوع فيجوز الصرف اليهم سخدًا على الكاخي - و الله اعلم بالصواب.

كيا فركت بي طملت دين اس مسئله مي كه سكة حدث بي مروج رياست حددآباد دكن ك لحاظ سے ذكاة کا نصاب کس تقد ہے ؟ اور مولے اور جائدی میں تولوں کے حساب سے زکالا کے نصاب کی کیا عقدار ے ؟ اور حیدآباد کے مروجہ سیر سے صدقہ فطر کا ہوگا ؟

چاندی کا نصاب صاحب جواہر اخلاطی اور مولانا معین الدین محضی شرح کتر الدقائق نے ساڑھے باون تولے بیان کیا ہے ، اور سولے کا ساڑھ سات توے ۔ مالا بدکی کاب الزکالا میں صاشبہ ہر جواہر اخلاطی ک به عمادت ب ، فتكون ماثنًا درهم اثنين و خمسين تولجة من العضة . فزاند الروايد كي كتاب الزكاة الى ب و في حاشية الكنز لمولانا معين الدين من الشرح ر القيراط و اربعة اخماس حبة فیکون وزن الدرهم خسنة و عشرین حبة و خسا حبة و کل تولجة ثلاثة دراهم و عشروں حبة و خمسا حبة لان توقجة اليوم منتة و تسعون حبة لان كل تولجة في اصطلاحنا اثنا عشرة ماهجة و كل ماهجة ثمانية حبة فعلى هذا يكون تصاب العضة بوزن بلادنا اثنين و لحمسين تولجة و نصف تولجة و الواجب تولجة و ست حبات ، و نصاب الذهب بوزن بلادنا سبع تولجات و مصف تولجة و الواجب ثمن تولجة و نصف ثمن تولجة و ذكك بالماهجة ماهجتان و ربع ماهجة و هو التحقیق فی هذا الباب - فراوی حادیہ میں جی سی حبارت حمدی سے معول ہے ۔

مگر معتبر متون و مشروع می سولے کا نصاب بیس مشتقال بلآیا گیا ہے اور یوندی کا نصاب الیے دو سو درہم ہیں جن کے ہر دس سات مشتقل کے مالد ہوں اور ای کو وزن سبعہ کما جاتا ہے ۔ مشسلال بیس قیراه کا بیان کر گیا ہے اور درہم حودہ قیراط کا ، قیراط پانچ متوسط بو کا ہوتا ہے جن کا بوست د تكالاكيا جائے اوران كے كتارى دراز جوں اور لوست چميلا ہوا يا كئے ہوئے د لئے جائي بكد سمجے و سالم

من مشرح وقاير كى تاب الأكاة باب ذكاة الاوال عن عو ندهب عشرون مثقالا و للفضة مائتا دوهم كل عشرة منها سبعة متأقيل اعلم ان هذا انوزن يسمى وزن سبعة و هو ان يكون الدوهم سبعة اجراء من الاجزاء التي يكون المثقال عشرة منها اى يكون الدوهم فصف مثقال و خمس مثقال فيكور عشرة دراهم بوزن مبعة متأقيل و المثقال عشرون قيراطا و الدوهم اربعة عشر قيراطا و القيراط حمس شعيرات - در مخارك كاب الاكا ياب فكاة المال عن سبع : فصاب الدهب عشرون مثقالا و الفضة مائتا دوهم كل عشرة دراهم وزن مبعة متأقيل و الدينار عشرون قيراطا و الدينار عشرون أميراطا و القيراط حمس شعيرات فيكون الدوهم الشرعى سبعين شعيرة و الدرهم اربعة عشر قيراطا و القيراط خمس شعيرات فيكون الدوهم الشرعى سبعين شعيرة و الدينار المثقال مائة شعيرة فهر درهم و ثادث اسباع درهم - مد المحارج الا ان كون الدوهم اربعة عشر المثقال مائة شعيرة و المباع دوهم من المعراج الا ان كون الدوهم اربعة عشر أب زكاة الذهب و الفضة عن سبع : و القيراط خمس شعيرات متوسطة غير مقشورة مقطوعة ما امتد من طرفيها فالمثقال مائة شعيرة .

پس ان روایات سے ظاہر ہے کہ سولے اور چادی دونوں نصابوں کی اعتماء قیراد پر ہے اور بالالفاق قیراد پرنج ہو کا بلایا گیا ہے اور ہو بھی متوسط بوست سمیت لینے کا حکم ہے ۔ ریاست دکن بلکہ تمام بدستان میں چار ہو کی رتی یعنی المنگی ور ساتھ رتی کا باشہ اور بارہ باشہ کا قرے مروج ہے جن میں قولہ کی انہا ہی چار ہو کی کی گری ہے ، اس لئے تحقیق کی فرض سے متوسط چار ہو لوست سمیت جن کے دونوں بازو دراز سے رتی رتی لیکنی کے مقابل کانے میں رحکم تولے گئے اور بے کم و کاست وزن میں بالکل ایک تھنگی کے برار پائی لیک ایک تعقیق کے دونوں بازم جورہ ہو کی بین دو باشہ ورائے میں دونوں میں بالکل ایک تعقیق کے بائر پائی درہم جس کا وزن چوہ قیر دا ہے سرتہ کو کا ہوا جس کے سائے سرتھ رتی دو بازہ بن کو تا ہوا جس کے سائے سرتھ بن دو باشہ دیڑہ رتی ہیں ۔ اور دو سو درہم کے چھنے تولے سائے پائی بائے چاندی کی ذکاہ کا نصاب ہوا ۔ حدراآباد کا روپ ہو گئر گیارہ باشہ کا ہے اس لئے انہولیس روپ بارہ آنے دو رتی روپیوں کے صاب سے زکاہ کا نصاب ہوا ہے جو تقریبا چالیس روپ بی ۔

سولے کا نصاب بیس مشتال ہے ۔ ایک مشتال بیس قیراط یعنی سو ہو کا ہوتا ہے اور سو ہو کے کا ہوتا ہے اور سو ہو کے پہنی تین ایشے ایک رتی ہیں اس حساب سے بیس مشتقال کے پانچ تولے ڈھائی ماشے سولے کی ڈکاٹا کا نصاب ہے ۔

مقدار نصاب کا چالیہوں حصد ذکاتا کی مقدار ہے ، جو دو سو درہم چاندی ہیں پانچ درہم ، اور بیس مشدقال سونے ہیں ہوتے ہے ۔ تولوں اور روپیوں کے حساب سے پہھیں تولے سائھ بانچ بائد چاندی کی ذکاتا پانچ دوہم لینی دی بائھ سائے سائے سائے سائے مائے دوہی کی ذکاتا ایک دوہیہ ہے ۔ اور پانچ تولے ذھائی بائد سونے کی ذکاتا آدھا مشتقال یعنی ایک بائد سائھ چار دائی ہے ۔ اس اللہ اس کو سونے کے وزن سے حساب کرنا چاہتے ۔ اس اللہ اس کو سونے کے وزن سے حساب کرنا چاہتے ۔ مقدار نصاب کے یانحوی حد کو در پینچے مقدار نصاب کے یانحوی حد کو در پینچے

معالم ہے ، اور جب لورا یا کواں حصہ زائد ہوجائے جب اصل نصاب کی ذکاہ کے علاوہ زائر یا نحوی جھے کی ذکالا مقدار زکلا کا یا تحوال حصہ دیا جائے ۔ مثلاً چالیس روپہ نصاب ہر اگر دو تین چار پانچ سات روپے زائد ہوجائیں او اس کی ذکاہ معاف ہے ، اس می محص جالیس کا ایک ہی دریے دینا ہوگا ۔ اور اگر آٹھ رویے ڈائد ہوجائی ج جالیں کا یا تحوال صد ہے جب جالیں کا تو ایک دوریہ دیا جائے ۔ اور ائد رویے ک ذکاہ ایک روپہ کا یا تحوال حصد یعنی تمن آنہ ایک پید اور ایک پید کا یا تحوال حصد دیا جلت ۔ پر اس طرح جالیس رویے ہے حولہ روسے زائد ہولے تک ایک روپیہ تین آنے ایک پید اور ایک پید کا یانحیاں صد دیے دایں ۔ اور جب جالیں یر سول روسیے ذائد جوجائی تو ایک روپہ مے آلے دو بیے اور دو پیوں كا يانحوال حصد دينا چاہئے ۔ اى طرح جادى كے نساب يمن چھنيس اولے ساڑھ يانج باشد ير جبك يانحوال حصہ سات تولیفے تمین ماشے جار رتی زانہ ہوہ نمیں تو مقدار زکلا یعنی دس ماشے ساڑھے سات رتی کا پانحواں حصد دو مانتے امکی ماتی دو جؤ زائد دیا جائے ۔ اور سونے کے تصاب یعنی یانج تولہ دُمانی ماشہ ہر جبکہ اس کا یا تحول حصہ پین ایک تولہ بیار رتی زائد ہوجائے تو اس کی زکاہ ایک مالٹ ساڑھے بیار رتی کا یا تحوال حصہ دو رتی دو جؤ زائد دیا جائے ۔ ایسا می ہر پانحویں حصہ ک زیادتی کی مقدار ذکاتا کا پانحوال حصہ دینا جاہتے اور

ج زیادتی نصاب کے اورے یا تحوی صد کو مد سینے اس کی زکا معاف ہے ۔ حمدا الرعابة مي مولانا حبد الحي رحمد الله نے بي زكالا كے تعاب كى مي تحقيق كى ہے ، اور كتر الحسنات نی اینا، الزکلامی مجی ملامین رحمہ اللہ نے سی لکھا ہے ، جس کو موارنا عبد الی نے معتبر مانا ہے ۔ ممدلا الرحلي مطبوع بر حاشيه مشرح وقاليه مطبوعه اتوار محدى جلد ا صغر ١٨٥ باب زكالا الاموال مي سب و فاعلم ال الوزن المعروف في بلادنا ماهجة و تولجة هو الذي يقال له "توله اثننا عشرة ماهجه" و هو الذي يقال له ماشه ، و الماهجة يكون له ثمانية اجزاء منها يسمى بالفارسية مرخ و يقال له بالهندية رتني بفتح الراه المهملة وكمر الناء الثناة الفوقية المشدة والمممه المشهور كنهتكجي بضم الكاف الفارسية بعدها هاء ثم نون ثم كاف فارسية ساكمة ثم جيم فارسية مكسورة و ننسمه بالاحسر و هذا الجزء يكون بقدر اربعة شعيرات فيكون المثقال الذي هو ملئة شعيرة خمسة و عشريين جزء احبر و هو ثلاث ماهجة و احبر واحد فيكون نصاب الذهب و هو عشرون مثقالا مقدار خمس تولجة و اثنتين ملعجة كما يعلم من ضرب ثلاث ماهجة و احمر في عشرين هذا في الذهب. و اما الفضة فقد عرفت ان نصابه مائنًا درهم و كل درهم اربعة عشر قيراطا يعنى مبعین شعیر: فتحصل فی درهم سبعة عثر و تصف احسر و هو ماهجتان و واحد و تصف من ذلك الاحمر فيكون مقدار مائتي درهم سنا و ثلاثين تولجة و مصف ماهجة . و من المعلوم ان السكة المضروبة المتداولة في بلادنا بلاد حكومة النصاري تكون بقدر احدى عشرة و نصف ماهجة فيعرف القدر منه مآدني تأسل ممن له ممارسة في العساب ـ الا صفح ١٨٨٠ سي ب و ان شئت تحقیق وزن السنقال و الدرهم و غیرهما بسب ما تعارفه اهل بلادنا فارجع الی كنز العسنات في ايناء الزكاة لملاً معمد سين الكهنوي و فتاوي ابنه مولانا معمد معين ـ كمُ الحنات في الحاء الزكاة مطبوح علوي صغر ه مي سب ؛ كال في الهداية المعتبر في الدرهم وزن سبعة و هو ان يكون العشرة منها وزن سبعة مثاقيل بذكك جرى التقدير في ديوان عصر رضي الله تعالی عنه . یعی در پدلیه گفت که ستیر در درایم نساب ک دو صد درم است وزن مبعد است که ده درم ازال بمتداد بقت مشدخال باشد و بمس وزن در دفر حساب امیر انومتین مصربت حر رصی الله حد تخرد یافت و گابت و گانم ماند . در شرح وقایه گفت که یکدوم بایی وزن مبعد نیم مشسخال و عقم حد از مشسستان می خود . پس بری تقدیر ده درم بوزن بهنت مشسستال شد و مشسستال بست تیراط است و قیراط طاغ جو است ، نیس یکدم جیارده گیراط بونان مشکد جو شد ۔ و رتی این شهر که آثرا در فاری مرخ و در بندی منطحی تامند بقدر حیار بواست پس مقلد جو که بینده و نیم رتی است بحساب نی ماشه مشت رتی بوزن دو ماشه و یک و نیم رتی می خود ، پس میک درم دو ماشه و میک و نیم رتی می خود ، و ده درم شرمی باین حماب بست و دو ماشہ رتی کم کہ بحساب ٹی روپ یازدہ ماشہ کہ رائج الوقت است دو روپر کسرے کم یعنی یاؤ آنہ جیارم کم که تقریباً معود ، برگاه داشتی که ده درم شرمی بقدر دو روپیه سکه حال است ، پس بداتکه دو صد درم ک نصاب ذکالا است بای حساب سی و سشمش تولد و نیخ و نیم ماشد می شود . و در آل دادن زکالا ده ماشد و بعث و نیم رقی واجب است . و بحساب رویه بلت مروجه چهل رویه تقریباً یعنی سی و نُه رویه دوازده این و مک نیم یاؤ بالا کسرے کم خواہد خد در ال مک روپ کر رہے صفر جبل است در زکالا بفترا، دادن واجب و مازم است رو اگر بعدر بنتم حصد زیاده شود لیمن بر چیل بشت روپیه مثلا زیاده شود یک روپیه و سه آند کسرے زیاده بدید و در زیادتی بر نساب زکالا که کستر از همس باشد جمول یک روپید که در نساب زکالا است کالی است زیاده دادن نمی رسد زیرا که نزد با در کسور زکا نیست تا که زیادتی جدد شمس مرسد زکا واجب تکردد • و بر گاه که زیادتی به بشت دمد یکروپ و سه اند کسرے زیادہ دید . و در بر زیادتی جس کار حس معتبر است مثلا در چل و شانزده دوید که زیادتی دو قس است میک روید و سشش و نیم از تقریبا بدید . و تصاب طلاء بست مشت ال است و مشمال بست قیراؤ که بوزن بست و بی رتی که مقدار سه ماشه و یکرتی است ، اس می مشه قال بمقدار سه ماشه و مک رتی شد و بست مشه قال جندار فنصت و دو نیم ماشه ی خود و آن بحساب نول بيخ نوله و دو نيم باشه شد ، جمي نساب طاه است ـ

پس صورت ستولہ میں نصاب ذکاہ تولہ کے صاب سے چاندی میں چھتیں تولے ساڑھ پانچ ماشے ،
الاز سونے میں پانچ تولے ڈھائی ماشے ۔ اور رویوں میں تقریبا چالیس دوید سکہ عقدیہ ہے ، جیبا کہ کتب معتبرہ فقہ سے تابت ہے ۔ ساڑھ باون تولہ کی دوایت بونکہ حمایہ میں متون و شروح کے خالاف ہے ابدا

قابل عمل شهن ـ

مدة وفطر کی مقدار تم معتبرہ کتب قاد میں نصف صاع بنائی گئ ہے ، اور جمارے پاس یعنی نہب منی میں عرقی صاع معتبر ہے ۔ شرح وقالے میں نصف صاع عراقی دو من کا بیان کیا گیا ہے ، اور ایک من ایک مو ایک معتبر ہے ۔ اور در تخدر میں ایک صاع ایک بزار چالیس درجم کا بیان کیا گیا ہے جس کا نصف بائج سو ایس مدرجم کا بیان کیا گیا ہے جس کا نصف بائج سو بیس درجم ہے ۔ شرح وقالہ مطبوعہ انواد محدی جاد ، صفح ۱۳۰۱ باب صدقہ فطر میں ہے ، شم

اعلم ان هذا الصاع هو الصاع العراقى و اما العجازى فهو خسة ارطال و ثلث رطل فالواجب عند الشافعى من العملة نصف صاع من العجازى و عندنا نصف صاع من العراقى و هو معوان على ان المن اربعون امتارا و الامتار اربعة مثاقيل و نصف مثقال فالمن مائة و ثمانون مثقالا على ان المن اربعون امتارا و الامتار اربعة مثاقيل و نصف مثقال فالمن مائة و ثمانون مثقالا و و محمد ثمانية ارطال بالعراقى و وقاي كه صدة قطر مي به و على الصاع عند ابى حنيفه و محمد ثمانية ارطال بالعراقى و وقاي كه صدة قطر مي به و صاع مما يسع فيه شانية ارطال من مج او عدس و العاب ذكا كل تحقيق مي يا كم الك من من و مائة ديره و الله ديره و الله و المن المن على الله الله و المن من الله الله و
حیداباد دکن میں چکہ اگریزی میر مروج ہے اور اگریزی سیر کو کلدار روپہ کے ساتھ وزن کی گیا تو ایک سیر وزن میں ای روپ کلداد کے براء پایا گیا ۔ اور کلداد روپہ کو تواا گیا تو ساڑھ گیارہ باشہ کا آب ہوا ۔ اس حساب سے اگریزی سیر چمبر تولے اٹھ باشے کا ہے ، اور نصف صرح کے چوالوے تولے لو باشے چار دن ۔ اگریزی میر کے حساب سے ساڑھ بارہ باشے کم سوا میر ہوتے ہیں ۔ اگر بر بنائے احتیا سوا سیر انگریزی دے دیا جانے تو صدتہ فطر اداء ، وجات می جاں اگریزی میر دائے نہیں ہے بازہ باشہ کے تولد سے چور لوے تولے فو باشے چار دنی صدتہ فطر اداء کی جانے ۔ ہمر میں چنک بویادیوں کے سیر عموا کم ہوتے ہیں اس لئے جو میر بازار میں دائے ہے اس سے تولد سوا میر گیبول دیا چاہتے جس سے بلا شبہ واجب داء ، وجاتا ہے ۔ اگر کوئ اس سے ذائد دے تو ذائد اس کی طرف سے صدتہ ہوجاتا ہے ۔ اگر کوئ اس سے ذائد دے تو ذائد اس کی طرف سے صدتہ ہوجاتا ہے ۔ اگر کوئ اس سے ذائد دے تو ذائد اس کی طرف سے صدتہ ہوجاتا ہے ۔ اگر کوئ اس سے دائد دے تو ذائد اس کی طرف سے صدتہ ہوجاتا ہے ۔ اگر کوئ اس سے دائد دے اور داخہ اس کی طرف سے صدتہ ہوجاتا ہے ۔ واللہ واجب داء محمور ہو داخر مشور ہے از دوجہ تحقیق فقد کی محتبر کتب لیمی مشرح وقیہ ، ہدایہ ، و در مختار وغیرہ کے حساب سے دوگنا ہے ۔ و داخہ احلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ دیاست حیداآباد میں مزادھین جو سرکاری ذہنات کا محصول و پن ادا، کرتے ہیں کیا اس محصول کی ادائی کے بعد ان بر ظلہ کا دسواں حصہ جس کو "عشر" کہتے ہیں فقراء کو دینا الذم ہے یا شیں ؟

الجواب

محصول سركارى اداء كرتے كے يعر مشروبين كى شرودت سي ہے ۔ دد الحمة جلد ٢ صنى الان الزكالا باب العشر ميں ہے ؛ لا عشر على المزارعين في بلادنا اذا كلت ارامنيهم غير معلوكة لهم لان ما يَأخذه منهم نائب السلطان و هو السمى بالزعيم او التيمارى ان كان عشراً خلا شيء عليهم غيره و ان كان خراجاً فكذلك لأنه لا يجتمع مع العشر و ان كان اجرة فكذلك على قول الامام من أنه لا عشر على المستأجر ۔ و اند اللم بالصواب .

الاستقثاء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس سئلہ میں کہ زید نے عمرہ کو تجارت کیلنے دوید قرض دیا تھا ، عمرہ کو تجارت کیلنے دوید قرض دیا تھا ، عمرہ کو تجارت میں نفسان ہوا ۔ زید چاہتا ہے کہ اس دوید کو اپنے ذیر کی ذکاہ میں عمرہ کو معاف کردے ، کیا معافی قرصہ سے ذکاہ واجب اداء ہوجاتی ہے یا شمیں ؟ کیا عنی ہائم کو ذکاہ کا دوید دینا درست ہے ؟ اور سولے چادی کے زید میں ذکاہ ہے یا شمیں ؟ اگر ہے تو کس قد ؟ بینوا تؤمرہ ا

الجواب

قرصدار اگر متحکمت بے تو اس کو ذکاہ واجہ کے صاوط میں اگر قرض معاف کردیا جائے تو زکاہ اوار ہوجاتی ہے۔ در مخارکی کلب الزکاہ میں ہے ، و نو اُبراً رب الدّیں المدیون بعد العول فلا زکاہ مواء کان الدّین قویا او لا ۔ خانیہ و قیدہ فی المحیط بالمحر ، در الحماد میں ہے ، و لو وہب الدّین ممن علیه و هو فقیر تسقیط عنه الزکاہ ،

ين باشم كو زكاة دينا درست نسي ب رد مختركى كاب الزكلة باب المصرف مي ب و لا الى

يدي هاشم -

پھٹنیں آولہ ساڑھے پانچ مانے چاندی کا نصاب ہے ، اس میں دس مانے ساڑھ سات رتی ذکاہ دینا چاہئے ، تمام چاندی کے زبودات کی اس صاب سے ذکاہ دی جائے ۔ اور پانچ آولہ دُعائی ماند سولے کا فصاب ہے ذکاہ دی جائے ۔ اور پانچ آولہ دُعائی ماند سولے کا فصاب سے ذکاہ فصاب ہے ذکاہ دینا چاہئے ، تمام سولے کے ذبورکی اس صاب سے ذکاہ دینا چاہئے ، تمام سولے کے ذبورکی اس صاب سے ذکاہ دینا چاہئے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حقیق جمانی کو زکالا کا روپید دینا درست ہے یا نسی ؟

الجواب

یشرط مخابی حقیقی جمانی کو ذکالا کا روپیہ دینا درست اور بسر ہے ، کیونکہ مال باپ ابر اولاد کے سوا

باقی ترابت داروں کو زکاۃ دینے میں صلہ رحمی اور صدقہ دونوں بہتیں توری بہوتی ہیں ۔ رد الحمار جلد ۲ کتاب انزکاۃ باب المصرف میں ہے ، و قید بالولاد فجوازہ لبقیۃ الافارب کالإخوۃ و الاُعمام و الاُخوال و الفقراء بل هم اولیٰ لاَّنه صلة و صدقة ۔ و اللہ اسم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فردتے ہی علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذکالا و فطرہ و چرم قرمانی مدسہ یا کسی انجمن کو دے سکتے ہیں یا نہیں ؟ اگر کوئی ہندو جانماز تحد دے لو اس پر نماز پرستا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

ویک طلبات طوم دید کو تکاہ دینا درست ہے اس کے رقم ٹکاہ و قطوہ و چرم قرباتی طابت علوم دیئے ہیں ، کے حواج میں صرب کرلے کیئے کی دین عدارت کی موقع یا دین انجن کے سربست کو دے سکتے ہیں ، پشرطید سربرست انجن طلبات طوم دید کے مصارف میں خرج کرے ۔ در مخمل کے کاب الزکاہ باب السمال میں ہر کرے ۔ در مخمل کے کاب الزکاہ باب السمال میں ہر ہیں ہے ، ان طالب العلم یجوز له احذ الزکاہ و نو غنیا اذا فر غنیا اذا فر غنیا ادا فر السمنف ۔ در الحمار میں ہے ، و فی السبسوط لا یجوز دفع الزکاہ الی من یسکل نصابا الا انی طالب العلم و الفازی و منقطع السمج نقوله عید الصادة و السلام ، یجوز دفع الرکاہ الحال المال و ان کان له نفقه اربعین سنة ۔ ہدر اگر مسلمان کو جانماز تحقق دے تو اس پر نماز پڑھا جاتم ہے ۔ کونکہ اہل ذم کا مسلمانوں کو ان اشخاص کے خربی امور میں صرف کرلے کیئے ال و جنداد کا دیا درست ہے پشرطیک کی فاص شخص یا اشخاص کو دے ۔ مگری جلد می صفح وی میں ہے ، و اہل الذمة فی حکم الهبة بمنزلة المسلمین لأمهم المترصوا احکام الاسلام فی ما یرجم الی انسمالدی ۔ اللاحات فی ادکام الاداقات صفح الا میں ہے ، و لو اوصی الذمی ان تبنی دارہ صبحدا نقوم باعیامهم او الاحل معملة باعیامهم جاز استحسانا لکونه وصیة لقوم باعیانهم و کذلک یصح الایصاء بمال لرجل بعینه ایسمج به لکونه وصیة لسمین شم ان شاء حج باغیانهم و کذلک یصح الایصاء بمال لرجل بعینه ایسمج به لکونه وصیة لسمین شم ان شاء حج باغیانهم و کونگ میں ۔ و افران شاء مرس ۔ و الله اعلی بانسواب ،

كِتَابُ الصَّوم

الاستقباء

اگر کوئی شخص قبل طوع صبح جماع کرے یا احمالم والا ہو اور اس مالت دایاک میں صبح ہوجات ، تو کی اس ناپاکی سے روزہ میں کوئی اساد لازم آنا ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

اس ناپک سے روزہ میں کوئی قداد لازم نہیں آتا ۔ فناوی مراجد فیما الند السوم میں خکور ہے ؛ لمی اصبح جنباً لا یفسد الصوم ، فناوی عالکیرے صفر ۲۰ میں ہے ؛ و من اصبح جنباً او احتلم فی النهار لم یضرہ کذا فی معیط السر خسی ۔ واللہ اسلم یالصواب .

الاستقياء

مرکوئی شخص دمعنان شریف میں اپن مودت سے بعد مغرب کب تک جرح کرسکہ ہے ؟ اور بعد تماز صبح اپنی عودت سے جاع کرسکہا ہے یا نس ؟

الجواب

رمعنان شریف می خروب آفراب سے سکر صبح صادق تک کھائے پینے اور جام کرنے کی اجازت ہے ۔ بعد طلوع سبح صادق جبکہ نماذ سبح کا وقت شروع ہو جانا ہے کھانا بین اور جماع کرن روزہ وار کیلئے قطعا حرام ہے ۔ محیط سرخی جلد اول صفح ہم کاب العموم میں ہے ، قوله تعالیٰ " ثم اُتِمْوا الْقِسْيَامُ اِلْمَیٰ اللّٰیٰ اِلَّمٰیٰ اللّٰمٰ اللّٰمٰ اللّٰکل و الشرب و الوقاع هی لیالی دمضان ثم اُمر بالکھ ِ فی اللّٰهار من وقت طلوع العجر الیٰ دخول الليل فيکون مقداراً باليوم ۔ والنہ اعلم بالعمواب .

الاستقياء

بعد نماز صبح کوئی شخص آرام کرے اور بدخوالی ہو تو وہ صبح کو عنس کرسکتا ہے یا روزہ فاسد ہوجائیگا ؟ اور عنس کرے تو کون کونسی شرائط مچھوڑٹی رایں گی ؟ الجواب

الاستقياء

اً کوئی بعد نماز ظهر آرام کرے اور بدفوابی ہو جائے ، تو اس کے متعلق شائع لے کیا عکم کیا ہے ؟

الحواسب

بنابت سے روزہ میں کوئی نتصان و صرر شمی ستا ، محیط سرخسی جدد اول صنی ۸۳ میں ہے ، و من اصبح جدما او احتدم فی النهار لم یصر ، اور در مخدد مطبوعہ بر عاشیر رد الحماد مصری جدد اصفی ۱۰۹ میں ہے ، (او اصبح جنبا) و ان بقی کل البوم (لم یقطر) ، و اللہ اصم بالسواب

الاستقراء اگر کسی کو روزہ کی حالت می کمی ڈیجر سے تو کیا ہوت ہے؟

الجواب

ر اور کورنے سے کھٹی ڈکاری اتی ہیں ، اور سرکے وقت منرورت سے زیادہ کو، کروہ ہے اگر پیکہ دورہ جوم آیا ہے ۔ بسیاکہ فقاوی شرنیلل تھی صفح وہ، بات اسور میں ہے ، و بسفی ان لا یکٹر فیہ ہما لا بیقی معد احساس ۔ واقد اعلم بالصواب ،

الاستقباء

روزہ میں عود یا اگری کا دعواں خود بحود علق میں جلنے ، یا کوئی عمداً ہے تو کوئی نساد پید جو ، یا شس ؟ بیٹوا تؤجروا ۔ الحواب

روزه کی حالت میں دمواں خود بخود علق میں جاتے ہے روزہ فاسد سنی ہوتا ، لیکن اگر کوئی شخص عمداً دموال صن میں داخل کرے تو روزہ فاسد ہوباتا ہے ۔ اور اس پر اس روزہ کی تصا، واہب ہے ۔ بلکہ عود و عشر کا دعوں عمداً بینے سے تو کفارہ بجی الذم آت ہے ۔ اس طرح تمرکو کے دعویں کا حال ہے ۔ رد الحمال شائی جسر المعنو الله من میں ہو : (او دخل حدقہ غبار او دباب او دخان) و لو ذاکرا استحصاما لعدم امکان فتحرز عنه ۔ و مفادہ انه لو اُدخل حلقه الدخان اعظر ای دخان کال و لو عودا او عنبرا لو دکرا لامکان التحرز عنه و مفادہ انه لو اُدخل حلقه الدخان اعظر ای دخان کال و لو عودا او عنبرا لو دکرا لامکان التحرز عده فلینه له ۔ فاوی شربیالے باب یا یقد العوم صفح الاه میں ہے ؛ او دخل دحاناً بصنعه متعمداً الی جوفه او دماغه لوحود المفطر و هذا فی دخان غیر العنس و العود و فیهما لا یبعد دروم الکفارة ایضا للنعم و انتداوی و کذا الدخان العادث مثر به و ابتدع میڈا الزمان کما قدمناہ ۔ و الله اعلم باصواب ،

الاستقبآء

سر کے وقت کی ابتداء کب سے ہوتی ہے؟ اور انتاء کب تک ہے ؟ منسل بحو لا کتب تحریر قرائیں .

الجواب

الکیر صفو ۱۰۰ جد اور می سعور ہے : انسجر مسحو و وقد آخر الليل قال العقيم ابو اللين و مالکير سفو ۱۰۰ جد اور مي سعور ہے : انسجر مسحو و وقده آخر الليل قال العقيم ابو اللين و هو السدس الاخير هكدا في السراح الوهاج - پن دوزه دار كو چهے كه طوع الماآب و طروب آفاب كو تحميك الدر بر دريافت كرلے كے بعد ما بين طوع و خروب جس قدر وقت وہ اس كے چي جھے كرك ، بدائ شب ہے بائ في جھے كوئ اب بو افر والما چمنا صد رہ جائيا اس كے شروع ہوتے ہي سمو كا بدائي وقت شروع ہوتا ہو بائل ہے شاہت ہے كہ جب آفاب افل سے سنون بندائي وقت شروع ہوجاتا ہے ۔ علم جنت كے قاعدہ ہے يہ امر ثابت ہے كہ جب آفاب افل ہے معمون كي اجدائي وقت ہے ۔ سب منون بندائي وقت ہو مسلون كي اجدائي وقت ہو بكر ما احتاق اور جول جول رات برحق جائي ان اوقات مي اخرائي اور انتاز مي جو كا ادر انتاز مي بحق اور دنتاز مي بحل مدان ہو جي اور جول جول رات برحق جائيل اوقات مي اخرائي اوقات مي اخرائي او اللي ساتھ جي اور دن مدوى جو گا اور انتاز وقت ہو جو تي اوقات مي اخرائي اوقات مي اخرائي اوقات مي اخرائي دون جو گا اور انتاز دون جو گا اور انتاز دون جو تي جو تي دون جو تي دون اللي ساتھ جي تي تو جو تي دون کي جو تي جو تي دون کي جو تي دون کي دون

یہ حساب بدہ حیر آباد کے ڈایل اور دائرہ جند سے قائم کیا گیا ہے۔ جس کی تصحیح مر وقت اس

کمڑی ہے ہوسکتی ہے جو بیاں کے ڈائی اور دائرہ بندسے کے مطابق ہو۔
صبح صادق کے طوع ہوتے ہی سم کرنا یعنی کھانا پینا وغیرہ سرام ہے اکیونکہ بیاں سے روزہ شروع ہوجانا ہے اور سمی روزہ کا وقت ہے ۔ فائدی عالکیرے جلد اول صفح ۱۹۹ میں ذکور ہے ، و وقتہ من حین یطلع الفجر الثانی و الستعلیر المنتشر فی الافق الی غروب الشمس ۔ صبح صادق میں بھی وہ صبح صادق معتبر ہے جو پہلے پہل لگاتی ہے اس کا خوب الجمی طرح کالیان اور ہر طرف اڈنا متروری نئیں اور اس میں المیں ا

سمر كا آخر وقت مي كرنا محتب ہے ، كر اليے آخر وقت مي كہ جس مي ظك برنجائ كروہ ہے ، اس لئے بالكل آخر وقت ميں جب كہ طوع قمر قريب ہو سم كرنا بہتر نسي ہے ۔ فراوي عالكيريہ صفر ٢٠٠ جلد اول مي ذكور ہے ، نام تأخير المسعور مستحب كذا في النهاية النح و يكر، تاخير السعود اللي وقت يقع فيد الشك هكذا في السراج الوهاج ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فرائے ہیں صملت دین اس مسئلہ میں کہ ماہ رستان شریف میں اگر جاند آخر ماہ میں سورج مروب ہولے کے قبل نظر آوے لو روزہ اقطار کر مکتے ہیں ؟

الجواب

چاند کے قبل از خروب آفاب دن می نظر آئے کا کئی اهباد نسی ہے اس کے نظر آئے ہے تہ اس روز افطار کرتے کی صرورت ہے داس کے بعد والے دن میں دوزہ دکھنے کی طاحت و فناوی در مخالد یر طائبے دد الحماد خالی جاد معنی جه مطبوع مصری میں ذکور ہے ؛ (نهارا) قبل الزوال و بعده (غیر معتبر علی) ظاهر (المذهب) و علیه اکثر المشایخ و علیه الفتولی ٤ بحر عن المخلاصة - اور فناوی دد الحماد خالی میں ہے ؛ و معنی عدم اعتبارها الله لا یثبت بها حکم من وجوب صوره او فعلر فلا الله قال فی النمائیة فلا یصل و لا یفطر و اعاده و ان علم معا قبله لیفید ان قوله للیلة الآتیة لم یثبت بهذه الرؤیة بل ثبت ضرورة اکمال العدة - و الله الله بالصواب و

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص ماہ رمعنان شریف میں نماز کے وقت فرض میں شامل نہ ہو تو وہ وتر میں شامل ہوسکتا ہے یا نہیں ؟ الجواب

رمدن شرب میں جب کہ کوئی شخص اللہ کے ساتھ فرض عضاء میں شائل نہ ہو تو اس کا وتر میں اللم کے ساتھ شائل ہونا دوست نہیں ہے ۔ فرآوی دد الحماد شائل جلد العظیور مصری ۱۹۹۰ میں ذکور ہے ، لکن فی الماتار خانیة عن الیتیمة انه سئل علی بن احمد عمن صلی الفرض و الشراویح وحدہ او التراویح فقط عمل یصلی الوتر سے الامام فقال لا ۔ ثم رأیت القهستانی فی ذکر تصحیح ما ذکر المصنف ثم قال لکته ادا لم یصل العرض معه لا یتبعه فی الوتر ، جائع الاموز کھوری کے صفی ۱۹ المحمد میں ہوتا کے ساتھ المحدد میں المنبة ، و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تد (ٹیلیگرام وغیرہ) کے وربعہ سے رویت بال کی خبر اگر اس طرح آئے کہ وبال کا قاضی یا حمدہ دار گواہیاں لیکر بندید تار اطلاع دے اور گواہوں کا نام مجی تار میں بیان کردے ، تو کیا لاس تار معتبر مجما جانگا یا شہیں ؟ معتبر بنالے کا کوئی طریقہ مثلا اگر تار دینے والے سے دوہرہ تصدیق کرلی مدہ داروں کے نام سے تار دیا جائے اور دہ تصدیق کرلی ، اس طریقے سے تارکی خبر معتبر ہوسکتی یا تہمیں ؟

الجواب

بالدِ غير كى رؤيتِ بال فتما، ك پاس اس وقت قابل اهبار ب جبكه اس شر كے دو شخص آكر رؤيتِ بالل كى گوائي ديں د بال قاضى (مكم) نے حكم ديريا ہے ايا اس شر ميں د بال كاضى (مكم) نے حكم ديريا ہے ايا اس شر ميں دبال كى رؤيت كى ماتھ بيان آكر بيان شر ميں دبال كى رؤيت كى ماتھ بيان آكر بيان كري ك ان كا مجوث بوانا عقل كے پاس محل ہو ۔ در مخار كى كتب الصوم ميں ہے ، (فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب) اذا ثبت عندهم رؤية اولئك بطريق موجب كما مر د دد المحار مين المشرق برؤية اهل المغرب) گأن يعتمل اثنان الشهادة از يشهدا على حكم القاضى او يستفيض المخبر بخلاف ما اذا أخبرا ان اهل بلدة كذا رأوه لأنه حكلية . اين عابدين دمح الله عليه نواتر النبر تنبيه الغافل و الوسنان في احكام هلال رمضان ميں كما ہے ، ان المراد بالاستقاضة تواتر النبر من الواردين من ثلك البلدة الى البلدة الأخرى لا مجرد الاستفاضة لأنها قد تكون مبنية على احبار رجل واحد فيشيم الخبر عنه و لا شك ان هذا لا يكفى ۔

اور قتماء نے یہ مجی تقریح کردی ہے کہ روزہ حونکہ امر دین ہے اور خیر محض ہے اس لئے عبار و ایر کی حالت میں اس کا جوت بک مرد عادل کے بیان سے مجی ہوسکا ہے ۔ اور نظار میں جونکہ دنیوی نفع ہے اس لئے یہ حقوق العباد کے مطاب ہے جس کے جوت میں دیگر حقوق کی طرح شری شمادت پیش ہے اس لئے یہ حقوق العباد کے مطاب ہے جس کے جوت میں دیگر حقوق کی طرح شری شمادت پیش کرلے کی ضرورت ہے ۔ در مخار کی تاب الصوم میں ہے : (و قبیل بلا دعوی د) بلا (لفظ اشھد) و

بلا حكم و مجلس قضاء لأنه خبر لا شهادة (المصوم مع علة كفيم) و غبار (خبر عادل) او مستور على ما صححه في البزازية على خلاف ظاهر الرواية (و لو قناً او انشى او محدوداً في قذف تأب و شرط للفطر) مع العلة و المحدالة (نصاب الشهادة و لفظ الشهد) و عدم العد في قذف لتعلق نفع العباد) علة الاشتراط ما ذكر في الشهادة على هلال الفطر بغلاف هلال الصوم الأن الصوم اسر ديني فلم يشترط فيه ذكل اما الفطر فهو نفع دنيوي للعباد فأشبه ماثر حقوقهم فيشترط فيه ما يشترط فيها - چنانج الل قريه و رمعنان شهد كا روزه ديني كيك شر به تونول كا مرجود يا شمر كم شارول با تعديلول كا روش جونا وغيره علمات طبير فان بول كم سبب به كاني في كن بي در الحد بلاء عمو عه كاب المحوم من به و قلت المفاهر انه يلزم اهل القرئ الصوم بسماع المدافي او رؤية القناديل من المصر الانه علامة ظاهرة تفيد غلبة الظن و غلبة الظن حجة موجبة للعمل كما صرحوا به و احتمال كون ذلك لفير رمضان بعيد اذ لا يفعل مثل ذلك عادة عي ليئة الشك الالشوت ومضان -

بد، بریں صورت ستولہ میں فہر آلہ تحقیق و توثیق کے بعد بھی چنکہ نکور اصدد شہادہ شرعی شیں ہے ، اور اگر اس کو خطوط کے قائم مذم بجما جائے تو الفط بشبه العط کا شبہ آلہ دینے والوں کے ساتھ بھی قائم ہے ، اس لئے تولیل اور تدیلوں کی فرح اس کی فہر بھی منبد غلبت غن ہوسکتی ہے ۔ لهذا بالل رمعنان کے فہوت کا حکم النے موثق آلہ کی فہر ہے دینا جائز ہے ۔ گر بلال حمد کے فہوت کا حکم دینا درست نہیں ہے ۔ و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ آر درگ آباد میں اور وی کو چاند نظر آنے اور حدرآباد
میں نظر نہ آئے تو وہاں کی رؤیت کے لحاظ سے حدرآباد میں تدیخ بدلنے کی مشرورت ہے یا نہیں ؟ یہ بات
علم بینت سے واضح ہے کہ چاند ہہ نہیت آفاہ کے صرفح السیر ہے ،کسی مقام میں مشاؤ کلکہ میں جو مشرقی
شر ہے ۲۹ تاریخ طفق میں چھیا رہے اور دوسرے مقام مشلا مجبتی میں جو مقرقی شہر ہے اپنی سیر کی وجہ سے
شفق سے لکل آئے اور دکھنے گئے تو بمبتی والوں کو رؤیت کی گوابی دینا درست ہوگا ۔ بخلاف کلکھ والوں کے
کہ ان کے حق میں ۲۹ بمئولہ ۲۸ کے بوگی جس میں چاند چھیا رہنا ہے ، مینی ان کے پاس چاند ۲۸ کو بلال
یہ تھا کیونکہ چاند پر بلال کا اطلق اس وقت ہوتا ہے جبکہ طفق سے فارج ۶۹ کو بھی دو کر ایسی وضع خاص پر آباہے
کہ آفاب کی منفلہ روشنی کا ایک چوٹا صد نظر آئے گئے ۔ اس طرح ۲۹ کو بھی ان کے حق میں چاند بلال
سنوا کیونکہ اس دونہ بھی اس وضح خاص پر یہ آیا جس سے اس پر بلال کا اطلاق ہو ۔ اس جبکہ اہل کلکھ کے
حق میں چند بلال ہوا ہی نہ تھا تو بمبتی والوں کا بلال ان کے حق میں کیونکہ بلال سمجھا جاتے ۔
حق میں چوند بلال ہوا ہی نہ تھا تو بمبتی والوں کا بلال ان کے حق میں کیونکہ بلال سمجھا جاتے ۔
خبر تونیخ کا آگر یہ طرفید ہو کہ تاد کے ذرید سے ابور سرکاری تھیج کیا یہ قابل احتیاد ہے یا تسیں ؟
خبر تونیخ کا آگر یہ طرفید ہو کہ تاد کے ذرید سے ابطور سرکاری تھیج کیا یہ قابل احتیاد ہے یا تسیں ؟

اس طرح اگر شیے کے دریعہ سے تحصیلدار یا دوسرے صدہ دار اطلاع دیں تو یہ خبر قابل اعتبار ہوگی یا تہمیں

جس پر رمعنان میں روزہ رکھنے یا اقطار کرتے کا حکم دیا جائے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

ا،م شافعی دعد الله عليے كے پاس مذہب سمج يہ ب كه مغرب والوں كے جاند كا مشرق والوں كو لحاظ و احتبار کی منرورت نہیں ، بلکہ ہر ایک این رؤیت ہے عمل کرے ۔ شافعی رجد اللہ علیہ کے سوا حتی و مالکی و منلی ان تیوں داہب میں یہ مکم ہے کہ ایل مشرق کو بھی ایل مغرب کی رؤیت کا اعتبار کرنا چاہئے ۔ یسی جس دن المل مغرب کے پاس اعلی رؤیت کے لحاظ سے روزہ یا افطار ہے اہل مشرق ہر تھی روزہ رکھتا یا افعاد كرنا لام ب ، ع كر مديث من صوموا لرؤيت و كفيلروا لرؤيت عام ب ، اس لخ اختلاف مطالع كاكوني اعتبار نهي . قاوى دد الحمار كے اى صفر سي ب ، و انسا النعلاف في اعتبار اختلاف السطالع بمعنى انه هل يجب على كل قوم اعتبار مطلعهم و لا يلزم احداً العمل بمطلع غيره ام لا يعتبر اختلافها بل يجب العمل بلا سبق رؤية حتى لو رئي في المشرق ليلة الجمعة و في المغرب ليلة السبت وجب على اهمل المغرب العصل بما رءاه اهمل المشرق ، فقيل بالاول و اعتمده الزيلعي و صاحب الفيض و هو الصحيح عند الثافعية لان كل قوم مخاطبون بما عندهم كما في اوقات الصلاة و ايدو في الدر بما مر من عدم وجوب العشاء و الوثر على فاقد وقتهما ، و طابعر الرواية الثاني و هو المعتمد عندنا و عند المالكية و العنابلة لتعلق الغطاب عاما بمطلق الرؤية في حديث " صوموا لرؤيته " بخلاف اوقات الصلاة - الى صفى در مخار ش ب ؛ (احتلاف المطالع) رؤيته نهارا قبل الزوال و بعده (غير معتبر على) ظاهر (المذهب) و عليه أكثر المشايخ و عليه الفتري بحر عن الخلاصة (فيلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب) اذا ثبت عندهم رؤية ہو جانے تو تمام منرب و مشرق کے رہے والوں پر غمر والوق سے سینے کے بعد اس کا اعتبار کرنا لازم ہے ۔ دمعنان شریف کے چاند کی گوای امر دین ہونے کی وجہ سے شرعا گوای نہیں ہے بلکہ اخبار یعن خبر دینا ب اس لے مطلع صاف یہ جونے کی صورت س اگر ایک عادل یعنی متی شخص ، یا وہ شخص جس کا تنوی و فسق و فجور کسی کو معلوم نسیں ہے جاہے وہ غلام ہو یا عورت یا محدود فی الفذف جو تائب ہے جبکہ

یا دیکھر کندے تو شرعا اس ایک کی گوای مجی معتبر ہے۔ اور مطلع صاف ہولے کی صورت میں جامت عظیم کے کینے کی منرورت ہے۔ اگر بھی جاعت ند دیکھے تو سوجودہ زبانہ کے لحاظ سے دو تخصول کا دیکھر کہ دینا کائی ہے ۔ در مختار مطبوعہ پر ماشیہ رد مختار مصری جلد ۲ صفحہ ۹۳ میں ہے ؛ ﴿ و قبيل بلا دعوى و ﴾ بلاً (لفظ اشهد) و بلا حكم و محلس قضاء لانه خبر لا شهادة (للصوم مع علة غيم) و غبار (خبر عدل) او مستور على ما صععه البرازي على خلاف ظاهر الرواية لا فاسق اتفاقاً (و لو) كان العدل (قنا او اثنى او محدودا في قذف تاب). الا صنى ٥٠ ٪ ب : (ر) قبيل (بلا عدة جمع عظيم يقع العدم) الشرعى و هو علبة الظن (بخبرهم و هو المفرّض الى رأى الامام سن غير تقدير بعدد) على المدهب و عن الامام أنه يكنفي بشاهدين و اختاره في البحر - أود ود الحار من -> : (قوله و اختاره في البحر) حيث قال: و يبقى العمل على هذه الرواية في زماننا لان الناس تكامنوا عن تراثى الاهلة فانتفي قولهم مع توجههم طالبين لما توجه هو البه فكان التفرج غير ظاهر في الغلط ثم ايد ذكك بأن ظاهر الولوالجية و الظهيرية يدل على ان ظاهر الرواية هو اشتراط العدد لا الجمع العظيم و العدد يصدق باثنين - الاحمد النظر كے چاند كے لئے مطلع صاف نہ ہولے کی صورت میں ور متنی مرد یا امک ستی مرد اور ور عورتوں کی صرورت ہے جو لفظ " اشمعد " کے ماتھ کواہی دیں اور " محدود نی التدف " مجی نہ ہوں ۔ در عمار کے صفر ۹۳ میں ہے ، (و مشرط ملفطر) مع العلة و العدالة (نصاب الشهادة و لفظ اشهد) و عدم العد في قذف لتعنق نفع العبد - مظلح مال ہوئے کی صورت میں دمعنان کے جاد کی طرح اس کا بھی حکم ہے ۔ یعنی جاعت عظیم گواہی دے ، اگر جاعت عظیم نہ ہو تو دو مخصول کی گوائی مجی کانی ہے۔ دد الحمار کے صفی ما میں ہے ، (خوله بلا علة) اى ان شرط القبول عند عدم العلة في السماء لهلال الصوم او الفطر او غيرهما اخبار

یں صورت سنولہ می جبکہ اصلاع اور تعلقات کے قامتی یا حمدہ دار سرکاری جو اس کام ہے مناب سرکار مغرد ہی حسب محقق و شروط بالا رؤیت طال کا اظمینان و یقین کرلینے کے بعد فہر کے قاضی یا اس حاکم کو جو سخانب سرکار اس کام ہے مقرر ہے باصابط تور سے اطلاح دیں تو ان کی یہ توریر معتبر ہے کیونکہ شریعت میں ایک قاملی کی تحریر دوسرے قاملی کے پاس ہر ایک حق میں جائز رامی کئ ہے ، فادی دو مظار مطبوعه بر حاشیه رد المحمد جلد ۳ صغر ۲۹۵ می ب : (انقاضی یکتب الی القاضی فی کل حق) به یفتی

ار كى خبر بحى مثل تحريرى خبر كے ب كيونك كافة ير جو لفظ لكم ديا جاتا ہے وہ بجنب كمتوب اليه تك پیچا ہے ، اس طرح کد میں جو بات کی جاتی ہے وہ بھی بجنب کاسب کو سائی دیتی ہے اس می کسی قسم ے فق نس آنا ۔ قدیم زالے می دور کی کینیت مطوم کرتے کینے خط جس طرح آلہ بنایا گیا تھا موجدہ زمانے میں خبر و کینیت سینے نے کیلئے مد ایک تیا آلہ ایجاد کیا گیا ہے لنذا اس کی خبر ہر دمعنان کے چاند کا حكم ديا جاسكا ہے ۔ گر اس قدر احتيا منروري ہے كہ مقاى عمدہ دار جن كو رؤيت حال كى حسب تصريح سابق تحقیق ہو گئی ہے وہ خود یہ کسی معتبر شخص کو تار گھر پر تار کرنے کیلئے روانہ کریں اور تار ماسٹر کو اس امر کی تاکید کی جائے کہ رؤیت حلال کے معملق کسی جگہ تار بلا عکم و اطلاح سرکادی عام رہایا سے کسی شخص کے کہنے پر ہرگز نہ دیا جائے ۔ و اللہ اعلم بالعمواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ ذمیر نے مشد ہوال کے روزے دکھ ، چلے رولے میں الفناء کی دورے میں الفناء کی دورے میں الفناء کی دوروں میں نفل کی تیت ۔ اب یہ کمنا ہے کہ تھناء کا روزہ مجی ہو گیا اور مشتد خوال مجی بورے ہوئے ۔ کیا ذمیر کا یہ تول مسمح ہے ؟ بینوا بالکناب و توجروا بوم الحساب ۔

الجواب

اگر کوئی شخص تعنا، دمعنان و نقل دونوں کی ثبت ہے ایک دونہ دیکے تو شرہ وہ دونہ تعنا، کا اوکا نقل کا نمیں ہے ۔ فاوئ عضاء بعض رمعنان و اللہ کا نمیں ہے ۔ و اذا نوئ قضاء بعض رمعنان و التصلوع یقع عن رمعنان فی قول ابنی یوسف رحمه الله تعالیٰ و هو روایة عن ابن حنیفة رحمه الله سخذا فی الذحیرة ۔ پس صورت مسئولہ میں زبد لے جو دوزہ کہ تعنام دمعنان و نقل عوال کی دیت ہے دکا ہے وہ محمل تعناء کا ہے اس کو نقل کا دوسرا دونہ دکھ چہتے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ای طماع دین اس ستد می کر دستان شریف کے دونسد اگر لڑکا یا لڑکی کو دکھاتے جائیں توکس سن تک ماں باپ کو اس کا اواب ماصل ہوسکتا ہے ؟ بینوا تؤجروا ۔

الحواب

ادکام شرعه کی فرصیت و وجوب کی ہے ، اور کی شریعت میں ، سلمان حاقل و بالغ کو کما جاتا ہے ۔ دد محمد جلد و صفحہ ۱۳۵ کتاب افسالا میں ہے ، المسكان هو السلم البالغ العاقل و لو انشی او عبد ا ۔ بالغ جو السلم البالغ العاقل و لو انشی او عبد ا ۔ بالغ جو الدین سلم البالغ العاقل و لو انشی او عبد ا ۔ بالغ جو الدین سلم دی گل جو کہ البان مکلف شمی ہے ، اس لئے ادکام شری اس پر فرض شمی ۔ البح والدین و رس ماں کی عمر کے بعد ذبان سے کمیں ، اور دس ماں کی عمر کے بعد ذبان سے کمیں ، اور دس ماں کی عمر کے بعد باتھ سے مادیں ۔ اور یہ حکم اس لئے دیا گیا ہے کہ بچے لئے کامول کے وادی ہو جائیں اور عمد کاموں سے بچنے لگیں ۔ در مختر بر افساد میں ہے ، جبی خرص علی کل مکلن و ان وجب ضرب ابن عشر علیها دید لا بخشیة ، لمحدیث " مُرُوا اُولادکم بالصلاۃ و هم اَبناء عشر " قلت و الصوء کالصلاۃ علی الصحیح کما فی صوم القهستانی امریا المزاحد و فی الحظر الاختیار انہ یؤمر بالصوم و الصلاۃ و ینہی عن شرب الخمر لیالف

الغير و يترك الشر - دد المحاد من تحت قبل لحديث تحري به و الطاهر ان الوحوب بعد امتكمال السبع و العشر بان يكون في اول ثامنة و العادية عشر كما قالوا في مدة العضائة - نابالغ بحول كي مبادت كا أواب انس كو لمل به البية والدين كو تعليم و تربيت كا اجر ديا جما به و مغير معبود د ماشيد دو الحمال جلد و منو ٢٠٠٥ كاب الحج من به حسمات الصبي له ، و لابويه اجر التعليم و تحول د و الثد الحم بالصواب و

الاستقتاء

کیا فردت ہیں ملے دین اس مسئل میں کہ ۱۹ شعبان کو مطلع ایر آلود تھا ، شمادت انسانی سے بلال دعنان کی رؤیت بابت ہوتی ، اور شب کے نو بے تحکو شرحی سے بلدیدہ آواز توپ اعلان کیا گیا کہ دو شدیہ کو خرہ رمعنان قراد پایا ۔ پس اس حساب سے جبکہ دمعنان کی تیس تاریخ بینی سے شنبہ کو اگر مطلع بالکل مسالف و پاک دے اور جرارہا تطوق کو رؤیت بلال یہ ہو اور شہادت جمانی مجی دو د دے یعنی بلال دکمائی د دے تو اب حمد کون سے دن قراد پائی ؟ کیا جیادشتہ کو باهباد شددت انسانی ماہ شعبان ؟ یا پہندہ کو باهباد الکار شدوت انسانی ماہ شعبان ؟ یا پہندہ کو باهباد الکار شدوت انسانی ماہ شعبان ؟ یا پہندہ کو باهباد الکار شدوت انسانی ماہ شعبان ؟ یا پہندہ کو باهباد الکار شدوت انسانی ماہ شعبان ؟ یا پہندہ کو باهباد الکار شدوت انسانی ماہ شعبان ؟ یا پہندہ کو باهباد الکار شدوت انسانی ماہ شعبان ؟

الحواب

صورت مسئولہ میں جبکہ ۱۹ ویں ضبان کو مطبع ایر الود ہونے کی وج سے بلال رسنان کی دویت شہادت شری ہے اُبھ ہوئی ہے اور محکر تھناء ہے اس کا اطلان کی کیا گیا ، پس رستان کے شہیں دن محتم ہو جائے کے بعد باوجود مطلع صاف ہونے کے اگر بنال فوال کی دویت نہ کی ہو تو اکتیوی دن افطاد کرکے حمیہ العظر من چاہتے ۔ والگیرے جاد ادل کاب الصوم باب رؤیۃ الحلال میں ہے ، ر اذا شہد عن هلال رمصان شاهدان و السماء متفیمة و قبل القاضی شهادتهما و صاموا تلاثین یوما دیم بروا العلال الشوال ان کانت السماء متفیمة یفطرون من الغد بالاتفاق و ان کانت مصحیة یفطرون ایشا علی الصحیح کذا فی السمیط د در مخار مطبود بم صفیہ در الحماد بالاتفاق و ان کانت مصحیة بفطرون الحال میں ہے ، (و بعد الصوم تلاثین بقول عدلین حل الفطر) الباء متعلقة " بصوم " و "بعد" الحال می ہوا۔ المحل کی المحد عدمه فی المدرایة و المخارضة و المبزازية و سمح عدمه فی مجموع الفوارل و السمید الإمام الأجل ناصر الدین کما فی الإمداد ۔ و نقل العلامة نوح رحمه الله الاتفاق علی حل الفطر فی المثانیة ایصا عن البدائح و السراج و المجوهرة قال و السراد اتفاق آئیستنا الشادة و ما حکی فیها من المحادف انما هو بحض المشایخ ۔ قلت و فی المنیمن الفتوی علی حل الفطر ۔ والد اعل من المحاد اندا المشایخ ۔ قلت و فی المنانی اندا مو بحض المشایخ ۔ قلت و فی المنانی الفائن کانوار و المداد اتفاق آئیستنا الشادة و ما حکی فیها من المحاد اندا مو بحض المشایخ ۔ قلت و فی المنیمن الفتوی علی حل الفطر ۔ والد اعل من المحاد اندا اندا المدان اندا المدن اندا المدان اندا المدن
الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ بلدہ میں عمیہ بروز سہ شخبہ ہوئی ، ہم لوگ تصبہ میں اطلاع یہ ہولے کے سبب اس دن روزہ تھے ۔ تین بجے دن کے ہم کو خبر لمی کہ ہم آدی ، و رمعنان بلدہ میں رویت ہلاں ہوئی ہے اور آج عمیہ الفطر ہے ! پس ہم لوگوں کو روزہ لؤڑن چلہتے یا نہمیں ؟

الجواب

جس شہر میں کہ رؤیت بالل سی بوٹی ہے آگر قبل کے قاشی کے پاس دو شخص اس امر کی گواہی و دی کہ دوسرے شہر میں فلاں دات دو شخصوں نے چاند دیکی ہے اور وہال کے قاشی لے ان کی گواہی ہی عبد کا ضم دیا ہے تو ایسی حالت میں اس شہر کے قاشی کیلئے جاز ہے کہ لیے شہر میں بجی عمد الفار کا مکم دیا ہے قاوئی تمادیہ کا میں اس شرک و افا شہد شاهدان عند قاضی احمل دے ۔ فاوئی تمادیہ کا اس شعد عندہ شاهدان جرؤیة المبلال فی لیلة کذا و قضی القاضی بعد منا شهد عندہ شاهدان جرؤیة المبلال فی لیلة کذا و قضی القاضی بشهادتهما جاز نهذا القاصی ان یقصی بشهادتهما لأن قصاء القاضی حجة ۔ فاوئ فعاصہ کی کاب السوم مجمد رؤیت بائل میں ہے ؛ اذا شہد شاهدان عند قلمی لم پر احمل بلدہ علی ان قاضی بلد کفا شہد عندہ شاهدان جرؤیة المبلال فی لیدة کدا و قضی القاصی بشهادتهما فان لهذا القاضی ان یقصی بشهادتهما میں صورت مسئولہ میں مقالی قاض کے پاس اگر دُو شخصوں نے می بات کی ملقا گوائی دی ہے کہ بادہ میں دورت مسئولہ میں مقالی قرض کے پاس اگر دُو شخصوں نے می بات کی ملقا ن کی گوائی دی ہے اور قاضی نے کہا می دورت آوزنا چاہتے ۔ نوائل کی کے جد روزہ آوزنا چاہتے ۔ نوائل کی کوائی کی جد روزہ آوزنا چاہتے ۔ نوائل الماضواب ،

كِتَابُ الحَجّ

الاستقناء

مورت کا ع بدل مرد اداء کرے تو جاز ہے ؟ یا اس کے لئے مورت ہی کی مشرورت ہے ؟ اور افسلیت کس میں ہے ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الجواب

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں طمامتے دین اس مسئلہ میں کہ کسی شخص نے ج و عمرہ کی ایک ہی نیت کی ، اور

میتات بلملم سے احرام باندھا ، مجر ای احرام سے داخل کہ معظم ہوکر حسب قاصہ سات طوف کے اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کے بعد مجی احرام باتی رکھر حرفات کو گیا ۔ خب کو مزدلد میں رہ کر صبح کو بعد دی جمرہ سات کراکر احرام کھول دیا ۔ ایس عالت میں سب احکام جج و عمرہ کے اداء ہوئے یا نہیں ؟ عابی کو شبہ ہوا کہ میرا عمرہ باتی ہے ۔ بعد جج کے مجر نیت ممرہ کی باندھکر مسجد عمرہ کو گیا ہے ، احرام مجی نیت کے ساتھ دومرا باندھا اور عمرہ مجی اداء کیا ، گر یہ بعد جج اور ایام تشریق ہوا ۔ پس بیان فراویں کہ عمرہ و ج جو اول اداء ہوا محبودی تھا ؟ ادر ان دونوں صورتوں میں ج اداء ہوا یورا ہوا یا کہی طرح کا نقص دیا ہ کیا دم الذم آیا یا نہیں ؟ بینو توجروا ۔

الجواب

سب سے پہلے قافلہ کہ معظم کینے ہی جو طواف اداء کیا جاتا ہے اس کو شرعاً ، طواف قدوم " کہتے ہیں۔ اور دسوی تاریخ کو من سے خانہ کمبہ آکر جو طوال اداء کیا جاتا ہے اس کو " طواف رکن " اور " طواف زیارت " کہتے ہیں ۔ اس طواف کے بعد عجاج پھر من میں ری جرد کیلتے واپس بطے جاتے ہیں ، من می رمی جار سے قارع ہولے کے بعد جب جاج اسے مکان کو واپس ہوتے ہی تو ہوقت واپس و رفصت ان ہر مجر كعبه كا طواف واجب ہے جس كو " طواف صدر " كيتے ہيں ، صورت مستول ميں يلملم ہے جو ايك ساتھ ج و عمره کی نیت ہے شرعا اس کو مع قران " کما جاتا ہے اور الیے عامی کو " قارن " کہتے ہیں ۔ اور قارن إ واجب ہے کہ اولا عمرہ کیلتے طواف و معی کرے اور اس کے بعد مناسک ع کو مشروع کرے ۔ اگر کوئی قادن ج کے لئے پہلے طواف و سمی کرلے اور عمرہ کیلئے بعد کرے تو پہلے جو طواف و سمی کرے گا وہ عمرہ کیلئے بوجائیگا اور دوسراع کیلئے ، ادر اس نے جو نیت کی تھی کہ ساتا طواف و سعی نج کیلئے ہے اور دوسرا ممرہ کے لئے ب تو اس کی یہ نیت لنو اور ب کار ہوگی ، جیا کہ البر الرئق جلد دوم مطبوعہ مصر باب الفران صغم ٢٨٦ هي حجه بريعني يأتي بأفعال العمرة اولاً من الطواف و السعى بين الصفا و المروة و الرسل في الاشواط الثلاثة و السعى بين العيلين الاخضرين و صلاة ركعتُني الطواف ثم يأتى بَافعال العبح كلها ثانياً فيبدأ بطواف القدوم و يسعى بعدم ان شاء و هذا الترتيب اعنى تقديم العمرة في افعال العبح واجب لقوله تعالى " فَمَنْ تُمَتَّعُ بِالْعُمْرُةِ إِلَىٰ الْحَجِّ " جعل العج غاية و هو شامل للقرال و التمتّع كما قدّمناه فأفاد انه لو طاف اولاً لحَجته و سعى لها ثم طاف لعُمرته و معى لها فطوافه الأول و سعيه يكون للعمرة و نيته لغو -

صورت مستولہ میں اگرچہ مائل نے طواف قدوم و سمی دغیرہ نج کی نیت سے اداء کیا ہے ، گر بھکم شرع وہ سب مرہ کیلئے ہوجائیگا ۔ پس اگر سائل نے طواف ڈیادت میں دیل کرلیا ہے اور طواف ڈیادت میں دیل کرلیا ہے اور طواف ڈیادت کے ساتھ سمی صفا و مروہ مجی اداء کی ہے تو اس کا عمرہ اور نج دولوں اداء ہوگئے ۔ فتح القدیر شرح بدایہ جلد

دوم مطبوع معرصم و ۱۳۹ میں ہے ، و ان ٹم یطف اعدر مد فیما قدم مکة بل طاف و معی ینوی عن حبت شم وقف بعرفة لم یکن رافعنا اعدرت و کان طواقه و معیه لها و هو رجل لم یطف العج فیرمل فی طواف الزیارة و یسعی بعده - طواف قدوم شرا شت ہے چانچ سیدے مرفات کو چلے جلک کی صورت میں ماٹلۂ بوجا ہے ۔ بنا، بمیں جب طواف زیارت ادا، کرلیا جائے تو طواف قدوم کے قوت بولے ہے کوئی حرح شیں ہے ۔ جانچ کئر کی کاب رائج صفح ۱۲ میں ہے ، من لم یدخل مکة و وقف بعرفة مقط عنه طواف القدوم - الا ای کے بین السطود میں شرح کثر میں متحل ہے ، و لا شی معلیہ لان طواف الزیارة یعنی عنه تعلقہ من سمجد - الا الجم الرائق جلا ۲ صفح ۱۲۵ میں ہے ، و لا شی عاد الزیارة یعنی عنه بنرکہ لائه منة و لائن طواف الزیارة اغنی عنه - اگر امائل لے طواف نیارت کرلیا ہے تو اس سے طواف قدوم سائڈ ہوگی ۔ اور طورف زیارت کے بعد سمی صفا و مردہ نمیں کی نیارت کرلیا ہے تو اس سے طواف قدوم سائڈ ہوگی ۔ اور طورف زیارت کے بعد سمی صفا و مردہ نمیں کی ہے تو ایسی صورت میں البت اس کی سی ترک ہوگی اور قرک سمی کی صورت میں دم الذم آن ہے ، گر السمی بین الصفا و المدروة فعلیہ دم و حجه تام کذا فی القدوری -

استهی بین الها و المحروه علیته دم و حجه ام ۱۵ الله دایات سابق کال بوگ . البت اس که الله دریات سابق کال بوگ . البت اس که الله دریات سابق کال بوگ . البت اس که الله ترک سی کی جنایت (دم) بینی ایک بکری الام اتی ہے ۔ پس سائل کو چلیت که اس دالت جمایت می ایک بکری اداء کردے ۔ جنایت کفارہ ہے اور جس قدر کفارات ای اگرچ ان کی ادائی آخیر کے ماتھ ابو سکتی ہے گر آخر عمر میں جبکہ اس کو یے معلوم ابوبات کہ اگر اس کفارہ کو اس دفت اداء شکیاجات تو اس کے در داچپ رہ جائے گا ، پس ایس مالت میں اس کا اداء کرنا داجب و الذم ہے ، اگر بدون اداء کے مر جلت تو شرقا گذائر ہوگا ۔ اس وقت اس پر داچپ ہے کہ اپنے دراء کو وصیت کردے ، اگر بدون وصیت کے مرحات تو وراء پر اس کا اداء کرنا داجب نہیں ، اگر دو اپنی جانب سے تبرقا اداء کریں تو جانز ابوجائے گا ۔ اس مطرح مصر صفی ده ، باب ابخایات میں ہے ، (تنبید) فی شرح المنقلیة بسیا کہ دد المحار شای جلد دوم مطبوعہ مصر صفی ده ، باب ابخایات میں ہے ، (تنبید) فی شرح المنقلیة نفت الله المحار علی مقدی علیه الوجوب فی آخر عصر و فی وقت یغلب علی طفہ انه لو لم یؤدہ نفات قان لم یؤد فیه حتی مات الله و علیه الوصیة به و فو لم یوس فم یعب علی ظامہ انه لو لم یؤدہ نفات قان لم یؤد فیه حتی مات الله و علیه الوصیة به و فو لم یوس فم یعب علی الورثة و فو تبرعوا عمه جاز الا المصوم ۔ پس بہر یہ ہے کہ سائل فود بجلت مجیل اس دم کو تود بی اداء کرکے ؤر سے سیکروش بوجائے ۔ سائل کے دریادہ ہو عمرہ کیا ہے وہ تبرع ہے اس کی صورت نسی تحی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

تی فراتے بی عمائے دین اس منلہ میں کہ عودت ، مرد کی جانب سے ج بدل اداء کرسکتی ہے یا

نسي ؟ اور ج بدل كيلة كياع اداركيا جوا مخص دركارب ياج نسي كيا جوا مي ج بدل كرسك ب ؟

الجواب

ق بل داء كرك كيك شرعا مرد يا عودت في كه بوخ شخص كي خصوصيت نسمي هي ، بكد عودت اور في نهي كيا بوا شخص مجى في بدل كرسكا هي . قانوى در مخلد ير عاشيد دد مخاد جدد و معرف باب الج من النير مي هي و العفروة) بمهلة من لم يعج (و المرأة) و لو أمة (و العبد و غيره) كالمراهق . كر بهتر يه هي بدل كيك مرد اور في كيا بوا حر يعني "ازاد اور مسائل في سه و والا غيره) كالمراهق . كر بهتر يه هي بدل كيك مرد اور في كيا بوا حر يعني "ازاد اور مسائل في سه والا مخص مترد كيا جاء و عيرهم اولى لعدم المخادف . اود در محماد مي هي و قال في الفتح ايمنا و الأفعنل ان يكون قد حج عن دفسه حجة الاسلام خروجا عن المخلاف شم قال و الأفعنل إحجاج العر العالم بالسناسك الذي حج عن دفسه -

بلد قادی فع من به مراحت کی ہے کہ جس شخص پر ایک دند صحت اور سواری اور فرج راہ و فرج بال و میال ادائی کے لئے عاصل ہو گیا تھا اور پھر اس نے ع اداء نس کیا ہے تو ایے شخص کا فیر کیلئے نع بدل کرنا کروہ تحری ہے ۔ چانچ اس بگد رد الحدد میں ہے ، شم قال فی الفتح بعد ما اطال فی الاستدلال و الذی یقتضیه النظر ان حج حج الضرورة غیرہ ان کان بعد تحقق الوجورب علیه بملک الزاد و الراحلة و الصحة فهو مکروء کراهة تحریم ۔ اور صلح ۱۳۸ میں ہے ، قال فی البعر و الحق انها تنزیعیة علی الضرورة المأمور الذی اجتمعت هیه شروط العج و لم یعج عن نف لأنه اثم بالنائجير ۔ و الله اللم بالصواب ،

كِتَابُ النِّكَاح

الاستقناء

کیا فرائے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ عمرو کی بیری حبیب بھید حیات عمرو کے مکاح میں موجود اس وقد اس موجود میں وقد اس وقد اس موجود کے اس میں اس مسئلہ میں اس وقدت اگر عزیزہ کے ساتھ ہو حبیب کی حقیقی بین کی لڑک ہے عمرو نکاح کرنا چاہیہ تو جاز ہے یا نہیں ؟

الجواب

در صورت صداقت مستقی شرما اپنی زوج کے طین حیات زوج کی حقیق بهن کی نزک سے نکاح کون عرام ہے ۔ شرح وقایہ جلد دوم صفی ۱۱ مطبوعہ مجتبائی میں ہے ؛ و حرم الجمع بین الاُختین نکاحاً و عدة و لو من بائن و وطئاً بملک یمین و بین امراُتین اَیتهما فرِضتُ ذکرا له تحل له الاُخری .

الاستقياء

كيا فراتے اين علمان دين اس سنلہ ميں كه بتا زاد بين كى لئك سے نكاح كرنا جاذ ہے يا سي ؟

الجواب

شرہ بچا ، فالہ ، اموں اور چونی کی لاک سے نکاح کرنا جائز ہے ۔ اور اس کے جواز پر یہ دلیل ہے کہ ایت تحریم میں محرات ذکر کئے جانے کے بعد " و آجل فکم ما وراء فرائد اور ہونے " وارد ہے جس سے صاف یہ معنوم ہونا ہے کہ بچا ذاد ، فالہ زاد ، ماموں زاد اور کھوئی زاد بعنی محرات کے یا وراء ہونے کی وجہ سے طلال ہیں ۔ جیبا کہ امآوی شامی جلد " صفح حمد کے حاشیہ پر دد الحماد میں ہے : و اما عمد عمد امد و خالة خالة ابید حلال کینت عمد و عمد و خاله و خالته لقوله تعالی " و آجل لکم ما وراء ذاکم " لکاح کرنا جائز ہے لیں جبکہ شرہ ایجا زاد بعنوں سے یہ بنائے "بیت کریمہ " و احل لکم ما وراء ذاکم " لکاح کرنا جائز ہے تو ان کی لاکموں سے بھی ایت کریمہ کی بنیاد پر بدرج اولی لکاح جائز ہے .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طملے دین اس مسل میں کے ذید نے ایے وقت میں کہ بند اس کے فکاح میں موجود ہد کی عداتی بین سلمیٰ کے ساتھ فکاح کیا ۔ اب دونوں میں سے کس کا فکاح باتی اور کس کا باطل ہے ؟

الجواس

در صورت صداقت مستنی چکہ ذید ہند کے نکل میں ہوتے ہوئے اس کی طابق میں مُلمیٰ کو مجی اُلیہ میں نید پر واجب ہے کہ سلیٰ سے طائدہ ہوجائے ، اور اگر قاضی کو اس کا ملم ہے تو قاصی پر واجب ہے کہ ان دولوں کو طاخرہ کردے ۔ طائدہ ہوجائے ، اور اگر قاضی کو اس کا ملم ہے تو قاصی پر واجب ہے کہ ان دولوں کو طاخرہ کردے ۔ چاتی فاتوی فالگیرے جلد اول صفح ۱۹۰ میں ہے : و ان نزوجهما فی عقدتین فنکاح الاُنجیرة فاسد و بجب علید ان یفارقها و لو عدم القاضی بذکک یفرق بینهما ۔ اگر ذیو نے سلیٰ سے نکاح کرکے وطی بیجب علید ان یفارقها و لو عدم القاضی بذکک یفرق بینهما ۔ اگر ذیو نے سلیٰ سے نکاح کرکے وطی بیختا ہوگا ۔ اور اس عات میں سلیٰ کو عاتب طلاق تین حیال کال اور در صورت عمل ، وضع عمل کل بینی اور اور اس عات میں مات میں ہند سے وطی کرنا جائز ۔ اگر نید نے سلیٰ سے محص نکاح کیا ہے اور وطی نمیں کی ہے تو ایسی صاحت میں ہند سے وطی کرنا جائز ہے ۔ نید نمانی سے محص نکاح کیا ہے اور وطی الاولی الی انقضاء عدم الثانیة فاسر م الاولی الی انقضاء عدم الثانیة .

ویکہ ہند بعد طلق بحالت محت ذید کے نکاح میں مِن وج باتی دہتی ہے اس لئے قبلِ اختیام عدتِ مِن وج باتی دہتی ہند بعد طلق بحالتِ مان مندی ہند کرنا حرام ہے۔ چانچ البحر الرائق جلد با صلح ۱۰۹ میں ہے ، (و حدم تزوج اخت معتدیة) و شمل الاُخت نسبا و رضاعا ۔ و اللہ اعلم بالعواب .

الاستقتاء

مسل نان دیبات نے عام طور پر اجکل یہ فرجہ اختیار کیا ہے کہ کچہ مُعنَد ہم دقم لیکر لڑکی کا نکاح کردینے پر دائنی ہوئے ہیں ۔ اس معاہدے کے بعد دار التعناء مقائی سے اجازت نامہ حاسل کی جاتا ہے ۔ اور اجازت نامہ حاسل کی جاتا ہے ۔ اور اجازت نامہ مقدار ممر ، وکیل اور گو ہوں کے ناموں کی صراحت درج ہوتی ہے ۔ پس یہ معائد جس میں حوصٰ نامہ میں مقدار ممر ، وکیل اور گو ہوں کے ناموں کی صراحت درج ہوتی ہے ۔ پس یہ معائد جس میں حوصٰ بالمعاوضہ ہوتا ہے اور ایک قدم کی تجارت ہے شرعا درست ہے یا نسیں ؟

الجواب

لاکی والے لاکے سے یہ اس کے اولیا، سے نکاح گرادینے کیلئے پہلے جو رام لیتے ہیں یہ رام لاکی والوں کیلئے شرف موام اور رخوت ہے ، جو قبنہ کے بعد بھی اُن کی ملک میں داخل نسیں ہوتی ۔ لاکے کو یا اس کے اولیا، کو بعد نکاح بھی ماصل ہے کہ یہ دائم ان سے والیں لے لیں ۔ دد الحمار کی کتاب العمار و الإباحة فصل السیع میں ہے ، و مس السعت ما یاخذ الصهر من النعشن بسبب بلته بطیب نفسه حتی لو کل یطلبه یرجے النعشن جہ ۔ در محمار کی کتاب النظاح مجث بھاتہ میں ہے ، اخذ اعمل المراة

شيئًا عند التسليم فللزوج ان يسترده لأنه رشوة انتهى ـ قال رد المحتار قوله (عند التسليم) اى مأن ابني ان يسلمها الخوها او نحوه حتى بأخذ شيئاً و كذا لو ابني ان يزوجها فللزوج الاسترداد قائما و هالكا لأنه رشوة ـ عالكير كي بلد ٣ كاب الهم ياب متفرقات مي جه : خطب امراة في بيت احيها فأني ان يدفعها حتى يدفع اليه دراهم فدفع و تزوجها يرجع بما دفع الأنها رشوة كذا في القنية - در الحمد كاب المبتر و الإباحة فصل البيع في جه : الرشوة لا تمكك بالقبض "

الاستقناء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زمیر طوری وقعان سی المذہب کے ہندہ سیر زادی عاقلہ و بلاء سے عقد کیا ۔ ہندہ اور اس کے اولیاء اس عقد سے رامنی ہیں ، کیا ایس عقد شرعا درست ہے یا نسیں ؟

الجواب

سد دادی تونک باهمید عربید النسب ہے ، اس لئے طوری بخوان مجی تا والکیکہ لینا نسب قریبی تابت نہ كرے شرعا اس كا كفو ييني مثل نسي ہے ۔ بي صورت سنول مي عد كے قبل بندہ اور اس كے اولياء كو اس سے باز رہنے کا حق تما ، کر چوک بندہ اور اس کے اولیاء کی رصاحدی سے یہ عقد ہوا ہے اس لئے شرہ جانز و درست ہے ۔ اب ہندہ اور اس کے اولیاء کو اس کے نسخ کرائے کا حق نسیں ۔ البر الرائق جلد ٣ باب الكفاءة من حبه و قال في المبسوط. افضل الناس نسبا بنو هاشم ثم قريش ثم العرب ، لما روى عن محمد بن على ، قال النبي عليه السلام ان الله اختار من الناس العرب و من العرب قريشا و اختار منهم يئي هاشم و اختارتي من بئي هاشم اها و لم يذكر المصنف الموالي لأن المراد بالموالي هنا ما ليس بعربي و ان يمسه رق لأن العجم لما ضلوا انسابهم كان الثقائر بينهم في الدين كما في الفتيح او الآن بلادهم فتحت عنوة بآيدي العرب فكان للعرب استرقاقهم فاذا تركوهم احرارا اعتقوهم و الموالي هم المعتقون كما في التبيين . رد الحَار صد ٢ باب الكورة سي ب : (قوله و اما العجم) المراد بهم من ثم ينشب الى إحدى قبائل العرب و يسمون الموالى و العنقاء كما مر وعامة اهمل الأمصار و القرئي في زماننا منهم سواء تكتموا بالعربية او غيرها الا مِن كان له منهم نسب معروف كالمنتسبين اللي احد العلقاء الأربعة او الي الانصار و نحوهم . عالكيريه جلد افل پاپ الکاناء میں ہے ، و الموالی و ہم غیر العرب لا یکونون آکھاء للعرب و الموالی بعضهم اكفاء لبعض كذا في العتابية - در مخارك باب النورة مي ب و فقريش معصهم اكفاء بعض -رد الحمَّاء شي هم و المثار به الى انه لا تفاصل فيما بينهم من الهاشمي و النَّوفلي و النَّيمي و العدوي و غیرهم ـ عالگیرے جد ۱ پاپ الکافاء میں ہے : و اذا زوجت نفسها من عیر کف ۽ و رضی به احد الأونياء لم يكن لهذا الولى و لا لمن مثله إو دونه في الولاية حق الفسخ و يكون ذكك لمن فوقه

كذا في فتاوي قاضي خان . و كذا اذا زُوّجها احد الأولياء برضاها كذا هي المحيط .

الاستقياء

كيا فراتے ہي علمائے دين اس سئل مي كه خلوت صحير كے بغير محر داجب ہوما ہے يا نہيں ؟

الجواب

ب وقت نکاح جس قد مر کا تقرر ہوا ہے ذوج پر عقد نکاح ہے وہ واجب تو ہوجاتا ہے ، گم لورے مرکی دانی اس وقت ذوج پر واجب ہے جبکہ ذوج کے ساتھ وطی یا خلوۃ صحیحہ کرے ، یا ذوج و ذوجہ ہے کوئی ایک فوت ہوجائے ۔ اور اگر زوج خلوت صحیحہ یا وطی ہے پہلے ڈوج کو طلاق دیسے تو اس وقت ذوج پر نصف ممرکی ادائی واجب ہے ۔ اور ڈوج کے مردہ ہوجائے یا لینے خاوند کی دومری ذوج کے توجوان برخان کا شوت ہے ہو۔ لینے یا اس سے ناجالا تعلق پیرا کرنے سے اورا ممر زوج کے ذربہ سے ساقط ہوجاتا ہے ۔ در مخدا کے باب الممر میں ہے ، و یتا کد (عند وطلی او خلوۃ صحت) من الزوج (او موت احدهما و) یجب (نصفه بطلاق قبل الوطئی او خلوۃ) ۔ دو انحار می شخت قول " و یتا کد " محده کرتے ہے ، دو انحار می شخت قول " و یتا کد " محده کرتے ہے ، و افاد ان السهر وجب بنفس العقد لکن مع احتمال مقوطه مردتھا او تقبیلها ابنه او تنصفه بطلاقها قبل الدخول و انعا یتا کد لزوم تمامه بالوطئی و نصوہ ۔ واٹد اسم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ رد الحماد کی گاب العظر و الإباحة کی عبادت و من السحت ما یاخذہ العمل من المختن ببب بنته بطیب نفسه حتی لو کان بطلبه یرجع المختن به اور در مخاد کے گیب النکل مجٹ جہاد کی عبارت ہے ؛ اخذ اهل المراة شیئا عند التسلیم فللزوج الله یستر دہ لاُنه رشوۃ انتہی ۔ ان دونوں عبارتوں سے ظاہر ہے کہ لاکی والے نکل کرادیے کیلئے جو دوہیے لیے ہی شرعا عرام و رفوت ہے ۔ اس صورت میں کیا دکھا والوں کی طرف سے جو لڑکی کو چڑھاوا آنا ہے عرام ہوگا ؟ اور ناداری کی ویہ سے لاکی والے کچ رقم تبرعاً شادی کرتے کیلئے کمی توام ہے ؟

الجواب

دلھا لڑکی کیلئے جو سامان چرمعاوا بھیجا ہے وہ ہدید یہ مر سمل یا عادیتاً ہوا کرتا ہے ، اور یہ سامان محفن لڑکی کیلئے ہی سامان چرمعاوا بھیجا ہے وہ ہدید یہ مر سمل کی نیت سے اس سامان کو روانہ کرے تو یہ لڑکی کی ملک ہوگا ، اس سے بڑکی کے عزیز و اقارب کو کوئی تعق نسی ، اور دولھے کا اس طریقے سے سامان جھیجنا شرعا درست ہے ۔ چانچہ در مختد کے کاب انتظام باب المر میں ہے ؛ و لو بعث الی امر اُنہ شیئا و یذکر جھة عند

ب أن بكر عالمير من به و اما شرط ادائها غنية مقارنة للاداء او لعزل ما وجب هكذا في الكزر بنيين الختائق شرح كر الدقائق مهد ا صفر ٢٥٦ كاب الزكاة من به و الحاصل غيه الافتران بالأداء كماثر العبادات الا ان الدفع يتفرق فيحرج باستحضار النية عند كل دفع فاكتفى لوجودها حالة العزل دفعاً للحرج -

یناه بری صورت مسئوله می بدفعات ادانی زکلا اس وقت درست بے جبکہ بمیشہ فلیے کو دینے کے وقت ادائے ذکلا کی دیت کی جائے ، چوکہ سال فتم ہوتے ہی فوراً ذکلا اداء کرنا الذی ہے ، اس لئے چاہتے کہ دقم نصاب سے فوراً حقداد ذکلا علیمه کرکے فلزاء و مساکین پر تعلیم کردی جائے ۔ اگر فصاب میں مولے چندی کے ذیودات یا گزشے ہیں جن کا فروخت کرن معصود شمی اور نہ اس کو شکست کرکے فقراء پر تعلیم کردی جائے اور کر سکتے ہیں تو ایسی حالت میں بہتر ہے ہے کہ ذکلا کی مقداد دقم قرص لے کر فقراء پر فوراً تعلیم کردی جائے اور اپنی احدی سے اس کی ادائی کرلی جائے آ کہ تاثیر کے گناہ سے نجت لیے اور فوری وجوب اداء ذر سے ساتھ جوجائے ۔ یہ وقت مزورت قرص لے کر رقم ذکلا اداء کرنا اور قرش کی ادائی کرنا شرعا درست ہے ۔ اس کی ادائی کرنا شرعا درست ہے ۔ و لمو اخر زکاۃ المال حتی مرمن یؤدی صرا من مالکیرے کاب الزکاۃ صفی عدد مائل و اداد ان یستقرض لاداء الزکاۃ خان کان فی آگر راکیہ انہ اذا الما کان الافضل له ان یستقرض و ادئی الزکاۃ و اجتہد لقضاء دینہ یقدر علی ذکاک کان الافضل له ان یستقرض و

الاستقياء

کی فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذریہ و حمرہ وطیرہ ملل ذکالا فرصنہ بغرض امداد مجروحمین و اجام و ارائل ترک کو روانہ کرنا چاہیں تو ۳یا ان کی ذکالا اداء ہوگی یا نہیں ؟ ادر چرم قربانی اگر بہ نیت ذکالا دیں تو ان کی ذکالا اداء ہوگی یا نہیں ؟ بینوا تؤجرہ ا

الجواب

شرع مي ذكاة كا مصرف فتراء و مساكين و فائل بسابان وغيره بتلت كے اي ـ در مخار مطبوع بر ماشي رد الحجار جلد ٢ صح ٤ باب مصرف ذكاة مي ب ، هو فقير و هو من له ادنى شيء ، و مسكين من لا شيء له ، و عاصل فيعطى بقدر عمله ، و مكاتب ، و مديون لا يمكل فصلبا فاضلا عن دينه ، و في صبيل الله و هو منقطع الغزاة ، اور دو مخار تحت قول و هو منقطع الغزاة كمتوب ب اى الذين عجزوا عن اللهوق بجيش الاصلام لمفقرهم بهلاك الفقة و الدابة و غيرهما فتحل لهم الصدقات و ان كانوا كاسبين اذ الكب يقعدهم عن الجهاد - فهمتاني ، عام عن مجادي مجادي ترك كي يتيم بي اور بيره عورتي يوك ليخ سررستون كي شهير بوجائے ب نظير و مسكين بوگ اين ، اور محمد غائري جو بوج ناداري ليخ طابع ب عابر بي ، اور وه فائل جو باج سرو سائل كے سب جاو ب عرب برد سائل كے سب جاو ب

شادی کا سامان کرتے کیلتے بلاکس شرط تبرعاً کچے روپیہ دیت ہے بر و احسان ہے جو کسی طرح حرام و ناجاتز نہیں ۔

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ باپ کی مذفولہ بالنکاح یا بازنا کی حقیقی بن ، بیٹے کیلئے ملال ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ،

باپ کی مفولہ بالنکاح یا بالزناکی اصل و فرع یعنی حمیتی ماں یا لڑکی بھنے کہنے جانز ہے۔ جسا کہ عالکیریہ مصری جلد ا صفحہ ۲۰۱ بحث محرات صهریہ میں ہے ؛ لا بأس بكن بتروج الرجل امرأة و يتزوج النه بنتها او امها كذا في محيط السرخسي ، دد الحكم مصرى جلد ا صفى ١٨٠ قصل محرات مي ب : و يعل لاصول الزاني و فروعه اصول المزني بها و فروعها ـ الا منى ٢٨٧ مي ۽ و لا تعرم بنت زوج الأم و لا امه و لا ام زوجة الاب و لا بستها و لا ام زوجة الابن و لا بستها و لا روجة الربيب و لا زوجة الراب پي جيك منولت أب كي حميتي ال يا اس كي لؤكي يعني اصول و فروع دونول بين كيلت شرعا جائز بن تو منولة أب كي حقيقي بن بدرجة اولي جائز بدو الله اعلم بالصواب -

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ سیانی سمر ۱۳ سالہ ناباللہ ہے جس کا باپ و د دا فوت ہوگئے ہیں ، ہندہ کا حمیقی چول زاد محدلی جو امراء مرب قوم بن سلیم حددنی سے ب بندہ کے ساتھ مهر مثل ہے عقد کرنا چاہت ہے۔ جدہ کا حزاد ہمائی اور اس کی والدہ و ماموں اس ہے راضی ہیں اور ان کے سوا لڑک کا کوئی وارث شرمی شمی ہے ، پس از روئے نہب حتنی یہ نکاح جاز ہے یا شمی ؟

عرب میں جونکہ کندہ سب کے لحاظ سے دیکمی جاتی ہے ، اس لئے سدانی عاشی النسب (جو تعتر بن کاند كى اولاد ب) كا عدمانى كفوه شي _ در عمار كتاب النكاح مي باب الكفاء مي ب و (و تعتبر) الكفاءة نسبا (فقريش) بعضهم (أكفاء) بعض (و) بقية (العرب) بعضهم (أكفاء) بعض - دد الحمّاد على ے : (قوله فقریش الخ) القرشیان من جمعهما آب هو المضر بن كنائة فمن دونه و من لم ينتب الا لأب غوقه خهو عربي غير قرشي - ياپ دادا كے سوا دوسرا كوتى ولى اگر صغيره كا نكاح غير کفورے کرادے تو شرع صحیح نہیں ہے ۔ در مخار کاب النکاح باب العلی میں ہے ؛ ﴿ و ان کان المعزوج عيرهما) اى غير الأب و ابيه و ثو الأم او القاضى على ترتيب الإرث لا يصح النكاح من غير

کف و او بغبن خاحش ، پس صورت مستول میں جبکہ لڑکی کا باپ و دادا فوت ہوگئے ہوں تو اب کسی ولی کا عدنانی غیر کفو کے ساتھ اس کا لکال کروانا صحیح نسی ہے۔ چوتی کی اولاد جبکہ نسب سے علیدہ ہو کفور نسی نہیں ، کیوئنہ سب شرع میں باپ سے دیکھا جاتا ہے ، جیبا کہ رد محار کی کاب الطلاق نصل فوت النب سي جه و النب هو مصدر نسبه الى ابيه - و الله اعلم بالصواب .

كيا فرماتے ميں علمائے دين اس مسئل ميں كه بنده ، خاوندكى وفات كے بعد لينے سوتيلے لؤكے خالدكى واتی جنداد و امنی سے بنا زر سمر طلب کرسکتی ہے یا نہیں ؟ اور خالد کو بندہ کی واتی جانداد و آمنی بر کسی قسم كاحق ب يا سي ؟

بندہ کے خاوند کے انتقال کے بعد بندہ کو اپنے سوتیلے لڑکے خالد کی ذاتی جانداد و آمدنی سے ممر طلب كركے كا حل نسي ہے ۔ اور مد خالہ ہندہ كى ذاتى جائداد و آمدنى ہے كسى تسم كا حصہ پالے كا مستحق ہے ۔

کیا فراتے ہی علمے دین اس مسئل میں کہ زید مجنون کا حقیقی بھائی ول قریب موجود ہے۔ بھائی کے بدا اطلاع مجنون کی حقیقی وں نے سمالا بندہ کے ساتھ مجنون کا تکاع بہ تقرر دور وربے زر ممر م كراديد ، كيا يد تكل جاز ب ؟ اگر جاز ب تو ب محانى كو في كروالے كا حق حاصل ب يا سي ؟

ولی قریب عاقل و بالغ کے ہوتے ہوئے بلا اطلاع اس کے ولی بعید کا فکاح کروادیا شرعا ولی قریب کی اجازت پر موتوف ہے ، ولی ترب مجرد اطلاع کے اس فکل کی اجازت یا دے تو نکاح تاجاز و خیر نالذ ہوگا ۔ در مخمار كى كتاب النكاح باب العل ميں ہے ؛ فدو زوّج الأبعد حال قيام الأقرب توقف عدليٰ إجارته -رد الحمَّار مين ہے ؛ قوله حال قيام الأقرب اي حضورہ و هو من اهل الولاية أما لو كان صغيرا او محنونا جاز نكاح الأبعد ، ذخيرة ، و الله اعلم بالصواب .

كي فراتے ہيں علمائے دين اس معتل مي كه زيد في جود كى الك عميد عودت كو مسلمان كركے اس کے ساتھ لکاح کیا ۱ اس کے بعد باکرہ مسلمان عورت سے دوری کی ۔ ان بر دو کے حقوق و مراحب مسادی میں

يا كم و بيش ؟

الجواب

ساوی ایں ۔ در کارکرب النکل باب التسم میں ہے ؛ و یجب ان یعدل فیہ و فی العلبوس و الماکول ، و البکر و الثیب و الجدیدۃ و القدیمۃ و انمسلمۃ و الکتابیۃ سواء ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا قرائے ہیں طماعے دین اس مستد میں کہ ذید کی ذوجہ ثانیہ کا انتقال ہو گیا ور اس کی اولاد کمن ذید کے ذیر پرورش ہے ، اور زوجہ اُولیٰ زندہ ہے گر اس کی تمام اولاد کی شادیاں ہو گئ ہیں ۔ زید کی آمنی اس و تحت ہارہ سو روپ ماہنہ ہو گئ ہیں ۔ زید زوجہ اُولیٰ کو ماہنہ سو روپ نفقہ دیا کرتا تھا جس کو اب موتوف کردیا ہے اور مکان سے بھی علیمہ کرنا چاہتا ہے ۔ پس از روئے شرع ذید کی موجودہ آمنی کے لحاظ سے کس قدر نفقہ زوجہ ول کا زید پر واجب ہے ، خصوص جبکہ زوجہ اُولی ایک خاندانی امیرڈادی اور دی ثروت گرائے کی لوگ ہے ؟

الجواب

روب کے نفتہ کے لئے شرعا زوج و روبے دونوں کی حامت کا لحاظ کیا جاتا ہے۔ اگر دونوں بالداد میں تو المدادوں کا نفتہ لازم ہوا کہا ہے ، اور اگر دونوں شکست ہی تو محتجی کا نفتہ لازم ہوا کہا ہے ، اور اگر دونوں میں ہے کی بالداد اور ایک شکست ہے تو اس وقت متوسط نفتہ و جب اللاء ہے ۔ دو المحاد جلا مؤسرین و علی نفقة المسورین اذا کانا مصرین و انعا الاختلاب فیما اذا کان احدهما مؤسراً و الآخر محسراً خملی ظاهر الروایة الاعتبار بحال الرجل فل کان مؤسرا و هی محسرة فعلیه نفقة المؤسرین و فی عکم دفقة المحسرین و اما علی المحتیٰ مه هشعب نفقة الوسط فی المسئلتین و انعا المؤسرین و فی عکم دفقة المحسرین و اما علی المحتیٰ مه هشعب نفقة الوسط فی المسئلتین و نوب کے طلاہ دو فادموں کا نفتہ کی توج کے ور واجب ہے ۔ اور اگر وہ شدی کے وقت لیے ماتھ سمور قردوں کو توج کے گر لائی ہے تو ان تی کے وقت لیے ماتھ تورہ کی دوج ہے ۔ اور اگر وہ شدی کے وقت لیے ماتھ سمور قردوں کو توج کے گر لائی ہے تو ان تی کا نفتہ المجمیع ذکرہ المحسف قال و فی البحر عن کی بہب میں ہے : زفت المیہ بغدم کثیر استحقت نفقة المجمیع ذکرہ المحسف قال و فی البحر عن نفقة خادمیا و ان کامت می الأشراف هرمن نفقة خادمیا و ان کامت می الأشراف هرمن نفقة خادمیا و دوی صاحب الاملاء عن ابی یوسف رحمه الله ان المرأة ادا کامت میں بیجل مقدار ما عن حدمة خادم واحد المفق علی س لا دد لها منه میں الغدم میں ہو آکشر مین النحاد میں حدمة خادم واحد المفق علی س لا دد لها منه میں الغدم میں ہو آکشر مین النحاد میں حدمة خادم واحد المفق علی س لا دد لها منه میں الغدم میں ہو آکشر مین النحاد میں حدمة خادم واحد المفق علی س لا دد لها منه میں الغدم میں ہو آکشر مین النحاد میں حدمة خادم واحد المفق علی س لا دد لها منه میں الغدم میں ہو آکشر میں النحاد میں دوری صاحب الاملاء عن ابی یوسف رحمه الله میں الغدم میں ہو آکشر میں الفدم میں ہو آکشر میں المعادی و روی صاحب الموری المعاد کی وروی صاحب الموری المعاد کی المعاد کی المعاد کی وروی صاحب الموری کی المعاد کی وروی صاحب الموری کی المعاد کی وروی ساحب الموری کی المعاد کی وروی کی المعا

الواحد او الاثنين او اكثر من ذكك قال و به نأحذ كذا في غلية البيان - لي صورت معنوله مي زوج و زوج دونوں ج نكه الدار بي اور زوج شريف و ذى ثروت قائدان سے ہے اس لئے زوج اپنے اور ليخ خادموں كے نقط مي خاده كى آرتى كے لحاظ سے بالد سو روپيہ پائے كى مستحق ہے ـ اور زوج پي كمالے اور كيا كى مستحق ہے ـ اور زوج پي كمالے اور كيا ہے كے عاوہ مكان مسكون كى فراجى بجى زوج كيا واجب ہے ـ در مختل كے باب النقام مي الطحام و الكسوة و السكني باب النقام مي الطحام و الكسوة و السكني فتجب للزوجة على زوجها ـ و الله الحم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ علاقی مال کی حقیقی بین یعنی علاقی خالہ سے نکاح جائز ہے یا نسیں ؟ بیٹوا توجروا ۔

الجواب

ی کی کہ کا کی ال کی ال یعنی صافی نائی ہے ، اور صافی ال کی لڑک ہے ہو کہ اپنے باپ کے بطن ہے مسی ہے ، مشروا فکل جاز ہے ۔ اس لئے صافی ال کی حقیق بن یعنی طائی خار ہے ہی فکاح جاز ہے ۔ والگیرے جلد اسلم ۱۹۰ کتاب النظام باب السمر مات بالصهریة میں ہے ، و لا باس بان یتزوج الرجل امراً و یتزوج ابنه ابنتها او امها کذا فی محیط السرخسی ۔ و اللہ اهم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طلائے دین اس سنلہ میں کہ طلق ہمائی کی لڑک سے نکاع جاز ہے یا نسی ؟ ثال کے ہمائی کی لڑکی مین ماں کے پچا کے لڑکی سے نکاح درست ہے یا نسین ؟

الجواب

علاق بھائی کی لڑک سے نکاح عرام ہے ۔ نزھة الأرواح فیما بتعلق بالنكاح میں ہے ؛ السادسة بنات الأخ و ان مفلت سواء كان الأخ شقيقاً او لأب او لائم ۔
انان كے بھائی كی لڑک ج كر عرات سے نس ہے اس لئے آیت كريم " كر اُجِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءُ وَلِيكُمْ " ہے اس کے آیت كريم " كر اُجِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءُ وَلِيكُمْ " ہے اس کے آیت كريم " كر اُجِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءُ وَلِيكُمْ " ہے اس کے آیت كريم " كر اُجِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءُ وَلِيكُمْ " ہے اس کا علل ہونا تاہت ہے ۔ و افتد اعلم باصواب .

الاستقياء

کیا قراتے ہیں علمائے دین اس ستلہ میں کہ زید مجنون ہے ، اور اس کا بھائی بکر ہے ۔ ذید کا نکاح

حمدہ کے ساتھ ہوا ، انجاب و تبول مجنون سے کرایا گیا ، یہ مکاح میں کسی کی واریت درج نہیں ہے ۔ عورت کا بیان ہے کہ بحل کے بعد غلوہ صحبے بھی ہوئی اور نکاح کی ذوج کے بھائی کو اطلاع تھی ۔ کیا یہ نکاح جائز و نافذ ہے ؟ اگر نافذ ہے تو مجنون اور اس کی ذوجہ میں تغراق کس طرح ہوسکتی ہے ؟ کیا بولایت وئی خلع کروایا جانے یا طلاق دی جامکتی ہے ؟

الجواب

مجنون نے انجاب و تجول اگر بصحت ہوش و حواس افاقہ کالی کے وقت کیا ہے تو اس کا یہ تصرف شرما درست و ناقد ور نکاع سمجے ہے ، اجازت ولی پر موقول سمی ۔ رد الحقار کے جد م صفح ۹۳ کاب الجم می ہے ، و جعله الزیلمی فی حال اِفاقته کانعاقل و المشادر انه کالعاقل البالغ و به اعترض الشرنبلالی فلا تتوقف تصرفاته ۔ ای صفح می ہے ، فیصترز به بُن یفیق اُحیاناً ای یزول عنه ما به بالکلیة و هذا کالعاقل البالغ فی تکل المالة ۔ مجنون آگر افاقہ کال کی مالت میں طلاق دیدے تو طلاق واقع ہوگی ، اور خلوا صحیح کی وجہ سے کائل ممر واجب الدہ ، ہوگا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طلمانے دین اس سنلہ میں کہ ذید کے داخ پر چوٹ لگنے کے باعث ذید اس درجہ مختل دوس و مجنون ہے کہ کسی وقت مجی اس کے جواس یہ جا شمیں دہتے ۔ اسکی حقیقی ماں جندہ اور حقیقی محال بکر موجود ایں ۔ ذید کا نکل سعیہ کے ساتھ پانچ مو رویہ ڈر مر پر بہ لکباب و قبیں مجنون سے کرایا گیا ۔ سینعہ نکل میں کسی کی دلایت درج نہیں ہوئی ۔ حورت کا بیان ہے لکاح کے بعد ظوہ صحیح مجی ہو گیا ۔ سینعہ نکل میں کسی کی دلایت درج نہیں ہوئی ۔ حورت کا بیان ہے لکاح کے بعد ظوہ صحیح مجی ہو کی ۔ سینعہ نکاح باز و ناگذ ہے ہو اگل ہے ۔ نکاح برصامندی ماں کے ہوا ہے اور بھائی کو اس کی اطلاع تھی ۔ کیا ہے لکاح جائز و ناگذ ہے ہو آگر فالد ہے تو اس دقت صرورت یہ ہے کہ مجنون اور سمیرہ میں تغریق کرانی جے ، تو کیا بولایت مادر و برادر ضع ہوسکت ہے یا طلاق دی جاسکتی ہے ؟ اور کیا وئی کے سکوت سے نکاح ناگذ ہوسکتا ہے ؟

الجواب

صورت مسئول میں جبکہ ذیع اس درجہ دایوان ہے کہ کسی وقت اس کے جواس برجا نہیں دہتے ، اور بہ وقت نکاح اگر اس نے ارجاب و قبول سمجہ بورٹ کر نہیں کیا ہے تو چنکہ اس کو ان الفاظ کی تمییز نہیں اور نہ س معالمہ کو بحکم الفاظ ذبان سے نکالے ہیں اس لئے اس کا یہ فعل بالکل لاو اور مجنون و حرکت ہے ، اس لیجاب و قبول سے نکاح جانز و نافل نہیں یہ الیسی صاحت میں اگر اس کا ول حقد نکاح کی اجازت کی اجازت کی دیا ہے تو ہم جنون کے اس طرح اسکاب و قبوں سے نکاح درست نہیں ، وقتیکہ ول خود یا وکالا اس کا نکاح در عالم کی دیا ہے تو اس وقت چنکہ وہ عالم کا کاح در درست نہیں ، وقتیکہ ول خود یا وکالا اس کا کا کاح در اگر برائے ۔ اور اگر برائے دو مال سمجہ بو تھکر اسکاب و قبول کیا ہے تو اس وقت چنکہ وہ عالم کاح در در اگر برائے ۔ اور اگر برائے دو مال سمجہ بو تھکر اسکاب و قبول کیا ہے تو اس وقت چنکہ وہ عالم کا

عَلَم ركمنا ب لهذا كل ورست اور سمج ب . تبيين الحقائق شرح كثر الدقائق جده كتب الجرس ب : (و لا تصرف المجنون المغدوب بحال) يعني لا يجوز تصرفه اصلا ر لر اجازه الولى لان صحة العبارة بالمتميز و هو لا تميز له فصار كبيع الطوطي . ر ان كان يجن تارة و يفيق احرى فهو في حال افاقته كالعاقل. مجمع الانهر شرح ملتقى الابحر طد ٢ صحم ٢٣٨ كأب الجر مِن ب : (و لا تصرف السجنون المغلوب بحال) من الاحوال و ان اجازه الولى لعدم اهليته اصلا - شرح مي ہے : و لو اجازه الولى لعدم عقله قيد بالمغلوب اي المستغرق لانه ان كان يجن و يغيق فهو في حال اقاقته

صورت اُول میں ویک نکاح فاسد و باطل ہے لہذا وطی ہوجائے کی حالت میں زوج کو مهر مثل جو مهر مسى سے زائد يد جو دينا الذم ہے ۔ اور صورت ثاني س كال مهر مسى واجب الداء ہے ۔ ور مختار كے باب لكاح قاسد مي جه ، و يجب المهر السئل في نكاح فاسد بالوطئ لا بغيره و لم يزد على المسمئي ، پلى صورت من حوتك نكاح درست شمي ب اس كے زوجين كو عليمه كردينا كافي ب . دوسرى صورت میں اگر ذوج بحالت افاقہ کال طائق دیدے تو درست ہے۔ اگر کسی مالت س افاقہ نسی ہوتا تو زوہ فسح کی در فواست قاصی (ماکم) کے پاس پیش کرے ، کیونکہ فسح کا اختیار شرعا صرف قامعی بی کو ہے ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہی طماع دین اس مند میں کہ باپ کی مزنیہ کے ساتھ نکاع کرنا کس منہ میں جو تر ہے۔ اور کس میں نہیں ؟ بینوا تؤجروا ،

باب كى مزيد ، بعيث كے لئے ندہب حنى و مالكى و طنبى مي حرام ہے اور ندہب شافعى مي جاز _ عالكيريہ جلد اكتاب التكال باب مسرمات بالصهرية ميں ہے ، فمن زنى بامراۃ حرمت عليه امها و ان علت و ابنتها و ان مفلت و كذا تحرم المزنى بها على آباء الزاني و اجداده و ان علوا و ابنائه و ان مغلوا كذا في فتح القدير . بلغة الــالك قلا الم ملك جد ا صنح ٣٠٠ مي ب ، (قوله فيسرم عليك زوجة اييك) اي و لو من زنا . الروش المرج بشرح زاد المستقلع فقد الم احمد بن طلل مطبوعه بر ماشیه لیل الدّرب جلد ۲ صفی ۱۳۳ می ہے ، و من وطأ امرأة بشهة او زنبیٰ حرم علیه اُمها و بنتها و حرمت على ابنه - شرح علام جلال الدين تحلى على منهاج الطالبين كلد شافى جلد م صغر ٢٣٣ ي ب ؛ لا تحرم على الراني إمها و بنتها و لا تحرم هي على ابيه و ابنه كما لا يثبت الزنا النسب ر و الله اصم بالصواب ،

الاستقناء

کی فراتے بی ظمانے دین اس مند میں کہ ذید نے ہندہ کو طباق دی ، اور عدا فتم ہونے کے قبل عرو نے اس کے ساتھ نکاح کیا ۔ کیا ذید کا نکاح ہندہ کے ماتھ درست ہے ؟ فی الحال کس وج سے عمرو لے ہندہ کو بغیر طابق کے لیے گر سے نکاریا ہے ، کیا اس وقت ہندہ کس شخص سے نکاح کرمکتی ہے ؟

الجواب

اندرون عدت عمرو نے جو ہندہ سے نکاح کیا ہے شرہ درست نہیں ، لہذا اس وقت (یعنی انتصاب عدت کے بعد) کسی بحی شخص سے ذید کے علاوہ نگاح کرسکتی ہے ۔ لد الحقار جلد ، صفر ۱۳۳ باب العدة میں البحر الرئتی سے متحول ہے متحول ہے اللہ نکاح منکوحة الغیر و معتدته فالدخول ہید لا یوجب العدة ال علم النها للغیر لأنه لم یقل احد بجوازہ فلم ینعقد اصلا ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کی فرائے ہی علی نے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ عاظہ و بالد کا بیان ہے کہ بہ میرے برادر حقیقی میرا کیا زیر ہے کروانا چاہتے تھے جس سے محجے الکار تھا ، آخر کار بھنکو فریب سے محلہ ترب باذار ہیں لے گئے ، وہاں میں کیک روز صبح کی نماز مزعکم آغافا ایسا سوگنی کہ گویا محجے کسی نے مبجون پیسکر مشمل کرادیا ہو ایسی عالت میں مجہ سے اجازت لئے بغیر سوتے میں میرا فکح زیر سے کروادیا گیا ۔ حب محجے ہوش میا اور بدیاد ہوئی تو سفتے ہی میں نے فورا ناراضی ظاہر کی ۔ جو بھائی کہ وکس لگار تھے وہ طفا مظمر ہیں کہ میں جن ہمندہ کے پاس مینی ایک دو طور تمیں ہوں ہوں کہ میں نے اپنے وکس ہون سنادیا گر ہندہ کے اقبال کا مبدہ کا محجے سلم نہیں ہوا ۔ می ہوگی مجھکم میں نے کام بدھوادیا ۔ گورہ اول جو میرے حشیقی اموں ہیں یا سف کا مجمل نہیں ہوا ۔ می ہوائی گورٹ ناجر ہی تھے بندہ کے قبل کا بھی ہم کو علم نہیں ہو ۔ یہ جب کہ میں اس سے ناراض تھی اور جملی کام سے بے غیر اور خداوند عالم نے اس نائی جملسان سے بخبر سے اس مین کو اور جملی کام سے بے غیر اور خداوند عالم نے اس نائی جملسان سے بخبر سے اس مین کو اس مینونا رکھا ہے ، تو کیا دیس طالت میں سائلہ کسی سے عشر کرسکن سے یا نہیں ؟

الجواب

عاقلہ بالد صحیہ النقل کا نکاح بدون اس کی رصاحتی کے جاز شیں ۔ اگر ولی بلا اجازت اس کے انکاح کرد بھی دے تو یہ نکاح اس کی اجازت پر موتوف ہوگا ، اگر وہ اجازت دے تو جاز ہوگا اور اگر رو کردے تو یاض ہوجائے گا ۔ والگیرے جلد ا صفی ۱۸۸ کاب النکاح باب المادلیاء میں ہے ؛ لا یجوز نکاح احد علی بائعة صحیحة العقل من اب او سلطان بغیر اذنها بکراً کانت او ثیباً فان فعل ذلک فافتکا حدوقوف علی اجازتها فان اجازت جاز و ان ردته بطل کفا فی السراج الوهاج ۔ پس

صورت مستولہ میں ہندہ نے بعد فکل مجرد خبر پانے کے جب اس سے اپن نادائنی قاہر کردی تو یہ فکل مشرط باطل ہو گیا ۔ د اللہ اعلم بانسواب .

الاستقياء

کیا فراتے میں علمائے دین و مقدین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ذیر کی زوج اولی مسمالا بندہ کا انتقال مواجع بندہ کا انتقال مواجع بندہ کیا ہے ہوں ہے بھر زید نے سلمی کے ساتھ نکاح کیا ۔ ب ذیرہ بندہ کی لڑک زینب کے براور بکر سے کروانا چاہا ہے ،کی شرعا ورست ہے ؟ بکر کو زیر کی زوجے اولیٰ جندہ سے کسی تنم کی قرابت نسیں تنمی ۔

الجواب

صورت مسئول میں بکر کا نکاح تینب سے شرق درست ہے ۔ و اند اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کی فراتے میں علمات دین اس مسئلہ میں کہ دو برادر حقیقی عمر و احمد میں ، عمر کی لڑک مسراہ زینب کی اوق فاطر کا نکاح احمد کے فرزند قصل کے ساتھ جاز ہے یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ،

الجواب

زینب کی لوتی عظر بونکہ فصل کی چیازاد بین کی لوتی ہے اس لئے عظم کا نکل فعنل کے ساتھ بائز ہے ، و اللہ اعلم باصواب

الاستقناء

کیا فردتے ہیں علمات دین اس مند میں کہ ذیر کی عمر اس وقت تحییہ چالیس سال ہے اور آ حال اس نے نکاح نسیں کو ، زیر منظرع و پابند احکام شری ہے ، اس کو نکاح سے انکار نسی کر طبعسی نفرت ہے ۔ کیا ایسے شخص سے میں جول رکھنا درست ہے ؟ اور جو متول ہے کہ " ایسے شخص کی صورت دیکھنے سے فتریر کا دیکھنا بہتر ہے "کہال تک درست ہے ؟

الجواب

جس شخص کو شوت کا غلب اور انکاح کی شدید خوابش ہے ایے شخص کیلنے نکاح واجب ہے ۔ اور جب

اس کو بہ یعنین ہومائے کہ اگر میں نکاح نہ کروں تو منرور زن میں جاتا۔ ہوماؤں گا تو ایسی مالت میں انکاح فرض ہے ۔ اگر اس کو شورت کا فلبہ تمیں ہے اور وہ اعتدال کی عالت میں ہے تو اسے تفس کیلئے نکاح کرنا سنت مؤکدہ ہے ۔ مگر یہ بھی شرط ہے کہ اس میں جاج کرنے کی بھی تدرمت ہو پینی رحتین و نامرد نہ ہو ، اور ممر و تند اداء كركے كى بى قدرت ركمن ہو ۔ اور اگر اس كو يہ قوف ہے كہ ، فكل كركے مي مجم سے احکام الی کی پابندی سس بوگ اور می گنہ میں جملاء بوجاؤگا ، تو ایس مات میں نکاح کرتا کردہ تحریمی ہے ۔ ور گزار کی کتاب النکاع میں ہے ، (و یکون واجبا عند المتوقان) فان تیقی الزنا الا به فرمن ، نهاية. و هذا ان مكك المهر و النفقة و الا فلا الله بتركه بدائع (و) يكون (سنة) مؤكدة في الأُصحِ فَيَأْتُم بِتَرَكَهُ وَ بِيثَابِ انْ نُونَى تَحْصَيْنَا وَ وَلَدًا ﴿ حَالَ الْاعْتَدَالَ ﴾ اي القدرة على وطع و مهر و نفقة ، و صبح في النهر وجوبه للسواطبة عليه و الانكار على س رغب عنه (مكروها لغوف الجور) فان تيقن حرم - لا الحمَّار شي ب ؛ و في البحر و المراد حالة القدرة على الوطام و المهر و النفقة مع عدم الغوف من الزنا و الجور و ترك الفرائض و السنن . فلو لم يقدر على واحد من الثلاث أو خاف وأحدا من الثلاثة أي الاخيرة فليس معتدلا فلا يكون سنة في حقه كما افاده غی البدائع ۔ پس صورت مستولہ میں زید کو تکاع سے طب سی افرت اگر اس وج سے ہے کہ وہ جاح کی طاقت نسی رکمتا ، یا اس کو خوف ہے کہ نکاح کے بعد اس سے احکام شرعیے کی تعمیل و پابندی ن ہوسکے گی ، یا اس میں زوجہ کا مهر و ندی اداء کرنے کی حاقت نسی ہے اور مداس کو کوئی قرض حسد دجا ہے تو ایس حالت میں اس کا نکاح مذکروا بسر ہے ۔ اور اگر ان وجوہ بال سے کوئی وجہ نسیں ہے تو مجر اس كا تكاح كو ترك كرنا كناه ب ، اور يہ جوكما جاتا ہے كه ، اليے كنظر كو ديكون خور كے ديكھنے سے بدتر ہے" اس قول کا کس معتبر کاب میں جوت سی ہے .

الاستقياء

کیا فردتے ہیں طلائے دین اس مسئد میں کہ ذید نے ہندہ سے نکاح ثابت کرنے کی طرف سے کئی گواہ پیش کے ۔ ان تمام گواہوں کا بیان ہے کہ اس معد کا علم ہم کو ذید ہی سے ہوا ہے اور ذید نے ہم سے بیا بیان کیا تھا کہ بندہ سے میرا نکاح ہوا ہے ۔ اور ان گواہوں سے ایک بجی شریک محفل عقد نہیں تھا ۔ اور در کسی گواہ کو قاری گائی و شود و عقد و محر وضیرہ کا علم ہے ۔ کیا ایسی عالمت میں ایسی گواہی سے ذید کا نکاح ہدہ کے ساتھ شرعا ثابت ہوسکتا ہے یہ نہیں ؟

الجواب

گواہوں کا نائع و منکور کے ایجاب و قبول کو سنا صروری ہے ۔ صورت مستولہ میں جونکہ کسی جی گور نے ایجاب و قبوں سیں سا ہے اس لئے س گواہی سے زید کا مجن بندہ کے ساتھ شرعا ثابت تسیں ۔ عالكير جد اصفى ١٩٩٠ كتاب النكاح مي ب و (و منها) سماع الشاهدين كدمها هكذًا في فتح القدير ٠

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ زر تھر اور سان جمیز جو ہندہ اپنے میکے سے لے گئی اور اشیه، چربواوا و پارچہ جو کہ شوہر بوقت شادی ہندہ کے لئے الیا اور ہندہ کو چربوایا گیر سب بندہ کی ملک ہے یا نہیں ؟ ہندہ کا انتقال ہوگیا ہے اور اس کے ورث، حسب ذیل جی ، پدر ، بادر ، براور ، فوہر ، خواہر ، یا نہیں کون اور کس قدر حصہ یالے کا مستحق ہے جبینوا توجروا ۔

الجواب

در صورت صدل بیان مستعن زر محر مونکه زوج کی - بلک بعد " یعنی حق وظی کا معاومند ب اس لے یہ زوج کی بلک ہے ۔ ساان جمیز جو ماں باپ یا کسی ولی جانز کی جانب سے دیاجاتا ہے اس کے متعلق شرعاً مرف بلد مینی رواج ملک کا لیما کیا جاتا ہے ۔ حدر آباد می مموما جسر لڑک کی ملک کردیا جاتا ہے اس سے یہ مجی لڑکی کی ملک ہے ، جس می وراثت جاری ہے ۔ در مخدر مطبوعہ بر حاشیہ دد الحماد جاد " صفی ه، ٣ مي ج ۽ جهز ابنة بجهار و منمها ذكك ليس له الاسترداد منها و لا لورثته بعد ان منسها ذَكُكُ في صحة مِل تختص به و به يعني . رد الحمَّد من ب ، (قوله ليس له الاسترداد) هذا اذا كان العرف مستمرا ان الأب يدفع مثله جهازاً لا عارية . زان في في الورات و باس كه زوج كيان شادی کے تبل بطور چرماوے کے رواد کیا ہے آگر زوجہ کو یہ زایدات و لباس بطور مب کے دیا ہے ، ان الورات كو زوج كے مهر ميں ديا ہے تو اسے وقت مي وہ زوج كى ملك ہے اس مي وراثت جارى جولى ے ، ورنہ عاربتاً ہے ۔ عالگیرے مجلہ 1 صفحہ ۳۲۰ میں ہے و و اذا بعث الزوج الى اعمل زوجته اشیاء عدد رَفَاقَهَا مِنْهَا دِيبَاجٍ فَلِمَا رَفْتَ اليه اراد ان يسترد من المرأة الديباج ليس له ذكك اذا بعث اليها على جهة النمليك كدا هي الفصول العمادية . ‹‹ عمّار مطبوط ير عاشيه رد الحمّار جلد ، صفر سيء من ب ، و قو بعث الى امرأته شيئًا و لم يذكر جهة عند العفع غير العهر فقالت هو هدية و قال هو من المهر فالقول له في غير الممهيا للأكل و لها في المهيأ له - دد الحار جلا ، صنى ه كاب البيرع من جه و هذا يوجد كثيرا بين الزوجين يبعث انيها مناعا و تبعث له ايضا و هو هي العقبقة هبة حتى لمو ادعى الزوج العارية رجع و لها ايضا الرجوع لاَنها قصدت التعويض عن هبة فلما لم توجد الهبة بدعوى العارية لم يوجد التعويض عنها فلها الرجوع - پس صورت مستول عن زر مم اور سامان جمير جو مال باب نے ديا ہے اور سامان چرماوا جو خاوند كى جانب سے يطور بد يا معاوضه ممر كے ملا ہے یہ سب زوجہ کی ملک ہے ۔ خاونہ کے صن حیات اگر بندہ کا انتقالِ اوا ہے تو مصارف تجمیز و تکفین خوند کے ذمہ ہیں۔ ورد اس کے جل مال سے بعد وصنع مصدف تجمع و تکفین و ادائی دلون و اجرا، وصیت

جلہ ال کے چے حصے کرکے باب کو دو ، ال کو ایک ، شوہر کو تمین حصے دیے جائیں ۔ ہمانی اور بس محروم ہوگئے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فریاتے ہیں صرے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہندہ ٹیبہ سی المذہب اپنی دھنامندی و خوثی سے زید رافعنی سے نکاح کرنا چاہتی ہے ۔ کیا از روئے شریعت بندہ کے ولی کو اس نکاح سے بندہ کو باز رکھنے کا خق حاصل ہے یا نسی ؟ بدون رصامندی ولی کے بندہ اگر نکاح کرلے تو ایسی حامت میں ولی کا س بر کوئی حق و جبر ہے یا نسی ؟ جینوا توجروا ۔

الجواب

جو رافعتی کے حضرت ہو بکر صدیق رسنی اللہ مدکی ماست کے منکر ہیں ، یا حضرت عمر رصی اللہ عد کی فلانت کا انکار کرتے ہیں ، اور فرقد زمیر جو عجم ہے ایک سے بی کے آلے کا انتظار رکھتے ہیں جو ہمارے بی کریم محد مصفی صلی اللہ علیہ و سم کے دین کو شوخ کرے گا ، اس طرح وہ رافعلی جو دتیا میں اموات کے رجوع ہونے ور حرج کے قائل میں ، اور وہ رافعنی جو اتر میں دوع الی کے متن مولے کے تائل میں ، ور وہ جو امام باطنی کے نکلنے کے قاعل میں اور اس کے نکلنے تک ترم اوامر و توامی کو بے کار جنتے ہیں ، اس طرح ود رافعتی جو سید عاشہ رصتی للد عنما ہر زناکی تہمت نگلتے ہیں اور حضرت صدیق اکبر رسی لٹر منہ کے صحیل ہولے سے اگار کرتے ہیں اور اس بلت کے قائل ہیں کے چرنیں علیہ السلام کو - نعمترت صلی الله صلی و سلم کی طرف وجی للنے میں غلطی جونی اصل وجی علی ابن ابی طالب رحلی اللہ عد ر سلے والی تھی ، یہ ترم رافعنی حقیق کے پس کافر اور ندبب اسلام سے قادع ہیں ۔ ان کے حکام بررے پاس مرتدوں کے احکام ہیں ۔ فباوی عالمگیریہ مصری جلد ، صفحہ ۱۹۱ باب کمات انکفر میں ہے ، من مكر امامة ابي مكر الصديق رضي الله عنه فهو كافر و على قول بعضهم هو مبتدع و ليس كافر و الصحيح انه كافر . و كذلك من انكر خلافة عمر رضى الله عنه في أصح الأقوال كذا في الطهيرية . و يجب إكفار الريدية كلهم في قولهم بانتظار نبي من العجم ينسح دين نبينا معمد صدلی لله علیه و سم کدا فی انوجیر للکردری ـ و یجب اکھار الروافض فی قونهم برحعة الأُموات الى الدليا و بثناسح الأرواح و مالتقال روح الإله اللَّ الأُئمة ر بقولهم في حروح امام باطن و بتعطيلهم الأمر و النهبي اليُّ ان يخرج الإمام الباض و تقولهم ان جبرئيل عليه السلام غلط في الوحى الى معمد صلى الله عبيه و سلم دور عُدِيّ ابن ابي طالب رصى الله عنه و هؤلاء القوم حارجون عن منة الاسلام و احكامهم احكاء المرتدين كدا هي الظهيرية ور دد الحمار مصري جلد -صلى ٢٠٠ مي هم يه ما لا مثل هي تكلير من قدَّف السيدة عائشة رضي الله تعالى عنها او الكر

صعمة الصديق (اعتقد الأرهب في على صلى الله عنه أو أن جبر ثيل غلط في الوحي أو نحو دلك من الكفر الصريح المخالف سعران

اور جو رافعتی کے تعید کرام کو کالیں دیتے ہی ور ن سے بنفن رکھتے ہیں ، ان کے گراہ و بدکار بونے پر تدم ارموں کا آنات ہے ، بلکہ بعض فتہا، لے ان کو بھی کافر لکھا ہے ۔ اور جو علی کی شیخین رصی التد عظم ير فننيت كے قاتل بي وہ بدعتي بي ۔ رد لحرد مصرى كے جلد م صفح ١٠٠٠ ميں ہے ، في الاختيار اتفق الألمه على تصليل اهل البدع اجمع و تعصلتهم و سبّ احد من الصحابة و بغضه لا یکوں کافر ا لکن مصمل ۔ ور عالکیرے جلد ۴ صفی ۱۹۶ میں ہے : الرافضی اد، کان یسب الشیحین و ينعنهما و العياد بالله فهم كافر و أن كان يفضُّل علياً كرم الله وحبه عنى أبي بكر رضي الله عنه لا يكون كافرا الا انه مبتدع -

روایات سابند سے جبکہ رافعتیوں کا کافر و بدکار و گراہ ہونا ثابت ہے تو اڑ روسے شریعت رافعتی سے ی عورت کا نکاح دہر ہے ۔ کیونکہ نکام میں شرء زوج و زوج کے ما بین کفوء کا لحاظ کیا گیا ہے اور ہمسری مرد کی عورت کے ساتھ اسلام و دینداری و تعوی میں بھی رکھی گئی ہے ، یعنی کافر یا عمیر متنی و بدکار مرد ہر از مؤسد ماصر و صالح كا جمسر شہيں ہوسك ماكير جلد ا صفح ١١٠ ميں ہے ، (و منها الديانة) اى تعشر الكفاءة في الديانة و هذا قول ابني حنيفة و ابني يوسف رحمهما الله و هو الصحيح كذا في الهداية فلا يكون الفاسق كدوا للصالحة كذا في المجمع سواء كان معلمًا الفسق او لم يكن كذا فی المحیط ، اور در مختر مطبوعه بر حاشیر رو المحتار مصری جلد ۴ صفی ۱۳۹۹ باب الکاماه الله می ب : (و) اما في العجم فتعتبر (حرية و اصلاماً)و ابوان فيهما كالآباء (و) تعتبر في العرب و العجم (ديانة) اي تقوى فيس فاسق كفوء الصالحة إو فاسقة بنت صالح معدنا كان او على الظاهر - نهر ٠

شرعا كنا، و ول كاحق ہے ، يعني اگر لؤك شيب دو يا باكره جبك غير كفور سے نكاح كرنا چاہ اور ولى نارائل ہو تو اس کا تکاح میں سنعقد نہیں ہوتا ، اور اگر وں کو تکاح کے بعد معلوم ہو اور وہ منح کرانا چاہے تو قبل صلہ ہونے کے یا بچے ولی ہونے کے قاضی کے پس پیش کرکے تسخ کراسکتہ ہے ۔ مگر یہ حق ولی کو س وقت دیا گیا ہے جبکہ وہ عصر ہو یعنی ول باپ ہو یا حقیقی محالی یا چیزاد محانی یا دار وغیرہ · اور جو ولی کہ ذوی الرحام سے ہیں یا ال ور قاصل اگر ولی ہے تو سے اولی، کو بڑک کے خود بخود خیر کنو، سے عاج كريينے كى صورت ميں اعتراس و قسخ كا حق شيں ہے ۔ در مختار مطبوعہ ير ماشيہ رد مختار جلد ا صفى ١٣٣٠ باب سَدَءة شي ب ؛ (و) الكفاءة (هي حق الولى لا حقها) فلو نكعت رجلا و لم تعلم حاله فاذا هو عبد لا حيار لها بن للاَولياء - اور صفح ٢٠٠ رد الحمّار من ب : (قوله الكفاءة معتبرة) قالوا معناه معتبرة في النروم على الأولياء حتى عند عدمها جاز للولى الفسخ اه فتح ـ و هذا بناءٌ عني طاهر الرواية من أن لعقد صحبح و لنولى الاستراض أما عنى رواية العسن المختارة للفتولى

من به لا يصح فالمعنى معتبرة في الصعة - اور حالكيرية جلد ا صفيه ٢٠ مي ب ؛ ثد المرأة ادا روجت نفسها من غير كفء صح اللكاح في صاهر الرواية عن ابي حليفة رحمة الله عبيه ر هو قول ابني يوسف رحمه الله آخرا و قول معمد رحمه الله آخرا ايضا حتى ان قبل التعريق يهثبت فيه حكم الطلاق و الظهار و الايلاء و التوارث و غير دكك ولكن للاولياء حق الاعتراس ـ ر روى الحس عن ابى حنيفة رحمه الله أن النكاح لا ينعقد و به اخذ كثير من مشايحنا رحمهم الله كذا في السعيط و المختار في زمادنا للغتوي رواية الحسن و قال الشيح الإماء شمس الأنمة السرخسي رواية العسن اقرب اليُّ الاحتياط . كذا في فتاري قاضيخان في فصل شر.ئط النكاح ـ و في البزازية ذكر برهان الأئمة ان الفتولي في جواز النكاح بكراً كانت او تُبيبًا عنى قول الامام الأعصم . و هذا ادا كان لها ولئ فان لم يكن صح النكاح اتفاقا كدا في النهر الفائق . و لا يكون لتفریق بذکک الا عند القاضی ، اور در مخار می ای جلد کے صلح ۱۳۱۹ باب اوں می ہے ، و یعنی في غير الكفو بعدم جوازه و هو المختار للفتوى لفساد الزمان - ور در مخمَّد سي ب ؛ قوله بعدم جوازه اصلا هذه روایة انعسن عن اسی حنیعة و هذا اذا كار لها ولی و لم يرمن به قبس العقد فلا يفيد الرضا بعده . بحر . و اما ادا لم يكن لها وليُّ فهو صحيح نافذ مطلقا اتعاقا كما يَاتى لأنُ وجه عدم الصحة على هذه الرواية دفع الضرر عن الأولياء اما هي فقد رضيت باسقاط حقها . فتح ، و قول النحر لم يرمن به ليشمل ما إذا لم يعلم اصلا فلا ينزم التصريح بعدم الرصا بل للكوت منه لا يكون رضا كما ذكرما فلا بد حينتد مصعة العقد س رصاء صريحا و عليه فلو مكت قبعه ثرصى بعده لا يفيد - اور صفى ١٠١ من ج ، (ر له)اى للولى ادا كان عصلة (الاعتراض) في غير الكفء يصف القاصي و بتجدد الاعتراض يتجدد النكاح (ما لم) يسكت حتى (تلد منه) لئلا يضم الولد و ينبعي العاق العدل الظاهر به -

پی صورت مسول میں ہندہ سنیہ کا نکاح زیر رافعنی سے شرع سمجے و جائز نسیں ہے ، اور ولی کو آئیں الکاح روکئے کا حق طائس ہے ، موانا شاہ عبد لعزیز محدث دالوی رفر اند نے بھی فیآوی عزیزید مجتبائی کے صفی او میں عدم جوز نکاح تحریر فردیا ہے ور اس محل سے مربعب میں فتور آنے کا اندیشہ ظاہر کیا ہے ۔

الاستثفياء

کیا فراتے ہی علمات دین اس مسئلہ میں کہ میت کی جانداد سے فواد کسویہ ہو یا موروثی یا عطیہ سطانی ، دین ممرک دافی منروری ہے یا نسی ؟ بینوا تؤجرد -

الجواب

مر بوتار دوسے قانس کی فرح ایک قرض ہے ، جید ک فروی مدید مصری کی جد اصلح اوا میں

ے ۔ ر ھو دین فی دمة الزوج - الا خرانة الروایة کلی کے صفحہ "" سی ہے : ان المھر دین - اس نے میت کے تام قرضوں کی ادائی جس طرح کہ اس کی ہر قسم کی جانداد سے کی جاتی ہے " اس طرح مرک ادائی مجل واجب ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقباء

کی فردتے ہیں علمائے دین و معتیان شرع معنی اس مسئلہ میں کہ ذید اپنی مزید کی لڑک سے جس کا اس کے صدب سے یہ جون بھیتی ہے تود نگاح کرسکتا یا اپنے اس لڑکے کے ساتھ جو مزید ذکورہ کے بھن سے نسمیں ہے دور نگاح کرسکتا یا اپنے اس لڑکے کے ساتھ بھتی مال و نائی و دادی سے نسمی ہے نماح کرواسکتا ہے یا نسمی ہ حزید کی اعلیٰ و اسفل عورتوں کے ساتھ بھتی مال و نائی و دادی یہ بینوا توجروا ۔

الجواب

انکاح وال عورت کی ال ، نائی ، دادی ، بیٹی ، لوٹی وظیرہ جس طرح کہ نائح ہر حرام ہے ۔ اس طرح عزر کی بال ، نائی ، دادی ، بیٹی ، لوٹی وظیرہ بی ڈائی ہر عرام ہیں ۔ عامگیرے جلد ا صفح ۱۹۱ میں ہے ، و تثبت بالوطئ حلا کال او عن شبھة او زما کذا فی فناوی فاضیخان فسن زنئی بامراً تا حرمت علیه امها و ان صفت - العت عزرے کے پہلے فاوند کی مرک کا ذائی کی دوسری حورت کے الیک سے نکاح ہو کہ ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں ملی من دین اس مسئلہ میں کہ عابدہ ، عاصر کی ماں ہے اور خالد ، عمرہ کا باپ ہے ۔ کیا خالد کا عابدہ سے ، اور عمرہ کا عاصمہ سے ایک وقت میں لکاح ہوسکت ہے یا نسی ؟ بیٹوا توجروا ۔

الجواب

ایک بی محفل میں ان دولوں کا نکاع کرنا جاز ہے ۔ فتح القدیر سمری کے جلد ۳ صفی ۱۳۰ میں ہے جاز الغزوج باد فرجہ الابن و بنتھا و جاز للابن الغزوج بام زوجۃ الاب و بنتھا ۔ اور فرآوی عالمتیں مسری جلد اسٹی ۵۰ میں ہے و لا باس بان یعزوج الرحل امراۃ و یعزوج ابنه ابنتھا او امھا کدا فی محیط الدرخسی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

اس مسئلہ مشرعی میں علمائے دین کیا فراتے ہیں کہ ڈید کی دو ہویاں تھیں ، ایک کے ساتھ بعد ادائی رسوم شدی و سر و منتکن و ناچ و رنگ وغیرہ سکاح کیا ، دوسری ہوی کے ساتھ بلد ادائے رسوم مندرچہ بالا صرف حسب سنت نبوی ڈکلع کیا ۔ ان ہر ۱۰ بیوبی ہے اور موجود ہیں ۔ کی ن ہر دو زوجگاں کی اولاد کے حقوق توریث حسب شرع شریف مساوی ہیں یا ادا و بیش ؟ بینوا نوج و

الجواب

الاستثقال

کیا فرائے ہیں طمانے دین اس سنل میں کہ ہندہ نے جو بالا و رقد سے سعدد مرتبہ کی ہیں ہنے کے متعدد افخاص کے رویرو جب کمی موقعہ ملا یہ کما اور اب ہم کسی سے کہ تجبہ کی زود ہونہ سنلور ہوا در زید میں یہ کسی سے و اور زید میں یہ کسی ہندہ کو اپنی زوجیت میں لینا مجبے ہر در منظور ہے ۔ لیکن ہندہ کے والدین ہندہ کو مقید رکھر دوسرے شخص سے شکاح کردینا چاہتے ہیں ۔ کیا مندہ ور زید کا یہ انجاب و قبول دونوں کو زوج و زوج بابت کرسکتا ہے جو دوسرے شخص سے بندہ کے نکح کا مانع ہو ؟ بینوا توجووا ۔

الجواب

شرع میں آگار کی شروط سے یہ جمی ایک شرط ہے کہ ایک ہی دونوں کا انجاب و تبول ہو ، بیاں کک کہ آگار ایک مجلس میں دونوں ماضر ہوں اور ایک کی جانب سے انجاب ہو اور دوسرا بدون آبول کرتے کیلس سے گوڑا ہوجائے یا اس کے انجب کو سن کر بغیر قبوں کرتے کے کسی دوسرے کام میں مصروف ہوجائے جس سے کبلس بدل جاتی ہے تو شرعا یہ نگاح منعقد نہیں ہوتا ۔ اس طرح ،گر عودت دو گواہوں کے دوبرو مرد کے غانباد یہ کے کہ " میں نے فلان سے نگاح کراہ " کیر اس کی فیر مرد کو تنخی اور مرد اس کو قبول کراہ " کیر اس کی فیر مرد کو تنخی اور مرد اس کو قبول کراہ ، اس صورت میں اگرچ لئجاب و تنوں انہیں دو گواہوں کے دوبرو ہوا گر چونکہ عودت نے اس کو قبول کراہ ، اس صورت میں اگرچ لئجاب و تبوں انہیں دو گواہوں کے دوبرو ہوا گر چونکہ عودت یا مرد اصابی و و کائی مجس نگاح سے غائب ہیں اس کے شرہ یہ نگاح منعقد و معتبر شمیں ہے ۔ فراوی عائشریہ مصری کے جلد ؛ صنح ہو ہوہ میں ہے ؛ (و منها) ان یکون الابحاب و القبول فی مجلس واحد حتی لو اختلف السحلس بان کانا حاصویین خاوجب ان یکون الابحاب و القبول فی مجلس واحد حتی لو اختلف السحلس بان کانا حاصویین خاوجب او کد اد کان احد هما غائبا نم ینعقد حتی نو قائت امر آن معصرہ شاھدیں " روجت نفسی من در کد اد کان احدهما غائبا نم ینعقد حتی نو قائت امر آن معصرہ شاھدیں " تر وحت فلانة " فلانة " و کائ رجل بحضرۃ شاھدیں " تر وحت فلانة " فلانة " فلانة " و کائ رجل بحضرۃ شاھدیں " تر وحت فلانة "

و هي غائبة فبلغها الخبر فقالت " روجت نفسي منه " لم يجز و أن كان القبول بحضرة نيكك الشاهدين و هذا قول ابي حليفة و محمد رحمهما الله .

پس صورت مسئولہ میں ہندہ جس ملے میں ایجاب کردی ہے ہی طلے میں ذرید کا قبول کون اُبت نسیں ہے۔ بلکہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ زید اس طلے میں نسیں تھا بلکہ لوگوں کے ذرید ہے اس کو اسکی خر لی حب اس نے اس پر اپنی رصامندی فاہر کی ۔ علاوہ یمیں انسقاد نکاح کیلئے شرعا یہ بھی منروری ہے کہ ایجاب و قبول کے اختا دونوں ماضی کے صیفے ہوں یا ایک ماضی کا ہو اور دوسرا مصارع کا یعنی یہ کما جائے کہ " میں نے فلال کو نکاح کیا " یا " فلال کو نکاح کیا " یا " فلال کو نکاح میں قبول کیا " مورت مسئولہ میں ہدہ کا یہ تول کہ " میں لینا ہر فرح منظور ہے " ماضی کا صید نسیں ۔ اور یہ زید کا یہ تول " بھکو بندہ کا اپن زوجیت میں لینا ہر فرح منظور ہے " ماضی کا صید ہے ۔ نظر یمی وجوہ اس وقت ہندہ شرعا زید کی ڈوج نسیں ہے میں لینا ہر فرح منظور ہے " ماضی کا صید ہے ۔ نظر یمی وجوہ اس وقت ہندہ شرعا زید کی ڈوج نسیں ہے اور یہ زید ہندہ کا ہوہر ہے ۔ اگر ہندہ اس وقت زید کے سوا اپنے ہم مثل کمی دوسرے شخص سے بحل کونا چاہے تو جانز ہے ۔ و اللہ اعلم باہوؤہ ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس سئل میں کہ سمالا ہندہ عاقد بالد کا حقد ذید سے جو اس کا ہم کنو، ب قرار پایا ہے ۔ کیا فالد کی تار منی سے قرار پایا ہے ۔ کیا فالد کی تار منی سے ترار پایا ہے ۔ کیا فالد کی تار منی سے تکاح تام کی تار منی سے نظاح تام اور علی و بلوغ اپنی رصامتدی سے بغیر استزاج ولی کے نکاح کر سکتی ہے ؟

الجواب

الاستقياء

کی قہاتے ہیں علمانے دین اس مسر میں کہ روج اپنی زوج کو بعیر دقول یا فنوت تعجمے کے طاق

دیدے تو زوج ایام عدت گذارے بغیر دوسرے کے ساتھ دکاح کرسکتی ہے یا نسی ؟

الجواب

عدت کے واجب ہونے کا مبب دخی یا ظوت صحیح یا موت ہے ۔ بدون دخول یا ظوت صحیح کے اگر طلاق دی جائے تو شرعا عدت واجب نہیں ہے ۔ در مختر مطبوعہ پر مائٹے دد الحمار جلد ۲ صفی ۱۹۵ باب العدة میں ہے وار و سبب وجوبها) عقد (الشکاح المعاکد بالقسلیم و ما جرئ مجراه ا من موت او خلوة صحیحة ۔ الد در مختر میں ہے وار قوله بالقسلیم) ای بالوط و کھایے کے باب العدة میں ہے وان عدة الطلاق لا تجب الا بعد الدخول او الخلوق ۔ پی صورت مستولہ میں اس عورت کا طلاق کے بعد عدت گذارے بغیر دوسمے شخص سے نکاح جاز ہے ۔ وائد اعلم باصواب

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمے دین اس مند میں کہ ہندہ نے جو کہ عاقلہ بلد ہے اور جس کی عمر جودہ سالہ ہے اپنے باپ کی بلا رمنامندی اپن مرضی سے ذید سے جو ہم کفوہ شری ہے بہ تکمس احکام شری لینا نکاح کرلیا ، اس نکاح سے ہندہ کی بال نانی سب راعنی ہیں ۔ کید جودہ سال میں شرعا بنوغ ممکن ہے یا نمیں ؟ اور ہندہ محت و جواز عقد میں ولی کی اجذت کی محتاج ہے یا نمیں ؟ آگر محتاج نمیں ہے تو ہندہ کا یہ فمس شری سیما جائے گا یا گیا ؟ اور کیا ایسا نکاح لائی فیج ہوگا ؟ بدلائی بیان فرائے ۔

الجواب

رکی حقام اور حین اور عمل ہے بالد مجی جاتی ہے۔ آلہ ان تیوں سے کوئی مجی چنے دیائی جاتے او اس کے سے پذرہ سال عمر رکی گن ہے ، اس عمر تک تینے کے جد بدون احقام و عمل و حینی کے مجی بالد مجی جاتی ہے ۔ ور عمل مطبور عرفائی سائے ہو الاحتام و الجاریة بالاحتام و الحینی و العالم بالاحتام و الاحبال و الإمرال) و الأصل هو الانرال (و الجاریة بالاحتام و الحینی و الحمل فان لم یوجد فیہما شیء (فعنی بیٹم لکل منهما خمس عشرة سنة) به یفتی لقصر أعمار الحمل زماننا . (و ادنی معته له اثانا عشرة سنة و لها تسع سنین) هو المحتار کما فی احکام الصغار ۔ اور تدوری مجابل کے صفر محمد کاب الحجر میں ہے : و بنوغ الجاریة بالحین و الاحتادم و الحبال فین لم یوجد ذکل فعنی بیٹم لها مبع عشرة سنة و قالا اذا تم للغلام و الجاریة خمس عشرة سنة فقد بنفا و علیه الفتوی ۔ پی صورت سنول می اگر بندہ کو ۱۳ سال می کی عمر می سینی آلے لگا اجازت و بندہ شرعا مذات و بالد ہے اور اس کا نکاح لیے بم کشوہ ذیر سے بلا دضاعت و اجزات و ان المرأة اذا زوجت نفسها من کف و ازم علی الاولیاء و ان روجت نفسها من غیر کف و لا بلام

او لا يصح - الد برأي الرأين مجتراتی كے صفح ۱۹۳ باب الاولياء ميں ہے ، و ينعقد نكاح الحرة العاقلة البالغة برضائها و ان لم يعقد عليها ولى بكرا كانت او ثيبا عند ابى حنيفة و ابى يوسف رحمهما الله تعالى فى ظاهر الرواية - اور صفح ۱۹۳ ميں ہے ، ثم فى طاهر الرواية لا فرق بين الكفوء و غير الكفوء و غير الكفوء و الله الحم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں طلائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کو پہلے شوہر سے ایک دفتر مسماۃ مریم تھی ، مجر اس فے زید سے نکاح کیا اور اس سے ایک دفتر فاطر پیدا ہوئی ، اس کے بعد مریم ایک دفتر مسماۃ زینب چوڈکر فوت ہوگئی ۔ اگر فاعمہ کا شوہر ڈینب سے جوددگی فاطر لکاح کرے تو درست ہے یا نہیں ؟ ب

الحواب

لکاح میں ایسی دو عورانوں کا جمع کرنا کہ اگر ان میں سے کسی ایک کو مرد فرض کریں تو دوہ بی سے اس کا لکاح مرام ہوتا ہو ، شرعا ناجائز ہے ۔ عالگیریہ مصری جد ا صفر ۱،، باب انحرات شن ہے ، و الاصل ان کل امرائین لو صورنا إحداهما من آی جانب ذکراً لم یجز الشکاح بینهمہ برضاع او نسب لم یجز الجمع بینهما ۔ هکدا فی المحیط ۔ بناء بری فالہ بمائی کا نکاح میں جمع کر ، شرء نہائز ہے ۔ عالمگیریہ میں اس جگہ ہے : فلا یجوز الجمع بین امراً و عصفها نسبا او رضاعا و خالفها کہ لک ۔ اور شرعا اخیانی فالہ و بمائی مرست میں حمیتی فالہ و بمائی کی برابر ہیں جمیا کہ عالگیریہ کی جد ، صفر میں اور شرعا اخیانی فالہ و بمائی مرست میں حمیتی فالہ و بمائی کی برابر ہیں جمیا کہ عالگیریہ کی جد ، صفر میں باب انجرات کی عمادت ، و اما الاحوات فالاخت لاک و آم ، و الاخت لاک ، و الاخت لام ، شکا المنا کا فالم بین بنات الاخ و الاخت و ان سفان و الغالات فغالتہ لاک و آم ، و خالتہ لاک کی نازی خال کی نازی کا فالم بین افیانی خال کے نکاح میں دورت مستولہ میں دیو کا فالم بین افیانی خال کا کرن ناز براز ہے .

الاستقناء

کیا فرائے ہیں علمات دین اس مسئل میں کہ زید کو زوج ادل حمیدہ کے بطن سے ایک فرزند مسی بکر موجود ہے راب زید بکر کا تکاح اپنی زوج تانیہ کی بہن سے کرنا چاہتا ہے ۔ شرعاً جالا ہے یا نہیں ؟

الجواب

شرعاً علاقی ان کی ماں سے اور اس کے پھے فاوند کی بیٹی سے نکاح جاز ہے ۔ والگیریہ جد اصفی اور میں ہے ،
لا جاس بان یتزوج الرجل امراً ویتزوج ابنه ابنتہا او امها کذا فی محیط السرخسی ۔ لیس جبکہ علاقی ماں کی ماں لیعنی علاقی نالہ ہے کی ماں کی مین یعنی علاقی فالہ ہے کی جائز ہے ، او علاقی ماں کی مین یعنی علاقی فالہ ہے کی جائز ہے ، او علاقی ماں کی مین یعنی علاقی فالہ ہے کی جائز ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فردتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے اپنی حقیقی بھائی سے لکاح کیا اور منتود ہو گیا ۔ کر اس کی تفریق کیسے قامتی کو چاہتے کہ زوج کا انتظار کرکے بعد حضوری تفریق کردائے یا بغیر تفریق کے اس کے ساتھ دوسرا شخص نکاح کرسکتا ہے ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الجواب

محرل جلد * صحى مدا مل شرعا يافل ہے۔ " يافل " و " قاسد " مي محمل عدت كا قرق ہے۔ چائج ود الحمل مصرى جلد * صحى مدر العدة اما غيها خالفرق تابت - محرى جلد * صحى العدة اما غيها خالفرق تابت - اور بحن فتها، لے بيال " قاسد " كو " باطل " كے سمنى مي ليا ہے ۔ چنائج اى جگہ ہے ، و هر القيستانى ههنا الفاسد بالباطل و مثله بنكاح المسارم - اور اس قسم كے نكاع مي شرها ذوج و ذوج بر الك و يا اوازت دى كئ ہے كہ بدون عاصرى دوسرے كے اس كو لئ كرلے اور طبيره بوجائے ، كيوكر گاه الك و يا تابولے كى كن قد نسمي ہے ، يك بي حكم بر عالت مي ہے ۔ اور الك تو الجب ہے ۔ در محمد مي موسور عن موسور عن موسور عن موسور عن موسور عن ماحبه دخل بها او لا) في الاسح خروجا عن المحصية فلا يمافي الوجوب بل يجب ملى القاضى التفريق بيبهما ۔ در الحكم مي شمت قول (بل يجب على القاضى الوجوب بل يجب على القاضى التفريق بيبهما ۔ در الحكم مي شمت قول (بل يجب على القاضى) محمور عن صاحبه دخل بها او لا) في الاسح خروجا عن المحصية فلا يمافي الوجوب بل يجب على القاضى التفريق بيبهما ۔ در الحكم مي شمت قول (بل يجب على القاضى) محمور عن صاحبه دخل بها او لا) في الاسح خروجا عن المحصية فلا يمافي الوجوب بل يجب على القاضى التفريق بيبهما ۔ در الحكم مي شمت قول (بل يجب على القاضى كو بر ايك كو دوسرے كے قاباد مي في کرنے كا حق ديا گيا ہو دوسرے كے قاباد مي في کرنے كا حق ديا گيا ہو ہوں نہى في در آيك كی صورت مي مخانب شرع قامنى تون يہ بادر ہے تو قاضى كو بر آيك كے قاباد مي مي في در تون كا حق واصل ہے ۔ دو الذر اعلم بالسواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ عربید النسب کا نکل جمی النسب مرد سے جانز ہے یا نسی ؟ مالانکہ اس وقت بندہ کے ہم کنو، افخاص بھی اس سے نکاح کرن چاہتے ہیں ۔ اور بندہ کا ایک حقیق بھائی صغیر السن اور چیز د بھائی عاقل و بالغ موجود ہے ، ان ہمانیوں میں سے حق والیت نکاح کس کو سے ؟ ور بندہ کو غیر کنو، مجمی النسب کے نکاح سے دوکنے کا ول کو حق ہے یا نہیں ؟ بمذہب شافعیہ و حقیہ اس کا جواب عظاء ہو ۔

الجواب

در صورت صدق بیان مستقی الم شافی دار الد کے خیب می عرب عورت اگرچیک اس کا باپ بی صرف عرب عورت اگرچیک اس کا باپ بی صرف عربی بو ادر مال عجمی بود عجمی مرد کیلئے جس کا باپ عجمی بود اگرچیک اس کی مال عرب بو کنود

نس ہے۔ تحد شرح مشاج العالبين مطبوع عصرى كى جلد ، صفح ٢٠٥ كتاب النكاح ميں ہے ؛ (عالعجمى) اہا ر بن كانت امه عربية (ليس كھو، عربية) و ابن كانت امها عجمية ، عورت جبكہ غير كفو، سے ،كاح كرنا چاہے تو اس كے ولى كو اس لكاح سے دوكے اور منح كرلے كا حق حاصل ہے ۔ فاقى ابى زياد صفح ١٣٣٣ ميں ہے ؛ الكفاءة حق للمراة و الولى واحد كان او حماعة مستوين فى درجة فلا بد من

رصاها و رصاهم مطلقا و لا يكفى العصور و السكوت .

الكاح كى والایت باپ كو ہے ١٠٠٠ كے بعد دادا كو ، پجر برا داد كو ، پجر حميتى بحائى كو ، پجر الحائى كو ، پجر بحائى كے بال پوتے كو ، پجر بحائى كے بال پوتے كو كرد وہ كتنے مى پتوفے درج كا بور ان كے بد بول كى صورت ميں پتاكو ، پجر بتائى كے بال پوتے كو كرد وہ كتنے مى پتوفے درج كا بور ان كے بد ترم صحب كو ہے ۔ مشاج الطالبين مصرى كے صفح ١٠٠ ميں ہے ؛ و احق الأولياء بالترويج اب ثم جد شم ابورہ ثم الأخ لأبوين ثم لاب ثم ابنه و ان سفل ثم عم شم ابنه و ان سفل ثم عم شم ابنه و ان سفل ثم عم شم المناب و ان سفل ثم عم شم المناب و ان سفل ثم عائر المصحبة كالارث ۔ قريب درج والا ولى اگر فالم يا بج يا ديوان يا محق الراہ وغيرہ ہو تو اس وقت دور والے شخص كى طرف جس ميں ہے عبوب نموں ولايت شخل بوجاتى ہے ۔ سنائ الطالبين كے صفح ١٠٠ كاب النكاح ميں ہے ؛ لا ولاية لرقيق و صبى و مجنون و صفتال النظر بھرم او الطالبين كے صفح ١٠٠ كاب النكاح ميں ہے ؛ لا ولاية لرقيق و صبى و مجنون و صفتال النظر بھرم او لائم عد ۔ پس صورت مستول ميں حسب بذہب شائم حديق بحائى ہونك كمن ہے اور اس كے بعد والا كوئى فيك كمن ہے اور اس كے بعد والا كوئى ول بحز بي کان کے شمي ہے اس لئے پچاذاد بحائى كو ہے حق عاصل ہے كہ ہندہ كو ججى الاسب سے كاح خلائے مئے كہ بندہ كو ججى الاسب سے كاح خلائے كے شمي ہے ، اور برون رضامندى اس كے لكن درست نميں ۔

حند کے پاس بھی جمی مرد عرب عورت کا کنو، نسی ہے۔ در مخار مطبوط بر عاشہ رد محار جلد ۲ صفی اسم باب لکتارہ میں ہے ، (العجمی لا یکون کفوء اللعربیة و لو) کان العجمی (عالما) او صلطانا (و هو الاُصح) ، عورت جبکہ فیر کفوء ہے کاح کرنا چاہے اور اس کا ول اس سے دامنی نہ ہو تو ہے اکاح ناجاز ہے ۔ در مخار مطبوط بر عاشہ دد محار جلد ۴ صفی ۱۰۰ باب الولی میں ہے ، (و یفتی) فی غیر الکفوء (بعدم حوازہ اصلا) و هو المختار للفتوی (لفاد الزمال) ۔ دد الحاد میں ہے ، (قوله بعدم جوازہ اصلا) هذه روایة الحسن عن ابی حنفیة و هذا اذا کان لها ولی نم برض به قسل العقد فلا

يعيد الرضا بعدر -

الاستقياء

کی فرائے ہیں علمائے دین و مقتین شرع مقین اس منط میں کہ زید کی دو زوج ہیں۔ ایک ہندہ دوسری زبیدہ ۔ جندہ کے بطن سے بکر ۔ اب سکین کی بین حمیدہ کے ساتھ برک زبیدہ کے باز کی جندہ کا باپ بکر کا ختیتی ماس ہے ۔

الجواب

سکیت بکرکی علاق بین ہے اور علاق بین کی بیٹی نجی شرها حرام ہے ۔ عالکیرے مصری جلد و صفحہ ۱۹۳ باب الحرات میں ہے : و کذا بنات الأنح و الانحت و ان صفلن ۔ در محمد مطبوعہ بر عاشیہ دد محمد جلد و صفحہ باب الحرات میں ہے : حرام اصله و فرعه و بنت اخیه و احت و بنتها ۔ پس صورت سنوز میں بکر کا اپنی عناتی بین سکینہ کی لڑکی حمیدہ سے فکاح کرنا حرام ہے ۔ مستوز میں برکی اپنی عناتی بین سکینہ کی لڑکی حمیدہ سنور میں مرتی یعنی سکینہ برکی علاتی بین ہے اس الدوں کی بڑکی حمیدہ حرام ہوتی ۔ و اللہ عظم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طامات دین اس ستار میں کہ ذید نے ہندہ کو باکرہ جائکر عقد کیا ، اس کے بعد معلوم ہو کہ جندہ کو رست یاہ کا حمل ہے ، عام اس سے کہ وہ جانز ہے نجاز آیا ہے نکاح صحیح ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

چس عودت کو زن سے تمل ہے ایسی عودت کا بخات تمل لکاح کرنا تھے و جاز ہے ، گر وہنع حمل

تک س سے وطی بین صحبت کرنا حرام ہے ۔ اور جس عودت کا حمل ڈنا سے نسیں بلکہ جائز طریقہ سے
ہے ، کانت تمل اس سے نکاح کرنا حال نسیں ہے ۔ ماہ مسکین مطبوعہ پر حاشہ آئے المعین جلہ * صفح ۱۳ کتاب النکاح عمی ہے ، (و) حل تزوج (حبلی من زنا) و لکن لا یطؤها حتی تضع حصلها عندهما (لا من غیرہ) ای لا یصل تزوج حبلیٰ من عیر زنا ۔ اور در مختکہ معبوعہ پر حالتے رد مختکہ جلد با صفح

(لا من غیرہ) ای لا یصل تزوج حبلیٰ من زنا لا) حبدی (من غیرہ) اس الرنا للبوت نسبه و لو

مس حرسی و سیدها المقر به (و ان حرم وطؤها) و دواعیه (حتی تصع) -

البیہ وہ شخص جس نے اس عورت کے ساتھ زناکیا ہے اور اس کے زنا سے وہ عالمہ ہوئی ہے اگر اس سے نکاح کرلے تو اس کو بحالت حمل صحبت کرنے کی اجازت ہے ۔ اس بگر نتح الحصین میں ہے ، و لا خلاف فی جوازہ للزانی ۔ اور در عملہ میں ہے ، و لو ذکھیا الزانی حل له وطؤها انفاقا و المولد له و لزمه النفقة ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپن حقیقی بین ہندہ کا اپنے چھوٹی ڈاد بھائی بگر کے مائنہ اس کی زوجہ دونیے کے قوت ہوئی کے بعد عقد کردیا ۔ بندہ مجی دو لڑکے چوزکر فوت ہوئی ۔ تر بکر کی لڑکی کو جو رونیے متوقع کے بعل سے بے اپنے عقد میں لانا چاہت ہے ، یہ عقد صحیح ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

زید کا اپنے چولی زاد ممائی برکی لڑی کے ساتھ جو رمدیے کے بطن سے ب نکاع کرنا شرعا درست ہے .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین و متعیان شرع متنین اس مسئد میں کہ " جمع بین الانتین " نکاح از روئے نہب حقیہ باطل ہے یا فاسد ؟ اور بحالت جمع اولاد کا نسب نہیں ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

پی صورت مستول میں اگر ندکے نے ایک بین کے نکاح میں ہوتے ہوئے دوسری بین سے نکاع کیا ہوتے دوسری بین سے نکاع کیا تو دوسری بین کا نکاح شرعا فاسد و باطل ہے ۔ نلکے کو چاہتے کہ اس سے خود عبیدہ بوجائے ۔ اور قاضی پر بھی نلام ہے کہ معلوم ہوتے ہی دونوں کو ملیحرہ کردے ۔ اگر بدون وطی کے علیماً ہوئی ہے تو کوئی شرعی مر و مدت وغیرہ ثابت تیس ہوتے ، اور اگر وطی کے بعد علیماً ہوئی ہے تو زوع کو مهر مقرد اود مهر مثل ان دونوں میں سے جو کم ہو دیتا ہوگا ۔ اور عودت کو بعد تقریق عدت شرعی گذارتا لذم ہے ۔ اور اس وطی

ے اگو حمل ہوگیا تو ناکے کا نسب مجی ثابت ہوگا۔ گر اس کے ساتھ ناکے پر الام ہے کہ بدر تقریق عدت کے ختم ہوئے تک ایرا کہا ذوج سے جو دوسری ذوج کی حقیق بہن ہے باکس طیحہ دہ البد محتم عددتین بعر اس سے ال الآبا ہے ۔ عالگیریہ بلد ا صفح ۱۰۴ جمع بین انحرات میں ہے : ر ان تزوجهما فی عقدتین فذکاح الاکھرۃ اسد و بجب علیه ان یفارقها و لو علم القاضی بذلک یفرق بیٹهما فان فارقها قبل الدخول لا بشبت شیء من الاُحکام و ان فارقها بعد الدخول فلها السهر و بجب الاُقل من المسملی و من المهر الله ل و علیها العدة و بشبت النسب و یعتزل عن امراته حتی درقصنی عدة اختها کذا فی مصبط الارخی ۔ و اللہ اعلم بالصواب

الاستفتاء

کی فرائے ہیں علمائے دین اس سند میں کہ ہدہ باکرہ و بلد اگر بلا رصاحتی باپ کے ، مرو سے یو ہم کفوء ہے نکاح کرلے تو یہ نکاح درست ہے یا نہیں ۹ بعن علماء لے اس کا جواب اس فرح دیا ہے کہ باکرہ عاقلہ و بالد کا نکاح امام شاقی و ایام احمد بن حنبل و ایام مالک رحمهم اناللہ کے پاس بغیر اجازت ولی کے جائز نہیں ۔ کیا یہ جواب صحیح ہے یا نہیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ڈید کے والد مرو نے زید کے فائبلد میں اس کی زوجہ بعدہ سے جبکہ وہ دو مسید کی حالمہ تھی زنا بالجبر کیا ۔ اس واقعہ کے بعد آ حال ذید اپنی ذوجہ سے علیمہ ہے ۔ کی الد دوسے مشرح شریف بندہ ذید ہے موام ہوگئ ہے اور ذید کے نکاح سے فارع ہوگئ ہے یا نہیں ؟ اور میل نبید بی کا مجما جائےگا یا نہیں ؟

الجواب

مشرع میں حرام وطی سے مجی محرست ثابت ہوتی ہے۔ عائلیریہ مصری جد اصفہ مدہ باب الحرات میں ہے ؛ المصرمیة تثبت بالوطئی السرام و بسا تثبت به حرسة المصاهرة كذا فی فتاوی قامیندل سے ناد بریں باپ ، بیٹے كی زوج كے ماتھ آگر جر سے جی زن كرنے اور بیٹا اس كی تصدیق كرسے أو الدی حالت میں بیٹے كی زوج كو ممر دیكر صیرہ كروہ و اور مالت میں بیٹے كی زوج كو ممر دیكر صیرہ كروہ اور باپ ہم شہوة او فقیل امرأة ابید بشہوة او فقیل الأب امرأة ابنه بشہوة و حمی مكرحة و انكر الزوج ان يكون بشہوة فالقول قول الزوج و ان صدقه الزوج و قعت الفرقة و بیب المصر علی الزوج و یوجع بذلک علی الذی ضمله ان شعمد الفاعل الفاد و اس لم یعتمد لا یرجع و فی الوطی لا یرجع و ان تعمد بالوطئ فعله الزوج امرأة علی انها عذراء فلما اراد وقاعها وجدها قد افتضت فقال لها من افتضک فقالت ابوک ان صدقها الزوج کی زوج حرام ہے ، رجل تزوج امرأة علی انها کی زوج حرام ہے ، والے کہ مراداء كركے علیرہ ہوجائے ۔ اور التدہ كی اس كے ماتھ ذید كا تكار حرام ہے ۔ كی توج جرام ہو بہت كہ مراداء كركے علیرہ ہوجائے ۔ اور التدہ كی اس كے ماتھ ذید كا تكار حرام ہے ۔ كی توج جرام ہو بہت كہ مراداء كركے علیرہ ہوجائے ۔ اور التدہ كی اس كے ماتھ ذید كا تكار حرام ہے ۔ كی توج ہوجائے ۔ اور التدہ كی اس كے ماتھ ذید كا تكار حرام ہو بات كا توج عرام ہو بی كی توج ہوجائے ۔ اور التدہ كی بر بر كی كا برا كر كے اس كے اللہ تو مین كی اس كے ماتھ ذید كا تكار حرام ہوجائے ۔ اور التدہ كی اس كے ماتھ ذید كا تكار حرام ہوجائے ۔ اور التدہ كی بر بر كی كا برا كر كرا میں ان الشرع میں جو ان التر عور میں كران الترام میں بوتا ۔ در الترام علی میں ان الشرع میں جو ان الشرع میں جو ان الفرع میں جو ان النہ میں بوتا ۔ در الترام علی علی الترام میں بوتا ۔ در الترام علی میں ان النہ میں بوتا ۔ در الترام علی میں بوتا ۔ در الترام علی میں ان ان الشرع میں بوتا ۔ در الترام علی الترام میں بوتا ۔ در الترام علی برام الترام کی اس کی الترام عرام ہو برام ہو برام ہوبائے ۔ در الترام کی اس کی الترام کی الترام کی اس کی الترام کی ال

قطع نسبه منه طیمل کے بعد کسن بچیں کی پرودش با کے دَمد دِبتا چاہت ، کیونکہ شرع میں پرددش کا حق ،اں کو
ہے ۔ اور فاوند کو چاہتے کہ بحی کا فرج اور نگرائی و پرودش کی اجرت فرقت کے بعد نجی بحی کی اال کو
دیتا رہے ۔ در محمد مطبوعہ پر عاشیہ دد محماد چلا ، صفی ۱۹۵۰ باب الحداث میں ہے ، (هی تثبت للام) و
لو بعد الفرقة - اور صلح ۱۹۵۰ میں ہے ، (و تستعق) العاضنة (اجرة العضائة) اذا لم تکن مذکوحة
و لا معتدة لاً بید - و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستقياء

الجواب

جس حورت كو ذنا سے ممل ہوا ہے الين عورت كا نكاح كانت ممل شرعا صحيح و جاز ہے ، كمر وضح ممل كك اس سے وطى يعنى صحبت كرتا مرام ہے ۔ اور جس عورت كا حمل ذنا سے سس بكد جاز طريقہ سے بے ايس عورت كا حمل ذنا سے سس بكد جاز طريقہ سے بے ايس عورت كا بحل كاب النكاح من ہم ہے ، و المحين جد ، صفى ١١ كاب النكاح من ہم ہے ، (و) حل تزوج (حبلي من زنا) و لكن لا يعلقها حتى تصنع حملها عندهما (لا من غيره) اى لا يعل تزوج حبلي من غير زنا ۔ اور در مخد مطبوعہ بر عاشم رد محدر جد مسلو ١٩٩٩ من بے ، (و) صح نكاح (حبلي من غير زنا ۔ اور در مخد مطبوعہ بر عاشم رد محدر جد و لو من حربي و سيدها صح نكاح (حبلي من زنا لا) حبلي (من غيره) اى الزنا للبوت مسبه و لو من حربي و سيدها

المقر به (ر ان حرم وطؤها) و دراعيه (حتى تضع) -

لبت وہ تخص جس نے اس کے ساتھ زنا کیا ہے اور اس کے زنا سے وہ عالمہ ہونی ہے اگر اس سے تکاح کرلے تو اس تخص کو بحالت حمل اس عورت سے صحبت کرلے کی بھی اجازت ہے ۔ بعد نکاح جب بج پیدا ہوگا ، اگر وہ بچ نکاح سے ج مینے بعد پیدا ہوا ہے تو اس کا نسب شخص ندع سے ثابت ہوگا اور وہ اس کی میراث کا مجی مستحق ہوگا ، اور اگر جے مینے کے اندر بجے پیدا ہوا ہو تو اس کا نسب تخص تاکے سے ابت نبوگا ، گر اس وقت جبکہ وہ شخص در کے اس بات کا اقرد کرے کہ یہ بچہ میرا ہے اور یہ بھی کے کہ یہ زد کا نہیں ہے ۔ اگر اس کے زنا سے پیدا ہوئے کا اقرار کرکے مچر اپنا ہوتا بیان کرے تو اس کا نسب اس سے شرعا تابت نہیں ہے اور نہ وہ اس کی میراث کا مستق ہے ، بنکہ از روستے دیداری دار کو جاہتے ك جي تهيينے سے كم مات ميں پيدا جولے والے بجد كو اپنا جونا بيان عد كرے كيونكه شريعت مي اولاد زنا كا سب زانی سے نابت سس رکھا گیا ، بس انے اقرار سے احتیاط کرنا چلہتے ۔ در مخلد مطبوط ہر حاشیہ ود مخدر جلہ ۲ صفح ۲۰۰۰ کتاب النکاح میں ہے ؛ لو ٹکھھا الزانی حل لہ وطؤھا اتفاقا و الولد لہ و لزمہ النفقة۔ رہ مخار میں ہے : (قوله و الولد له) ای ان جاءت بعد اللکاح لسنة اشهر . مغتارات النوازل فلو لَاقل من سنة اشهر من وقت النكاح لا يثبت النسب و لا يرث منه الا ان يقول هذا الولد منى و لا يقول من الزناء خانية و الظاهر ان هذا من حيث القضاء اما من حيث الديانة فلا يجوز له ان يدعيه لان الشرع قطع نسبه منه فلا يحل له استلحاقه به و لذا لو صرح بانه من الزنا لا يثبت قضاء ايضا و انما يثبت لو لم يصرح لاحتمال كونه بعقد مابق او بشبهة حملا لحال المسلم على الصلاح و كذا تبوته مطبقا اذا جائت به لسنة اشهر من النكاح لاحتمال علوقه بعد العقد و ان ما قبل العقد كان انتفاخا لا حملا و يعتاط في اثبات النب ما امكن - لي صورت ممتولم مي حب منصل سائق عمل كيا جلت ، و الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید کا ایک عورت سے جو ذات کی دعوین ہے ، سات آٹھ سال سے ناجاز تعلق ہے ۔ زید کا عیل ہے کہ اس کو مسلمان کرکے نکاح کرنے ، گر بعض المخاص کا بیان ہے کہ دموین کے نکاح سے تحوست دامنگیر ہوتی ہے اور انسان کا جانی و مالی نقصان ہوتا ہے ۔ یہ تول کہاں تک صحیح ہے ؟

اس قسم کے اقوال کا شریعت میں کوئی جوت شیں ۔ بند حتان میں ہنود کے اختلاط سے مسلمانوں میں ان قسم کے اقتلاط سے مسلمانوں میں النے تواہد اور اپنے کو زن سے بچائے ۔ واللہ اعلم بالصواب ،

كي فروت بي علمات دين اس سنله مي كه زيد في لية لاك مروكي زوج سے جرا زناكيا ، عمروكي زوج ہر کر اس قعل سے رامنی سے تھی ۔ بلکہ رامت کے وقعت زید نے عمرد کی زوجہ کو عنها بایا اور جمعیار تکالکر مار ڈالنے کی دھمکی دہیتے ہوئے نہایت جبر و تعدی سے زنا کیا ۔ کیا اس جبری ڈنا سے بھی حمرو کی زوجہ عمرو ير حرام بوم تيكي . مالاتكه اس مي زوجه كاكوني قصور سي ؟

جبری ذنا سے مجی شرعا مرمت تابت ہوجاتی ہے۔ در مختار معبوعہ پر عاشیہ بدد مختر جلد ۲ منتی ۱۸۹ فَصَلَ الْحَرَاتُ مِنْ حَبِّ : ﴿ وَ لَا فَرَقَ ﴾ فيما ذُكر ﴿ بين اللَّمَسَ وَ النَّظَرُ بَشْهُورٌ و بين عمد و نسيان ﴾ و خطاً و إكراء فنو أيقظ زوجته او أيقظته لجماعها فمست يده بنتها المشتهاة او يدها ابنه حرمت الأم ابدا فتح - لا محمَّار مي ہے ؛ (قوله و لا فرق في ما ذكر) اي من التحريب (و قوله بين اللمس و النَّظر) صوابه في اللمس و النظر و عبارة الفتح و لا فرق في ثبوت الحرمة باللمس بين كونه عامدا او ناميا او مكرها او مخطئا الخ افاده ح ـ قال الرحمتي و اذا علم ذلك في السب و النظر علم في الجماع بالاولى -

پس صورت مسئولہ میں زید نے اپنے بیٹے عمرو کی زوج سے جو جرا زنا کیا ہے اس جری زنا ہے می حمرو کی زوجہ حمرو ہر حرام ہوگتی ۔ واللہ اعلم بالصواب -

كيا فردتے ہيں علمائے دين اس مند ميں كر اگر ايك عمر تبراني شيدى وسيد عورت سے فكل كرے أو مشرها جائز ہے يا نسي ؟ بيتوا أوجروا _

الجواب شبسی غیر تبرانی اگرچ سب شیمن نسی کرتے گر حضرت علی کرم اللہ وجد الکریم کی خلینے اوں

ابو بكر صديق رصى الله عند إلى أصليات كے صرور قائل مي ، اور علمات الى سنت كے ياس إلى فصليات كا نائل مجرع یسی برعتی ہے ۔ مالگیریہ جلد ۲ صفی ۲۹۲ میں ہے ، و ان کان یفوشل علیا کرم الله تعالیٰ وجهه عدلي ابي بكر رمني الله عنه لا يكون كافراً الا انه مبتدع - دد محاد جلد ٣ صفح ٢٠١ باب الرتد مي بزائيه سے متول ہے ، و إن كان يغضِل علياً عليهما فهو مبتدع ، الدر علمائ الل سنت كے پاس بدعتى مثل فاسق كے ہے ، جس سے اعراض كرتے اور بنعن و مداوت ركھنے كا عكم ہے ، بلك اس کی توہین اور اس ہے لین طعن کرنا جاز ہے ۔ شرح عاصد کے صفہ ۱۹۸ میں ہے ؛ و المبتدع هو من خالف في العقيدة طريقة اهمل الحق و هو كالفاسق - شرع الي ب ؛ و حكم المبتدع البغض و العداوة و الإعراض عنه و الإهانة و الطعن و اللعن و كراهية الصلاة خلفه - عِكم حسب روايت در مخار مطبوع بر ماشیر دد مخار جلاع صلی ۳۲۸ (غلیس عاسق کفوء انصالحة) قامل مرد صالی مودست کا کنور نہیں یعنی مثل نہیں ہے ۔ اور حسب روایت سابقہ بدعتی کے ساتھ ارتباط و اختلاط ممنوع بلایا گی ہے ۔ اس لية صورت مسنوله مي سليه عورت كا لكل شيسسى غير تبرائي سے تحبك نبس ، والله اهم بالصواب ،

ك فرات بي علمائ دين اس مند س ك زيد في بنده سے يغير تكل كے وطى كيا جس سے بنده عد ہو گئی۔ زید لے اس مل کی حالت میں بندہ سے نکاح کرایا ۔ اب ج بجد بندہ کو پیدا ہوگا وہ وار الحلال سجما جانيكا يا ولد الحرم ؟ بينوا تؤجروا _

صورت مستول میں کر نکاح سے کال ج مسد کے بعد بچ ولد ہو تو س بچ کا نسب مرد دلکے سے ثابت ہوگا اور وہ بچہ ولد الحلال مجما بونیگا ۔ کیونک شرع شریف میں حمل کی اقل مت ج مسية ہے - ممکن ہے کہ قرار حمل نکاح کے بعد جو اور قبل لکاح جو حمل زنا کا دکھائی دینا تھا وہ محص ہوائی ہو ۔ رد محمد جلہ ۾ صفحہ ٢٠٠٠ کتاب النکاح ميں ہے ۽ و کذا شہوته مطلقا اذا جاءت به لسنة اشهر من النکاح لاحتبال عموقه بعد النكاح و إن ما قبل العقد كل انتفاخًا لا حملا و يعتاط في النسب ما امكن مـ اور اگر اکان کے بعد جے مسید سے کم میں بچے پیدا ہو اور سرد تلک اس کے زنا سے پیدا ہوتے کا اقراد کرے توس كا نسب ناك سے ثابت نبوكا اور يقينا وہ ولد الحرام كملائكا ، كيوكد شريعت ميں زائى كا نسب ولد الزوا سے منطح کیا گیا ہے۔ اور اگر مرد ناکح اس کو ابنا بچ ہونا بیان کرے اور اس کا سب اپنے ساتھ ثابت رکے تو پیر وہ اس کی اولاد ہوگی اور ولد الرام نہیں مجمی جانگی ، اس سے اس کا صب ثابت ہوگا اور وہ اس كى ميراث كا بجى مستخل ہوگا ۔ رد المحار مي اس جگر ہے ، خلو لاقل من سنة اشهر من وقت المكاح لا يثبت النسب و لا يرث منه الا أن يقول هذا الولد منى و لا يقول من الزنا . حانية • و الضاهر أن هذا من حيث القضاء و أما من حيث الديانة فلا يجور له أن يدعيه لأن الشرع قطع

نسبه منه فلا يعل له استلعاقه به و لذا لو صرح بأنه من الزنا لا يثبت قضاء ايضا و انما يثبت لو لم يصرح لاحتمال كونه بعقد مابق او بشبهة حملا لحال المسلم على الصلاح ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طماعے دین اس مسل میں کہ بندہ کے بطن سے ذید کو دو نزلیاں بدا ہوئیں ۔ اس کے بعد زید کی زندگی ہی میں ہندہ ذید کے حقیقی ہجانج حمرہ کے ساتھ فراد ہوگئ اور اس نے حمرہ کے صب سے ایک لڑکا جن اداد اس لڑکے کے بعد ایک لڑک سماۃ اصفری بھی بندہ کو حمرہ کے صلب سے پیدہ ہوئی ۔ ذید کو دوسری ذوجہ سعیدہ کے بطن سے ایک لڑکا مسی بکر موجود ہے جو حمرہ کا اموں ذاد ہمائی ہے ۔ پس زید کو دوسری ذوجہ سعیدہ کے بطن سے ایک لڑکا مسی بکر موجود ہے جو حمرہ کا اموں ذاد ہمائی ہے ۔ پس بگر کا نکاح اصفری سے جو بکر کی ملائی اس کی لڑکی بکر کے بھوپی زاد ہمائی حمرہ کے صلب سے ہے شرما جاز ہے یا شمیں و بینوا توجروا ۔

الجواب

علاقی ماں کی لڑک جو دومرے فاوند سے ہو علاق بیٹے کینے جاز ہے ۔ در مخار مطبوعہ بر عاشیہ دد مخار جا منو مان کی لڑک جو دومرے فاوند سے ہو علاق بیٹے کینے جاز ہے ۔ در مخار معبولہ بام باب المحرات میں ہے ، و اما بنت زوجة ابیه او ابنه فعلال ۔ بناه بری صورت مسئولہ میں جدہ کی لڑک اصفری اگر یقینا عمرہ کے نطفہ سے بدیا ہوئی ہے تو بکر سے اس کا نکاح جاز ہے ،

الاستفتاء

کی قرالے ہیں طملے دین اس سنلہ میں کہ بندہ کا نکاح ذید سے دواج ملک کے موافق مہر مؤجل پر کیا گیا ۔ بدون طلاق و موت کے بندہ مدعیہ ہے کہ ذید اس کا ممر اداء کرے ۔ کیا ذید پر فی الحال بندہ کا ممر اداء کرے ۔ کیا ذید پر فی الحال بندہ کا ممر اداء کری شرفا واجب ہے یا نسین ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

ائل بدد حج تك عموا عمر مؤجل في نكاح كرتے بين ، اور ادائى عمر كى كوئى دت سوائے طلاق و سوت كے نسيں ہوتى ، اس لئے يم بنائے عرف بعد ژوج بعد تقریق يا سوت عمر دلائے جائے كى مستحق ہے د محمّاد جد ، صفح الله على اعتبار عرف بلدهما من غير دد محمّاد جد ، و في الصير فية الفتوئ على اعتبار عرف بلدهما من غير اعتبار افتات او النصف و في الفائية يعتبر التعارف لأن المثابت عرفاً كالثابت مشرطاً - اى صفح بي در مخمّاد كے ہے ، الا اذا جهل الأجل جهالة فيجب حالا ۔ غاية - الا لتأجيل الطلاق او موت فيصح للعرف ، بزازية - و الله الحم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ کا انتقال ہوا اور اس کا زر مر زید کے وقد واجب الداء ہے۔ ورثاء میں زوج ، ابن ، ام ، ہیں ۔ کیا زر ممر مزوکہ ہے اور ورثاء پر تقسیم ہوگا ؟ اگر تقسیم ہوگا تو ہر ایک کو کس قدر صد ملیگا ؟ اور ورثاء کو زوج سے زر ممر طلب کرلے کا کس مرت تک حق حاصل ہے ؟

الجواب

زر مہر مروکہ ہے جس کی تعلیم ورثاء پر حسب فرائفل کی جاتی ہے ۔ فالوئی مبدیہ مصری جلد و صفح ۱۲۳ میں ہے : بیٹاکد المهر بصوت احد الزوجین خیکون ترکہ یقسم بیس ورثانها بالفریصة الشرعیة کجمیع ما یتحقق انه معلوس لها ۔ پس زر ممر کے الا صحے کرکے ذوج کو م اور اُم کو م اور ابن کو ،

مروک کے دعویٰ کے لئے شریعت میں کوئی معیاد عقرد نمیں ہے ، ہر وقت ورثاء کو دعوی کا حق ماس ہے ۔ فردی مدید مصری کی جلد ا صفح ۱۹۱۴ کتب الوقف میں ہے و لا تسمع الدعوی بعد مضی خصس عشرة سنة الا فی الإرث و الوقف و وجود عذر شرعی - اس صفح میں ہے و لم یقید دعویٰ الارث و الوقف بمدة - پس زوج کے سوا دیگر ورثاء کو زر ممر کے متعق اپنے صد کے موافق زوج ہے دعوی کرنے کا ہر وقت حق ماصل ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقباء

کیا فرائے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مستد میں کہ زوجہ اگر خاوند کے انتقال کے بعد الکاح ڈنی کرلے تو سی مرحوم خاوند کی چرمعائی ہوئی اشیاء اور اپنے مال باپ کی دی ہوئی اشیائے جمیز سے محروم ہوجاتی مرحوم خاوند کے مجانیوں کو یہ حق حاصل ہے کہ بالزام عکاح آئی ڈوجہ کو ان اشیاء سے محروم کردیں اور اشیاء روک کی ہ

الجواب

بر جميز بلحاظ حرف حدد آباد زوج كى ملك ب ، اس مي كى كا حق نسي ب ، اور اشياه چراه وا مي كد حقيقاً بطور بب دى كى بي اس لئے يہ بجى زوج كى ملك بي ر البت اگر يہ نابت بوج ف كد فاوند في ان اشياء كو دارياً ديا تھا تو اس وقت يہ فاوند كا مرك ہے ۔ فاوند كے جمل مركك سے مصارف تجميز و تكفين و مر و ديا ديا دور وصيت اداء كے جانے كے بعد زوج اگر صاحب اللا ب تو اولا كے ساتھ آئموال حصد ، اور واد واد بے تو اولا كے ساتھ آئموال حصد ، اور واد واد بے تو جوت حصد پالے كى مستحق ہے ۔ در محد مطبوع بر حاشيد دد محمد مصرى جلد م صفح مد اور عد جهز ب

ابعته بجهاز و سلمها ذلك ليس له الاسترداد منها و لا لورثته بعده ان سلمها ذلك في صحة بل تختص به و به يفتي - دد محارش ب : (قوله ليس له الاسترداد) هذا ادا كان العرف مستمرا ان الاب يدفع مثله جهازاً لا عارية - عالكيريه بعد اصفح ٢٢٠ في به و اذا بعث الزوج الى اهل زوجته اشياء عند زفافها منها ديباج فلما زفت اليه اراد ان يسترد من المرأة الديباج ليس له ذلك اذا دعث اليها على جهة التمليك كذا في افصول العمادية - دد محار جلا ٣ صفح ه كاب البيرة في به و هذا يوجد كثيرا بين الروجين يبعث اليها مناعا و تبعث له ايضا و هو في المقيقة هبة حتى لو ادعل الزوج العارية رجع الح الح - و الله اهم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہی صلے دین اس مسئل میں کر ذیہ باشدہ ملک غیر صافتہ گور نمنٹ اگریزی ہے۔ اس لے تمدیدہ باشدہ بلدہ حدد آباد کے ساتھ بلدہ ہی میں عقد کیا ۔ تمین چار بار تحدیدہ اپنے شوہر کے مستقر کو جو اس کا وطن نہیں ہے اور بلدہ سے بیس میل کے فاصل پر ہے برصامندی گی ۔ اس آر و رفت سے زوجین میں اس قدر رنجش پیدا ہوگئ ہے کہ اب حمدہ اپنے وطن پینی حدد آباد سے بخیل خوف چان باہر جانا نہیں چاہتی ۔ قدر رنجش پیدا ہوگئ ہے کہ اب حمدہ اپنے وطن پینی حدد آباد سے بخیل خوف جان باہر جانا نہیں چاہتی ۔ زید کے صلب سے محمدہ کو نین اوللہ ہیں جو حمدہ کی حصائت میں ہیں ۔ پس بموجب شرع شریف اور ذید سے صاصل کے دید سے حاصل کے دید سے صاصل کے دید سے حاصل کرسکتی ہے یا نہیں ہ

الجواب

جبکہ زوج کو باہر جائے میں جان کا ٹوف ہے تو ایس حالت میں زوج انکار سے ناشرہ نمیں ہے ، نفتہ و سکن کی مستمق ہے ۔ فاقی مدید جلد ا صغر ۱۳۳ میں ہے ، سئل فی رجل نزوج امراً ق من المصر و برید نقلها من المصر الی قریة من قری الریف و الزوجة مستنعة من السفر معه فهل لا بعبر المرا علی السفر معه شرعا ، و لو کانت المسافة اقل من سافة القصر حسب کان الزوج عیر مأمون علی السفر معه شرعا ، و لو کانت المسافة اقل من سافة القصر حسب کان الزوج عیر مأمون علیا ؟ و ادا قلتم بذلک بجبر الزوج المذکور علی الإنفاق و ما بلزمه للزوجة من کسوة و مسکل و خادم و غیر ذلک مما بلزم لها شرعا ام کیف المال ؟ أفیدوا !

الجراب، اجاب: للزوج نقل زوجته دون مسافة السفر اذا ارفاها الصداق و كان مأمونا عليها فاذا تحقق عدم الأمن عليها لا يكون له نقلها من الإضرار علها و اذا امتنعت بعد ذكك لا تعد ناشزة فلها النفقة عليه و السكني في مسكن شرعي ـ و الله اعم بالصواب.

الاستقياء

كيا قرية بي علمائ دين اس سئل مي كه مال باب ير ولد كي فرائعل بي ؟ اور كس بن تك ؟

الجواب

ا بی کے حقوق باپ ہر یہ ہیں کہ اس کا نام اچا رکنے ، اگر بوسکے تو ساتویں دن عقید کرے ، اور جب چے سال کی عمر کو پہنے تو اس کا بچونا علیمہ کردے ، اور جباں تک ہو سکے اس کی تعلیم و تربیت میں کوشش کرے ، اور علم دین سکھانے ، اور تیر ارنے کا بجی تعیم دے (صروری دفاع کے گر سکھلانے) ، اس کے بال کی حفاظت کرے ، اور بھرانے بورنے کی صورت میں جوان ہوئے تک بال حلال سے اس کی حواتج مفرودیہ کی شکمیں کرے ، اور جب وہ حولہ سال کی عمر کو پہنچ تو اس کی شادی کرادے اور باتھ پکڑ کر یہ کے کہ ، میں ان ترب فائم و تربیت کردی ہے اور دکاح بھی کرادیا ہے اب میں اند سے نیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ مجم دنیا میں تیرے قت سے بیاہ باگل ہوں کہ اللہ میں تیرے دیا میں تیرے دیا میں تیرے دیا میں تیرے دیا ہے ، اور آخرت میں تیرے عذاب سے نبات دے ۔

اور والده پر یہ حق ہے کہ اس کی حالت درست رکے ، اور باپ کے کم استظامت بولے یا آنا ہے لئے یا کہ مال کے سوا انا کا دودہ نہ بیا بو تو اس مالت میں اس کو دودہ پلاتے ۔ چانچ احیا، الحوم کے باب حق الوالدین میں ہے ؛ قال صلیٰ الله علیہ و صلم " من حق الولد علی الوالد ان یحسن ادبہ و یحسن اسمه " اور احکام اشریعت فی الاوال التحقیم کے بب الله علی الوالد علی الوالدین میں ہے ؛ یطلب من الوالد ان یعسنی بناً دیب ولدہ و تربیته و تعلیمه و ما هو میسر له من علم و حرفة و حفظ ماله و القیام بنفقته ان لم یکن له مال حتی یصل انذکر الی حد الاکساب و تتزوج الانشی و یطلب می الوالدین میں ہے ؛ قال العبی صلی الله حوال التی یتعین علیها ذکک ۔ احیه العوم کے باب حق الوالدین میں ہے ؛ قال العبی صلی الله علیه و صلم " الفلام یعق عنه یوم السابع و یسمیٰ و یماط الوالدین میں ہے ؛ قال العبی صلی الله علیه و ملم " الفلام یعق عنه یوم السابع و یسمیٰ و یماط مت عشرة سنة زوجه ابوہ ثم اخذ بعدہ بیدہ و قال : ادباک و علمت ضرب علی الصلاة و اذا بلغ من خششک فی الدنیا و عذابک فی الباب عن ابی هریرة و ابی رافع ، اما حدیث ابی رافع فلفظه " حق من دو ان لا یورثه برزقه الا طبیا " رواہ العکیم و ابو الشیخ فی الشواب و رواہ ابن السنی بلفظ ؛ و ان لا یورثه برزقه الا طبیا " رواہ العکیم و ابو الشیخ فی الشواب و رواہ ابن السنی بلفظ ؛ و ان لا یورثه برزقه الا طبیا " رواہ العکیم و ابو الشیخ فی الشواب و رواہ ابن السنی بلفظ ؛ ان یعلمه کتاب الله -

الاستقياء

استقاء میکند و فتوی می طلبه اصعف العباد از عماء دین حتین و اعتلاء شرع مبین دریں باب که مسمی زید ، مسمالا چنده دوجه فود دا بحالت زنا مرتکب مشهده طلق بانن داد . اکتول مسمالا چنده مستدعی مهر است و می نوابد که اگر بطور خانگی ادائے مهر د شود از عدالت مهر نود صاصل کند . پس دریس امر مهر چد احکام شرع شریف باشند ازال ایماء شود آ بموجب آل بطور خانگی تصفیه کرده شود آ

الجواب

ور شریست ممر زوج از ارتداد یا از یوسد دادن دست قرنبر زدیج دا باطل می شود . ور صورت مستول اگر زدیج با وست بم صحبت شده است پس بر وست ممر کابل واجب است زیراک از زنا یا نافرائی زوج ممر باطل نمی شود . صاحب دد المحکد در باب المحر می آدد ؛ افاد ان المهر وجب بنفس العقد لکن مع احتمال مقوطه جردتها او تقبیلها ابنه و تنصفه بطلاقها قبل الدحول و انما یتاکد لزوم تمامه بالوطئ و نحوه . قال فی البدائع و اذا تأکد المهر بما ذکر لا یسقط بعد ذکک و ان کانت انفرقه من قبلها لأن البدل بعد تأکده لا یعتمل انسقوط الا بالإبراء کالشس ادا تأکد بقبص المبیع السبیع .

الاستقياء

ما قول علماء السادة الصنفية اطال الله بقاء هم و حفظ بهم الدين عن اهمل البهل و الزائفيس، في رجل تزوج بفتا دون البلوغ ثم بعد العقد اراد السفر فمنعه ولى البنت عى السفر و كتب عنى نفسه اقرارا في مجلس العقد انه في باطن سنتين يحصر و التزم انه يسلم مائتين و ستين روبية لزفاف البنت و قال ان لم احضر في المدة المذكورة و لم اسلم ما النزمت به فاعفوني عن المهر و النفقة و جميع حقوق الروجية فزوجتي فلائة في عقدي طائقة ثلاثا و المحال ان المدة التي التزم ان يعضر فيها قد القصت و لم يحضر ، و اللي الآن البئت لم تبلغ فهل يصح رابراؤها مع كونها زاكية الغمل ام لا ، و هل يصح ابراء الولى عن مولاة ادا اجازته و هي معيزة ام لا ، أفترنا مأجورين -

الجواب

قال هي عالمكيرية في تعليق الطلاق بكلمة "ان" و "انا" و غيرهابو اذا اصافه الى الشرط وقع عقيب الشرط اتفاقا - قال في رد المعتار في باب المهر مطلب في حط المهر و الابراء منه ؛ لأن حط ابيها غير صعيح لو صغيرة و لو كبيرة توقف عنى اجارتها و لا بد من رضاها و قال في التفسير الكبير تحت آية " فإذا طُلقتُسُوهُنَّ مِن فَبْلِ أَنْ تُمَسُّوهُنَّ " اللّه : فليس نعولي ان يهب مهر مولاة صغيرة كانت الركبيرة ، قال في الدر المختار في كتاب الماذون مبحث تصرف العبي : (و قصرف العبي و الشراء (ان كان نافعا) محفا (كالاسلام و الاتهاب صعح بلا اذن و ان ضاراً كالسلام و العتاق) و الصدقة و القرض (لا و ان اذن به وليهما و ما تردد) من العقود (بين نفع و ضرر كابيع و الشراء توقف على الإذن) حتى لو بلغ فأجازه نفذ و قال في رد المحتار في شرح قوله (الذي يعقل البيع و الشراء) صعة لكن من الصبي و المعتود و في شرح قوله (و أن ضاراً) اي من كل الوجود و في شرح قوله (و أن ضاراً) اي من كل وجه اي

ضررا دنيويا و ان كان فيه نفع اخروي كالصدقة و القريق و قال في شرح قوله (كالطلاق و العثاق) وكذا الهبة و الصدقة و غيرهما . ففي الصورة المسئرلة لما علن الزوج طلاق الروجة بشروط عديدة لا بدّ ان يقع الطلاق عقيب تنك الشروط . فالحال و ان تمت المدة و ما وعد لكن شرط إبراء الأؤلياء عن المهر و النفقة و جميع حقوق الزوجية موقوف على اجازة البنت بعد بلوغها لأن هذا حق لها و ليس للولى ابراء الزوج عن حقوق مولاتها حال كونها صغيرة . و ان اجازت المولى توقفت اجازتها الى البلوغ فبعدم وقوع هذا الشرط لا يقع الطلاق في الصورة المسئولة و يقع بعد اجازتها حال كونها بالغة . و الد اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فروتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ ذیبے کی زوجہ مسماۃ بندہ کے انتقال کے 19 سال بعد ذیبے کا انتقال ہوا ۔ بندہ نے اپنے انتقال کے وقت ایک لاکی مسماۃ سعیدہ و زوج مسمی ذیبے مجوڑا ۔ اور زیبے نے اپنے انتقال کے وقت ایک زوجہ مسماۃ زینب اور زینب کے بطن کی اندہ محر ذیبے کے در واجب اللداء ہے ۔ کیا ایک لاکی مسماۃ سعیدہ مجوڑی ۔ ہر دو زوجگن مسمائن ہندہ و زینب کا ند محر ذیبے کے در واجب اللداء ہے ۔ کیا سعیدہ اس وقت اپنی مال ہندہ کے ند محر سے حصہ پاسکتی ہے ؟ طالاتکہ اس کی مال کو انتقال کے ہوئے اس وقت اپنی مال ہندہ کے ند محر سے حصہ پاسکتی ہے ؟ طالاتکہ اس کی مال کو انتقال کے ہوئے اس وقت اپنی مال ہندہ کے ند محر سے حصہ پاسکتی ہے ؟ طالاتکہ اس کی مال کو انتقال کے ہوئے اس وقت ای مال گذر کی جی آئے ہا سکتی ہوگا ؟ اور باتی ورڈ کو کیا ؟ اور اگر زینب مجی لیٹ محر کے پالے کی مستحق ہے تو یہ ند محر کال ندنب کو بی دیا جائے یا ہوجر و دیگر درڈ یہ مجی تقدیم ہوگا ؟

الجواب

زر ممر زوج کا مزوک ہے ، اور دُین واجب الدا، بولے کے مبب سے فودد پر اس کی ادائی واجب ہے ۔ اگر بدون اداء کے بوئے فادید کا انتقال بوجائے تو اس کے مزوک ہے اس کی ادائی کی جائے ۔ زوج اگر بدون اداء کے بوٹ فود لگی اور در صورت فوت بولے کے زوج کے ورث پر حسب فرائنس تقیم کیا جائے گا ۔ اور چاہ گئی ہی ست گذرے ورث ازوج اس زوج سے یا اس کے مزوک سے ماصل کرسکتے ہیں ۔ مزوک و میراث بولے کی وج سے شریعت میں اس کے لئے کوئی میاد نہیں ہے ، ہر وقت ورث کو دعوی مزوک و میراث بولے کی وج سے شریعت میں اس کے لئے کوئی میاد نہیں ہے ، ہر وقت ورث کو دعوی کا حق حاصل ہے ۔ فرآوی مدویہ جلد ا صفی ۱۱۰ باب الحر میں ہے ؛ ینٹ کد المهر بصوت احد الزوجین میکون ترکة یقے بین ورثتها بالفریضة الشریعیة کجمیع ما یشعقی اند مصلول لها ۔ خزامة الروایة قلی کے صفی ۱۰۲ میں ہے ؛ المهر دین ۔ فرآوی مدیر کی جلد ۲ صفی ۱۲۲ کیب الوقف میں ہے ؛ و نم یقیدوا دعوی الإرث و الوقف بمدۃ ۔ میں صدرت مستول میں ہندہ کے مرز کی جلد مرک شن جے سیرہ کو دیا جائیں ، اور ایک سے مرزوک کے ماتھ اس کے تمام ورث پر حسب فرائش تھیم کی جلے ، اور سعیرہ اس جی تھے جسے صدر ذید کے مرزوک کے ماتھ اس کے تمام ورث پر حسب فرائش تھیم کی جلے ، اور سعیرہ اس جی تھے حصد دیا کہ میں دید کے مرزوک کے ماتھ اس کے تمام ورث پر حسب فرائش تھیم کی جلے ، اور سعیرہ اس جی تھے حصد دید کے مرزوک کے دید جائیں ، اور ایک

می بھی باپ کے دیگر ورد کے ماتھ شرکی دھگی ۔ تینب اپنا بیدا مبر پائےگ اس کے مین حیات کسی پر تعمیم نہ ہوگا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ہندہ سے دکاع کیا ۔ بعد چند روز کے ہندہ ہماہ موکر میکے چلی گئی ۔ زید لے بغیر اطلاع و بلا رصامندی زوج کے دوسرا نکاع کیا ۔ ہندہ صحت و تندستن کے بعد زوج کے مکان میں آئن ۔ اب زوج چاہٹا ہے کہ دونوں بیوایوں کو ایک ہی مکان میں رکھے اور ہندہ چاہٹی ہے کہ قوہر اس کو کسی دوسرے مکان میں رکھے آگہ دونوں میں بھاڑا نہ ہو ، گر زوج اس کے خلاف ہے اور نان فند ہی نسی دیتا ، اس کے متعلق کیا حکم ہے ؟

الجواب

زید جس مکان میں بندہ کو اس کی موتن کے ساتھ رکھا چاہتا ہے اگر اس مکان میں کئی جرے ہیں ور ذید بندہ کو ایک مستقل ججرہ اس کے رہنے اور اس کے اسباب کی حدظت کیلئے سے تقل کئی دیتا ہے ، تو ایس عالت میں بندہ کو اپنی موتن کے ساتھ لینے مکان میں دہنے ہے ادکار کرنے کا کوئی حق نہیں ہے ۔ اور اگر اس مکان میں کوئی ایسا ججرہ نہیں ہے اور ذورع ایک ہی کرہ میں ہندہ کو موکن کے ساتھ دہنے پر مجبور کرتا ہے تو ایسی عالت میں بندہ کو یہ حق عاصل ہے کہ ذورع ہے ایسا ججرہ طلب کرے ، اور در صورت یہ دینے کے ذوجہ کو یہ حق عاصل ہے کہ مسکن شری و نان نفتہ کے متعلق عالم کجاز کے پاس نافش کرے ۔ مالگیریہ جلد ا باب النقات نی السکن میں ہے ؛ امراً او ابت ان نسکن سے ضراتھا او سے اُحسائھا کامہ و غیر ہا فان کان فی الدار بیوت و فرسع کھا بیت و او جعل لبیتھا علقا علیحدہ لیس کھا ان تعللب من الروج بیستا آخر فل کم یکن فیھا الا بیت واحد فلھا ذکک و ان فالت لا اسکن مع اُمشک کیا ہی الوجیز للکر دری ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ایک عودت کا نکاع شرمی ایک شخص سے دو سو پہلی روپے مر پر ہوا تھا جس کو پہیس تیس برس کا زمانہ ہوگیا ، عودت کا بیان ہے کہ یہ مر مؤجل تھا کیونکہ عقد کے بعد جب تک موافقت باہی رہی ممر طلب شمیں کیا گیا ۔ پانچ تچ برس ہوتے ہیں کہ شوہر لے دوسرا عقد کریا ہے ۔ اور مساوات کا عال یہ ہوکر پہلی ذوج کے تان و نقف سے بالکل دست مدار ہے ، ذوج شوہر سے مرکی طالب ہے اور شوہر ممر دینے سے منکر ہے اور یہ بیان کرتا ہے کہ ممر مؤجل بلا

موت احد السعاقدين يا طلال كے واجب اللااء نسي ركيا از روئے شرع شريف حقيقاً زوج محروم المحر ہے ؟ اور جبكه شوہر مطلق غير ملتنت ہو تو كيا مورت محر بجى يائے ؟

الجواب

شریعت می مر مؤیل کی میاد عرف بلد پر رکمی گئی ہے ، چنکہ دیاست دکن بلکہ ہندوستان میں عمواً مہر مؤیل موت یا طلاق کے بعد ہی ادارک جاتا ہے اس لئے صورت صنور میں مر کے متعنق زوج کا قول درست ہے ۔ دد الحماد کی جلد استحد ۱۳۱۸ باب المر میں ہے ، و خی الصیرفیة الفتری علی اعتبار عرف عرف الخانیة یعتبر المتعارف لأن الثابت عرفاً کرف بلدھما من غیر اعتبار المثلث او النصف و فی الخانیة یعتبر المتعارف لأن الثابت عرفاً کالثابت مشرطاً ۔ اس صفح میں ہے ، الا اذا جهل الأجل جهالة فیجب حالا عایة . الا التأجیل نطلاق او موت فیصح للعرف ، جزازیة ۔ ذوج کوئکہ ذوج کا قفتہ شری نہیں اداء کرتا ہے اس لئے ڈوج کو چاہئے کہ قاضی یمنی مام مجاذ کے پاس فراد کرکے نقط ماصل کرے ۔ و اللہ الحم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں عمانے دین اس مسئلہ س کہ زید مجنون کی زوجہ ہندہ لے بوجہ جنون قامتی کے پاس البین مکل کے اس عمانے دین اس مسئلہ س کہ زید مجنون کی زوجہ ہندہ کے فوجہ جنون قامتی کے باس البین مکل کے فوج کی در تواست پیش کی ، اور قامتی لے دکاح فوج کردیا ۔ بعد تحتم عدت دوسرے گاؤں کے تامنی نے بندہ کا عقد خالد سے کردیا ۔ کیا فیج دکاح اول و حقد اللی صحیح و ناقد ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوج اگر دکار کے بعد مجنون بوجائے تو قاضی کو چہنے کہ یہ بنانے در تواست دوجہ کو ایک سال کی مست دے ۔ اگر اس مسلت میں شدست بوجائے تو تس کی صرورت نہیں ، ورند زوجہ کو افتیار ماصل ہے کہ نسخ کروائے یا ای مکل میں سے ۔ اور اگر زیر ہمیشہ مجنون ہے تو زوج کو افتیار ہے کہ قاضی کے پس در تواست پیش کرے اور قاضی کو یہ حق ہے کہ بغیر مت دیلے کے تفریق کروادے ۔ قاضی کے پس در تواست پیش کرے اور قاضی کو یہ حق ہے کہ بغیر مت دیلے کے تفریق کروادے ۔ عالکیرے جد ا باب البنین میں ہے ، قال محمد علیہ الرحمة ان کان المجنون حادثا یوجله سنة کالعنة شریع المرأة بعد انحول اذا لم بیراً و ان کان مطبقا فہو کالجب و به فائحذ ۔ کذا فی المعاوی القدسی ۔ ای باب میں ہے ، و لو وجدت المرأة زوجها مجنونا خیرها القاضی للمان و لا یوجل القدسی ۔ ای باب میں ہے ، و لو وجدت المرأة زوجها مجنونا خیرها القاضی للمان و لا یوجل کنا فی فتاوی قاضیفان ۔ پس صورت مستولہ میں اگر حسب تقصیل سابق دکار اول کا قسم اور دکار گائی ناقر ہے ، ورند تہ درست ہے یہ دکار جائز ۔

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ فیعد عورت جس کا عظیرہ ہے کہ جبرتیل علیہ السلام کو استخدرت مسی اللہ علیہ و سلم کی طرف وی لالے میں غلطی جوئی ، ٹی الجنتیت وی علی رحمی اللہ عد ر بجی گئی تھی ۔ اور وہ ام المؤمنین حضرت عاشہ رصنی اللہ عند پر ڈنا کی شمت لگاتی ہے ، اور حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عد کی اللہ عد کی اللہ عنہ کی منکر ہے ۔ کیا ایسی عورت ہے سن مرد کا خکاع مشرعا درست ہے یا نہیں ؟

الحواسب

المل سنت و جاست کے باس ایسے عقیدے والی عورت کا علم کاؤو و مرترہ کا ہے ۱ اس لئے تن مرد کا تا اس مورت کے ساتھ درست نسی ۔ فرادی عالمگیریہ جلد ۲ صفر ۲۹۳ باب کلمات اکثر میں ہے ، من انکر رامامة الصدیق رضی الله عنه فہو کافر و علیٰ قول بعضهم هو مبتدع و لیس بکاهر و المصحیح انه کافر و کذلک من انکر حلاقة عمر رضی الله عنه فی اصح الأقوال کذا فی الطهیریة ۔ و یجب اِکھار الریدیة فی قولهم بانتظار نبی من العجم ینسخ دین نبینا و میدنا محمد صلیٰ الله علیه و صلم کذا فی الوجیز للکردری ۔ و یجب اِکھار الرواضن فی قولهم برجعة الأموات الی الدنیا و بتناسخ الأرواح و بانتقال روح الإله الی الائمة و بقولهم فی خروج امام باطن و بتعطیلهم الامر و المنهی الی ان یخرج الامام الباطن و بقولهم ان جبرشیل علیه السادم غلط فی الوحی الی محمد صلی الله علیه و سلم درن علی ابن ابی طالب رضی الله عنه و هولاء القوم حارجون عن ملة الإسلام و احکامهم احکام المرتدین کنا فی الظهیریة ۔ اور الدر الختم مصری کی جلا حارجون عن ملة الألوهیة فی علی رضی الله عنه او انکر صحبة الصدیق او اعتقد الألوهیة فی علی رضی الله عنه او ان جبرائیل غلط فی الوحی او نحو دکک الصدیق او اعتقد الألوهیة فی علی رضی الله عنه او ان جبرائیل غلط فی الوحی او نحو دکک من الکفر الصریح الدخالف للقرآن ۔

فنآوی عزیزیہ کے صفی ۱۱ یں ہے ، دکل کردن درمیان مرد سی و دن شیعہ بین پر کلفیر و مدم کنفیر است ۔ در خبہ خنی موافق روایات مفتی ہے حکم فرقہ شیعہ حکم مرتدان است ۔ چنانچہ در فحاوی است ، در خبہ شافی دو اقوال ماکسیے مرتوم است ، پس دکل کردن از دن کہ درین فرقہ باشد درست نیست ، و در خبب شافی دو اقوال است بر بیک قول کافر اند و در قول آخر کاس ۔ چنانچہ در صواعق محرقہ مسطور است ۔ لیکن قطع نظر از ان ان انسان مرکب شدن ایل خانہ و حدم موافقت صحبت و انسان مرتز موجب مفاسلات بسیاد می گردد مثل بد خبب شدن ایل خانہ و حدم موافقت صحبت و طیر ذبک ، پس احترائہ از آن واجب است ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

ك فرات مي علمائ وين اس مسئل مي كر زيد جس كا مع الي متعلقين كے قادياتى بونا عام لوكوں

میں مشور تھ ، خالد سی حننی النہب کی لڑکی ہندہ سے نکل کیلئے اپنے لاکے عمرہ کا پیام بھی ۔ خالد لے ذبید کے قادیانی مشور ہولے کی وج سے اس کے لاکے کو این لاکل دینے سے انکار کیا ۔ زید نے معتبر دس اشخاص کے رورو این اور این تمام متعلقین کے قلدیانی ہولے سے ادکار کیا اور قسم کھائی کہ میں سی حنی الذہب مول ۔ حب خالد لے اس انکار کے بعد انس معتبر انتخاص کے دویرو زید سے یہ اقرار لیا کہ تمارے لاکے سے میری مرکی بندہ کا دکل بوجالے کے بعد اگر تمہدے لاکے کا قادیاتی بود ظاہر بوجلے تو مجر میں لئل كا وكاح فسخ كروادودگا ـ زيد في اس كو قبول كيا ، اور عمرو كا بنده كے ساتھ دكال بو كيا ـ وكال كے جار ميينے کے بعد خالد کو معلوم دوا کہ عمرہ اور اس کا والد ذيد و تيرہ كارياتي بي اور عمرہ اين زوج بندہ كو بمي قادیانی بولے یہ مجبور کردہا ہے۔ اس بناء یو فالم نے بندہ سے دریافت کی اور بعد تصدیق بولے کے بندہ کو اپنے گر میں ال ایا ۔ " حال بندہ اپنے باب کے گر میں مقیم ہے اور عرو اس کا طالب ہے ۔ بندہ اور خالد ہر دو سے نکاح چلہتے ہیں کیا ایسی صورت میں شرعا ہندہ و حرو کا مکاح کابل فیج ہے یا نسی ؟ اور کیا ہندہ مرو کے محر جاسکتی ہے یا نس ؟ بینوا تؤجروا ۔

مرزا غلام احمد بانی فرقہ قدیانی کے بعض اتوال ایے بین کہ اہل سنت و جاست کے یاس کفر ہے ۔ چرنج اخبار الحكم مؤرد ١٩٠٠ فروري ١٩٠٥ من توضيح مرام سے مردا كادياني كا قول متول بے كه من الله كا بى اور رسول موں" ـ اس كے متعلق البر الرائق مصرى جلد ، صفى ١١٠ باب الرعد مي ب و يكفر بقوله انا رسول الله - والنيرية مطبوم مصرى جلد ٢ صفى ١٧٠ موجبات كر من ج : و كذلك لو قال انا رسول الله او قال بالفارسية من پيغمبرم يريد به من پيغلم ميسرم يكفر - يني الل منت و جماحت حند کی معتبر کتب فقد البر الرائق و عالگیریه من لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص یہ کے کہ من اللہ کا رسول اور پسلیبر موں ضرا كا كلام لے جاتا موں تو ايسا كنے والا كافر ہے ـ

رسالہ عقائد مرزا میں توضیح الرام وغیرہ رسائل سے ستوں ہے کہ مرزا خلام اللہ کما ہے کہ - میں اللہ کا نی ہوں ، رسول ہوں ، میرا منکر کافر و مردود ہے ، مردودوں کے چیے ٹماز درست نسی ہے بلک ابن ہر سلام نہ كرنا جائے الله مرزا كے اس قول كے بموجب كويا تمام ابل سنت و جامت جو الى كے منكر بي كافر بين جن کے پیچے نماز درست نہیں اور ان پر سلام بھی ید کرنا چاہتے ۔

شرح مواقف مصری جلد م صفحہ ۲۵۸ اور شرح مقاصد مصری کے صفی ۱۹۱ میں ہے ، و خال الاستاذ ابو اسماق كل مخالف يكفرنا فنحن نكفره و الا فلا ـ الم سنت و جاعت ك معتبركت عقائد شرح مواقف و شرح مقاصد میں ہے کہ جو کوئی تالف ہم کو لینی اہل سنت و جاعت کو کافر کہا ہے ہم می اس کو

ز یہ الاُوحام کے صفی ۱۳۸ میں قادیاتی کی تحریر ہے کہ یہ معالے تعالی نے اس عامز کو آدم صفی اللہ کا

شیل قرار دیا ، مجر توح کا ، مجر نوسف کا ، مجر داود کا ، مجر موسی کا ، مجر شیل ایرانیم کا قرار دیا اور بار بار احمد کے خطاب سے کاملب کرکے تلی طور محم مصطفی صلی اللہ عدید و سلم قرار دیا ۔ . اور صفحہ ۱۸۲ میں ہے کہ " مثل آیت کریمہ مبیراً برمول بالی من بعدی اسمه احمد سے من مراد ہوں میرے بن آلے کی بادات

رسالہ مقائد مرزا میں اشتہار معیار الاخیار سے مرزا قادیانی کا قول نکل کیا ہے ، میں مهدی ہوں اور بعض نبین سے افضل ہوں۔ رسالہ حقائد مرزا میں تومنی الرام وخیرہ رسائل سے منتوں ہے کہ ، میرے معرات و نشاریاں انبیاء کے معرات سے برمعکر ہیں ، میری پیشنگونیاں نبین کی پیشنگوئیوں سے زیادہ ہیں ، میرے معرات اور تعامیل کے انکار سے سب تبدیل کے معرات کا انکار کرن بڑے گا۔ اس اشتمار می دافع البلاء سے مرزا کا تول نقل كي ب ك ، س الم حسين عليه السلام س العنل مول وابن مريم ك ذكر كو چورو اس س بسر غلام احد ہے ، میں اللہ کی اولاد کا رحبہ والا مول ، میزا المام ہے کہ است منی بسنزلة اولادی لیمن اللہ قربانا ہے کہ ائے قلام احمد تو میرے پاس میری اوالد کے مرتب میں ہے ۔ صرورہ ادامام کے صفی ۱۱ میں ہے کہ ، تدائے تعالی مجے سے بہت قریب ہوبانا ہے اور کس تار چرہ سے مردہ سے آلا دیتا ہے اور نمایت صفائی سے مکالہ کرتا ہے اور دار تک سوال و جواب موتے رہے ہیں ۔ رسالہ معاند مرزا میں تومنے الرام وغیرہ رسائل سے متنوں ہے کہ " ندا ہے بردہ ہوکر مج سے منے کہا ہے " ۔ تعود باند مخار

مرزا قادیانی کے یہ تمام اتوال جن سے غداوند کریم کی حرب و جلال میں فرق آنا ہے ، اور انبیاء کرام کی معظمت و شان کے بالکل خلاف ہیں ، اور جن سے مربب اسلام کی علانیہ توہین ہوتی ہے ، اہل سنت و جماعت کے پاس گناہ کیرہ ہے ، چنانج و الگیریہ جلد ، صفحہ موج کنب الشعادة میں گناه کیرہ کی اس طرح النصيل ہے ، و اختلفوا في تفسير الكبائر و اصبح ما قيل فيه ما نقل عن الشيخ الإمام شمس الأئمة العلوائي رحمه الله تعالى أنه قال ما كان شنيعا بين المسلمين و فيه هنك حرمة الله تعالى و الدين فهو من جملة الكبائر وكذلك ما فيه نبذ المروة و الكرم فهر من جملة الكبائر وكدلك الإعانة على المعاصى و الفجور و الحث عليها من جملة الكبائر و ما عداها فمن الصغائر . كذا في المحيط ور مرتکب گناہ کبیرہ شرعا فائق ہے۔

شرح عقائد سنی مطبوعہ اتواد محمدی کے صفحہ مدا میں ہے : مرتکب الکبیرة فاسق - مرزا قدیاتی سے مرور عام صلی اللہ علیہ و سلم کو جسمانی سراج ہوئے کے انکار کا مجی صدور ہوا ہے جو سراسر اہل سنت و جامت کے عقیدہ کے خلاف ہے۔ چانچہ ازالہ الاوعام کے صلی ، میں مرزا کا قول ہے کہ ، می سراج اس جسم كثيب كے ساتھ نسي تما بكد وہ اعلىٰ درج كاكشف تما ١ اس كشف بدارى سے يہ مالت زيادہ اصلیٰ و اعلیٰ ہوتی ہے اور اس کلم کے کشفوں میں مؤلف تود صاحب تجربہ ہے " ۔ شرح عقائد نسفی مطبوعہ اوار محمدی کے صح ١١٨ مي ج : و المعراج لرسول الله صنى الله عليه و سلم في البعظة بشحصه الى السماء ثم الى ما مثاء الله تعانى من العلى حق اى تابت بالخبر المشهور حتى ان منكره يكون مبتدعا - ^{ايت}ن

بل سنت و جماصت کے مقائد کی معتبر کتاب شرح عقائد نسفی میں ہے کسس سرور عالم صلی اللہ علیہ و سم کو بداری س سراج ہوئی اور آب این جسم یاک سمیت آسمانوں یر تشریف لے گئے تھ ، اس کا جو تخص ادکار كرے وہ بدحت يعني بد نهب ہے ۔ شرح مقاصد كے صفح ١٩٨ سي ہے ؛ و العبندع هو من خانف في العقيدة طريقة اهل العق و هو كالفاحق -

قادیانی فرقہ کے لوگ جو کہ مرزا غلام احمد کے پیرو اور معتقد بین اور اس کے تمام اقوال بر اعتقاد رکھنے اور احکام کی تعمیل کو فرض جلتے ہیں ، اہل سنت و جامت کے باس ان عقائد کی رو سے قادیانی فاسق و بد حتی بالنیا ہیں ۔ فائل کیلئے شریعت میں یہ علم ہے کہ اس ہر حد و تعزیر لگانی جائے اور توبہ کا علم دیا جائے ۔ اس کی شہادت نا مقبول ہے ۔ اور والیت بعن حکوست سے سزول کیا جستے ۔ اور بدعتی کی لئے یہ حکم ہے کہ اس کے ساتھ بغض و حداوت رکھی جائے اور ہر وقت اس سے کنارہ کھی کی جائے ، ہمیشہ اس کی توہین ہو اور اس پر لئن طعن کیا جائے ۔ شرح مقاصد کے صفحہ ١٩٨ میں ہے : و حکم الفاصق العد عیما یجب فیہ الحد و التعزير في غيره و الامر بالتوبة و رد الشهادة و منب الولاية على اختلاف في ذلك بين الفقهاء و حكم المبتدع البغض و العداوة و الإعراض عنه و الإهانة و العلم و اللعن و كراهية الصلاة خلفه -اس صورت مستول میں زیر کا اوکا حمرہ تادیاتی دہب جولے کی وج سے اہل سنت و جاست کے پاس کاسق و بدختی ہے ، اور نمہب حنفی میں فاسق و بدختی اور بد عقیدہ شخص نکاح میں صالحہ صحیح العقیدہ لڑکی کا كنوء و مثل نسي ہے ۔ در مخكم جلد ٣ صفح ٣٢٨ باب النفءة من ہے ؛ (و) تعتبر في العرب و العجم (ديانة) اي تقوى فليس فاسق كفوء الصالحة -

عكام كے تبل مندہ كے والد لے جو تك عمرہ كے والد سے سى حنى الندب ہونے كا اترار كيا ہے اور يہ شرط الگانی ہے کہ بعد مکاح اگر خماف ظاہر جوجائے تو بندہ کا مکاح مس کروادےگا ۔ اس لئے مکان سے چار مسد بعد جولک عمرو کا قادیاتی جونا ثابت ہو گیا ہے ، اور عمرو نے ہندہ کو قادیاتی جونے ہے مجبور مجی کیا ، اس لے اب خالد کو از روے شرح شریف یہ حق ہے کہ اپنی نزکی ہندہ کا ممال حمرہ سے صح کرادے ۔ چنانچہ دار كِنَّارُ مِن اسَ جُكُ صَفَّى ٢٢٩ مِن جِ رَ ﴿ وَ ﴾ الكفاءة ﴿ هَى حَقَّ الولَّى لا حَقَّها ﴾ فلو فكعت رجلا و لم تعلم حاله فاذا هو عبد لا خيار لها بل للاؤلياء و لو زوجوها ر لم يعسوا بعدم الكقاءة ثم علسوا لا خيار لاحد الا اذا شرطوا الكماءة او اخبرهم بها رقت العقد فزوّجها على ذكك نه ظهر انه غير كف م كان لهم النميار - والوالجية ، فليعفظ - بس صورت مسئول من قامني يعني عاكم عدالت كو چاہئے ک بعد مجوت خالد کی در خواست کے بموجب بندہ اور حمرہ کا مکاح فسے کرادے اور نا فسخ بندہ اپنے والد ہی کے گر می رہے مرد کے پاس بھی د جائے ۔ و اللہ اعلم باصوب .

نوٹ ، ذکورہ بالا اقوال و عقائد کے حال جولے ، نیز دیگر صریح کفریات کی بناء پر حال ہی میں تمام مسلم نول لے تلدیانی کو قطعاً کافر اور خارج عن الاسلام اور مخلد فی الد قرار دیا ہے ، اور اس عدد الند و رسولہ کے

شہین مجی سادے عام اسلام میں تعلقی کافر قراد دیتے گئے ہیں ، جو اگر موت سے قبل لؤر کرکے مسلمان نہ ہوں تو مخلف کافر قراد دیتے گئے ہیں ، جو اگر موت سے قبل لؤر کرکے مسلمان نہ ہوں تو مخلد فی المار ہوں گے اور موت کے اسلامی احکام ان پر جادی شول گے ۔ ای طرح کسی مسلم خاتون کا مکاح قادیانی کافر سے منعقد نہ ہوگا ۔

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طلمات دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ و سلمیٰ دونوں حقیقی بنیں ہیں۔ زید لے پہلے ہندہ سے مقد کیا جو صاحب اولاد ہے ، اس کے بعد سلمی سے بھی عقد کی رکی یہ دکاح ثانی شرعا درست ہے ؟ اور کیا اس سے درست ہوگا ہور زید کا میروکہ پائے گی ؟

الجواب

آیک حورت کے دکاح میں ہوتے ہوئے اس کی حمیق بن سے عقد کیا جائے تو یہ دکاح شرما فاسد کے بگرنب تابت ہے۔ اور تکاح فاسد ووالی عورت بیراٹ کی سختی نیں ہے۔ عالمگیر یہ جالدا کا با انکاح پایا الحمات میں ہے ، والی تزوجها فی عقدتیں فٹکاح الاخیرة فاسد ویجب عبیه ان یفارقها ولو عدم القاضی بذلک یفرق بینهما فان فارقها قبل الدخول لایثت شیء من الاحکام وال فارقها بعد الدخول فلها المهر ویجب الاقل من المسمی و من المهر المثل و علیها العدة ویثبت النسب و یمتزل عن امرات حتی تنقضی عدة اختها کذا فی محیط السرخسی در محل مطبوع لا عاشد در المحد میں ہے ، (قوله ویثبت النسب) اما الإرث فادیثبت فیه و کذا النکاح المحدود و النہ اعلم باصواب و النہ اعلی المحدود و النہ اعلم باصواب المحدود و النہ اعلم باصواب المحدود و النہ اعلم باصواب و النہ اعلی المحدود و النہ اعلی و المحدود و النہ اعلی المحدود و النہ اعلی و المحدود و النہ المحدود و النہ اعلی و المحدود و النہ المحدود و النہ اعلی و المحدود و النہ
الاستقتاء

کیا فرماتے ہیں صمائے دین اس مسئلہ میں کہ والدین کھنے دن کے بعد لڑکی سے ملاقات کیلئے اس کے معوبر کے مکان کو جاسکتے ہیں ؟ اور لڑکی شوہر کے مکان سے والدین کی ملاقات کیلئے آسکتی ہے تو کھنے دن رہ سکتی ہے ، بحوالہ کھب فعہ جواب فرمایا جائے۔

الحواب

اگر والدین لڑکی کے پاس جالے کی طاقت شمی رکھتے تو لڑکی کو ہر جمد میں (ہفتہ میں ایکباد) ان سے کیلئے جالے کی اجازت ہے ۔ اور اگر وہ نود لڑکی کے پاس اسکتے ہیں تو ان کو ہر جمد میں آلے ک جازت ہے ، گر اس وقت لڑکی کا ان کے گر جاتا مماہ شمیں ہے ۔ ور مخار مطبوعہ یر حاشیہ ود الحماد جاد مائے النکاح باب النقر میں ہے : و لا یسنعها من الخروج الی الوالدین فی کل جمعة ان لم

يقدرا على اتيانها على ما احتاره في الاحتيار و لا يسعهما من الدخول عليها في كل جمعة . در الحاد مي حبيها في كل جمعة . در الحاد مي حبيه بي المن الله يقدرا على النوارد تقييد خروجها بكن لا يقدرا على النيانها فان قدرا لا تذهب و هو حسن .

والدین جب لڑکی کے پاس جائیں تو ان کو تھمرنے کی اجازت دیا ڈوج کا افتیار ہے ، اگر زوج ما مالدین جب لڑکی کے پاس جائیں تو ان کو تھمرنے کی اجازت دیا ڈوج کا افتیار ہے ، اگر زوج مالسب جانے تو تھمرا سکتا ہے ، ورد اس کو یہ حق ہے کہ بعد ملاقات واپس کردے ۔ در مختار میں اس جگر ہے : (و یسنعهم من الکینونة) و فی نسخسة من البیستونية لکن عبارة سلا مسکین می المقرار

(عندها) به يفتي خانية .

اور اگر لڑکی کے والدین سے کمکر بات کرتے میں زوج کو کوئی قدر و قدر کا اندیثہ ہو تو ایس طالت میں زوج کو کوئی قدر و قدر کا اندیثہ ہو تو ایس طالت میں زوج کو یہ حق کردے ۔ ای چک در محمد میں دکال کی بلاقات سے منح کردے ۔ ای چک در محمد مین ذکال یہ معمد مین ذکال یہ معمد مین ذکال ایستا ۔ لؤکی کو والدین کے گر میں تمہرتے کی اجازت دیتا ذوج کا افتراری ہے جمیدا کہ در الحماد کی روایت مہاجہ سے مستقاد ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا قرائے ہیں علمانے دین اس مسئل میں کہ ہندہ کے خوہر کا انتقال ہوا ۔ جب جازہ خسل و کئن کے بعد تیار کیا گیا تو حاضرین میں سے بعض اشخاص نے بندہ سے ممر معالف کرلے کی درخواست کی اور بندہ نے اس دنج و تم میں بلا ادادہ کدیا کہ میں لے ممر معالف کردیا " ۔ کیا ایسی مدفی شرعاً معتبر ہے ؟ اور یہ جو عام دواج ہے کہ فوہر کے مرفے کے بعد لوگ تقاضہ کرکے ذوجہ سے ممر معالف کراتے ہیں اور بغیر معالف کراتے ہیں اور بغیر معالف کرتے جازہ نسیں اٹھاتے کیا اس قسم کی معافی سے ممر معالف ہوجاتا ہے ؟

الجواب

زوجہ فالاندکی وقامت کے بعد اگر زرِ ممر معاف کردے تو یہ معافی شرع منتبر ہے ۔ عالکیریہ علمہ ، فصل فی عتبہ الحمر میں ہے : امراُۃ العبیت اذا وہبت العبھر من العبیت جاز و لو وہبت من ورثته یجوز ۔ مم کے ہب و معاف کرنے کیئے ذور کی وضامتری صروری ہے۔ اگر جان و بال کی بلال کا توق دلاکر مر معاف کرایا جانے تو یہ معانی شرعا محتر نہیں ہے ۔ عائگیریہ جلد افسل فی الزیادة فی المهر و المعط عنه ایس ہے : و لا بد فی صحة حطها من الرضا حتی لو کلت مکڑھة لم یصح ۔ سافی و بب بلا ادادہ کے محتن ذاق و تفریح مع کے طور پر بجی کیا جائے تو یہ شرعا معتبر ہے ۔ رد المحار جلد ۴ کاپ الحب کے عافی و در مخار میں ہے : و قصح بایجاب سموھبت و نحمت و اطعمتک هدا الطعام و لو ذلک علی وجه المدزاح ۔ لی صورت مسئول میں اگر ہندہ لے بلا خوف بان و بال محتن عاضری کی فرائش و اصرار پر ممر معاف کیا ہے تو یہ معافی شرعا معتبر ہے ۔ ہندہ کو اب اس کے فاوند کے مرتوک سے مر فینے کا اصرار پر ممر معاف کیا ہے تو یہ معافی شرعا معتبر ہے ۔ ہندہ کو اب اس کے فاوند کے مرتوک سے مر فینے کا کوئی حتی نہیں ہے ۔ و اللہ اعلی باصواب .

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علملے دین اس مسئلہ میں کہ شوہر کے انتقال کے ساتھ ہی ڈوجہ نکاح سے فادج ہوجاتی ہے اور فوہر کے مروکہ کی مستمثل رہتی ہے یا شمیں ؟

الحواب

هوہر کی وفات کے بعد موت کی صت چار مہینے دی روز گذرنے تک زوج نکاح میں رہی ہے۔ اگر فوجر اپنی زندگی میں زوج کو طباق نمیں دی ہے اور میں حیات دونوں میں طبیدگی نمیں ہوئی ہے تو زوج زوج کے انتقال کے بعد اس کے مرکد کی مقدار ہے۔ رد انحار بعد ایب ایجاز میں ہے : و المکاح بعد السوت باقی الی ان تنقضی العدة بخلاف ما اذا ماتت فلا یفسلها لائتهاء رماک المکاح لعدم المحل فصار اجنبیا و هذا اذا لم ینبت البینونة بینهما فی حال حیاة الزوج فان تبینت باُن طبقها بالدا او تعدا تم مات لا تعدله لارتفاع البینونة بینهما فی حال حیاة الزوج فان تبینت باُن طبقها بالدا او تعدا کر عامل اجماعا ۔

الاستفيآء

کی فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کریمہ و رحیر خالد کی دو دوجہ ہیں ۔ کریمہ کے بطن سے خالد کو ایک لئک ہے دیاجہ خالد کو ایک لئک ہے دیاج مشرعا درست ہے؟

الحوابب

یہ برکل درست ہے جمینا کہ مسئلہ دکائ فرفار سے مستقاد ہے۔ در مخار مطبوعہ جلہ ۲ کاب النکاح میں ہے : و وجب مہر العشل فی الشغار ہو ان بیزوجہ بلتہ علیٰ ان بیروجہ الآخر بلتہ او اختہ مثلا

معارضة بالعقدين و هو منهى عنه لخلوه عن المهر فأوجبنا فيه مهر المثل قلم يبق شغارا .

الاستقياء

کیا قراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنی زوجہ ہندہ کو اپنے مکان میں چھوڈ کر ایک مال دی میسنے تک فاتب دہا ۔ ہندہ نے قاضی کے پاس رجوع ہوکر زوج کے فاتب ہوئے اور تعدہ کی سخت تکلیف ہونے کی کیفیت ہیان کی ۔ تائب قاضی لے ہندہ کے مجرد بیان پر باوجود شوہر کے زندہ ہوئے کے جس کا کہ مندہ کا ایس مالت میں بر بنائے جس کا کہ مندہ کا ایس مالت میں بر بنائے قول دونوں خود طلاق لے سکتی ہے ، چن نچ اس مکم کی بندہ پر ہندہ لے طلاق کی اور اس نائب نے آدیے طلاق ہے ایک مادر اس نائب نے آدیے طلاق ہے ایک ماہ کے اندر اس کا فکاح فالد سے پڑھادیا ۔ فریقین اور نائب قاضی حنی الذہب ہیں ۔ کیا شرعا ایسا فکاح و طلاق محجے ہے ؟

الجواب

زون آگر ظانب بوجائے اور زوج قاضی (عام) کے پاس نفتہ کی فکایت پیش کرے تو الیے وقت میں تافی کو یہ تام ہے کہ اگر وہ اس کے زوج ہوئے ہے واقف نسیں ہے تو زوج ہے دوجیت کا جوت لے اس کے بعد اگر زون کا بال ہے تو حب عزودت اس کو خرج کرلے کی اجازت دے ، اور اگر بال نسی ہے تو اس کو اجازت دے ، اور اگر بال نسی ہے تو اس کو اجازت دے کہ کس سے قرض لے کہ کام چلاتے اور زون کی والمی کے بعد وہ رقم اس سے قاضی (عام) کے عام سے وصول کی جلئے ۔ ور مختار کے باب الفقہ جی ہے ، و لو غاب و له زوجة و صعار تقبل بینتھا علی المنکاح ان لم یکن عالما به شد یفرض لهم شم بامر ها بالإنفاق او الاستدانة موافق حتی ختی اگر اپنے ذہب کے خالف کسی دوسرے امام یعنی شائی رحم اللہ وغیرہ کے ذہب کے موافق حکم دے تو یہ حکم باطل ہے ۔ ور مختار کی کتب التعناہ میں ہے ، قضی فی مجتبد فید بغلاف راید میں مدھبہ مجمع و ابن کمال لا ینفذ مطلقا ناسیا او عامدا عندهما و الائصة المثلاثة و به یفتی ۔ اس صفر جی ہے ، قضی من لیس مجتبدا کصنفیة زمانتا بخلاف مذھبہ عامدا لا ینفذ اتفاقا۔ در الحار میں ہے ، قونہ ای مذھبہ کالحنفی اذا حکم علی مذھب الشافعی او نصور او بالعکس میں صورت مشولہ میں نائب قاشی نے جو حکم دیا ہے وہ ذہب حتی کے یاکل ظاف ہے اس لئے ہندہ کی خلاح خالد کے ساتھ فاصد و باطل ہے ۔ جندہ ذیب حتی کی دائل ظاف ہے اس لئے ہندہ کی خالح خالد کے ساتھ فاصد و باطل ہے ۔ جندہ ذیب حتی کئی کا خال خال شاف ہے اس لئے ہندہ کی خال کی خال کی خالہ کے ساتھ فاصد و باطل ہے ۔ جندہ ذیب حتی کئی کا خال خالت فاصد و باطل ہے ۔ جندہ ذیب حتی کئی کا خال خال خال خال خال کے ماتھ فاصد و باطل ہے ۔ جندہ ذیب حتی کی کی کا خال کی خال کی خال کے خال کے خال کی دو خال ہے خال کی کی کی کی کی کی دو خال کی دی کا نوب کی دو خال کی خال کی خال کی دو خال کے خال کی خال کی خال کی خال کی خال کی خال کی دو خال کی خال کی دوبر کی دیا ہے وہ خال کی خال کی دوبر کیا کی خال کی خال کی دوبر کیا ہے کا دیا ہے کی دوبر کی خال کی دوبر کی دیا ہے کی کی دوبر کیا ہے کی دوبر کی کی دوبر کی کیا کی دوبر کی دوبر کی دوبر کیا ہے کی کی دوبر کیا ہے کی دوبر کیا ہے کی دوبر کیا ہے کی دوبر کی دوبر کیا ہے کی دوبر کی دوبر کی دوبر کی کی دوبر کی دوبر کی دوبر کی کی دیا ہے کی دوبر کی دوبر کی دوب

الاستقياء

لیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شوہر اگر زوجہ کو زور محض استعمال کی خرض سے بنادے اور اس کو ہرے لو دار اس کو ہدید اس کا مروکہ ہوگا یا شہیں ؟

الجواب

جو ذاور بطور ماریت کے محص استمال کی قرض سے دیا جاتا ہے وہ زوج کی ملک ہے اور اس کی وفات کے بعد اس کا مزوک ہے ، زوج کو اس می کوئی حق نہیں ہے اور د وہ اس کی ملک ہے ۔ فاوی مدید جلد ۲ کاب العادید میں ہے ، اذا اعترفت الزوجة باصل المملک فی المصاغ المذکور لزوجها و لم فتنبت انتقاله لها بماقل شرعی یکون قرکة عن الروج و لا یکون استماعها مه حال حیاته و رضاہ بذلک دلیل علی انه ملکھا کما تفہمه النساء العوام ۔ و اللہ الله واس الله واب

الاستفتاء

کی قرباتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مندرجہ ذیل رشتہ کی عور توں سے دکاح جاز ہے یا نہیں ؟ ا ۔ سوتیلے باپ یعنی مال کے خاوند کی زوید ،

٧ _ أنا كے خاوند كى زوج يا دائشت ،

۴ ۔ موتلے باب کی مین ،

۴ ۔ سوخیلی مال کی مین .

ه رأنا كي سوتيلي من .

٧ . زوجه کی سوتیل بال کی سوتیلی سبن .

ه ر سوتلے باپ کی بیٹی .

A _ افا کے مردکی بیٹی ،

٩ ـ سوتل ماني كي زوج كي بين -

١٠ ـ رصاعي بماني کي زوج کي بيني .

ال ۔ سوتیل مین کے خاور کی ہیں .

١١ ـ رحناعي بن کے خاوند کی يدي -

۱۳ ۔ زوجہ یا داشتہ کے بیٹے کی زوجہ ۔

۱۳ ۔ زوجہ کی موجودگ میں اس کی سوئیلی مبن یا اس کی خالہ یا پھوٹی یا مجانجی یا بھٹی ۔ ۱۵ ۔ زوجہ کے افتقال یا طلاق کے بعد اس کی حقیقی خالہ یا پھوٹی یا مجھٹی یا بھانجی یا اس کی سوٹیل ماں ؟ ؟

الجواب

صورت بلنے مستولہ میں اُنا کے قاوند کی زوج یا داشتہ سے نکاح عرام ہے ۔ تالگیریہ جلد اکتاب الرضاع میں ہے ، و تثبت حرمة المصاهرة فی الرضاع حتیٰ ان امر اُن الرجل حرام علی الرضیع و امراً قالرضیع حرام علی الرجل و علیٰ هذا القیاس ۔ امراً قالرضیع حرام علی الرجل و علیٰ هذا القیاس ۔ ان کی سوتیل میں بھی عرام ہے ۔ عالگیریہ جلد اقدم دائج محرات بائم میں ہے ، کل من تحرم

بالقرامة و الصهرية تحرم بالرضاع - شرح وقايم مي ب ي

از بانب شیرده بعد تویش هوی ۱۰ و از بانب شیر نواد زومان و فروخ

ان کے مرد کی پیٹی عرام ہے۔ عالگیریہ جلد اکتاب الرضاع میں ہے ؛ او ولد الحذا الرجل من غیر ہذہ المرآة قبل ہذا الارضاع او بعدہ او ارضعت امراًة من لبنہ رضیعا غالکل اخوة الرضیع و اخواته ۔ روح کی موجودگ میں اس کی موتلی بین یا خالہ یا مجموبی یا بھائی عرام ہے ۔ عالگیریہ جلد اقتم دائج عرات یا بھائی عرام ہے ۔ عالگیریہ جلد اقتم دائج عرات یا بھائی میں ہے ، و الاصل ان کل امراًتین لو صورتا إحداهما من ای جانب ذکراً لم یجز النا معرفون کے دو الاصل ان کل امرائین لو صورتا المحیط ۔ میں مندرج بالا صورتوں کے موا باتی تمام صورتوں میں بخوات آیت کرید " و آجل لکم ما وراء ذیاک " مندرج بالا صورتوں کے دو اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقثاء

کی فراتے ہیں صمانے دین اس مسئلہ میں کہ تاباخ لڑکی کا اس کے نانا نے غیر کفوہ سے دکاع کردیا ،

رکل نے بالغ ہوتے ہی دکاح سے ادکار کردیا اور اس قدر ناراض ہے کہ اگر اس کو جبراً خاوند کے پاس
دوانہ کیا جائے تو وہ فود کش کر لےگ ۔ کیا ایس لڑک کا دکاح دوسرے شخص سے کیا جاسکتا ہے ؟ اور کیا
موجودہ خاوند کو یہ حق ہے کہ اس کو جبراً اپنے گھر لے جائے ؟

الحواب

باپ دادا کے اوا کرتی رشہ دار اگر لڑک کا کمنی میں عدد کردے تو جوان ہوتے ہی اس کو افتیار ہے اس نکاح کو فی کردے و لئر سرا یہ ہے کہ لڑک اپنے انکار کو قامنی (ماکم) کے پاس میش کرے اور قامنی فیج کا حکم دے ۔ مالکیر یا اسب الالیاء میں ہے و فان زوجهما الاب و الجد فلا خیار لهما بعد بلوغهما و ان زوجهما غیر الآب و الجد فلکل واحد منهما الفیار اذا بلغ ان شاء اقام علی الشکاح و اس شاء فسخ و هذا عند ابنی حنیفة و محمد رحمهما الله تعالی و یشتر طفیه القضاء بخلاف خیار المشق کذا فی الهدایة ۔ در مخلا کے باب الاولیاء میں ہے ، و ان کان السروح غیرهما ای غیر الاب و ابنیه لا یصح النکاح من غیر کئے و بغین فلحش اصلا و ان کان من کفیر و بمهر المثل صح و ابنیه لا یصح النکاح من غیر کئے و و بغین فلحش اصلا و ان کان من کفیر و بمهر المثل صح و لکن لهما خیار الفسخ بالبلوغ او العلم بالنگاح بعدہ بشرط القضاء المفسخ ۔ پی صورت مستولہ میں لؤل کو چاہئے کہ لینے انکار کو عدالت وار الفشاء " میں پیش کرے اور جب وہاں سے فی کا کم مستولہ میں لاک کو چاہئے کہ لینے انکار کسکتی ہے ۔ و الله الم بالمواب و

الاستقياء

كيا فراتے ہي طماعة دين اس مسئل مي ك زوج اپنے والدين كے مكان مي ديكر فاوند سے نعد طلب

کرسکتی ہے یہ شہیں ؟ اور اگر والدین کے پاس بیمار ہوجائے تو طبیب ک اجرت ور دوار کے مصارف والدین کے ذمہ ہونگے یا خالاند کے ؟

الجواب

خوہر اگر زوج کو نفتہ دینے کے وعدے ہے اس کے بال باپ کے گر میں ہوئے تو ایسی مات میں خوہر پر اس کا نفتہ واجب ہے ۔ اور اگر زوج بلا وج شری فاوند کی مرضی کے فلاف بال باپ کے گر میں بیٹی ہے تو شوہر پر اس کا نفتہ الام نسیں ہے ۔ در مخال کی کاب النکل باب النفتہ میں ہے ، و لو هی فی بیت ابیها اذا لم یطالبها الزوج بالنقلة مه یفتی ۔ اس باب میں ہے ، و خارجة من بیت بغیر حق و هی النامٹرز حتی تعود ۔ ذوج کی دواء کا فرج اور طبیب کی اجرت فاوند پر لائم نسی ہے ۔ در مخل کے اس باب میں ہے ، و کارجہ اللم نسی ہند ہو ۔ و انشہ اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس سنلہ میں کہ بندہ زوجہ بکر نے بکر کے نکاح میں ریکر زید کے ساتھ ماتھ کاح کرایا ، اور زید نے قبل از وطی یہ معلوم کرکے کہ یہ بکر کی منکور ہے اس کو طلاق دے دی ، تو کیا زید کے ایم کہ اور زید ہے ؟ اگر وطی کے بعد معلق دیتا تو کی اس کو ممر دینا الذم ہوتا ؟

الجواب

خیر کی منکور کا دکاح شرما فاسد ہے ، دد المحاد چلا ، کتب الطابق باب العوہ میں ہے ، (قوله فکا حا فاسد) می المستکوحة بغیر شهود و فکاح امراً العیر باد علم بانها منزوجة - دکاح فاسد میں وفی ند کرنے ہے ممر الام نمیں ہوتا رای جلد کے باب المحر دد محمد السئل علی المسمعی - منکومت غیر کے فاسد بالوطئ لا بغیرہ) کالفلوۃ لعرمة وطئها و لم یزد مهر السئل علی المسمعی - منکومت غیر کے ساتھ دکاح کے بعد بیان بو تمکر وطی کرنا ڈنا ہے ، الیے تحق پر شرعا حد ذنا واجب ہے ، ممر نمیں ہے ، اور اگر لا علمی ہے وطی کرنا ڈنا ہے ، الیے تحق پر شرعا حد ذنا واجب ہے ، ممر نمیں ہے ، اور در محمد بیان باحدہ میں ہے ، و کذا لا عدۃ لو تزوج امراً ۃ الغیر و وطئها عالما بذلک و دخل بها و لا بد منہ و به یفتی و لهذا یعد سے العلم بالحرمة لانه زنا - البح الرائق جلد ۵ کتب الحدود میں ہے ؛ لائن الوطة فی دار الإسلام لا یخلو عن حد او مهره عاشہ پر نزصت الدواح میں ہے ، قال فی الاً شباء الوطة فی دار الإسلام لا یخلو عن حد او مهره عاشہ پر نزصت الدواح میں ہے ، قال فی الاً شباء الوطة فی دار الإسلام لا یخلو عن حد او مهره عاشہ پر نزصت الدواح میں ہے ، قال فی الاً شباء الوطة فی دار الإسلام لا یخلو عن حد او مهره

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے املی سے دو بہنوں کے ساتھ کے بدر دیگرے نکاح کیا ۔ اب وہ چاہتا ہے کہ ذوجہ اولی کو طلاق دیکر زوجہ الیے کو اپنے نکاح میں رکھے ۔ کیا زوجہ انہ کے ساتھ دوبارہ دکاح کرنا ہوگا یا موجودہ دکاح کانی ہے ؟

الجواب

زوج آئے کا نکاح فاسد ہے ، ذکرہ شخص کو چاہئے کہ فورا اس سے علیمہ ہوجائے ۔ اگر اس کے ماٹو صحبت کی ہے تو ذوج پر صحت الذم ہے ، اور شخص ذکور کو ممر مجی دینا ہوگا ، گر ممر مقرر ہر وقت نکاح اور ممر مثل ان دونس میں ہو کم ہو دی دینا ہریگا ۔ اور چاہئے کہ ذوجہ آئے کی صحت فتم ہولے تک ذوجہ آئے کی صحت فتم ہولے تک زوجہ آئل سے بائکل علیمہ دسے ۔ اگر زوجہ اول کو طائل دسے اور اس کی صحت بجی فتم ہوجائے جب زوج آئے سے از مر نو دکاح کرمک ہے ۔ و ان تزوجهما فی سے از مر نو دکاح کرمک ہے ۔ و ان تزوجهما فی عقدتین فتکاح الاخیرة فاسد و یجب علیه ان یفارقها و لو عدم القاضی بذلک یفرق بینهما فان فارقها قبل الدخول لا ینبت شیء من الاحکام و ان فارقها بعد الدخول فلها المهر و یجب الاقل من المسمی و من مهر المشل و علیها المدة و ینبت النسب و یعتزل عن امراًته حتی تنقضی عدة اختها کذا فی محیط السرخسی ۔ و ان اس المواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علماتے دین اس مسل میں کہ ذید نے چار ازواج ہوئے ہوئے مسمالا بندہ سے دکاح کیا۔ کیا یہ پانچوال دکلح شرما درست ہے یا نہیں ؟ در صورت عدم جواز اس کے مہر کا تصدیر کیا ہوگا ؟ اور کیا ذید کی وفات کے بعر ہندہ اس کی میراث سے صد پائے گی ؟ اور ہندہ کے بطن سے اگر ڈید کو اولاد ہو تو کیا ذید کی مستق ہوگی ؟ اگر زید ہندہ کیلئے قامنی کے تو کی زید کے مروکہ سے اس کی دیگر اولاد کے ساتھ صد پانے کی مستق ہوگی ؟ اگر زید ہندہ کیلئے قامنی کے دورو بافقہ، حال کی دیگر اولاد کے ساتھ صد پانے کی مستق ہوگی ؟ اگر زید ہندہ کیلئے قامنی کے دورو بافقہ، حال کی دیگر اولاد کے ساتھ حد پانے کی مستق ہوگی ؟ اگر ملطان وقت ہندہ اور اس کی ادائی ذید بر الام ہوگی ؟ اگر ملطان وقت ہندہ اور اس کی ادائی ذید بر الام ہوگی؟ اگر ملطان وقت ہندہ اور اس کی ادائی دید بر الام کیلئے کوئی گذارہ ڈید کے مروکہ سے مقرد کردے تو کیا یہ شرعا واجب الانصال ہے یا نہیں ؟

الجواب

یار حورتوں کے دکاع میں ہوئے ہوئے پانچواں عکاح بافل ہے ، ایس صورت میں پانچویں حورت
کو مرد سے صحدہ کردینا چاہئے ۔ اگر صحبت یعنی ہم بستری کے بعد طبحدگی ہو تو مهر منتل ومهر طرد به وقت
دکارج ان دونوں میں جو کم ہو وہ دینا فازم ہوگا ۔ حورت پر بعد تغریق حدت فازم ہوگی ، اور جو اولاد اس سے
بوگی اس کا فسب خوہر سے تابت ہوگا ۔ اس حورت کو مرد کے مرتوک سے حصہ نہیں ملیگا ، اور سمین

حیات مرد پر اس کا نفتہ الذم نمیں : وگا رابع ہو اواد اس کے بطن ہے ، بوتی وہ چوت نسب کی وہ سے بہت کے مرکد سے حصہ پلنگ ۔ عورت تو کہ شری زوج نمیں ہے اس نے خوہر کے انتقال کے بعد اگر سرکا اس کی پردش کیلئے طوہر کے مرکد سے گذارہ مقرر کرسے تو درست نمیں ہے ۔ البت اس کی اوالہ کیلئے بوج فیوت سب گذارہ الام ہے ۔ نرمت الادواج فی ادکام النکاع مصری کے صفحہ ۱۲ میں ہے ؛ السحر مات بالجمع مست الارلی الفامسة للحر ۔ اس صفح میں محیط سے متعلل ہے ؛ و یجب ان یفارقها و لو علم القاضی بذلک یفرق بینهما خان خارقها قبل الدخول لا یثبت مشیء من الاحکام و ان خارقها بعد الدخول فلها المهر و یجب الاقل من المسمی و من مهر المنتل و علیها المعدة و یثبت النسب ۔ آگ تی اقدیر سے متعلل ہے ، و کل هذه الاحکام المدکورة بین الاحتین قابت بین کل النسب ۔ آگ تی اقدیر سے متعلل ہے ، و کل هذه الاحکام المدکورة بین الاحتین قابت بین کل من لا یجوز جمعہ من المساوم کذا فی فتح القدیر ۔ دد الحماد جلد المبر میں ہے ؛ اما الاوث فلا یثبت فیه ۔ والگریم و لا یجوز نکاح المفامسة ۔ والٹر اعلم باصواب ، و اذا تروج الحر خمسا علی فلا یثبت فیه ۔ والگریم و لا یجوز نکاح المفامسة ۔ والٹر اعلم باصواب ،

الاستقتاء

کیا قرائے ہیں طلف دین اس منظ میں کہ ذید تابالغ کا فکاح اس کی والدہ فے جندہ تابالد کے ساتھ کروادیا ، ہدہ کا ول اس کا باپ تھا ، اور ذید کی ولیہ اس کی والدہ تھی ، ذید اب بالغ ہو گیا ہے اور ہندہ کا حل مال تابالد ہے ۔ کیا ذید کو نکاح کے قسم کا حق حاصل ہے ؟ اگر فسم کردے تو ہندہ کے مہر کی ور داری کیا اس کی والدہ پر ہوگی یا خود ذید ہے ؟

الجواب

زیر کا عکام ہونکہ والدہ لے اپن والیت سے کرایا ہے ، اس لئے زید کو برخ ہوجائے کی وجہ سے فتح کام کا حق عاصل ہے ، گر وہ بطور نور فتح نس کرمکا بلکہ اپن ناراضی کی کینیت ، محکرہ دار التعند، ، میں پیش کرکے قاضی (صکم) سے فتح عکام کی درخواست کر سے ، کیونکہ فتح عکام کا حق شرعا قاضی کو حاصل ہے ، زوج و زوج کو نسی ہے ۔ زیر لے اگر بندہ سے صحبت کی ہے تو بعد فتح اس م ادائی مم للام سے ، ولی براس کی ادائی واجب نسی ہے کیونکہ زوج سے شوہر لے ختم صصل کیا ہے ۔ البتہ اگر بہ وقت دکام زون کو یا مل کی ادائی واجب نسی ہے کیونکہ زوج سے شوہر لے ختم صصل کیا ہے ۔ البتہ اگر بہ وقت دکام زون کا ولی یا سرپرست ادائی ممر کا صامن ہوا ہے تو زوج کے نادار و مطلس ہولے کی صاحب می صامن سے زر ممر وصول کیا جانے ، اور صامن اس رقم کو زوج کے بالدار جوئے کے بعد اس سے وصول کرئے ۔ اگر ذیم میر وصول کیا جانے ، اور صامن کی ہے تو بعد فتح فکل اس پر زر ممر للام نسی ہے بلا ممر فتح ہوجائے گا ۔ عالم خیر الاب و البعد فلا حیار لھما بعد جلوغهما ، و ان زوجهما الکب و البعد فلا حیار لھما بعد جلوغهما ، و ان زوجهما ظیر الاب و البعد فلا حیار الم علی جانے میں نہ واجد فلکل واحد منہما الحیار اذا بلغ ار شاہ اکام علی جلوغهما ، و ان زوجهما الحیار اذا بلغ ار شاہ اکام علی جلوغهما ، و ان زوجهما الدین الله بلغ ار شاہ اکام علی جلوغهما ، و ان زوجهما خیر الاب و البعد فلکل واحد منہما الحیار اذا بلغ ار شاہ اکام علی جلوغهما ، و ان زوجهما خیر الاب و البعد فلکل واحد منہما الحیار اذا بلغ ار شاہ اکام علی

النكاح و ان شاء فسخ و هذا عند انى حنيفة و معمد رحمهما الله تعالى و يشترط فيه القضاء بحلاف خيار العتق كذا فى الهداية - أور صفحه ٢٨٠ شي ب و اذا وقعت الفرقة بخيار البلوغ ان لم يكن الزوج دخل بها فلا مهر لها وقعت الفرقة بلختيار الزوج او باختيار المرأة و ان كان دخل بها دمها المهركات الفرقة باختيار الزوج او باختيار المرأة و ان كان دخل بها دمها المهركات وقعت الفرقة باختيار الزوج او باختيار المرأة - و الله اللم بالصوب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمت دین اس سنلہ س کہ مرد و عودت بہ ترامنی ظرفین باہم یہ معاہدہ کرلیں کہ دو دونوں ذوج و زوج کی طرح زندگی بسر کرفتگے ، گر اس انجاب و قبول پر کوئی گواہ یہ ہو ، تو ظاہر شرایت میں تو یہ دکاح گواہ یہ ہوئے کی وجہ سے درست نہیں ہوتا جس سے کہ زوجیت کے حقوق ایک دوسرے پر بہت ہوں ، گر فداوند عالم کے فردیک کیا یہ دونوں مستق مذاب مجے جائیں گے ؟ اور اس ترامعی طرفین کا فدا کے یاس کوئی لحاظ نہیں ہوگا ؟ فقد و حدیث سے جواب دیا جائے ۔

الجواب

قتماء نے اس تم کی ترامی کو معصیت اور نس مرام کلما ہے ، امادیث میں مجی اس کو باطل اور فعل اپنی (برکاری) برگایا گیا ہے ۔ فع القدیم جلا ، آلیا میں ہے ؛ و بالمعقول ان حرام هذا الفعل یکون مرا و صدہ یکون جهراً لتنتفی التهمة ۔ اس صفح میں ہے ؛ و کلام المبسوط حیث قال و لائن الشرط لما کان الاظهار یعتبر هیه ما هو طریق الطهور شرعاً و ذکل بشهادة انشاهدین فانه مع شهادتهما لا یعقی سرا ۔ در مخار مطبوع جلد ۲ کاب النکاح میں ہے ؛ و لکس واحد هخه و لو بغیر معصر صاحبه دخل بها او لا فی الأصح خروجاً عن المعصبة ۔ فع القدیم کے صفح نکورہ مائن میں سے ؛ لکن ابن حبان روئ من حدیث عائشة رصی الله عنها آنه صلی الله علیه و سلم قال ؛ لا سخم الا بولی و شاهدی عدل و ما کان من نکاح علی غیر ذکل غهو باطل ۔ الجم الرائن جلد ۲ کتاب النکاع میں ہے ؛ فلم یصح بغیر شهود لحدیث الترمذی ؛ البغایا اللاتی یشکمن انفسهان من غیر دینۃ ، و الله الحلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید لے یہ اقراد لکھریا کہ یہ بندہ بنت معید عاقلہ و باللہ ساکن دعی حال وارد بمبن سے بمدومنٹ قررِ ممر بانج مو میں لے عقد کرلیا ہے ۔ چونکہ چند موانع کی وجہ سے حسب تو عدر حاربہ بحصوری قاضی و شود اس کی تکمیل نہیں کرواسکتا اس لئے یہ تحریر بطور عقد نامہ کے بندہ کو لکھدی گئی ہے آکہ ہہ وقت صرورت کام آئے اور آخذہ پر وقت اس کا اظہار بھی کردیا جائے گا "۔ اس نوشہ پر بندہ کی تحریر ہے کہ منظور ہے " اور وقد گواہوں لے بھی اس پر و تحد کی ہے ۔ کیا ان

تحریرات سے عقد ہوگیا یا زبانی ایجاب و تبول کی مجی صرورت ہے ؟

الجواب

زبان ہے کے بغیر محمن تحریر ہے ہو دورج و دورج ہے ریجب و تبون کرلیا ہے اس سے عقد تہمیں ہوا ۔ دورج و دورج جبکہ عاصر ہیں تو چاہئے کہ دونوں دو گو ہوں کے رورو ذبان سے ایجاب و قبول کریں ۔ دو انحاد جلد ۲ کتاب النکاع میں ہے ، قوله و لا بکتابة حاصر فدو کتب تزوجتگ فکتبت قبلت لم ینعقد ۔ بحر ' و الاظهر ان یقول فقالت قبلت اللخ اذ اللکتابة من الطرفیں بلا قول لا شکلی و لو فی انفیبة ، عالگیرے چلد اکتاب النکاع میں ہے ، و لو کتب الإیجاب و القبول لا ینعقد کذا فی فتح القدیر ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کی فرات ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید برادر قائنی قدوتی النسب ہے ، جس کی مجھوٹی لڑکی ہندہ پہنی سال سے عاظم و بالع ہے ۔ گر زید اپن ڈوج کی ناموفقت کی وجہ سے لڑکی کی شادی کا کوئی انتظام نہیں کرتا ۔ لڑکی کا نانا چاہتا ہے کہ اس کا عقد اپنے مجموبی و ماموں ڈ د بھائی کے فرزند مسمی خالد قاروتی مسل کرتا ۔ لڑکی کا نانا چاہتا ہے کہ اس کا عقد اپنے مجموبی و ماموں ڈ د بھائی کے فرزند مسمی خالد قاروتی مسل کرتے کے فرزند مسمی خالد قاروتی مسل جے یا نہیں ؟

الجواس

جب دونوں فاروتی النسب میں تو قسب کے لحاظ سے دونوں باہم کنو، میں ۔ گر ہم کنو، بولے کے سوا دخداری ، بال اور پیشہ کا بھی لوظ صروری ہے ۔ اگر خالد فاروتی النسب ہولے کے علاوہ دخداری اور بال و پیشہ میں بھی ہندہ اور اس کے باپ کے بربر ہے تو ایس صات میں ہندہ اپن رصامتدی سے باپ کی سرمنی کے فلاف صفد کرلے سکتی ہے اور باپ کو اعزاض کا حق نہیں ہے ۔ لیکن اگر خالد امور بالا میں سے کسی ایک میں بھی لاکی کے برابر نہیں ہے تو بچر باپ کو صرور اعزاض کا حق ہے ۔ اور اس کی دصامتدی کے بغیر دکاع مسی نہیں ہے ۔ اور اس کی دصامتدی کے بغیر دکاع مسی نہیں ہے ۔ اور اس کی دصامتدی کے بغیر دکاع مسی نہیں ہے ۔ اور اس کی دصامتدی کے بغیر دکاع مسی نہیں ہے ۔

ور مخمّل کی گئب النکاح باب اکفارہ میں ہے ہو تعتبر (سبا فقریش اُکھاء و العرب اکھاء) و حریة و اسلاما و دیانة و مالا و حرفة ۔ ای جُل دد الحمّلہ میں ہے ، و المخلفاء الأربعة كلهم قریش ، مد محمّلہ میں ای جُل صفحہ من کھوء لزم علی الأولیاء و ان زوجت نفسها من كفوء لزم علی الأولیاء و ان زوجت من غیر كفوء لا یلزم او لا یصح ۔ صفحہ ۱۲۲۱ میں ہے ، انا زوجت نفسها بلا ادن المولی لم یبق لها حق فی الكفاءة لرضاها باسقاطها فبقی الحق للولی فقط فله الفسخ ۔ و اللہ اعلم بالسواب ،

الاستقباء

كيا فرست بي علمائ وين اس مسئل مي كر جو أوك سند نسي بي كيا وه سدانيون سے دكاح كرسكت بي يا نسي ؟

الجواب

الاستقناء

کیا فراتے ہیں فلمانے دین اس سنلہ میں کہ زید نے اپنے حقیق بھانی کی تابلد لڑک کا دکات اپنی والدہ دلایت سے لڑکی کے ہم کنوہ ہفی النسب مسی عاد کے ساتھ کردیا ۔ زید کا بڑا ممانی ہو بڑکی اور اس کی والدہ کا خالف ہے اور لڑکی کا دکاع اپنے لڑکے کے ساتھ کرنا چاہت تھا دعویدار ہے کہ میری موجودگی میں زید کو اور لڑکی کی والدہ کو میری اجازت کے اپنیر دکاح کردینے کا حق نسی تھا کیونکہ زید قاسق و فاجر ہے ، وں ہونے کی والدہ کو میری اجازت کے اپنیر دکاح کردینے کا حق نسی تھا کیونکہ زید قاسق و فاجر ہے ، وں ہونے کے قبل نہیں ہے ، ابذا یہ دکاح نسخ کردیا جائے ۔ کیا شرما اس دعوی سے دکاح نسخ ہوستا ہے ؟ اور اور فسق و فور زید کی دیانت ساقط الاعتبار ہے ؟

الجواسب

ولی چے فائن و فاجر ہی کیوں نہ ہو نکاح کرادینے کا حق رکھتا ہے ، کیونکہ نسن و فور سے حق والیت زائل نسی ہوتا ۔ مساوی درجہ کے دو ولیوں میں سے اگر ایک لڑکی کا عقد کرادے تو دوسرا اس کو نسخ نسی کرواسکتا ۔ پس صورت مستولہ میں زمیہ نے اگر لڑکی کا دکاح حلد ہاشمی سے مہر مثل پر کرادیا ہے تو زيد كا يرا بمائى اس كو تسع شمي كرواسياً . ور مخد كى كتاب النكاح باب الولى مي ب ؛ هو البالغ العاقل الوارث و لو فاسقا ما لم يكن متهنكا ، ود مخد به باب الول هي ب ؛ و به ظهر أن العامق الماتهنك هو بسعنى بَهِي الاختيار لا تسقط ولايته مطلقا لأنه لو زوّج من كهوم بسهر السلم صبح ، عالكي بلد اكتاب النكاح باب الكفاءة مي ب ؛ و أذا اجتمع للصغير و الصغيرة وليان مستويان كالاخوين و العمين فأنهما روّج جاز عندنا كذا في فناوي قاضيخان سواء اجاز الآخر او فسخ ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ حمرہ کا انتقال ہوا ۱۰ اس لے ایک لڑکی نایاللہ مسمالا ہندہ چھودی ، حمرہ کا حقیہ اپنے نابالغ مرکے بکر سے کردین چاہتا ہے ، گر مڑک اپنے ماموں کے پاس ہے ، اور وہ اس عقد سے نادائل ہے ۔ کیا زید کو یہ حق حاصل ہے کہ ماموں کے نادائش کے باوجود ہندہ کا دکاح بکر سے کردے ؟ الدکیا یہ شرعا جائز ہے ؟

الجواب

بنده کا ولی چنک اس کا چی ذیر ہے ، اس لے ذیر کو یہ حق صاص ہے کہ وہ اپنے لڑکے بکر ہده کا دکاع کردے ، گر شرط یہ ہے کہ دکاع ممر مثل پر کروائے ور بکر وہداری اور بال و پیشہ میں بجی بنده کے برابر بو ۔ اموں چنکہ ولی نمیں ہے ، اس کو مع کرنے کا حق نمیں ہے ، اور ، س کی فاراضی ہے ڈید کے کروائے بورے ذکاع پر اثر نمیں بڑیا ۔ رو الحملہ جلد ع کا ب الشکاع باب الحل میں ہے ، شم یقدّم الأب شم ابوء شم الآخ الشقیق شم لأب شم المم الشقیق شم لأب ۔ صفی االا ور مثل میں ہے ، و الموقی اِنکاع الصفیر و الصفیرة (جبراً) و لو ثیبا و لزم الشکاع و لو بغین فاحش او بغین اور نمیر کھور ان کان الوئی ابا اور جدا کم یعرف منهما سوء الاختیار و ان عرف لا ، و ان کان المدروج غیرهما لا یصح من غیر کھ و او بغین فاحش اصلا و ان کان من کان م و بسیر المثل صح ۔ و اللہ الحم یاصواب ه

الاستفياء

کیا فردتے ہیں علمائے دین اس مند میں کہ بالد لڑی جس کی عمر بائیں سال کی ہے اپنی مال کی اپنی مال کی مدامندی کے بغیر چھاکی ولایت کو ترجیج ہے؟ منامندی کے بغیر چھاکی ولایت کو ترجیج ہے؟

الجواب

بلد لڑک اولیاء کی ولایت سے خادج ہے ١٠س کو كوئى ولى دكان كے لئے جر نسي كرمكا ٠ وہ تود اپن

وصامندی سے جس سے چاہ نکاع کرسکتی ہے ، گر شرط یہ ہے کہ جم کفود مرد سے مر مثل پر عکاح کرسے اگر اس کے خلاف ہو تو ول کو حق ہے کہ اس کا نکاح فیج کرادے۔ یاکہ بلا اجازت ول کے غیر کنوہ سے وکل کرد ول کی اجازت ہر موتوف ہوتا ہے اگر وہ اجازت دے تو ممج ہوگا ورد نسی ۔

چیا جونک مصبہ ہے اس لئے صورت مستولہ میں لڑکی کا ولی سی ہے ، اس کے مقابل مال کو کوئی حق نہیں ہے ۔ ور مخار سلبونہ پر ماشیہ وہ محلہ جالم اسکاح باب الولی میں ہے ، و لا تجبر الباللغة البكر على النكاح لانقطاع الولاية بالبلوغ . صلح ٢١٩ ش هم ؛ الولى في النكاح العصبة بنف. منی ۳۲۰ س ہے : فان لم یکن عصبة فالولایة للاء ۔ ^{صفی ۳۲۲} باب اَلکاء۱ میں ہے : و نو نکعت بَاقَلَ من مهرها فللولى العصبة الاعتراض حتى يتم مهر مثلها - رد محمَّد من الى جُمَّم ؟ ، و لو تزوجت غير كفوء فالمحتار للفتولي رواية الحسن لمنه لا يصبح العقد . و الله الحم بالصواب.

ک فردتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی بین مرو کے مکاع میں ہے ، میر زید اپنی لٹک کو بمی عمرو کے مکاح میں دینا چاہتا ہے ، کیا شرحا چاہول اور مجتبی ایک شخص کے مکاح میں جمع ہوسکتی ہیں ؟

بہوتی اور بھٹی کو ایک شخص کے مکاح میں جمع کرتا حرام ہے ۔ عالمگیریہ جلد ا محرات بالحم میں ہے و فلا یجوز الجمع بین امرأة و عملها نسبا او رضاعا و خالتها كذلك و نعوها ، برایہ اولين مصطفاق ملی ١٨٨ مي ج، و لا يجمع بين المرأة و عملها او خالتها . و الله اعلم بالصواب.

علمائے دین مندرجہ مسائل خلافیہ بین الاحماف و الفواقع کے متعلق کیا فراتے ہیں ؟ کیا یہ مبر ندہب کے منتیٰ ہے اقوال ہی یا نہیں ؟

٠. الولى ركن عند الشافعي، و عند الإمام الأعظم ليس هو ركن و لا يشترط ـ

٢. عند الإمام التنافسي يشترط في الشهود تسعة شروط ، و عند الإمام الأعظم لا يشترط الإسلام هي نكاح المسلمة لا النمية .

٢. عند الإمام الشائحي لا ولاية للسرأة على نفسها و لا غيرها ، و عند الإمام الأُعظم تلي السرأة

بئسها ر غیرها .

عند الإمام الشافعي لا ولاية للائم، و عند الإمام الأعظم تلى الأم قبل البلوغ.
 عند الإمام الشافعي اذا غاب الولي الأقرب مسافة القصر زوّح الابعد و ان لم ينقطع خبره و

عند الإمام الأعظم اذا كانت الغيبة متقولعة انتقلت للابعد و الانقطاع اذا كان بمحل لا تصل اليه القافلة الا في السنة مرة.

 ۲ عند الإمام الشافعي لا يصبح نكاح المحرم بحال ، و عند العنفي يصبح نكاح المحرم و ان كانت الزوجة محرمة .

عند الشافعي للأب و الجد تزويح البكر صغيرة و كبيرة بغير رضاها و عند العنفي ليس
 للأب و الجد أن يزوج البائغة إلا برضاها.

مند الشافعي لا يجوز لغير الأب و الجد ان يزوج الصغيرة حتى تبلغ و عند الحنفي يجوز لسائر العصبات أن يزوج الصغيرة بغير رضاها ؟ بينوا تؤجروا -

الجواب

مسائل مدد برر بالا ، كتب عواقع مي ديكم كے . مستد نمبر ه كے سو باتى سب درست بي . نمبر ه بس طرح لكما كيا ہے مُنتى يہ شي ہے بلك اس باده مي مُنتى يہ اور اصح قول يہ ہے : اذا غلب الولى الاُقرب مسافة القصر انتقلت الولاية الى المحاكم لا الى الأبعد فى الأصح . كذا فى بنية المسترشدين صفحه عمدا -

منائل مندرج یا ، کتب اخلاف می دیکھے گئے ، منلہ نمبر 4 کے موا باتی تمام مدائل جس طرح لکھے گئے ہیں مندیج یا مدائل جس طرح لکھے گئے ہیں منطق تمنی ہے اور اصح تول سے حوالہ گئے ہیں منطق تمنی ہے و اصح تول سے حوالہ درج والہ درج

ا - عند الإمام الأعظم الولى شرط لصحة نكاح صغيرة و مجنون و رقيق لا مكفة - قال فى الدر المختار المعلوع على حاشية رد المعتار الجزؤ الثانى باب الولى : و هو اى الولى شرط صحة نكاح صغيرة و مجنون و رقيق لا مكلفة فعد نكاح حرة مكلفة بلا رهنا الولى -

۱ عند الإمام الأعظم يشترط إمادم الشهود في نكاح المسلمة لا الذمية . في الدر المختار كتاب النكاح ، و شرط حضور الشاهدين حرين مكلفين مامعين قولهما معا فاهمين انه نكاح مسلمين لتكاح مسلمة . في رد المحتار قيد بقوله مسلمين احترازا عن نكاح الذمية فانه لو تزوجها عند ذميين صبح .

٢ عند الإمام الأعظم تلى الحرة المكلفة نفسها لا المجنونة و الصغيرة و الأمة ـ في الدر المختار باب الولي ، و الأصل إن كل من تصرف في ماله تصرف في نفسه و ما لا فاد .

 ٣ - عند الإمام الأعظم تلى الأم اذا لم يكن عصبة . في الدر المختار باب الولى : فان لم يكن عصبة فالولاية للأم .

ه - صرّح في الهداية أن الغيبة المنقطعة أن يكون الولى في بلد لا تصل اليه القوافل في

السنة الا مرة و قال هو اختيار القدورى لكن مغنار أكثر المشايخ و اصح الأقاويل الله اذا كان الأقرب في موضع لو انتظر حضوره او استطلاع رأيم فات الكفوه الذى حضر فهذه غيبة منقطعة و يجوز الأبعد التزويج عندها قال في الدر المختار في باب الولى: (و للولى الأبعد التزويج بغيبة الأقرب سافة القصر). و اختار في الملتقى ما لم ينتظر الكفوه الخاطب جوابه و اعتده الباقلاس و نقل ابن الكمال ان عليه الفترى . في رد المحتار و قال في الذخيرة الأصح الله اذا كان في موضع لو انتظر حضوره او استطلاع رايه فات الكفوه الذي حضر فالغيبة منقطعة و اليه اظار في الكتاب اله . و في البحر عن المجتبئ و المبسوط انه الأصح ، و في النهاية و اختاره اكثر المشايخ و صعمه ابن الفضل و في الهداية انه اقرب الى الفقه ، و في فتح القدير اله الأشبه بالفقه و انه لا تعارض بين أكثر المتأخرين و أكثر المشايخ اي لأن المراد من المشايخ المتقاية و يشير كلام النهر الى احتياره و في البحر الأحسن الافتاء بما عليه أكثر المشايح . التقليل و المنقلة الإبرضاها . في الدر المختار في باب الولى : و لا تبهر البالغة الإبرضاها . في الدر المختار في باب الولى : و لا تبهر البالغة الما برضاها . في الدر المختار في باب الولى : و لا تبهر البالغة الما برضاها . في الدر المختار في باب الولى : و لا تبهر البالغة الما برضاها . في الدر المختار في باب الولى : و لا تبهر البالغة الماكم على النكاح لانقطاع الولاية بالبلوغ .

۸ عند العنفی یجوز لغیر الأب و الجد انكاح الصعیر و الصغیرة جبرا اذا كان المكاح من الكفوء و بغیر غبن فاحش و الا لا یصح اصلا و قال فی باب الولی صفحه ۳۳ و ان كان المؤرّج غیرهما ای غیر الأب و ابیه و لمر الأم او القاضی او وكیل الأب لا یصح النكاح من غیر كموم او بغین فاحش و و الله الم بالصواب.

الاستفيآء

ک فراتے ہیں علمائے دین اس معلد میں کہ مکلع فاسد سے حرمت مصابرت تابت ہوتی یا ضمی ؟

الجواب

نکل قامد کے بعر آگر منکور سے وقمی لینی ہم بسری کی جائے تو حرمت مصاحرت ثابت ہموتی ہے۔
لین موطورہ کی بال وغیرہ وقمی کرنے والے پر حرام ہموجاتی ہے ۔ بغیر وقمی کے محف دکل قامد سے حرمت ثابت نہیں ہموتی ۔ رد الحماد باب الحرات میں ہے ، و کذا تثبت حرمة المصاحرة لواطنی المشکوحة فامدا ۔ عالکیر بلد ا باب محرات صحرب میں ہے ، و تثبت حرمة المصاحرة بالنکاح الصحیح دون فامدا ۔ عالکیر بلد ا باب محرات صحرب میں ہے ، و تثبت حرمة المصاحرة بالنکاح الصحیح دون الفامد کذا فی معیط السرخسی فلو تزوجها نکاحا فامدا لا تحرم علیه امها بمجرد العقد مِل بالوطنی هکذا فی البحر الرائق و تثبت بالوطنی حلالا کال او عن شبهة او زنا کذا فی فتاوی قامنیخان ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس سئلہ میں کہ ذیہ و بندہ دونوں المدیہ خیب رکھتے ہیں ۔ ان دونوں کا فکاح حسب دواج بلدہ اسرکادی نائب قاضی کے ذریعہ سے خبب حنی کے موافق سفظ ہوا ۔ اس کے بعد خبب المدیہ کے مجتد کے ڈریعہ دوبارہ فکاح کولے سے ذیہ کو افکار ہے ۔ کیا تائب قاضی سرکادی حنی کا مشتقہ کیا جوا فکاح اذ دوستے خرجب المدیہ کافی سمجھا جائے گا یا نسیں ؟

الجواب

شید الدیے کے نہب می استاد مکل کینے انجاب و قبول کے دبی الفاظ میں ، جو نہب حقی میں ہیں ۔ اور جس طرح ماقلہ و بالد كيلئے حنفيل كے پاس ولايت شرط نسي ہے ، ايسا بي ندبب المديد مي تجي شرط نسس ب ـ زوج و زوج كا انعقاد دكاح كيلت دوسرت شخص كو اينا وكيل مقرر كرنا جيها كه خام سي جاز ب وایسا بی خبهب المسير مي مجي جالا سبه . زوج و زوج كا اشاره يا تام يا اوصال فاصر سه معتن جونا جس سے اشتباہ رقع ہو اور اچی فرح معلوم ہوجائے کہ قلال تاکح ہے اور قلال منکور ، یہ شرط مجی بنہب المديد ميں نربب حنى كے موافق ہے . اگرچ نربب المديد ميں اس شخص كيلتے جو مربى الفاظ كد سكتا ہے ا يجاب و قبول كے الفاظ حربی زبان ميں كمنا شرط ہے ، كمر بعض فضاء ماميے لے اس كو بجی مستحب بنا كر بنرض سونت یہ امازت دمیری ہے کہ ناکح و منکور این زبان میں انجاب و قبول کرسکتے ہیں ، اور سی حملول كا خوسب ہے ۔ الروعة البية شرح اللمعة الدمشقية فقد شيع المديد كى جلد و صفى ١٩٨٠ فصل ثاني في العقد مِن ج ، و يعتبر اشتماله على الإيجاب و القبول اللفظين كديره من العقود اللازمة فالإيجاب زوجتگ و اَنكمتگ و متعلَّک لا غیر و القبول قبلتُ الترویج او النكاح او تزوجت او قبلت مقتصرا عليه من غير ان يذكر المعمول كلاهما بلفظ الماضي . و لا يشترط تقديم الإيجاب عمى القبول لأن العقد هو الإيجاب و القبول و الترتيب كيف اثعق غير محل بالمقصود ـ الا صلى ٢٦٩ مي بج : و يجوز تولى المرأة العقد علها و عن غيرها ايجابا و قبولا و لا يشترط الشاهدان في النكاح الدائم و لا الولى هي المنكاح الرشيدة و ان كان افضل على الأشهر ، اس صني كے يعد مماش مُنْرَدُ مِن ہے : و يصح توكيل كل من الزوجين في النكاح لأنه مما يقبل النيابة و لا يختص عرض الشارع بايقاعه من مباشر معين ـ صغر ٢٦٩ سي ب ؛ و يشترط تعين الروح و الزرجة بالإشارة او بالاسم او الوصف الرافعين للاشتراك ـ فنح ٢٦٨ مي ہے : و لا يجوز العقد ايجابا و صُّولًا بغير العربية مع القدرة عليها لأنَّ ذكك هو المعهود من صاحب الشرع كفيره من العقود اللازمة بل اولئي و قبل ان ذكك مستعب لا واجب لأن غير العربية س اللغات مر قبيل المترادف يصح أن يقام مقامه و الأن العرض إيصال المعامي المقصودة الى فهم المتعاقدين فيتأدى بای لفطرِ اتفق ۔ لیں جبکہ روایات سابقہ کے لحاظ سے انعقاد نکاح کی شروط میں المدید و حندید کے پاس قرآن نہیں ہے ۔ لو صورت مستولہ میں سرکاری نائب قاضی کے ذریعہ سے جو نکاح کہ خبہ حنی کے طریقہ بر ہوا ہے وہ خبہ کے موافق ہے اس کے بعد دوسرے نکاع کی عنرورت نہیں ہے ۔ و اللہ اصم بالصواب ،

الاستفتاء

ك فراتے بي علمائ دين اس منله س ك الى كے مقبق چاك لئك كے ماتھ دكل درست ب يا نسي؟

الجواب

درست ہے ، جیا کہ آیت کرید " و اُحِلَّ لَکُمُ مَا وَرَاءً وَلِكُم " سے تابت ہے ۔ و الله علم بالصواب .

الاستقياء

ال خرائے ہیں صمائے دین اس سنلہ میں کہ شوہر اگر بنی نباد زوجہ کے ساتھ جس کی عمر دس سال کی ہے صابح جس کی عمر دس سال کی ہے صحبت کرے توکیا یہ فعل شرفاً درست ہے یا ضیں ؟

الجواب

کسن ناپائغ از کی سے صحبت کرنے کیلے شرع میں ترکی کی طاقت و قوت کا اعلا رکھا گیا ہے ۔ اگر از کی صحبت کی طاقت رکھتی ہے تو درست ہے ، ورد نسی ۔ طاقت کا اندازہ از کی جمامت ہے ہے ، اگر از کی جمامت ہے ، و لیس اور جارا کی متحل ہے تو فوجر اس سے صحبت کر سکتا ہے ۔ الجو الرائق جلا ، باب المحر میں ہے : و قدرت الإطاقة بالبلوغ و قبیل بالقسم و الأولى عدم التقدیر ۔ دد الحمد مج باب المحر میں ہے : و امثار الیہ ما فی الزیلمی من تصمیح عدم تقدیرہ التقدیر ۔ دد الحمد مج باب المحر میں ہے : و امثار الیہ ما فی الزیلمی من تصمیح عدم تقدیرہ بالسن فان الدمون و دکھائی ہے ، اگر وہ اس کے جم و قوی کے لئاؤ سے یہ کہ دیں کہ اس میں جاراع کی طاقت ہے تو شوہر کا قمل درست ہے ، ورد نسی ۔ دو الحمد ہ باب المحر میں ہے : و لو قال الزوج تعلیقه و آزاد الدخول و انکر الآب فالقاضی مجربھا فائداء و لم یعتبر المسن کذا فی الصلاحة ۔ واللہ اعم یاصواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس معلد میں کہ زید نے اپنی کسن لڑکی پرورش ہو اس کی زوج مرقور کے بطن سے ہے اپنی زندگی تک دوسری زوج فاطر کے پاس کروائی ، اور بوقت انتقال بے وصیت کی کہ قاطر اور اس کا باپ بلوغ تک اس کی برورش کرکے بعد بلوغ یکر کے فرزند سے اس کا عقد کردیں ۔ لڑکی آ حال اور اس کا باپ بلوغ تک اس کی برورش کرکے بعد بلوغ یکر کے فرزند سے اس کا عقد کردیں ۔ لڑکی آ حال

دونوں وصیوں کے پاس ہے ، گر لڑک کے حقیق نانا نے بطور فود وصیل کی اطلاع کے بغیر قبل الر بلوغ اپنی وہایت سے اس کا نکاع ایک اجلبی شخص سے کردیا ، کیا یہ نکاح صحیح ہے ؟ اور کیا نانا کو شرعا ایسا حق حاصل ہے؟

وصی کو وصی ہولے کی حیثیت سے تابالغ لڑکی کا مکل کردینے کو حق نہیں ہے ۔ در مخار کی کتاب النکاح باب اول مي ہے : و ليس للوصي من حيث هو وصي ان يزوح اليتيم مطلقاً و ان اوصيٰ اليه لأب بذكك على المذهب ، نعم لو كان قريبا او حاكما بملكه بالولاية كما لا يخفي ـ عصبات اور ان وغيره يه الوسك كي صورت سي نانا ولي ب رصفي ٢٠٠ مي ب : فان لم يكن عصبة فالولاية للام شم لأم الأب و في القنية عكسه شمالينت ثم لبنت الابن ثم لبنت البنت ثم لبنت ابن الابن ثم لبنت بنت البنت و هكفا ثم للجد الفاسد - ياپ دادا كے سوا دوسرا ولى اگر تاباع لؤكى كا اكاح غير كفو. سے ياكم مهر ش کے ساتھ کرادے تو یہ عکام صحیح نہیں ہے۔ ور مخار کے باب الول میں ہے : و ان کلن المعراق عيرهما اي غير الأب و الجد و لو الأم او القاضي او وكيل الأب لا يصح النكاح من غير كفوء او بغبن غاجش اصلاً و ان کان من کفوء و بعهر العثل صبح ۔ اور اگر کفوہ کے ساتھ ممر مثل پر کرادے تو نکاح سمج ہوگا ، مر بعد بوغ لڑی کو اس کے ضح کرواتے کا اختیار رے گا ۔ در مخار میں اس جگہ ہے ، (و لكن لهما) اى لصغير و صغيرة و ملحق بهما (خبار الفسخ) و لو بعد الدخول (بالبلوغ او العلم بالنكاح معده) - يس صورت مستول من نانا لے جو فكاح كرايا ہے اگر كفور كے ساتھ ممر مثل ير كروايا ہے تو یہ دکاح ملح ہے ، کر لڑک کو بعد بلوغ فس کا اختیار ہے ۔ اور اگر عیر کفود کے ساتھ یا محر مش سے کم مہر و نکال کروایا ہے تو یہ نکار سمج نہیں ہے۔ وصی کو چ کد نکال کی واایت کا حق نہیں ہے اس لئے اس کی رصمندي كونى چيز نهي ب اكرچيك باب في اس كو ومي ينايا جو ـ و الله اعلم بالصواب .

الاستفياء

کا فراتے بی علمائے دین اس مسئل میں کہ زید ہندہ سے او اس شرط یا مکل کرے ک وہ بندہ کو بمیٹ اس کے وادین کے گر میں دکھےگا ، توک بعد دکاح زید اس کی پیندی سے انواف کرستا ہے ؟ اور در صورت انواف كيا عكان من كوني فساد لازم آت كا؟

اور اگر یہ اقرار نامہ لکھے کہ اگر میں اس شرط سے پلٹ جاف تو زوجہ مطلقہ ہوجائے گی تو کیا پلید جالے مر طال مول ؟

الجواب

ایس شروط کی پابندی شرعا و جب نہیں ہے ، البعد بلحاظ تقوی و مربعز گاری وعدہ کو بورا کرنا چاہتے ۔ اگر

كرئى وهده غلائى كركم شرط كى پابندى يه كرسه تو اس سه هكل قامد نسي بوتا رابية پابندى شرط كو طلاق سه معلق كرسنى كى صورت مي حدم بها جوري شرط سه طلاق ضرور واقع بوگى ر رد الحمار جلد ، صفر ٢٠٠ مي سه و لكن لا يبطل المنكاح بالشروط الفاسدة و انها يبطل الشروط دونه يعنى لو عقد مع شرط فاسد لم يبطل النكاح بل الشروط - هين شرح بخارى جلد ، صفر ١٠ مي سه ، و اختلف العلماء فى الرجل يتزوج المرأة و تشترط ان يخرجها من دارها و لا يتزوج عليها و نسو ذلك من الشروط المباحة على قولين المثانى ان يؤمر الزوج بتقوى الله و الوقاء بالشرط و لا يحكم هليه بذلك حكما و ان ابنى النعروج لها كان احق الماس بأهلم - در مخار جلد ٢ كنب الطلاق مي سه ، و تنحل اليمين بعد وجود الشرط مطلقا لكن ان وجد فى المكك طلقت ، و الشراطم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ زید لے ہندہ کو باکرہ جمکر اس کے ماتو نکاح کیا ۔ دکاح و محبت کے چار اہ بعد ہندہ کی زخل ہوئی اور لڑکی مسجے و سالم پیدا ہوئی ، جس سے بھین ہے کہ ہندہ نکاح کے تبدہ نکاح کے تبدہ میں دائی ماتو درست ہوا یا نہیں ؟ اور کیا ذید پر ممر واجب اللداء ہے ؟ اور دکاح مسجے نہ ہوئے کہ صورت میں زید ہندہ سے دوبارہ دکاح کرمکن ہے یا نہیں ؟

الجواب

صورت مستول من اگر یہ ثابت ہوجائے کہ بندہ کو گئی از نکل زوا سے تمل تھا تو زید کا نکل اس کے ساتھ درست ہے ، گر زید لے بعد فکل ہج اس سے صحبت کی ہے وہ حرام تمی ۔ در مخار کے کئی النکل میں ہے ، و صبح نکاح حُبلیٰ من زنا لا حبلیٰ من غیرہ ای الزنا لثبوت نسبہ و ان حرم وطؤها و دواعیہ ۔ اگر بندہ کا زنا سے طلہ ہوتا ثابت نہ ہو تو زید کا فکاح اس کے ساتھ درست نسمی ہوا ۔ دد الحقم بعد ۲ صفی ۲۰۰۰ میں ہے : هذا ما لم تلد لأقل من ستة اشهر من وقت العقد خلو ولدته لأقل لم يصح العقد كما صرحوا به ای لاحتمال علوقه من غیر الزنا بكن یکون بشبهة فلا برد صحة تزوج العبلیٰ العقد كما صرحوا به ای لاحتمال علوقه من غیر الزنا بكن یکون بشبهة فلا برد صحة تزوج العبلیٰ می زنا ۔ بندہ کا حل اگر زنا ہے ،بت بوجائے تو ایسی صلت میں چکہ ذید کا اس سے نکل کی ہے اس لئے ہندہ آ حال ڈیم کی ثمین ہی ۔ نید آگر آئدہ بندہ کو طلاق دے گا تو صحبت کی وجہ سے بورا ممر دینا ہوگا ،کوئکہ بعد نکاح یا کہ د پائے جائے سے ممر میں کوئی کی نمیں ہی ۔ مصر میں الدی کی جائے العدی وجہ شبہة او نکاح فاسد فعلیہ المدی و لھا العدی ۔ اللہ العدی و لھا العدی ۔ اللہ العدی و لھا العدی ۔ اللہ العدی و لھا العدی ۔

رد الحماركاب النكاح باب العرة من ب : و لو شرط البكارة فوجدها ثيبا لزمه الكل . دور ، وضحه في البزازية ، فالكريه علم الب الحمر من ب : رجل تزوج امرأة على انها بكر فدخل بها فوجدها عير بكر فائمهر واجب بكماله كذا في التجنيس ، أثر بنده كا تمل ذن سے تابت نه مو تو ذير كا

منكاح اس سے جونك سمج نہيں ہوا ، اس لئے چاہئے كه فوراً اس سے عليدہ ہوجات ـ اور صحبت كرلے كى وجه ے اس کو ممر مثل یعنی بندہ کے باب کے فاندان کی عورتوں کا ممر دینا بریگا ، بشر ملیکہ ممر مثل اور ممر مسی یعنی مهر مقرر پر وقت دکان سے کم یا اس کے برابر ہو ، اگر زائد ہو تو مجر مسی ہی دین پڑیگا ۔ ایسی حالت مي زيد بنده ے دوبارہ عقد كرسكا ہے ۔ در محاد كى كاب النكاح ياب الهر مي ہے ، (و يجب مهر الممثل في نكاح فاسد بالوطير لا بغيره) كالخلوة لحرمة وطلها (و لم يزد) مهر العثل (على المسمى) لرصاها بالحط والوكان دون المسمئ لزم مهر العثل لفساد التسمية بفساد العقدء

کیا فراتے ہیں علامے دین اس مند میں کہ ذید اپنی دوجہ کے افتقال کے بعد اپنی حقیقی سال کی لڑکی سے معد کرسکتا ہے یا شیں ؟

الحواب كرمكما ب وجيها كرامية كريمه و و أحِلَّ لَكُمْ مَا وَدَاءُ ذَلِكُمْ و عامة ب

كيا فرات بي طملت دين اس سند مي كه حديث شريف " الشكاح سنتي " " فمن رغب عن سنتی فلیس منی " کے معلق زیر کا بیان ہے کہ اس می " فسن رغب "کی جگہ " فسن نم رغب " جاہتے و لفظ " لم " کے مد ہونے سے معنی ضط ہوتے ہیں ۔ کیا زید کا یہ بیان ورست ہے ؟

زيد كا بيان درست تهي مطوم بوآ ب كه زيد قواعد علم صرف سه تععد دواقف ب مكونك " دغب" مامنی کا صیر ہے جس پر "لم" مرف وازم شیں آنا ۔ اور "رغب" کے بعد جب "عن" آت تو اس کے سن اعرامل و روگردانی کے ہوتے ہیں ۔ فقہ و حدیث کی معتبر کنابوں میں یہ حدیث محن کے صلہ کے ساتھ آئی ہے ۔ بخاری شریف مجتباتی جلد ، صفی ، من کتب النکاح میں انس رصی اللہ عند کی دوایت کی ہوئی طوی صريت مِن هِ ، اما والله إنبي لأخشاكم لِلّهِ و أنقاكم لهُ لكن أصوم و أُفطِر و أصلِى و أرقد و أنزوج النساء فَمَنْ رَغِبَ عَنْ صَعِيمَ فَلِيسَ مِنْي - ميوط مرضى كي جلد م صفح ١٩٦ كتاب النكل مي ب و خال صلى الله عبيه و سلم النكاح صنتي. فمن رغب عن سنتي فبيس مني - تبيين الحقائق الله ٣ صفح ٥٥ كتاب النكاح من ج و قال عليه السلام النكاح سنتى ـ فمن رغب عن سنتى فليس منى م

الاستقباء

ک فرائے بی طملے دین اس سئل میں کہ حقیق اموں ولی مکاح ہوسکا ہے یا نسی ؟

الجواب

اگر لڑک کے عصبات اور مل ، مبن ، نانا ، امحیائی بھائی اور ان کی اولاد اور بھوپی نہیں ہے تو ماموں لڑک کا ولی دکل بوسکا ہے ۔ در مختم کی کتاب التکاح باب الول میں ہے ؛ الولمی فی النکاح العصبة بنف بلا واسطة انشی علی ترتیب الارث و العجب ۔ اس کے بعر صفی ۱۳۰ میں ہے ، کان لم یکن عصبة فالولایة للائم شم لائم الائب ۔ پھر آگے ہے ، شم للجد المعاسد شم فلاخت لائب و أم شم للاخت لائب شم لولد الائم الدکر و الائشی سواء شم لاولادھم شم لذوی الارحام العمات شم الانحوال ۔

الاستقياء

کیا فرستے ہیں علملے دین اس سئلہ میں کہ لکی این رصامتدی سے کسی خیر کنو، والے مرد سے مکاح کرانے اور سے مکاح کرلے اور بعض ولی بھی اس پر دائشی ہوں تو کیا دوسرے اولیا، کو اس پر اعتراض کرلے کا حق ہے یا نہیں؟

الجواب

جو دل کہ دارائل ہے اگر رافقی ہونے واپیل ہے اوپر کے درجہ کے ہیں تو بے دلک ان کو روک کا اور فیخ کرانے کا حق ہے ۔ اور فیخ کرانے کا حق ہے ۔ اور فیخ کرانے کا حق ہے ، و اذا زوجت نفسها من غیر کفوء و رضی به احد الأولياء لم یکی لهدا الولی و لا لمن مثله او دونه فی الولایة حق الفسخ و یکون ذلک لمن فوقه کذا فی فتاوی قاصیفان و کفا اذا زوجها احد الأولیاء برضاها کفا فی محیط السرخسی ۔ ای مثب میں ہے ، و ان کان الأولیاء الذین باشروا عقد النکاح برضاها و لم یعلموا انه کفوء او غیر کفوء فلا خیار نواحد منهما ، و اللہ اطلم یاصواب ،

الاستقتاء

کیا قراتے بی طملت دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے کفر کی عالت میں ایک مسلمان مودت سے زنا کیا ۔ اب مسلمان ہوکر اس عودت کی لڑکی ہندہ سے جو اس کے شوہر کے صلب سے ہے دکاح کرنا چاہا ہے ۔ کہا شرعا درست ہے یا نہیں ؟

رائی جاہے کو ک حالت میں زنا کرے یا اسلام کی • ہر حالت میں اس پر اس کی زن کی بونی عورت کی لڑکی مرام ہے ۔ عالکیریہ کاب النکل باب الحرات میں ہے ، فدن زنا بامراً ہے حرمت علیہ امھا و ان علت و ابنتها و ان مغلت - في القدير جد ٣ صفى ١١١ ياب الحراث مي ہے ؛ و قد روى اصحابنا الحاديث كثيرة منها قال رجل يا رسول الله اني زنيت بامرأة في الجاهلية أ فَأَنكح ابنتها ، قال لا ارى ذكك و لا يصلح ان تذكح امرأة تطلع من ابنتها على ما تطلع عليه منها - و الله اعلم باصواب.

كيا فراتے اي علمائ دين اس مسلم من كر زيد اپنے حقيقي يا علاقي بھائى كى زوج سے يا حقيقى چيا يا مامول کی زوجہ سے ان کے انتقال یا طلق دیدینے کے بعد نکاع کرسکا ہے یا نہیں ؟

اجواب كهكا ب ، جيها كه ميت كريمه و كالمحل لكم ما وراء ولكم ما وراء ولكم م

کیا فرماتے ہیں علمانے دین اس سئل میں کہ زید اپنی لڑک کا دکلت اپنے حقیقی پچاڑاد بھائی کے ساتھ کرسکتا ہے یا شیں ؟

كرسكنا ب ويناني انحفرت صلى الله طليه و سلم في اين صاحيرادي سية النساء قاطع الزهراء رضي الله منها كا دكاح اين حقيتي بي زاد بماني حضرت على كرم الله وبعد الكريم سے قراديا تھا .

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس منلہ میں کہ بہ وقت نکاح مهر میں جبکہ "معمل" یا معوجل" کی صراحت رد كى جائ تو شرقاً كونسا مر مجما جائ كا ؟

الیے وقت میں مرف بلد یعنی شہر کے رواج کا اعتبار کیا گیا ہے۔ حیدآباد میں جونکہ مہرِ مؤجل کا رواج ب جس کی میلد مشرع میں طلاق یا موت ہے ، الدا صورت مستولہ میں کی مر مؤجل ہی سجما جائے گا۔

تبيين الحقائق جلد " صفح هذا باب المحر هي ج : اعلم أن المهر المذكور لهمنا ما تعورف تعجيده حتى لا يكون لها أن تعبس نفسها فيما تعورف تأجيله اللي الميسرة أر الموت أر الطلاق و لوكان حالا لأن المتعارف كالمشروط و ذكك تختلف بالحكادف البلد و الأرمان و الأشفاص هذا اذا لم ينصا على التعجيل أو التأجيل ـ رد الحمَّد جلد ٢ صفى ٢٠١٠ باب الحمر من به ؛ أن لم يبين تعجليه أو تعجيل بعضه فلها المنع لأخذ ما يعجل لها منه عرفا و في الصيرفية الفتولى على اعتبار عرف بلدهما من عير اعتبار الثلث او النصف و في الخانية يعتبر التعارف لأن الثابت عرفاً كالثابت شرطاً -

ملح القدير جلد ٢ صفح ٢٣٨ مي ج و و اين لم يشترط تعجيل شيء بل مكتوا عن تعجيله او تأحيله فلن كان عرف هي تعجيل بعضه و تأحير باقيه اليّ الموت و الميسرة او الطلاق فليس لها ان تحتيس رالا رائي تسليم ذلك القدر قال في فتاوي قاضي خان فان لم يبيئوا قدر المعجل ، ينظر الى المرأة و اللي المهر انه كم يكون المعجل لمثل هذه المرأة و الى المهر انه كم يكون المعجل لمثل هذه المرأة من مثل هذا المهر فيعمل ذلك و لا يتقدر بالربع و الغمس بل يعتبر المتعارف فان الثابت عرفا كالثابت شرطا - الى صفح من ب : جل المعتبر في المسكوت العرف ه

الاستقياء

کی فراتے ہی علمے دین اس مسئل میں کہ ذید نے بدفعی کی نیت سے اپنی ماس کا ہاتھ پکڑا مجر اس کے مراح مان کا ہاتھ پکڑا مجر اس کے مراح میں صورت میں زید کی زوجہ اس پر حرام ہوجائے گی اور اس کے مکاح سے خارج ہوگی ؟

ماس کے ساتھ بدلطی کرتے سے زوجہ حرام ہوجاتی ہے۔ چلہتے کہ زید اپنی زوجہ کا ممر دیکر اس سے علیمہ ہوبائے ، اور زوجہ عدمت ختم ہونے کے بعد دومرے سے دکل کرسکتی ہے ۔ عالمگیریہ جلد اکتاب النكاح باب الحراث مي ہے ۽ همن زنتي بامراً: حرمت عديه امها و ان عدت و ابنتها و ان مغلث - اس كے الا به ، و كما تثبت هذه العرمة بالوطع نثبت بالمس و التقبيل و النظر الى الفرج بشهوة كذا في الدخيرة - يعد كے صلح من ج ؛ لو اقر بحرمة المصاهرة يؤاخذ به و يفرق بينهما -

کیا فروتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حنفی خصب مرد و غیر مقلد لڑک کے ساتھ عقد کرسکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

بی ہوا و بدنیب افخاص کے ساتھ دکل کرتے کے بدے میں تھ، نے یہ تعمیں بیان کی ہے کہ

اگر ان کے اعتبادات کر کی مد تک کئے گئے ہیں تو ان سے دکل کرتا دوست نہیں ، ورد جاز ہے ۔ عالمگیریہ جلد اکاب النکاع میں ہے و لا يجوز نکاح المجوميات و لا الوثنيات النے - اس کے بعر ہے و و يدخل في عبدة الأوثان عبدة الشمس و النجوم و انصور التي استحسنوها و المعطلة و الزنادقة و الباطنية و الابلحية و کل مذهب يكلر به معتقدہ كذا هي فقح القدير - غير مظادين جو محفن اثر ادبعر کی تقليم کے منکر میں چونكہ اہل سنت کے مخاف ہی اس کے ان کے ساتھ منافت كرلے سے احزاز مناسب کے ان کے ساتھ منافت كرلے سے احزاز مناسب ہوجب معاسبا کہ مولانا شاہ عبد العرب طبے الرحمة لے قادی حربے کے صفی ۱۱ میں لکھا ہے ، انعقاد بایں فرق موجب معاسباتے بسیاد میگردد ، منی بد قبب شمان اہل خانہ و اوالد و عدم موافقت صحبت و خير ذلک بي احزاز اذال واجب است ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طمات دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ شوہر کے مکان میں بیملہ ہوکر علاج کے لئے اپ الله باب کے پاس کی ، صحت کے بعد اب شوہر کے مکان میں آلے سے افکار کردہی ہے ۔ ہندہ کے ال باب وفیرہ کا بیان ہے کہ ہم ہندہ کو فوہر کے مکان میں اس وج سے نسی ہیجنے کہ اس کے والدین بندہ کو کھائے کرنے و فیرہ کی تعلید دیتے ہیں ، اگر شوہر خود ہمادے مکان میں بندہ کے ماتھ دہ تو ماسب ہے ۔ شوہر جابا ہے کہ ہندہ کو الدین کے مکان میں ایک علیدہ عرب دیکر اس کی تمام صروری توریح کا انتظام کرکے جابا ہے کہ ہندہ کو الدین کے مطابق میں ایک علیدہ عرب دیکر اس کی تمام صروری توریح کا انتظام کرکے دیکے الیس صاحت میں کیا خوہرکی مرمنی کے مطابق عمل کرتا لازم ہے یا ہندہ کے والدین کے منظاء و حمل ہوہ

الجواب

فوہر جبکہ ہندہ کو طیرہ تجرہ میں تمام حوانج منروری کا انتظام کرکے رکھا چاہتا ہے تو ایسی حالت میں ہندہ اور اس کے اقارب کو شوہر کے خشاہ کے خلاف کسی مطالبہ کا حق شمیں ہے ۔ چاہتے کہ ہندہ علیحدہ تجرہ میں اپنا سامان شغل کرکے نشا دہ ہے عالمگیریہ جلد و فصل السکیٰ میں ہے ، امراُۃ ابت ان تسکن مع صرتها او مع اسماعا کامم و غیرها فان کان فی الدار بیوت و فرسخ لها بینا و جعمل لبیتها غلقاً علیحدۃ لیس مع اسماعا کامم و غیرها فان کان فی الدار بیوت و فرسخ لها بینا و جعمل لبیتها غلقاً علیحدۃ لیس لها ان تطلب من الروج دینا آخر فان لم یکن فیھا الا بیت واحد فلها دگل۔واللہ اعلم بالصواب م

الاستقياء

کیا فرائے ہیں صماع دین اس مسئلہ میں کہ ایک ہدد عورت جو رؤیل قوم کی فاحثہ تھی ، اس نے مسلمان ہوکر ایک مسلمان مرد سے دکل کرلیا ہے ۔ مرد کے قرابت دار بوج شرافت نبی اس کو ولیل جانتے ہیں ، اور اس کے ساتھ اختلاط اور اوجالا نہیں رکھتے ، اور اس کو اپن محفلوں میں شریک نہیں کرتے ۔ کیا اس قرابت کا یہ فعل شرعا درست ہے ؟ اور کیا شرافت نبی اسلامی شرافت سے پرمحکر ہے ؟

الحواب

مرد کے قرابت داروں کا قعل شرعا درست نہیں ہے ، کیونکہ جب کوئی کافر مسلمان ہوجائے تو وہ شرافع اسلامی کی وجہ سے دیگر تہام مسلمانوں کا محانی ہوجاتا ہے ۔ ادخاد باری سے " رانسا السؤمنون احوہ یں ایک بھاتی دوسرے بھائی کو کسی طرح کم درجہ اور دلیل نہیں سمجہ سکتا ۔ چنانچہ فریب صحابہ جو کہ اسلام سے قبل غلام تے ، املام لانے کے بعد انحصرت صلی اللہ علیہ و سلم ان کو دوسرے تمام خاندانی شریف النسل معابہ کے مدام مجلسوں میں جگر دیتے تھے ، بلکہ ان کے تقوی و بربیزگاری کی وجہ سے بالدار ذی عربت اصحاب سے ان کو افعال و بسر جلنے تھے ۔ مشرکین حرب کے چند دؤسا، لے آپ سے یہ در فواست کی تھی ك آب كے ياں بلال و صب و عمد جيے وليل لوگوں كا مجمع دينا ہے اس لئے ہم كو آپ كى خدمت مي ماضر بونے سے شرم اتی ہے ، اگر یہ باتا دیے جائیں تو ہم حاصر ہوئے ! حب اب بنے فرایا کہ ، مسلالوں كو مي كمي اين سے جوا شي كرسكا ۔ اس ير انس نے كما كر آپ كم الا كري كر الك دان ان كى ملاقات کا رکھیں اور آبک ون جماری ملاقات کا ۱ اس پر ایٹ رامنی ہوگئے ، اور حضرت علی رمنی اللہ عدد کو طلب فرايا كه الما معامده ان كو نكمكر وفيد دسه ديا جلت ، حب به است كريمه نازل موتى " و لَا تَعْفُرُو الَّذِيْنُ د و در رسام بالغَدَاتُو وَ العَشِيِّ يُريدُونَ وَجَهَهُ مَا عَلَيْكُ مِنْ جَالِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَ مَا مِنْ جَالِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءً وَمُتَعَلِّرُومُ مُنْكُونً مِنَ الطَّالِمِينَ " يعني آب ان لوكول كو جو كه الله ياك كو صبح و شام خلصاً راوج الله پکاتے بی این باس سے د بھگنے ۔ ان کا حساب آپ کے در نہیں ہے اور د آپ کا حساب ان ہے ہے۔ اگر سپ ان کو چلاد تھے تو ظالم جوجائیں کے ، پس اس سے کریر کے نازل جوتے می آپ نے اس کانٹر کو ہو کہ ترتیب معبدہ کے لئے لکھا گیا تھا پھیک دیا ، اور بلال و صبیب و حمد دخیرہ جو كر اس كلبت و شديد سے معاثر بوكر آب سے دور عليمه كوش ميں بيٹر كئے تھے آپ فوراً ان كے پاس تشريف الت اور کے سے فکا کر ان کی دلوئی فرائی ۔ تلسیر مدادک میں اس بیت کرید کی تنسیر میں سکھا ہے ، مزلت في الفقراء بلال و صهيب و عمار و أحرابهم حين قال رؤساء المشركين لو طردت مُؤلاء السُقّاط لجالسًاك فقال عليه الملام ما إنا بطارد المؤمنين فقائوا اجعل لنا يوما و لهم يوما و طابرا بذلك كتابا فدعا عديا رضى الله عنه ليكتب فقام الفقراء و جلسوا ناحية فنزلت فرسي عديه السلام بالصحيفة و اثن الفقراء فعانقهم -

اگرچیکه شریعت می کنوه کیلئے انساب کا لحاظ دکھا گیا ہے گر یہ تحق دنیاوی مسحول کے لئے ہے ہے کہ افروی ۔ امام کروری صاحب فرآوی برازیہ نے مراقب امام اعظم رضی اللہ عنہ کی جلا ، سنی ، ۱۳۰ می انکھا ہے : بال امر اشتراط الکھا ہے نتصفق المقاصد المطلوبة من النکاح من انتظام المصالح و المعاش خان الزوج یعلو علیها جمکم المالکیة و هی تتعاظم بحکم ما فیها من الشرف و الدعة فلا یلتش کل التصرف فانه المقصد الاصلی و المحکم الموضوع فلا یعادله ۔

انسان کی مشرافت بونکہ خدائے تعال کی اعامت و پرمیزگاری سے بے نسب سے نہیں اس لئے السان کا نسب ہر فر کرنا نا مناسب و نا زیبا ہے ۔ سورہ تجرات میں خدائے پاک فرمانا ہے " کیا اُلیکا الناس اُنا خلفتا کم مِن ذَكُرُ وَ ٱنْثَنَىٰ وَ جَعَلْنَاكُمْ شَعُوبًا وَ قَبَائِلَ لِتَعَارِفُواْ إِنَّ أَكُرْمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ ٱنْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهُ عَبِيمٌ خَبِيرٌ " اے وگو ! ہم نے تم كو ايك مرد و ايك عورت سے پيداكيا اور تم كو تھيلے اور خاندان بنلے ماكد ايك دوسرے کو پیچانو کر ضوا کے باس بزرگ و برتر وہی ہے جو تم میں زیادہ میمبزگار و اماعت گذار ہے ۔ تفسیر روح المعالى سي "إِنَّ أَكُرُمُكُمْ عِنْدُ اللَّهِ اتَّقَاكُمْ ۚ كَي تَنْسِير مِن لَكُوا هِ ، تعليل للنهى عن التغلخر بالأنساب المستفاد من الكلام بطريق الاستيناف الحقيقي كأنه قيل ان الأكرم عند الله و الأرفع منزلةً لديه عز و جل في الآخرة و الدنيا هو الإنقاء فان عاخرتم ففاخروا بالتقوي الخ -

اس ایت کریر کے شان نزول میں متعدد اقوال این ، ایک دوایت یہ ہے کہ فق کمہ کے دن بلال ر منی اللہ عند لے کھید کی چھت ہے چرمکر اذان دی جس ہے حارث بن مشام و ممکب بن اسد لے بکر کر کہا ، بہ کالا فلام کعبہ یر چرمکر اذان دے رہا ہے ! حب یہ ایت کریمہ نازل ہوئی ۔ این عبائ سے مردی ہے کہ اکی صیلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کے سلمتے جمعتے جوئے تھے ، اس دوران ثابت بن تھیں اتنے ، انہوں نے ثابت کو جگہ نسس دی تو ثابت نے کہا کہ وہ فلا نی کے بینے إس ير حضور لے ثابت كو كانت ديا اور قربایا کہ ، تم کس یر بجز دینداری اور رہنزگاری کے فصیلت حاصل شمیں کرسکتے ۔ اس کے بعد یہ آبیت كرير نازل ہونى ۔ الك روايت يہ ہے كہ ابو ہند رمول اللہ عليہ السلام كے جيم خلام تھے ، حصنور نے بن بیامنہ سے فرمایا کہ تم اینے فاندان کی لڑی سے ابو ہند کا عقد کردو ۔ جب بنی بیامنہ لے کہا کہ یا وسول الند عليه السلام بركيا ہم اين لؤكياں قلاموں كو دي ؟ اس ير يه سيت كريمه عازل جونى . روح المعانى مين اسى جلكه ج : روى أنه لما كان فتح سكة أذَّن بلال رضى ألله عنه على الكعبة فغضب الحارث بن هشام و عناب ابن اسيد و قالاً أ هذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة ! فنزلت ـ و عن ابن عباس رضي الله عنهما سبب نزولها قول تابت بن قيس لرجل لم يفسح له عند النبي صلى الله عليه و سلم : يا ابن فلائة إ غوبُّخه النبي صلى الله عليه و سلم و قال أنك لا تفضَّل احدا الا في الدِّين و التقويل و نزلت . و اخرج ابو داود في مراميله و ابن مردويه و البيهقي في سنه عن الزهري قال امر رسول الله صلى الله عليه و سلم بني بياضة لن يزوّجوا ابا هند امرأة منهم فقالوا يا رسول الله صلى الله عليه و سلم أُ نُزوّج بناتنا موالينا فَأَنزل الله تعالى " كِا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقُنَاكُمْ مِنْ ذَكْرٍ كُو أَنْكُنُ اللَّهِ . قال الزهري مزلت في الني هند حاصة و كان حجام النبي صنى الله عليه و سلم و في رواية ابن مردويه من طريق الرهري عن عروة عن عائشة انه عليه السلام قال أنكموا أبا هند و أَنْكُمُوا الله و نزلت " أيا أَيُّهَا النَّاسُ " الَّآيَة في ذَلَك -

المام بیمتی اور ابن مردویہ نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم لے وسطِ ایام تشرین میں خطع اوداع میں فرایا ہے کہ . " اے لوگو استال ہوجاؤ کہ تممارا رب ایک ہے کسی عربی کو عجی پر اور عجی کو عربی پر ، کالے کو سمرخ و سند رنگ والے پر اور سمرخ و سند رنگ والے کو کالے رنگ والے بر کوئی فضیلت نہیں ہے۔ اگر کسی کو کسی پر نصیلت ہے تو تقوی و پرہنزگاری سے ہے ۔ اللہ کے پس بزرگ وی ہے جو زیادہ پرہنزگار ہے ۔ دیکھو میں لے تہیں خدا کا حکم پیٹیادیا ہے ، پس چاہئے کہ موجودہ لوگ فائب اشخاص کو بھی یہ مضمون سنا دیں "۔

امام بزاد لے مذید رستی اللہ عد سے دوایت کی ہے کہ دسول اللہ علی و سلم نے فرایا کہ ،

" تم سب آدم علی السلام کی اوللہ ہو اور آدم علیہ السلام کو فدا نے منی سے پدیا کیا ہے ، خبرداد کوئی قوم اپنے
یاپ دادا پر فر نہ کرے ورنہ وہ فدا کے پاس گور کے کیڑے سے برمطر ولیل و نور تھے جائیں گے "طبرانی
و ابن مردویہ نے ابو ہریرہ رمنی اللہ عد سے دوایت کی ہے کہ رسول اکرم علیہ السلام نے فرایا کہ ، خدائے
یاک قیامت کے دان کے گا ، " اے لوگو میں نے ایک وسب مقرد کیا اور تم نے بھی ایک وسب مقرد کیا ۔ میں
نے اپنے پاس بزرگ اسی کو تھرایا ہو کہ پرجزگار ہو گر تم میرے تھرائے ہوئے سب سے انکار کرکے کے
ہو کہ قابل قابل کا بیٹا ، قبال قبال سے بزرگ و برتر ہے ایس میں آج اپنے تھرائے ہوئے سب کو بلاد و
برتر کرتا ہوں اور تمہارے بنائے ہوئے وی نسب کو واپن کرتا ہوں ۔ گاہ ہو ہو کہ میرے دوست پرجزگار لوگ ہیں "۔

دوع المعاتى في اى مقام لا به و اخرج البيهةى و ابن مردويه عن جابر بن عبد الله رضى الله عنه قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه و سلم فى وسط ايام التشريق خطبة الوداع فقال و يا ايها الناس الا ان ربكم واحدً لا فضل نعرسى على عجمى و لا لعجمى على عربى و لا لاُسُود على احمر و لا لاُحمر على اسود الا بالتقرئ ، ان أكرمكم عند الله اتقاكم ـ ألا هل بلغت و قالوا بلئ يا رسول الله (عليه السلام) له قال و فليبلغ الشاهد العالب -

ای جگر چد سفر بعد ہے و اخرج البزار عن حذیقة قال قال رسول الله علیه السلام ، کلکم بنو آدم و آدم خلق من تراب ، لینتهین قوم یفخرون بآبائهم او لیکونن اهون علی الله من المجملان ، و اخرج الطبرانی و ابن مردویه عن ابی هریرة عن النبی علیه السلام قال یقول الله تعالیٰ یوم القیامة ، ایها الناس انی جعلت نسباً و جعلتم نسباً فجعلت آکرسکم عند الله اتقاکم فابیتم الا ان تقولوا فلان بن قلان و فلان آکرم من فلان و انی الیوم ارفع نسبی و اضع نسبکم - آلا ان اولیائی المبتقون ، و اخرج الفعلیب عن عَلِی کرم الله وجهه نحوه مرفوعا -

آیت کریمہ "اِنَّ اَکُورَمُکُمْ عِنْدُ اللّهِ اَنْفَاکُمْ " اللّه مو متعدد آیات اس بات می شام این ہے ۔
کہ فداوند عالم کے پاس علم و فصل و دینداری و برہزگاری کی حرمت ، نبی شرافت سے بدرجا فائل ہے ۔
اس کے مقابل فاندانی حرت کوئی چیز نہیں ۔ بلکہ حمیقی بات یہ ہے کہ دنیا این آج تک جننے فاندان شریف کی جائے ہیں اور ان کی حرمت ہوتی ہے وہ محمل ان کے آبا، و اجداد کی اعلیٰ قابلیت و دینداری و نیکوکاری کی بدوست ہے ۔ عوام الناس جن بروگ کے اضافی حسن و شائستہ عادات و اطوار و اعلیٰ فصل و کمال سے مناثر ہوکر ذندگی میں ان سے قائدہ مند ہوتے اور ان کی حرمت کرتے ہیں ان کی دفات کے بعد بھی ان کی

اولاد کو ای مرت کی نگاہ سے دیکھتے اور شریف جلتے ہیں ۔ وریہ بخوالے احادیث ساجہ سب اولد ارم ہی جو خلقت من یکسال بیں ۔ مر ان کی محص اعلی قابلیت و لیانت ذائی ہے جو ان کو اوروں سے ممار بناتی ہے . لقمان مكم باوجود اس كے كه ايك صفى غلام تھے كر ندائے پاك في ان كو حكمت عداء فرائى اور مكم كے تام سے مشہور ہوئے ، اور ان کے بعد ان کی زوجہ سے ان کا ترم خاندان دی عرب ہوگیا ۔ نوح علیہ السالم کے لاکے نے باوجود نبی کے فرزعہ ہونے کے دینداری و فرال برداری خدا سے روگردانی کی جس کا نتجہ یہ ہوا کہ مال دنیا می رسوا و دلیل ہے ۔ خمر ،

ع كنمال را طبيت به مز بود ويبر زادگ تدرش نيزود

پس واضح ہوا کہ انسان کی ذاتی کوسٹش و سبی اور اس کا جوہر داتی باحث فر و ناز ہوسکتا ہے نہ کہ ار خاندانی ۔ تفسیر روح المعائی کے اس صفر میں ہے : و خی الآیة _باشارة الی وجه رد التفاخر بالنسب حيث أفادت أن شرف النسب غير مكتسب ، و ان ليس للإنسان إلا ما سعني ، و أنه لا فرق بين النسب و غيره من جهة اسادة لاتحاد ما خلق منه و لا من جهة الفاعل لانه هو الله ثمالي الواحد هيس لنسب شرف يعول عليه و يكون مدارا للثواب عند الله عز و جل و لا أحد أكرم من أحد

عنده سبحانه والا بالتقوئ وابها تكمل النفس والتفاضل الأشعلي -

الم كردري صاحب بزازيه لے منالب الم المنكم رمني الله عن كى جلد ، صفى ١٠ مي مكما ب و و اعلم ان الاعتبار للنقوى لا للنسب المجرد . و قال الله تعالى " إنَّ أَكُرُمَكُمْ عِنْدُ اللهِ أَنْقَاكُمْ " درلت في بني بياضة حين أمرهم النبي عليه السلام ان يزوّجوا امرأة منهم أنا هند السولي فقالوا كيف نزوج بناتنا من موالينا ؟ . و قال الله تعالىٰ لنوح عليه السلام في حق ابنه " إِنَّهُ لَيْسُ مِنْ ٱلْمُلِكُ إِنَّهَا عَمَلٌ غَيْرٌ صَالِح " - قيل لسعيد بن جبير : كان ابنه ؟ هسبح الله تعالى طوياد ثم قال لا إله والا الله مبحانه و تعالى يخبر انه ونده و تشكره أ نعم كان ابنه و كان مخالفا له في الدِّين و العمل، عانظر الى لقمان الحكيم كان عبدا حبثيا عُليظ المثافر قال الله تعالى " رَ لَقَدْ آتَيْنًا لَقُمَانَ الْحِكْمَة " و فقراه الصحابة و زهادهم كانوا متقدمين على كثير من الأشراف باعتبار العمل و التقوي حتى انه عليه السلام عوقب على قصد المناوبة بينهم و بين الملأ حرصا في هدايتهم الي آخر ما تقيد في آخر سورة الأنعام و الكهف ـ يدل على ان شرف العلم و التقويل فوق شرف السبب آيات منها قوله " ثُمَّ ٱوْرَثْنَا ٱلْكِكَابَ ٱلَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِمَادِنَا " و قوله نعالى " وَ تِلْكُ الْجَنَّةُ ٱلَّتِئَ ٱوْرِثْنَصُوهَا بِهَا رَدُورُ مُنْ مُعْمَدُونَ * و قوله تعالىٰ * وَ لَقَدُ كَتَبُعًا فِي الزُّمُورُ مِنْ بَعْدِ الذَّكُرُ أَنَّ الْأَرْضَ يُرِثْهَا عِبَادِي الصَّالِمُوْنَ " رَ هُولُه تَعَالَيْ " إِنَّ الْأَرْمَنَ لِلَّهِ يُوْرِثُهَا مَنَ يَشَاءُ وَ الْعَرْقِبُةُ لِلْمُنْقِينَ" و قوله تعالَىٰ "وَ سِيْقَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْا رَبُّهُمُ إِلَى ٱلْجَسَّةِ زَمَرًا " إلى قوله تعالىٰ " وَ قَالُوا الْعَمْدُ لِلَّهِ ٱلَّذِي صَدَقَاً وَعَدَهُ" الى آخر الَّذِية . و قوله تعالىٰ " وَ أَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَالِ إِلَّا مَا سَعَىٰ " و غير ذكك من اللَّيات التي لا تعد و لا تحصىٰ ٠

الاستقباء

كيا قرات اي علمائ دين اس مسئل مي كر سوتيلي والده كي سوتيلي ال كي لؤك سے مكل ورست بے يا سي ؟

الجواب

درست ہے ، جیس کہ آیت کرید " و آرسل لکم ما وراء دلکم" سے تابت ہے ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ طوہر امرامل خبید جذام وغیرہ میں بہتا، ہے ، زوج بھی اس کی وج سے ایک دند مملک مرمن میں بہتا، ہوگئ تھی ۔ اب زوج کو اندیشہ ہے کہ آندہ بھی طوہر کی ساتھ داری سے وہ مغرور ہلاک ہوگل کیا ایس حالت میں زوج طوہر سے عثیرہ ہوسکتی ہے ؟

الجواب

اس تسم کے خمیب سے زوج فاوی سے طلیحہ نہیں کرانی جاسکتی ۔ البتہ زوجہ شوہر کو رامنی کرکے خلع کرواسکتی ہے ۔ در مخاد کے باب السین میں ہے : و لا بیتغیر احد الزوجین بعیب الآخر خاشعا کجنون و جذام و برص و رتق و قرن۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فروتے ہیں علمائے دین اس سند میں کہ ڈید نے اپنے تابالغ لاکے کا نکاح ممروکی تابالا لڑکی سے کیا اور ممرکی ادافی اپنے فرے لی ۔ اب لڑکی کا انتقال ہوگیا ہے ۔ اور اس کے ورد ڈید سے ممر کے طالب ہیں ۔ کیا ڈید پر ادائی ممر واجب ہے ؟

الجواب

کم من لڑکا جبکہ نادار و مظلی ہو تو اس کی زوج کے مہر کا مطابہ اس کے ول سے نہیں کیا جاسکا ۔ گر جب کہ ولی ہہ وقت میر کی وہر دادی اپنے ہے تو اس وقت اس کو ہر بناہ ضمانت مہر دیتا ہوگا ۔

در مخار جد " باب المحر میں ہے ، و لا یُطالُب الاک بمهر ابنام الصغیر الفقیر اذا زوجه امراً اُم اِلا ضمنه ۔ دد المحاد میں ہے ، (و لا یطالب الاک النے) لائن المهر مال یلزم وقع الزوج و لا یلزم الاک بالعقد اذ لو لزمه لما افاد المضمان شیئاً ۔ بعر ۔ در محاد می مہردا و لو) المرا اُم (صغیر الله علم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ایں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ کا حقد زمید ہوا جس کو بارہ سال کا مرصد گذر کیا ہے ۔ آحال زمید ند تو بندہ کو اپنے پاس بلقا ہے اور ند نقلہ شرمی دینا ہے حالانکہ ذمیہ الدار و صاحب استطاعت ہے ۔ کیا ایس حالت میں بندہ دومرا عقد کرمکتی ہے ؟

الجواب

ہندہ کو چاہتے کہ عدالت میں نقل کا دعویٰ کرے ، ماکم عدالت ذیر سے جرا نفلہ داوانیگا ، فوہر کے نفلہ دریئے سے زوج نکاح سے فارج نہیں ہوتی ۔ در مخار کے باب النفلہ میں ہے ، (و للزوج الإنفاق علیما بنفسه الا ان یظهر للقاضی عدم انفاقه فیفر من) ای یقدر (لها) بطلبها سے حضرته و یالمر المعطیها ان شکت مطله ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طمانے دین اس سنلہ میں کہ دوہر کی وقت کے بعد زوج سے اگر ممر جرا معان کروایہ جانے توکیا معاف ہوجائےگا یا نسی ؟

الجواب

مهر جبراً معان نسي به ق ، معالى كے لئے ذوج كى رمته ندى ضرورى ہے ۔ عالكيريہ جلد ، نصل فى زيادة في المحرو الحط عند ميں ہے ، و لا بدّ ننى صحة حطها من الرصاء حتى لو كانت مكركھة لم قصح .

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طمانے دین اس سنلہ میں کہ زوجہ کا زر ممر زوج سے زوچہ کی وقات کے بعد زوجہ کا باپ یا بھائی یا بدیا یا کوئی اور وارث لے سکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوج کی وفات کے بعد زر مر اس کا مزوکہ ہے جو حسب قرائش اس کے ورخ میں تقسیم ہوگا ، اور ورث کی ورث میں تقسیم ہوگا ، اور ورث کی دائل کے درخ میں ہے ، بناتک السهر ورث کی دورہ کی اسلام میں ہوگا ، اللہ میں اللہ میں جو اسلام میں جو اللہ میں جو اللہ میں اللہ عید اللہ عید کہمیں ما بتحقق اند مسلوک لها ۔ و انڈ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فروت ہیں عملے دین اس منلہ میں کہ ذید کی زوجہ طلق باند کی وج سے علیوہ ہوگئی ہے۔ ب نید اس کے ساتھ نکل جدید کرنا چاہت ہے ،کیا یہ نکاح ٹانی سابق مر بی پر منعقد ہوگا یہ جدید مرکی صرورت ہوگی ؟

الجواب

مابق مرزید کے امر قرمن واجب الاداء ہے ، دکلت جدید کے لئے جدید مر چلہتے ، فرآوی مدیہ جلد ا صفی ۱۳۱ میں ہے ، و هو دین فی دمة الزوج - و اللہ علم بالصواب و الیہ امریح و المآب ،

كتابُ الرّضاع

الاستفياء

کی فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ زینب و کاطمہ یہ دونوں حقیقی بہتیں ایں ۔ نیف کو تین الرکے ، زید ، همرو ، بکر ، اور قاطر کو ایک لاک ہے ۔ نیف نے قاطر کی لاک کو مت دمناصت میں بحالت بماری دو وقت بکر کا دودہ بکر کے تولد ہونے کے تین سال بعد چچہ میں دکالگر من میں ڈالا ، بوجہ بماری وہ بنامی وہ بنامی دو ہونے باید (بلکر تے ہوگئ) ، اب زینب لیے فرزند سسی زید سے اس لوک کا فکاح کردا جاتی ہے ،کیا شرعاً جاتر ہے یا شمیں ؟ بیتوا توجروا ۔

الجواب

ور صورت صرق بیان معلق قاطر کی لڑک ہے جس لے ڈینب کا دورہ ہیں ہے ذباب کے کئی لڑکے کا دکارہ درست نہیں ہے ۔ کیونکہ زبنب قاطر کی لڑک کی انا ہے ، اور شرعاً اُنا کی تمام اولاد دورہ پہنے والے پر حرام ہے ۔ چہنچ والگیریہ جلد ا صفح ۱۳۳۳ میں ہے ؛ و پیعرم علی الرضیع ابواہ من الرضاع و اصولهما و غروعهما من النسب و الرضاع جمیعا ۔ چائ الرموز کفوری کے صفح ۱۹۸ میں ہے ؛ فیعرم علی الرضیع اولادهما و اولاده المتقدمة و المتأخرة لأنهم اخرة و اخوات نه من قبل و

الأم و الآب او احدهما -

دودہ بی وظیرہ میں مکالکر پلانے ہے جی طرحت آبت ہوجاتی ہے ، چنانی خلاصہ این لکھا ہے کہ مردہ عورت کا دودہ اگر بی میں مکالکر پلایا جائے تو طرحت رصاحت آبت ہوجاتی ہے ۔ قادی خلاصہ صفی اللہ میں ہے ، و لو حلب اللبن بعد سوت المسرأة فاجر وا صعبا بنبت حرمة الرصاع ۔ دودھ پلانے کے بعد قد بوجائے ہے یہ نظر کر الحال کے لوری فذا مصرہ سے مکل کی ہے ، بلکہ معدہ میں صرور کی د کی فذا دہ جاتی ہوجائے ہے یہ بلکہ معدہ میں صرور کی د کی فذا دہ جاتی ہو جیسا کہ اقوال اطباء سے تابت ہے ، بناء بری تحویہ سے دودھ کا دہ جاتا ہی جوت طرحت کے لئے کائی ہے ، چزنی قدوی خلاصہ میں اس امرکی وصاحت کی گئ ہے کہ رصاحت میں کی و زیادتی دودھ کی حرحت کے لئے دونوں مساوی ہیں ، فرادی فلاصہ صلی کا میں ہے ، و انقلیل و الکثیر فی الرصاع عرحت کے لئے دونوں مساوی ہیں ، فرادی فلاصہ صلی ما میں ہے ، و انقلیل و الکثیر فی الرصاع

سور سے اللہ میں شوت حرست دصاعت کیلئے دورہ کا محص سعدہ میں کئے جانا کانی ہے ، ہضم ہوئے کی شرط نہیں ہے ، چانچ محل سرخس جلد اول صفحہ ۲۸۰ میں ہے ، و وصول شیء من اللمن الی المعدة دیکھی

الاستقياء

ام کلوم نے اپنے خالہ زاد بھائی زید کے وقت کا دورہ زید کی والدہ زینب سے پیا ہے۔ اب زید کے چھوٹے بھائی عمرو سے ام کلثوم کا فکاح جاز ہے یا نہیں ؟

الجواب

جائز نہیں ہے ، کیونکہ حمرہ ام کائوم کی مرصد کے فردع سے ہے ۔ مالکیریہ جد اول صفحہ ۲۲۳ میں ہے ،
و یعرم علی الرصیع ابواء من الرصاع ، اصولهما و فروعهما من النسب و الرصاع جمیعا ، جائے
الرموز کھوری صفحہ ۲۱۹ میں ہے ، فیصرم علی الرصیع اولادھما و اولادھا و اولادہ المستقدمة و المستأخرة
لأنهم اخوة و اخوات نه من قبل الأم و الأب او احدهما ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

اگر کوئی شخص اپنی زوجہ کا دورہ بلا منرورت اپنے استعمال میں للے بینی نور لوش کرے تو اس کے متعلق کیا حکم ہے ؟ اور پیتان کو سند لگاکر پینے سے کیا ؟ متعلق کیا حکم ہے ؟ کس فرف میں دکاکر پینے سے کیا ؟

الجواب

مرد اگر اپن دوج کا دودہ بے صرورت نوش کرے تو اس پر زوبہ مرام نہیں ہوتی ۔ نبادی قاضی فان باب الرمندع منفی ۱۳۱۰ میں ہے : اذا معن الرجل ثدی امراًنه و مثرب نبنها لم تحرم علیه امراًنه لما قلنا انه لا رصناع بعد الفصال ۔ گر شیرخواد بحیں کے سوائے ہوش والے ۱۲ی کو ۱۶ی کا دودہ چاہ اپن عورت کا دو یا غیر کا صرورتا ہو یا ہے ضرورت استعمال کرنا مرام ہے ، جیا کہ در مخار پر عاشیہ رد الحمار جلد معفر میں ہے ، و لمو بعد الفطلم معرم عدیه الفتوی ، یعنی ایام شیرخوادی کے بعد عورت کا دودہ پینا مرام ہے اور اس پر نوی ہے ۔ و الله اعلم معرم عدیه الفتوی ، یعنی ایام شیرخوادی کے بعد عورت کا دودہ پینا مرام ہے اور اس پر نوی ہے ۔ و الله اعلم باصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طماعے دین اس مسئلہ میں کہ دو حقیقی بہنیں بندہ و ام کلوم ، زیر و بکر کی زوجہ ہیں ،
یعنی ہندہ زید کی زوجہ ہے اور ام کلوم بکر کی ، زید کو چار فرزند ہیں ، اور بکر کی لؤکی کے وقت کا ام کلوم کا
دودہ زید کا فرزند صغیر ایام دصاعت میں بیا ۔ ایس صورت میں زید کا فرزند اول اس لؤکی ہے۔ نکاح کرسکا ہے
یا نہم ، ؟

الجواب

صورت مستولہ میں زبیر کے وزند اول کا شکاح بگرگی لڑک سے جانز ہے ، کیونکہ بید لڑک زبیر کے فردند اول کے جموعے بحدتی کی رمناعی مین ہے لندا فرزند اول سے اس کا شرعا دکاح درست ہے ۔ فرآوی عالکیریہ جلد ا صفحہ ۲۳۳ میں ہے ؛ و تعمل اخت اخیدہ رصاعا النع ، کذا فی الکافی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طمائے دین اس مسئل میں کہ ہندہ لے جس کی عمر پہاس سال ہے اپنے نواے اور بوتی کے مد میں اکبی مال سے اس میں دودھ اتر آیا اور کے مد میں اکبی مال کے مرفے کے بعد اپنے پستال دینا شروع کیا ، شان اللی سے اس میں دودھ اتر آیا اور یہ دونوں پینے گئے ۔ اس وقعت ایک کی عمر دو سال تھی اور دوسرے کی دو سال دو میسے ۔ پس ایسی صودت میں کیا دھناھت شہت ہوگی یا نہمی ؟

الجواب

صورت مسئوله مي ده حت ثابت ب ، ان دونول كا دكاح اپس مي حرام ب ، كيونكه مثرها منعيد مورت جس كى ممر سن اياس كو ترخ گن جو اس كے دوده پلانے سے بى ده عن اياس كو ترخ گن جو اس كے دوده پلانے سے بى ده عنو أبت جو باتى ب و كن فرادى در مخلد بر مائير دد الحماد مطبوع مصر جلد بر صفح ۱۱۱ ميں ہے : (الرمناع هو) لمغة بفتح و كسر مص الله ي و شرعاً (مص من ثادى آدمية) د لو بكرا او ميتة او آلسة - و الله اعلم بالصواب ،

الاستنقباء

کیا فراتے ہی علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے ہندہ سے ذنا کیا ۔ اس کے بعد ہندہ نے خالد سے مکاح کیا اور اس سے ایک لڑکا مجی ہوا جس کا دودھ ہندہ نے کرید کو پلایا ۔ اب ڈید ڈائی کا کریر سے دکاح درست ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

زید کا فکاح کریر سے درست ہے ، اگرچہ فنادی ظاصہ میں بذرید عبارت و کذا من الزنا و ارضعت لا جلبن الزنا نحرم علی الزانبی یہ تصریح کی گئی ہے کہ ڈانیہ اگر ذنا سے حالمہ ند ہو اور نکاح کا دورو کسی لڑکی کو پھنے تو وہ لڑکی ڈانی ہے حرام ہے ، گر صاحب نتج التدیہ نے ان کے اس قوں کی اس بناء می تردید کی ہے کہ صاحب خلاصہ کا تول کتب مشورہ کے ایک سلمہ مسئلہ کے خلاف ہے ، کیونکہ کتب مشورہ میں یہ بات ثابت ہے کہ غیر ذوج کے دورہ سے دورہ پی ہوتی لڑکی مرصعہ کے موجودہ ذوج پر حرام شیں ہے ۔ بہ بیک ذوج کے جاتر ہے تو مجم

صاحب خداصہ کا یہ کمنا کہ • غیر لین زنا سے دورم فی ہوئی لڑک زائی کے لئے حرام ہے * مردود و غیر مطبول ہے ۔ کیونکہ یہ امر مسلم ہے کہ جب من فاویٰ کا کوئی قبل مشہور شرح کے خلاف ہو تو اس شرح کے خلاف میں قبادی کا تول قبول نہیں کیا جاتا بلکہ رد کی جاتہ ہے ، چذنجہ قبادی شای جلد ۲ مطبوعہ مصر صَلَى ٣٧٦ مِن فَتِحَ القَدْمِ سِن مُعَوَّل ہے : و ان ما في الخلاصة من انها لو ارضعت لا بلبن الزاني تحرم على الزاني مردود لأن المسطور في الكتب المشهورة ان الرضيعة بنبن غير الزوج لا تحرم على ا الزوج كما تقدم في قوله طلق ذات لبن الخ و كلاء الخلاصة يقتضى تحريمها بالاولى و ما في الفتاوي اذا خالف ما في المشاهير من الشروح لا يقبل ـ منحة الخالق على البحر الرأق - بلد ٣ صفحه ٣٣٣ مِن به و اقول ما قاله في الخلاصة رده في فتح القدير بانه مخالف لما في الكتب المشهورة لأنه يقتضى تعريم بنت المرضعة بلبن غير الزوج على الزوج بطريق اولى يعنى ان المنصوص عليه في الكتب المشهورة الله لو كان اللبن بغير الزوج لا تحرم الرضيعة على الزوج و قول الخلاصة "لو ارضعت لا بلبن الزنا تنعرم على الزائي " يقتضى خلاف المسطور في الكتب المشهورة فهو مردود - پس صورت معنولہ میں ہر بنائے روایات کتب مشورہ زانی کا مزنیہ کی رمدامی لڑکی سے جس لے حرب کے زوج کے دودھ سے دودھ پیا ہے مکلح کرنا جاز ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقياء

ک فراتے ہیں علمات دین اس سنلہ میں کہ ہندہ کی لڑک مریم کا دورم نسب کی لڑک قاطمہ اور ام کاثوم كا لؤكا عمرو دونوں نے ہيا، اب عمرو كا بحانى زيد نينب كى لؤكى يعنى مسماة كاطر كے ساتھ شادى كرنا چاہے تو اس کا یہ عقد جاز ہے یا تہیں ؟

الجواب

و تک نینب کی لڑک فاطر زمیہ کے نسی بھائی عمرہ کی رضاعی بین ہے ، بناء بری فاطمہ کا حکاح زمیہ کے ماتھ شرعا جائز ہے ۔ فرآوی در مخار بر حاشہ در الحمار جلد ۲ صفی ۱۹۸۸ میں ہے ، و تعمل احت اخیه رصاعا .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مستد میں کہ زید کی دو بیبیاں ہیں حمیدہ اور محمودہ ۔ محمودہ لے حمیدہ کے نواے حار کو اور حمدہ کی دوسری لڑکی کی توامی مسمالا علیہ نے ان ہر دو کو دورہ پلایا ، اب حامد کا عکاح عید کی دوسری بن طیرے شرعا درست ہے یا سی ؟

الجواب

ور صورت صداقت مستعق زیر عاد کا رمنای یپ ب ۱۰ اور رمنای پپ کی جس قدد فردخ نظیم وه رمنای بیٹ ی جرام میں ۔ پس صورت مستور میں تؤکد صیر زیر کی فروع سے ب اس کے اس کے ماقہ صد کا دکار عرام ہے ، جمیا کہ فردی عالگیر جاد ۱ صفی ۱۹۳۳ میں ہے : و یحرم علی افرصیع ابواہ من افرضاع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرصاع جمیعا حتی ان المرصعة لمو ولدت من هذا الرجل او غیرہ قبل هذا الإرضاع او بعدہ او ارضعت رضیعا او ولد فهدا الرجل من غیر هده اسراً قبل هذا الإرضاع او بعدہ او ارضعت رضیعا و ولد فهدا الرجل من غیر هده اسراً قبل هذا الإرضاع او بعدہ او ارضعت امراً من لبده رضیعا فالکل اخوة الرضیع و احوالله و اولادهم اولاد اخوته و اخواته و احو الرجل عمده و اخته عمده و اخو المرصعة خاله و اختها خالته و کذا فی الجد و الجدة ، انتهی - و اللہ اسلم باضواب ،

الاستقياء

ک فراتے ہی عملے دین اس مسئلہ می کہ زید نے جو وہ کی عمر میں ہندہ کا دودہ سعیدہ کے ساتھ لوش کیا اور اس وقت سعیدہ کے ساتھ لوش کیا اور اس وقت سعیدہ کی عمر ساڑھ مین ساں کی تھی ، کیا ہندہ کی تعییری یا جوتھی یا پانچویں لڑکی ہے ذید کا فکاح جانز ہے یا نہیں ؟

الجواب

در صورت صداقت مستنی بنده ذیرکی مرصد پین دوده پلانے والی ہے ، اور مرصدکی تمام اولاد مشرعا رصنج پین دوده چینے والے پر حرام ہے۔ بناء بریں بنده کی تمام اولاد ذیر پر حرم ہے ۔ فاوی عالکیریہ جلد ا صنی ۲۳۳ میں ہے ، و بحرم علی الرصیع ابواء من الرضاع و اصولهما و فروعهما من السب و الرضاع جمیعا۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طمانے دین اس منلہ میں کہ مساۃ ذھرا، پی مادر علاقی محمد مجد لدین صاحب لے مساۃ عربت النماء بیگم بنت محمد مجد الدین صاحب کو ایام رضاعت میں دودھ پایا ہے ، اور سماۃ زہراء بی کو یہ دودھ محمد مجد الدین صاحب کے حقیق بین مسمۃ نورشید النماء چاہتی محمد مجد الدین صاحب کی حقیق بین مسمۃ نورشید النماء چاہتی ہے کہ این قرزند مسمی حین الدین کا دکاح اپنی بھنجی عربت منساء کے ساتھ کیا صاح ، اور حسن الدین کے زہراء بی کا دودھ تھی بیا ہے ۔ اس از روئے شرع کیا یہ دکاح جانز ہے یا تھیں ؟

الجواب

دورہ پلانے والی کا خاودر جس سے اس کو دورہ ہے دورہ سے والے کا رضائی باپ ہے ، اور رضائی باپ ہے ، اور رضائی باپ ک تمام اوالد نبی و رضائی دورہ سے والے پر حرام ہے ، حالکیر بلد اول کآب الرضاع میں ہے ، و يسوم على الرضيع ابواہ من الرضاع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرضاع جمدیما ، بسم صورت مستول میں مختل دہرا، بی کو مجد الدین کے والد کا دورہ تما اس لئے حرت النساء بیکم مجد الدین کے والد کا دورہ تما اس لئے حرت النساء بیکم مجد الدین کے والد کا دورہ تما اس لئے حرت النساء بیکم مجد الدین کے والد کا دورہ من الدین حرام ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طملے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کی رمنامی لڑکی ذینب کا لڑکا بندہ کی سومن رحیر کی لڑک ہے دیا جات ہے اور رحیر کو یہ لڑکی بندہ کے فاوند سے ہے ،کیا یہ دکاع جائز ہے یا شہیں ؟

الجواب

نسب سے جس قرر دیتے ناطے عرام ہوتے ہیں ، رضاحت سے مجی وہ دیتے ناطے عرام ہیں ۔ صورت مستور میں عوکہ دحیر کی لاکی ذینب کے دمنائی باپ کی لائی ہوئے کے مبب سے نینب کی دمنائی طائی بین سے ، اور از روئے نسب مال کی طاقی بین طائی خالے ہوئے کے مبب سے عرام ہوتی ہے ۔ ابدا نینب کے لاکے کا خکاح دحید کی لائی مین دمنائی طائی خالے سے عرام ہوتی باپ کی دومری ڈوج کی اوالہ کا رمنیج کی عائق بین ہونا فع انتدیر کی کاب الرمناع کی عرادت سے ثابت ہے ، (و لمبن الفصل یتعلق به و الشعریم) یعنی اللبن الذی خزل من السراة بسبب ولادتها من زوج او صید یتعلق به الشعریم مین می ارمنعت و مین ذکک الرجل بکن یکون ابا للرمنیم خلا تعل له ان کانت صبیة لائد ابوھا و لا لاخوته لائهم اعمام الاب و لا دُولادہ و ان کانوا من غیر السرمنعة لائهم اخوتها لائیها ۔ و اطر اهم باصواب ،

الاستقياء

کیا فردتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ نے ام کاٹوم کی لڑکی مسماۃ تدبب کو است مجولے لڑکے بکر کے ستھ دودھ پلایا ، کیا ہندہ اس لڑک کا اپنے عائدے لڑکے ذید سے دکل کرسکتی ہے ؟
سسی کی تمین لڑکیاں زیتون ، فاقین ، بانو ہیں ۔ اور زینب کے تمین لڑکے ممرو ، فالد ، ولید ۔ فالد نے مسلمیٰ کا دودھ فالون کے ساتھ کیا ہے ۔ کیا زیتون و بانو سے جو فاتون کی حقیقی سنیں ہیں دکان کر سکتا ہے؟

الجواب

دوده پلانے والی ک تمام اولاد دوده چینے والے کر مرام ہے ، بناء بری پہلی صورت میں بعدہ اور

دوسری صورت می سنمی کی تمام اوالد نشب و قالد بر مرام بے ۔ عالگیریہ جلد و صفح ۱۲۳۰ کتب الرحتاع میں ہے : و بحرم علی الرضیع ابواہ من الرضاع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرصاع جمیعا ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

ک قرائے این علمات دین اس ستلہ میں کہ زید کو ایام رصاحت میں اپن عمانی کا دورہ دوا، کے طریقہ پر بلایا گیا ، اب اپن عمانی کی دومسری لڑکی سے زید کا نکاح درست ہے یا نسی ؟

الحواب

دوده پلانے والی کی تمام اولاد دوده پنے والے پر حرام ہے ۔ خالگیر کے باب الرضاع میں ہے ؛ و یعم علی الرضیع ابواہ من الرضاع و اصوابها و فروعهما من النسب و الرضاع جمیعا ۔ دواء کے طریقہ پر دوده ڈالئے ہے بھی حرصت تابت ہوتی ہے ، حالگیریہ کے اس باب میں ہے ؛ و کما بحصل الرضاع بالمعن من اللہ ی محصل بالمعب و السعوط و الوجود کذا فی فتاوی فامنیشان قلیل الرضاع و کثیرہ ادا حصل فی مدة الرضاع تملق به التحریم قال فی الینابیع و القلیل مفر بما یعلم انه وصل الی الجوف کذا فی السراج الوجود بفتح الواو الدواء یصب فی الحلق و السعوط کر صول یالمی لی کا کو الحق و السعوط کر صول یالمی لیک کریب ہے ، و فی السعیاح الوجود بفتح الواو الدواء یصب فی الحلق و السعوط کر صول دواء یصب فی الحلق و السعوط کر صول دواء یصب فی الخنف ۔ و النہ الحم باصواب ،

الاستفتاء

كيا فرات بي طلك دين اس سنله مي كر زيد اين دهدى بن كي حقيق بن سعد دكل كرسكا ب يا نسي؟

الحواب

اگر مرمند کی اولاد سے نسی ہے تو کرسکتا ہے۔ و لٹہ اعلم بالسواب.

الاستفتاء

کیا فرملت میں علمانے دین اس متلہ میں کہ زید کے چار پانج برس کی عمر میں زید کی ماں لے ہندہ کی شیر خوارگی کے زمان میں ہندہ کو دورو پلایا ، بھر من شعور ہر دو زید و ہندہ کے درمیان مکاح جائز ہے یا شمیری

الجواب

مرصعہ یعنی دورم پلاتے والی کی تمام اولاد دورم بینے والے پر حرام ہے ، حالگیریے کی کاب الرصاع میں

ہے : و يعرم على انرصيع ادواه و اصولهما و فروعهما جميعا - پس صورت مسئول ميں ہندہ كا فكاح زيد سے حرام ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کے زید و بندہ باہم خالہ زاد بھاتی مین ہیں ، نگر زید نے دیڑھ سال کی عمر میں اپنی تانی کا دورہ پیا ہے جو ہندہ کی بھی حقیقی نانی ہوتی ہے ۔ پس ایس حالت میں زید کا لکارح ہندہ کے ساتھ درست ہے یا شہیں ؟

الحواب

صورت مستوله مي بنده ع نك زبي كو دوده پلانے وئى كى اولاد ب ١٠س لئے بنده كا نكاح زب كے ماتم درست نمسي ر عالمكيرير كى كاب الرحترع مي سب ، و بعرم على الرحنيع ابواه من الرصاع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرحناع جميعا ـ و انته اللم بالصواب .

الاستفناء

کی فرائے ہی عمائے دین اس مسئلہ میں کہ مربیم اور سٹیمان خان کے مدت رصاعت میں روش بی کا دورو پیا ، اب مربیم کا مکل مسیمان خان سے درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

مریم چک سلیمان خان کی رمناعی مین اور روش بی کی رمنای لوگی ہے اس لئے مریم کا نکاح سیمان خان کے ستیمان خان کے ستیمان خان کے ستی درست شمی ۔ حالگیرے جلد و گلب الرصاع میں ہے : و بیمیرم عسی الرصنیع ابواہ من الرصاع و الرصاع حمیعا ۔ کتر الدائن کی کاب الرصاع میں ہے : و حدم یه و اس قل فی تلاثین مشہرا ما حرم باننسب ، و اللہ اعلم یالصواب ،

الاستقتاء

کیا فردتے ہیں علمانے دین و مقتیان شرع متنین اس مستد میں کہ زید اپنی خالہ کی لڑکی کے ساتھ عقد کرنا چاہتا ہے ، لڑکی لے باقی صورت میں کرنا چاہتا ہے ، لڑکی لے زید کے چھوٹے بھائی خالہ کے ساتھ اس کی ماں کا دودھ میں ہے ، ایسی صورت میں عقد جائز ہے یا نہیں ؟

الحواب

زیر کی خالہ کی لڑک نے اگر ایام رصاعت میں زید کی والدہ کا دورہ پیا ہے تو شرہ زید کا خکاح اس

کے ساتھ حرام ہے کیونکہ ایسی صورت میں ذبیر کی والدہ اس لڑکی کی مرصد ہے اور مرصد کی تمام اولاد شرما رصنع لیا ہوں مرصد کی تمام اولاد شرما رصنع لیمن دودہ بینے والے ہر حرام ہے ۔ فرق عامگیریہ مصری جلد و صفح ۱۳۲۳ میں ہے ، و یعرم علی الرصیع ابواہ من الرصاع و اصولهما و فروعهما من انتسب و الرصاع جمیعا ۰

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ تواب محمد قادر علی خال و نواب محمد فاروق علی خال دونوں حقیقی بھائی ہیں ، محمد قادر علی خال البینے بڑکے کی شادی البینے بھائی فاروق علی خال کی لڑکی ذبتب سے کرنا چاہتے ہیں ، شرعا جانز ہے یا نہیں ؟ قادر علیجاں کی لڑکی ہندہ لے فاروق علی خال کی لڑکی ذبتب کو تین مہینے کے ممر میں دودر پلایا تھا ، اب ہندہ کا حقیقی بھائی اس لڑکی سے دکار کرمکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

قادر علی خال کے لڑکے کا منکاح فاروق علی خلی کی لڑکی سے جائز نہیں ہے ، کیونکہ قادر علی خال کا لڑکا اس کی حقیقی بین کے دورہ پالسلے کی وج سے فاروق علی خال کی لڑکی کا باموں ہے ، اور رمتامی ماموں سے شرعا مکاح حرام ہے ، والگیریہ جلد اصلی ۱۹۳۳ میں ہے ؛ و اخو السر صنعة خاله و اختها خالته ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طلمات دین اس سند میں کہ ذید اپنے ماموں کی بیٹی کے عراہ اپنی نانی یا دادی کا دورہ میا ہے اس اللہ اس اللہ اس کرنا چاہتا ہے ، کیا ایک صفید کا دورہ پینے سے ان جر دو کا ایس میں لکاح جائز ہے یا ضمی ؟

الجواب

جس عودت کا حین بد ہوجاتا ہے ایس عودت کے دودہ سے بھی جبکہ دت رصاحت کے اندر ہو پلایہ جانے تو شرفا فرست ثابت ہوتی ہے ۔ قادی در مخار مطبوع پر فاشیہ دد مخار چار ہ صفی ۱۱۳ باب الرصاح میں ہے ، (ہو) لغة بفتح و کسر معن اللہ ی و شرعا (معن من ثادی آدمیة) و لمو بکرا او میں او آئسة ۔ پس صورت مستور میں صعید کا دودہ پینے کی وجہ سے دونوں کا نکاح فرام ہے ،

الاستقياء

کی قریتے ہیں عملے دین اس سنلہ میں کہ زید اور بکر دونوں آپس میں حقیقی بھائی ہیں ، زید کی زوجہ کا دوجہ کی زوجہ کا شہد تعامر کیا ہے ، لیکن زید کی زوجہ کا بیان ہے کا دودھ پلانے کا شبہ تعامر کیا ہے ، لیکن زید کی زوجہ کا بیان ہے کا دودھ پلانے کا دودھ پلانے کا دودھ پلانے کا حال بالکل یاد نہیں ہوتا ہے ، کیونکہ اس واقعہ کو تحدیثاً بیالیس سال کا عرصہ ہوتا ہے

اور میری حمر بھی قریب سائھ سال کی ہے ۔ اس زبانہ کی عود توں سے چند عود توں کا بیان ہے کہ دودہ پلانے کے دودہ پلانے کے بیان ہے کہ دودہ پلانے کے لئے بہت اصرار کیا گیا تھا لیکن زمید کی زوجہ لے دودہ نہیں پنایا ، اور بکر بھی اس بیان کی اپنی یاد سے آئید کرتا ہوئے دیکھا نہیں بلکہ شا ہے ۔ یاد سے آئید کرتا ہوئے دیکھا نہیں بلکہ شا ہے ۔ اب ایس صورت میں زید کے فرزاد سے بکر کی دختر کا عقد کرنا شرعا جاذ ہے یا نہیں ؟

الجواب

رصاحت کے جوت کے لئے شرعا دو ستی مرد یا ایک ستی مرد اور دو رہیرگاء عورتوں کی گواپی مزدری ہے و مالگیریہ جلد اصفی ۱۳۳ باب الرضاعة می ہے : و لا یقسل فی الرضاع الا شهادة رجلین او رجل و امراًتین عدول کذا فی المسمیط - در مخلہ سلموھ بر ماشیر رد مخلر جلد سفی ۱۳۳۳ می ہے : و الرضاع حجت حجة المال و هی شهادة عدلین او عدل و عدلتین - محض عورتوں کی گواپی سے شرعا رضاع حجت میں بوتی ، واقعات المنتین مصری کے صلم ۱۳ میں ہے ، و انا نقول هذه سلمادة قامت علی الطلاق فلشد بذلک سلمادة قامت علی الطلاق فلشد بذلک امراًتان او رجل عدل فکڈلک و کذا لو شهد اربع نسوة و کیا لا یغرق بینهما بعد النکاح و لا تشبت المعرمة بشهادتهن فکدلک قبل النکاح . البحر ارائق جلد ۲ صفی ۱۳۳۹ میں ہے : و هی المعانیة من الرضاع و کما لا یغرق بینهما بعد النکاح و لا تشبت المعرمة بشهادتهن فکدلک قبل النکاح - پس صورت مسئولہ میں چونکہ گواپی دینے والی محض عورش ہیں اس کے زیر دو کا دکاح جاز ہے ۔ بیکن اگر زوج کو اس گواپی بین از روئے شرح دشامت ثابت نسی ہے اس کے ہر دو کا دکاح جاز ہے ۔ بیکن اگر زوج کو اس گواپی بین از روئے کو اس گواپی بین از روئے نو بر بنائے احتیاد دکاح سے احتراز اول ہے ۔ بنانیہ میں ہے ، لا بیثبت بشهادة النساء و حدهن لکن ان وقع فی قابع صدق المغیر ترک قبل المعد او بعدہ - واللہ الخم باصواب ،

الاستقثاء

کیا فراتے ہی علمائے دین اس منظ میں کہ جندہ کی چار لڑکیاں ، زبدہ ، مریم ، حمدہ ، ملعاد ہیں . زبیدہ جب پدا ہوئی اس وقت زیر لے زبیدہ کے ساتھ جندہ کا دورہ پیا ہے ۔ ایس حالت میں کر مریم ، حمدہ ، سلطانہ ان تین جنوں میں سے کس ایک کے ساتھ ذید کا حقد جوسکہ ہے یا نہیں ؟

الجواب

مرصعہ یعنی دورہ پلانے والی کی تمام اولاد دورہ یعنے والے پر حرام ہے اس لئے زید کا دکام ان چار رکھوں سے کسی بھی لڑک کے ساتھ معنی تہیں ہے ، عالکیریہ کے جلد و صفر ۱۳۳ کلب الرمناع میں ہے ، و رکھوں سے کسی بھی الرمناع میں الرمناع جمیعا ، یحرم علی الرمناع المواد میں الرمناع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرمناع جمیعا ،

الاستقياء

کی فروتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ ہدہ نے ذید کی لڑکی ذہیدہ کو دورہ پالیا تھا ، بعد میں بکر کے لڑکے عمرہ کو مجی شیر توادگی کے ذائد میں دورہ پالیا ، جس کا اقراد ہندہ نے ذہیدہ اور عمرہ کے والدین کے روبرہ ایک موجود تھے جنوں کے روبرہ ایک موجود تھے جنوں نے ہدہ سے بات موقد پر کیا ، اس وقت ہر دو کے والدین بی نہ تھے بلکہ اور لوگ بھی موجود تھے جنوں نے ہدہ کے اس بیان کو سا ، طاق اس کے عمرہ کی والدہ نے بھی بعض لوگوں کے دوبرہ یہ بیان دیا کہ ہندہ نے اس بیان کو سا ، طاق اس کے عمرہ کی والدہ نے بھی بعض لوگوں کے دوبرہ یہ بیان دیا کہ ہندہ نے ایک چد روز سے ہندہ نے اپنے علی بیان کے خلاف میں یہ بیان کرنا شروع کیا ہے کہ بکر کو دو لاکے تھے ایک عمرہ دورم ا ہر ان دو میں سے میں نے کس کو دورہ پالیا ہے اس کا عجم انجی طرح خیال نسیں ہے ، ہدہ کے اس مقالت و مطحبہ بیان کی بناہ پر ذریدہ کی عمرہ سے نہونی اور قریب میں شادی ہوئے وال ہے ۔ پس مخالفت و مطحبہ بیان کی بناہ پر ذریدہ کی عمرہ سے نامی اور قریب میں شادی ہوئے وال ہے ۔ پس مادی صورت میں ذریدہ کا عمرہ سے دکھ مرد سے نسبت ہوئی اور قریب میں شادی ہوئے وال ہے ۔ پس ایس صورت میں ذریدہ کا عمرہ سے دکھ مرد سے نسبت ہوئی اور قریب میں شادی ہوئے وال ہے ۔ پس ایس صورت میں ذریدہ کا عمرہ سے دکھ مرد سے نبا احتیاد صحیح ہے یا نس ہ

الحواس

رصاصت کے جُوت کے لئے شرع شریف میں دو متنی مرد یا ایک متی مرد اور دو پہرگار عورتوں کی گواہی شرط ہے ، عالگیریہ جد ، صنی ۱۳۲ میں ہے ؛ لا یقبل فی الرضاع الا شهادة رجلین او رجل و امرأتین عدول کدا هی الممعیط ، اور در مخذ مطبوط بر عاشیہ رد مختر جد ۲ صنی ۱۳۳۳ باب الموحل میں امرأتین عدول کدا هی الممعیط ، اور در مخذ مطبوط بر عاشیہ رد مختر جد ۲ صورت مستولہ میں جونکہ محمن ایک عورت کا بیان ہے اور وہ مجی خربنب اس لئے از روئے شرع شریف رضاعت گابت نسی ہے ۔ اگر ایک عورت کی بیان ہے اور اس کا قول قابل و قول مجی ہے اور ماں کے کہنے سے درضاعت کا بیان ہے تو کی مختر اس کا قول قابل و قول مجی ہے اور ناک کو اس کے کہنے سے درضاعت کا بیتن ہوگیا ہے تو مجر مکان سے بیان المنظم واحدا بیتن ہوگیا ہے تو مجر مکان سے بیان المنظم واحدا و محدا دو المنظم المعد او بعدہ و لا یہب وقع هی قلبہ انه صادق فالاکولی ان یتمزہ و یاخذ باللغة وجد الاخبار قبل العقد او بعدہ و لا یہب علیه ذاک کذا فی المحیط ۔ و انتہ اظم باصواب .

الاستقياء

سر کیا فردتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذبیر کی زوجہ ثانیہ لے ذبیر کی زوجہ اولی کے نواسہ والد کو دورہ پالیا ۔ کیا والد این خوالہ زاد بہن سے دکل کرسکتا ہے یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ۔

الحواب

صورت مستولد میں حوتکہ زیر ، صدک مرصعہ کا خاوانہ ہے اس لئے زیرکی تمام اولاد حامہ می حرام ہے ۔ فردی عالکیری جلد ۱ صفحہ ۴۳۳ میں ہے : یعرم علی الرضیع ابواہ من الرضاع و اصولیما و فروعهما

الاستقيار

کیا فراتے ہی طمائے دین اس منل س کہ بندہ نے لیے نواے ذید اور اول تنب کو دورہ پلایا ہے، کیا زید کا دکاع نشب سے درمت ہے یا تنس ؟

الحواب

زید و نینب بی نک دستامی بمانی بین بین اس کے دونوں کا نکاح مرام ہے ۔ شرح وقایہ جلد و صلی اور مسلو ۱۰۹ مطور و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طماعے دین اس منلہ میں کہ زید نے اپن حقیقی نائی بندہ کا دورہ ہیا ہے ، کیا اس کا دکاح بندہ کی بوتی امن سے درست ہے ؟

الحواس

مزمند لین دودد پلالے والی کی تمام اولاد رمنیج پر قرام ہے ، حالگیری جاد و صلی ۱۳۳ میں ہے ؛ و بعد علی الرضیع ابواہ من الرصاع و اصولها و فروعها من النسب و الرصاع جمیعا ۔ پس صورت مسئولہ میں ذید کا فکاح آمد سے مرام ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فراتے این علمات دین اس مسئلہ میں کہ زید ایام دسامت میں بندہ کا دورد میا ، کیا ذید بندہ کی نواس سے دکل کرسکا ہے یا نمیں ؟

الحواب

مرصد يمنى دوده بلانے والى كى تمام اولاد رصح يمنى دوده بينے والے پر حرام ہے ، والكيريہ جلد ا صفر ٢٣٣ كتاب الرصاع ميں ہے : يعرم على الرصيع ابواہ من الرصاع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرصاع جميعا ـ ليس صورت مستول ميں ذيد كا فكاح بنده كى نواے سے حرام ہے و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کِ فراتے ہیں عملے دین اس مسد میں کہ مساۃ بندہ کی زگی ہوکر تقریبا جے سال جے مینے کا عرصہ ہوا تھا ، ہندہ نے اپنے پنتان کا سر علیہ شیر توادہ کے حد میں قریب نصف منٹ یا اس سے کچ ذیادہ عرصہ تک رکھ یا اور ہندہ کو اس وقت اس امر کا شہ ہے کہ سر پنتان علیہ کے مد میں دیا گیا تھا یا علیہ کے بوئی بکر کے ، اور اس کا بھی یعنی نسی ہے کہ علیم لیے گونٹ یا دو گھونٹ دودہ پیا نسی ، اور اس وقت ہندہ کو دودہ ہے تھا یا نسی ، اور اگر آنا تھا تو قصف منٹ میں طیم لے پیا یا نسی ، کیونکہ زگی کا ذائد دراز ہولے کی وجہ سے اس وقت دودہ باتی دینے کا یعنی نسی ہے اور اس واقعہ کا گواہ بھی بجز ہندہ کے اور کوئی نسی ، اب بندہ اپنے فرزنہ خاد کا عقد عمیر سے کرنا چاتی ہے ۔ آیا بحالت صدر عرمت رونہ سے یا نسی ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواس

اگر حرمت میں شک واتع ہوجائے تو شرہ حرمت ثابت سی ہوتی ۔ حموی شرح اقتیاہ و النظائر مطبور مصطفاتی صفر ۱۳ قاعدہ ثالث کے تحت ہے ، فلو کان فی العرمة شک لم یعتبر هدا قالوا لو اُدخلت المرأة ثدیها فی فم رضیعة و وقع الشک فی وصول اللبن الی جوفها لم تحرم لأن فی المانع شکا کما فی الولوالجیة و فی القنیة امرأة کانت تعطی ثدیها صبیة و اشتهر ذلک فیما بینهم ثم تقول لم یکن فی الدولوالجیة و فی القنیة امرأة کانت تعطی ثدیها صبیة و اشتهر ذلک فیما بینهم ثم تقول لم یکن فی ثدیمی لبن حین القمتها ثدیمی و لا یعلم ذک الا من جهتها جاز لابنها ان یتزوج بهذه الصبیة سی شورت مسئول میں چک ہدہ کو طیر کے مد میں لبنان دینے کے وقت دودہ ہونے اور یہ ہونے وقت دودہ ہونے یا در یہ ہونے اور یہ ہونے اور یہ ہونے یا در یہ ہونے یہ ہونے یا در یہ ہونے ہونے یا در یہ ہونے ہونے یہ ہونے یہ ہونے یا در یہ ہونے یہ ہونے یا در یہ ہونے یا در یہ ہونے یا در یہ ہونے یا در یہ ہونے یہ ہونے یا در یہ ہونے یہ ہونے یا در یہ ہونے یہ در ہونے یا در یہ ہونے یہ در ہونے یا در یہ ہونے یہ در ہونے یہ ہونے

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس سند میں کہ ہندہ نے جو زید کی خابہ زاد بین ہے ذید کی والدہ کا دورہ زید کے مداور حقیقی عمرو کے ساتھ پیا ہے ، ایس حالت میں کیا زید کا فکاح ہندہ سے جالا ہے یا نسی ج

الجواب

رعنج یعنی ایام رصاعت می دودو چنے والے بر مرصد یعنی دودو یلالے والی کی تمام اواد حرام ہے۔ عالکیریہ مصری جلد ا صفحہ موس کاب الرصاع میں ہے ، و یحرم علی الرصیع ابواہ من الرصاع و اصوالهما و فروعهما من النسب و الرصاع جمیعا ۔ پس صورت مستورہ میں ذبید کا مکاح ہندہ سے حرام ہے .

الاستقياء

كيا فراتے بي علمات دين اس مسئلہ ميں كه حرمت رصاعت پرنج گفونك دورم بينے سے ثابت ہوگ يا

اليك تطره مجى ثبوت مرست كيلنے كافى ہے؟

الجواب

اگر یہ مطوم ہوجائے کہ دودہ من یا ناک کے قدید سے پیٹ میں کئے گیا ہے تو خوب حتی میں تھے گیا ہے تو خوب حتی میں تھوڑے سے دودہ سے بھی دمناصت تابت ہوجاتی ہے - ایک تفرہ یا ایک گھونٹ کی کوئی تد نہمی ہے ۔ در مخاکہ مطبوعہ کا مائے دد مخاکہ مصری جار ۲ باب الرضاع میں ہے ، (و ینبت به و ان قبل) ان علم وصوله بجوفه من فعه او انفه لا غیر ۔ و اللہ اصلم بالصواب .

الاستقآء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ بندہ نے زید کے لاکے حمر کو ایام ومداعت میں دودھ پلایا ہے ،کیا زید ہندہ کی لاکن کالثوم سے دکان کرسکتا ہے یعنی دمانے کا باپ مُرمِند کی لاکن سے دکان کرسکتا ہے یعنی دمانے کا باپ مُرمِند کی لاکن سے دکان کرسکتا ہے یا نہیں ہ

الجواس

رُضَيَّ كَا بَابٍ مُرْضِد كَى لَاكَ مِن مَكَاع كُرَسُمَا ہے ور مختر سَلمِور پر عاشہ ور مختر جلہ ہ باب الرحد ميں ہے ،
یفارق النسب الارصاع فی صور ، کا، نافلة او جدة الولسد
و ام اخت و اخت ابن و ام اخ ، و ام خال و عمة ام اعتمد
در الحمار میں ہے : (قوله و اخت ابن) ای کل منهما رصاعی او الأول رصاعی و المانی نسبی و العکس ۔ و الله باصواب .

الاستقباء

کیا فرائے ہیں صملے دین اس ستلہ میں کہ اگر مکان کے بعد یہ معلوم ہوجائے کہ متکور لے ناکج کی نائی کا دودھ پیا ہے تو کیا یہ دکان شرما قابل آئے ہے یہ نہیں ؟ اور منکور کا باب اس کو فیخ کراسکا ہے ؟

الجواب

اگر دو معتبر مرد یا ایک مرد اور دو حورتوں کی شادت سے منکور کا ناکح کی نانی سے دورہ پیا آبت برجائے تو ناکح کو چاہئے کہ فورا منکور سے علیمہ برجائے اور دفتر دار التعناء میں تغربی کی درخواست پیش کرے ۔ قامنی (عاکم) کے سوا کسی اور کو تغربی کا حق نہیں ہے ۔ ایک آدی کی گواہی کا تعین ہولے کی صورت میں عیدگل مبرج ہوا کسی اور کو تغربی کا حق نہیں ہے ۔ ایک آدی کی گواہی کا تعین ہولے کی صورت میں عیدگل مبرج ہوا دور فیج واجب نہیں ۔ عالگیرے جلد اکتاب الرصاع میں ہے ، و لا یقبل فی الرصاع الا

شهادة رجلين او رجل و امرأتين عدول كذا في السعيط ، و لا تقع الفرقة الا بتفريق القاضي كذا في النهر الفائق ، و لو شهد رجلان عدلان او رجل و امرأتان بعد النكاح عندها لا يسعها المقام مع الزوج لأن هذه شهادة لو قامت عند القاضي يثبت الرضاع فكذا اذا قامت عندها كذا في فتاري قاضي خان ، و ان المخبر واحد و وقع في قلبه انه صادق فالأولئ ان يتنزه و يأخذ بالثقة وجد الإخبار قبل العقد او بعده و لا يجب عليه ذلك كذا في السعيط - و الثر اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہی صملے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی علاقی والدہ نے ہندہ کو دورہ پلایا ہے اور یہ دورہ ذید کے والد کا ہے ، کیا زید کا مکاح ہندہ سے درست ہے ؟ اور اگر مکاح اور وطی ہوجائے آؤکیا کرنا چاہئے ؟

الجواب

ذید کا باپ چنک بنده کا رصاحی باپ ہے اس کے ذید پر ہنده مرام ہے۔ عالگیرے بلد اکتب الرصاع کی ہے و یعرم علی الرصع ابواہ من الرصاع و اصولهما و فروعهما من النسب و الرصاع جمیعا ۔ فکاح و وطی کے بعد اگر گواہان عادں سے رصاحت ثابت بوجائے تو تاضی کو چیئے کہ ان دونوں کے درمیان تفریق کروادے ، اور مہر عمل و مہر مقرر به وقت فکاح ان دونوں میں ہو کم ہو عودت کو دالیا جائے ۔ شکی عادیہ جلد اکتاب الرصاع می جائے ۔ شکی عادیہ جلد اکتاب الرصاع می ہے ، و اذا ثبت الرصاع بالشهود العدول اذا کانت الشهادة علی الزوجین فرق بیمهما و ان کان قبل الدخول فلا مهر لها و ان کان بعد الدخول فلها الأقل من المسمئی و من المهر المثل و لیس النفقة و السکنی ۔ مجموعة قدری آفندی من المضمرات ۔ اقول و فی قوله فرق بینهما اطارة الی انه لا تقع الفرقة الا بتقریق القاضی کما عزاء فی البحر فی اقول و فی قوله فرق بینهما اطارة الی انه لا تقع الفرقة الا بتقریق القاضی کما عزاء فی البحر فی

الاستقناء

ک فراتے این علمائے دین اس منل میں کہ دت رصاعت فتم ہونے کے بعد دورہ بینے سے کیا رصاعت ثابت ہوتی ہے ؟

الجواب

نهم تأبت بوتى ، فالكيريه جلد اكاب الرضاع من ب و اذا مصنت مدة الرضاع لم يتعلق به التعريم - و الله اعلم بالصواب.

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ نے فاطمہ کے لاکے اور سلمیٰ کی لڑکی کو دورہ پنایا ب مک ان دونوں کا دکاح اپس میں جاز ہے ؟

الجواب

دو اجلبی عور توں کے اُڑکے اور لڑکی دونوں آپس می رصنای بھاتی بین ہوگئے ، جن کا نکاح ایک دوسرے کے ماتھ مرام ہے ۔ کر ادر تائق کی تناب الرصاح میں ہے ، و لا حلّ بین رضیعی ثدی ،

الاستقياء

کیا فرملتے ہیں ململے دین اس سنلہ میں کہ زید لے اپن چی کا دورہ پیا ہے ، کیا اس کے چھازاد محاتی کا دکاح زید کی حقیق مین سے درست ہے یا نسی ؟

الجواب

درست ہے ۔ رد محمد علم العب الرصاع ميں ہے ، و تحل اخت اخيه رضاعا ه

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ شیرخوار کے مصارف مال پر ہیں یا باب پر ۹

الحواس

شیر تواد کے معادف ڈھائی سال کی عمر تک باپ کے ذر ہیں ۔ اس کے بعد دیکھا جسے گا کہ اگر بچہ
کا مال ہے اثر اس کے مال سے معمدف لئے جائیں گے ، ورد باپ ہی کے ذر رہیں گے ۔ در مختلہ کے
باب النقر میں ہے ؛ و للرصبے النفقة و الکسوة . دد الحمد میں ہے ؛ فبذلک صار عکیٰ الاب ثلاث
نفقات اجرة الرضاع و اجرة العاصنة و دفقة الوقد من صابون و دھن و فرش و غطاء ۔ و فی
المجتبیٰ اذا کان للصبی مال فمؤنة الرضاع و نفقته بعد الفطام فی مال الصغیر ۔ و اللہ الم

كتاب الطلاق و العِدّة

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ لینے شوہر کے والدین سے نزاع و قدر کرکے زید کے فاتیانہ اپنے والدین سے نزاع و قدر کرکے زید کے فاتیانہ اپنے والدین کے مکان کو چل گئ ، جب یہ کیفیت شوہر کو معلوم ہوئی جب شوہر نے بندہ کو خصار مجلس کے رویرو تین طلاق دی رکیا ایس صورت میں طلاق واقع ہوئی ؟ اور ادائی مہر زید پر واجب ہے یا نہیں ؟

الجواب

طابق کے لئے زوجہ کو خطاب کرتا یا اس کی طرف شوپ کرن صروری ہے ، بجت المشآق فی العام الطابق مصری کے صفح ۱۰ میں ہے ، لا بدّ خی الطابق من حصابها او الاضافة الیها کما فی البحر مورست مستولہ میں جبکہ زبیر لے تحقاد مجلس کے دورو بدرہ کا تام لیکر طابق دی ہے اس لئے بدرہ پر طابق واقع بو گئی ۔ بجت المشآق کے صفح ۱۰ میں البحر الرائق سے متعول ہے ؛ اذا قال طابق فقیل له می عنیت الرائق المرائق بالفقت ۔ اور فاقی صدیہ جاد ۱ صفح ۱۹۸ کاب الطابق کے اس جزئے سے آب ہے ؛ مسئل فی امرائة بالغة رشیدة متزوجة برجل بالغ رشید دخل بها و محث معها مدة ثم تشاجر الزوج مع ابیها فی غیمتها و أبراً الزوج من صداقها بغیر اذنها و رضاها فطلقها بحضرة بینة شرعیة و تزوجت غیر ، بعد انقضاء العدة و الآن طابت من زوجها المطلق الصداق فانكر طلاقها فهل اذا كان الطلاق غیر ، بعد انقضاء الله ، اجاب لا عبرة بانكار الزوج المذكور الطلاق حیث ثبت علیه الطلاق و لا عبرة بایکار الزوج المذکور الطلاق حیث ثبت علیه الطلاق بالوجه الشرعی و فلزوجة المطالبة بما لها من الصداق و حیث لم یكن اموها و کیلا عنها فی بالوجه الشرعی و فلزوجة المطالبة بما لها من الصداق و حیث لم یكن اموها و کیلا عنها فی الایس من و لم تبوره ۔ پس زیر لے بندہ کو جو طلق دی ہے یہ طابق من یکن اموها و کیلا عنها فی صحبت یا ظوا صحبی کی ہے تو زوج نے زویہ سے میں نہ ہے الم ترزہ ہے ۔ وائد اطام بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں صماحے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا ہندہ کو تعین طلاق حسب ذیل الفاظ حاضرین مجلس کے دورو دینا تعین گواہ بیان کرتے ہیں ، گر ہر سے گواہ الفاظ طلاق میں مختلف ہیں ، اور حاضرین مجلس کو ادکار ہے ۔ گواہ اول کمنا ہے کہ ذید لے تعین مرجہ ، طلاق دیا میں "کما ۔ گواہ ثانی اولا یہ کمنا تھا کہ ذید لے صرف عظ طلاق تین مرجہ کما اور ثانیا کمنا ہے کہ ذید لے ، طلاق میں مجھو دیا " تین مرجہ کما ۔ اور گواہ ثالث کمنا ہے کہ ذید ہے ، میں مرح کو طلاق دیا " تین مرجہ کما ۔ ایسی اختلاق صورت میں طلاق ورقع ہوگی یا ضمی ؟ اگر ہوگی تو کوئسی ؟

الجواب

طلاق شریعت میں دو گواہوں کے بیان سے جبکہ وہ " اُشکد پالٹے " کمکر گواہی دیں تاہت ہوجاتی ہے، در مخداد کے کتاب انشمادہ میں ہے : (و) نصابها (نعیرها من المعقوق سواء کل) المعق (مالا او غیره کشکاح و طلاق و رگانہ و وصیة و استهلال صبی) و لو (للارث رجلان او رجل و امراً اتان) ۔ کشکاح و طلاق و رگانہ و وصیة و استهلال صبی) و لو (للارث رجلان او رجل و امراً اتان) ۔ کس صورت مستولہ میں جبکہ گواہ ثانی کے دوسرے بیان اور گواہ ثانت کے بیان سے زوج کو مخطاب کرکے تین طلق دیا ثابت ہے ، تو الین صاحت میں زوج پر طلاق سنلقہ واقع ہوتی ، دوبادہ لکاح کے لئے تحلیل کی صورت ہو ، دوبادہ لکاح کے لئے تحلیل کی صورت ہو ، گواہ ثانی کے دوسرے بیان میں پلے بیان پر زیادتی ہے جو جوت طلاق کے مائی نہیں ، اور گو ہوں کی صنی گواہی کے مقابلہ صدر مجلس کا محص افکار قابل لحاظ نہیں ۔ و اللہ اعلم بالصورب یہ

الاستقثاء

کی فروسے ہیں علمے دین اس مسلم میں کہ زید نے اپن زوجہ ہندہ کو بحافت عضد طلاق طلاق " دو دفعہ کی اور تین بار یے کلمات کے " تو ماں ہے تو بیٹی ہے تو بس ہے "ر پس صرف دو طلاق کا آیک مجلس میں بحات خصد مخاطب سے بلا اشارہ (اگرچہ مخاطب عودت ہی تھی) کہا کیا اس سے طلاق واقع ہوئی ؟ اور بلاق دوق ہوئی ؟ اور الغاظ ذکور الصدرے کی ظہر ہوگا یا تمیسری طلاق وہ

الجواب

 ان سے یا بیٹی ہے یا بمن ہے کئے سے ظہار نہیں ہوتی ، اور شریعت میں یہ الفاظ کمایہ نہیں ہیں ،

اس لئے نیٹ کے بعد مجی ان سے طلق نہیں ہوتی ، بلکہ یہ کلام افو ہے اور الباکما کروہ ہے ۔ در مخمار کے باب الظمار میں ہے : { و ان مولی بافت علی مثل اُمّی) او کامی و کذا لو حدف علی خانیة (برآ اُ او ظہارا او طلاقا صحت نبیته) و وقع ما نواہ لأنه کتابة (والا) بینو شیئا او حذف الکاف (لفا) و تعین الکرامة و یکرہ قوله انت امی و یا ابغتی و یا اختی و نعوہ ۔ وہ الحمار میں ہے ، (قوله لأنه کتابة) ای من کتابات الطهار و الطلاق ۔ و اللہ اعظم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمت دین اس سنلہ میں کہ ذید نے بحالت ضد اپنی زوج کو سات باد طلاق دی اور اپنی جگہ سے علیٰدہ بھی کردیا ۔ زید لے جوک بچوں کو اپنے پاس دکھ لیا ہے اور بچے کسنی کے سبب مریشان میں اس لئے اگر اس طلاق کا کوئی کنارہ جوسکتا ہے تو بیان فرایا جے ۔

الجواب

الرك كو سات سال كى عمر تك اور لأل كو بداغ بوئے تك پرورش كرنے كا حق بال كو ب اور باپ بي اس كا غربي واجب ہے۔ دد الحكار جاد ، باب الجمعان ميں ہے: (و المعاصنة) اما كانت او غيرها (احق به) اى بالمعلام حتى يستغنى عن النساء و قدر بسبع و به يغتى (و الأم و البدة) لأم او لاب (احق بها) بالمعغيرة (حتى تحيض) اى تبلع فى ظاهر الرواية - اى باب ي ب ؛ (و تستعن) المعاصنة (احرة المعطانة اذا لم تكل منكوحة و لا معتدة لابيه) و هى غير اجرة إرضاعه و نافقته كما فى البحر - پس صورت مسئول مي زوج اگر اين مطلة ثلاث ہے دوبارہ نكاح كرنا چاب ہے تو و نافقته كما فى البحر - پس صورت مسئول مي زوج اگر اين مطلة ثلاث ہے دوبارہ نكاح كرنا چاب ہے تو باہم باتى دوبارہ نكاح كرنا چاب ہے تو باہم باتى دوبارہ نكاح كرنا چاب ہے تو باہم باتى دوبارہ كل عرب خور كے ياس چوڑے ـ و انته اغم بالصواب .

الاستقياء

كيا فراتے بي علمات دين اس معلد مي ك خاوند جب زوج كو طلاق ديدے لو زوج كے الاكے ياس

كا نلقة واجب ب يا تسي ؟

الجواب

ال آگر بالدار شمیں ہے تو اس کا تنو اس کی تمام اولاد ڈی معافی و صاحب جائداد پر مساوی واجب ہے۔ در مخار کے باب النقد میں ہے ۔ (و) تنجب (علی مؤسر) و لو صغیرا (بسار الفطرة المنفقة لأصوله الفقراد) و لو قادرین علیٰ الکب ۔ و اللہ اعلم بالعمواب .

الاستقباء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے ہندہ کو طلاق دی جس کو حرصہ ایک مال کا گذرا ،
اور بولات طلاق ایک شیرفوار آئی تھی جو ی علل ہندہ کے پاس ہے ، اب ہندہ چاہی ہے کہ ایام دصاصت کی اجرت اور ایام عدہ کا نقلا و کسوہ زید سے حاصل کرے ۔ کیا شرحا ذید پر اجرت دصاصت اور نقلا عدہ کی ادائی واجب نے یا نسی ؟

الجواب

ایام درت کا نقد زوج پر واجب اللااء ہے ، عالکی بعد اکب الطلاق باب النقد میں ہے ، المعددة عن الطلاق تستحق النفقة و السكنی كان الطلاق رجعیا او بائنا او ثلاثا حاملا كانت المراة او لم تكن كذا في فتاوی خاصی خان ۔ باپ پر بچ كی رضامت بینی دوده پلانے كی اجرت اور حصائد بینی پروش كرنے كی اجرت اور جمائد بینی لباس و دیگر حوانج كی تحمیل شرها واجب ہے ، البحر الرائق كے باب النقد میں ہے ، تجب علی الأب فلائة اجرة الرضاع و اجرة العضائة و نفقة الولد ،

الاستقياء

کی فراتے ہی طالع دین اس سند میں کہ اگر عورت با اجازت فوہر کے کہیں چی جانے ، یا شوہر کے کہیں چی جانے ، یا شوہر کے حکم سے انحوال کرے ، مثلا بغیر اجازت فوہر کے قتل مقالت کرے ، یا غیر افخاص کے رورو بے پردہ بوجائے تو ان ترم صورتوں میں نفظ پاسکتی ہے یا تسیں ؟

الجواب

یو عورت خاوند کی اطاعت نہ کرے لینی بلا اجازت گمرے علی جائے ، یا مقام سے متقال ہو ، یا اجنی اشخاص کے روزو بے بردہ ہو ، اگر یہ افعال بلا کسی حق شرمی و وجہ شرمی کے اس سے مرزد ہوئے مول او تا وقتیک وہ ان سے باذ نہ آئے اور خاوند کے گھر میں واپس اکر اس کی شرمی اطاعت میں مصروف نہ

بو ، شرعاً - تائزه " و تافران مجمى باتى ہے بو نفق كى مستحق نسي ـ فاوى مدير مصرى جلد ا صفى ١٠٠٩ ميں عند الفقة للزوجة ما دامت ناشزة و خارجة عن طاعة الزوج بغير حق و تؤمر بطاعته و لا نقر عسى النشوز لأنه معصية ـ اور صفى ١٩٠٣ مي . به و سئل فى امراًة خرجت من بيت زوجها و مكثت عند الناس اجانب من غير اذنه و من غير رصاد و طلبت النقاد على النشوز و الطلاق و هى هو لا يرصلى بذلك هل تسقط مؤنتها و نفقتها ما دامت كذلك ١ اجاب و لا نفقة للناشزة و هى س خرجت من بيت زوجها بغير حق ما دامت كذلك ١ اجاب و لا نفقة للناشزة و هى س خرجت من بيت زوجها بغير حق ما دامت كذلك ـ و الشر اعلم بالصوب .

الاستنقباء

الحواس

الاستقتاء

کی فروستے ہیں علمائے دین اس سئلہ میں کہ اگر کوئی شخص کسی مکان میں چند اشخاص کے رورو اپنی روب کو طلاق دے اور ای مکان کے کس حصہ میں زوجہ بھی موجود ہو گر گواہ صرف یہ بیان کریں کہ ہمارے

سامنے طابق دی گئی ، گر اس امر کے گواہ موجود شمیں کہ زوجہ لے س طابق کو سایا شمیں ۔ اب زوجین کا انتقال ، زاگیا ہے کیا ایسے گواہ تصدیق طابق کے لئے کانی ہیں ج کر ایسی صورت میں طابق واقع ہوگی ج

الجواب

طناق کے لئے زوجہ کو محطاب کرنا یا اس کی فرف شوب کرنا صروری ہے ، اور جبکہ طابق زوجہ کے فرف شوب کرن صروری ہے ، اور جبکہ طابق زوجہ کا رورو رہنا یا اغظ طابق کو زوج کی زبان سے سنا صروری نہیں ۔ جبحت المشتق فی احکام الطابق مصری کے صفی وا میں ہے ، الا بد فی الطاباق من خطابها او الإضافة اليه الإضافة اليها ۔ الجر الرائق کی جاء م صفی موہ باب الطابق الصریح میں ہے ، و ذکر اسمها او اصافتها الیه کفطابه کما بینا خلو قال طابق فقیل له من عنیت فقال امر آتی طابقت امر آته ۔ پس صورت مستولم میں اگر گواہ حسب شروط شمادت گوابی دیں لو طابق ثابت ہے ۔ و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستقباء

کیا فرائے ہیں طلمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے اپن خوش دامن کی درخواست ہے یہ لکھا کہ اگر دوجہ این بلدہ تمام مطالبات شری و ڈانوئی سے ذید کو بری کرتی ہے اور شروط ندکورہ ہے درصامند ہے تو ڈید خس کرنے کو رصامند ہے ۔ اس تحریر کے جاب میں ہندہ لے لکھا کہ وہ تمام مطالبات شری و قالوئی سے ذید کو بری کرنے کے لئے آبادہ و جار ہے گر بعض شروط کے تسلیم کرلے سے انگار ہے ۔ اپس ان تحریرات سے کیا ذید کی جانب میانب سے خلع اور ذوجہ کی جانب سے اقبال واقع ہوگیا ہے ؟ یا ہے کہ اس تصفیر کے بعد چر ذوج کی جانب سے انگار بے ایک مفرورت ہے ؟

الجواب

منا شریعت می ملک مکان کو زائل کرلے کا نام ہے ، جو عورت کے قبول کرتے پر موقوف ہے ۔ ور مثار باب الخلع میں ہے ، جو إزالة ملک النکاح الستوقفة علیٰ قبولها بلفظ النحلع او فی معناہ ۔ فلح انسی الفاظ اور صیوں ہے ، وہ کرتی ہے جن ہے صاف و قاہر طور پر یہ آب ہوجائے کہ زوج لے بالمعاومة ملک منکان کو نائل کردیا ہے اور تمام حقوق زوجیت زوج سے ماتفا کے آبی اور زوج لے اس کو تسلیم کرلیا ہے ، در مختار کے آسی باب میں ہے ، و یکون بلفظ البیع و الشراء و العلاق و السباراً ہی ہمت نفسک او طلاق کہ المباراً ہی ہمت نفسک و الشراء و العلاق و السباراً ہی ہمت نفسک و النماع یکون) فی الجوهر الفاظ الفلع حصہ ، خالفت ، باینت یہ باراً تک ، فارقت ، طلاقی ما نفسک المنام علی الله احراد یزاد علیہ ما ذکر ، المصنف من لفظ البیع و الشراء (قوله کبعت نفسک) تقدم عن الصغری نصحیح انه مسقط المحقوق ۔ ...

یس صورت مستولہ میں زوج و زوجہ کے الفاظ سے دونوں کا محص فیع اور تبول ہر المادہ ہوتا ثابت ہے ، تحطی طور ہے زوج کا خلع دے دینا اور زوج کا اس کو تبول کراین جس کو شرعا ایجاب و تیوں کما جاتا ہے طرفین کی تحریر سے تابت نہیں ۔ الذا اس تصفیہ کے بعد جبکہ طرفین ایک دوسرے کی شروط پر دامنی ہوجائیں تو وقوح خلع کے لئے زوج کا از سر او الغاظ وقوع کے ساتھ خلے دینا اور زوجہ كا الغاظ قبول كے ساتھ اس كو قبول كرتا صرورى ب يانچ جبت الشآق في احكام الطباق صفي ١٥١٠ ك عبارت سے ثابت ہے ، مدخولة سألتُ طلاقها فقال الزوج أبرائيني عن كل حق لك ِ عَلَى حتى اطلقالِ فقالت أبراً ثمان عن كل حق يكون للنساء على الرجال فقال الزوج في فور ذلك طلقتك واحدة وكذا يقع واحدة باتنة لأنه طلقها عوضا عن الإبراء - و النه اعلم بالصواب.

كي فراتے ہي صملت دين اس مسئلہ مي كه بكر لے اپن زوجہ بنده سے بارہا يه كما كه ، مي مجمع طلاق ديا میرے گر سے ملی جا ؛ اور اس کے بعد متعدد اشخاص کے دورو یہ بیان کیا کہ میں لے ایک مرحب نہیں بلک وس مرتبہ کد دیا کہ ہندہ جال جاہے علی جانے مج کو اس سے کچ تعلق نہیں ہے ، اس تول کے بعر جب تحریری طلق کے لئے کما گیا تو بیان کیا کہ تحریری کی صرورت نہیں ۔ میں زبان سے ایک نہیں دس دفع طلاق كديا ہوں ۔ اس واقعہ كو تين چار سال كا عرصہ گذرا ، كيا بنده ير طابق واقع جوكن ؟ اور بنده عقد الل كرسكتي ہے يا سي ؟

الجواب

طلاق ورقع ہو گئ ، اور عدت می فتم ہوگئ ، ہندہ کو حق ہے کہ دوسرے سے عقد اُنی کرلے ،

کیا فراتے ہی طمائے دین اس مسئلہ میں کہ مرزا بلاقی بیگ نے مندجہ ویل طاق نام کے دریعہ این روجہ کو طلاق بائن دی ، اور طلاق نامہ عدالت میں ارسال کرکے بدریعہ تحریر زوجہ کو بھی اس کی اطلاح دبدی ، ایسی عالت مي كيا مشرها طلاق واقع جوتي يا تهم*ن* ؟

طلاق نامه

س بدرید اس تور کے افراد کرا ہوں کہ س نے بتایج ۱۱ افرداد ۱۱۲ الله الله وقت نو بج پروز پنجشنب بمقابله گوابان مير دحت على و عوث محد خال مسرة فاخر بيكم عرف جال بی کو اس کی وقاداری ہے اعتاد نہ ہونے کی وجہ سے طاق بان دی الجواب

وقرع طلان کے لئے زوج کا عام امنیا مجی کائی ہے ، زوج کا رورو دیکر زوج کی زبان سے طلاق سنا صروری نمیں ہے ۔ بجت الحشاق فی ادکام انطباق مصری صلی و سے ، لا بد فی المطلاق من خطابها او الاصافة المبھا ۔ الیم الرائق بعد م صلی مورت بلب الطلاق المصری میں ہے ، و ذکر اسمها او اصافتها البه کفطابه کما بینا ۔ پس صورت سنول میں زوج نے اگر گواہوں کے رورو زبانی طلاق دیکر اس کی اطلاع پراید اس تحریر کے مدالت اور زوج کو دی ہے تو مجرد زبان سے لفظ طلاق دکلے کے طلاق دائع ہوگئ ، بشرطید گواہ اس کی شادت دیں ۔ اگر زبان نمیں دیا بلکہ اجراف ہے تورید بمؤان طلاق نامہ زوج کے پاس ارسال کیا ہے تو لفظ طلاق محمد کی وقت ہی طلاق واقع ہوگئ ، بشرطیکہ تحریر اس کی دیجلی شہد اوجائے ، والگیرہ جلد ؛ صلی مصل طلاق بالکانے میں ہے ، و ان کانت مرصومة یقع المطلاق نوی او لم ینو شم المسرسوسة لا تخلو اما ان ارسل المطلاق و تلزسه المعدة من وقت الکتابة ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کی فرائے ہیں صمایے دین اس مسئلہ میں کہ عصاء اور عمن نے اپنی ڈوجہ کبریٰ بی سے مخاطب ہو کر کما کہ میں تم کو طلاق دینا ہوں ۔ اس فرح تمین مرتبہ کہا اور تمین مرتبہ دروازہ کے باہر کہ ۔ اس وقت معزز اشخاص اہل محلہ موجود تھے جنہوں نے اس طلاق کو سنا ۔ کیا شرعا طلاق ورقع ہوئی؟ اگر واقع ہوتی تو کوئسی ؟

الجواب

زوج طان کو بصید مصارع ادا، کرتے وقت اگر زائد مال کی صراحت کردے تو طان فی الحال واقع ہو جاتی ہے ، مجبت المشاق فی الحالات کے صفح الا میں ہے ، قال فی المفتح و لا یقع باطلقت الا اذا غلب فی المحال اه قال فی المخدصة و فی المحیط لو قال بالعربیة اطلق لا یکون طلاق الا اذا غلب استعماله فی المحال فیکون ضلاقا - پس صورت مستول میں ہوتکہ زوج نے ہم کو طلاق دیتا ہوں مصید مصدرع مال تین دفعہ بیان کیا ہے لہذا تین طلق واقع ہوگئیں ۔ اب زوجہ بعد ضم عدا دوسرے شخص سے دکاح کرے ۔ جب دوسرا تاوند اس ہے صحبت کرکے طلاق دیسے اور اس کی عدا مجبی شم ہوجائے جب پلے خوند سے دکاح کرستی ہے ۔ کئر الدؤنق کی کتب الطباق بیب الرصاف میں ہے ، و بیکح مباشة فی المعدة و بعدها لا المبادة بالثلاث لو حرة و بالشقین لو اُدة حتی یطافا غیرہ و لو مراها بنگاح صحبح و تصفی عدته لا بمیلک یمین ۔ و اللہ اعلم بالصواب ه

الاستقناء

ک فراتے میں طمامے دین اس سند میں کہ زیر لے اپن زوج کی نا شانست و تألوار گفتگو می دو طلاق

دی اکیا یہ طلق بان ہے یا رجی ؟

الجواب

دو طابق مریخ رجمی ہیں ، زوج کو حق ہے کہ عدت تحتم ہوئے سے پہنے رجمت کرلے ، یعنی دو گربوں کے روبرو یہ کے کہ میں آبی زوج کو طابق سے واپس کرایا ۔ یا زوج سے کے کہ میں تحجم واپس کرایا ۔ یا زوج سے کے کہ میں تحجم واپس کرایا ۔ یکم الدقائق فی العدة و تصبح کرایا ۔ کم الدقائل القائم فی العدة و تصبح فی العدة ان نم یطلق ثلاثا و نمو نم ترمن برناچھٹک و راجعت امرائتی و بما یوجب حرمة السصاهرة و الاشهاد مندوب علیها ۔ و اللہ اعلم یاصوب ،

الاستفياء

س فرائے ہیں ملمائے دین اس مستد میں کہ زید اگر بحالت جنون ہندہ کو طلاق دے تو یہ طلاق واقع ہوگ یا نہیں ؟ بگر واقع ہوگ تو اس کی عدت کیا ہے ؟

الجواب

زیر نے اگر جنون کی مالت میں طلق دی ہے تو طلق واقع نسی ہوتی ۔ در مخبار کی کماب الطلاق میں ہے ؛ لا یقع منادق السولئ علی امر آن عبدہ و السجنون الا اذا علق عاقلا ثم جن فوجد الشرط ۔ اگر جنون سے افاقہ کامل ماصل ہونے کی مالت میں طلاق دی ہے تو طلاق واقع ہے اور اس کی مدت مافند کے سے تین حین ہے اور اس کی مدت مافند کے سے تین حین ہے اور غیر مافند کے لئے تین میسے اور طالم کے لئے وضع تمل ۔ در الحماد کی جد ہ صنو الله کماب الحج میں ہے ، و جعله الزیلدی فی حال اطاقته کانعاقل و المتبادر انه کالعاقل البالغ و به اعترض الشرب الله علی الدرد فلا تتوقف تصرفاته ۔ و اللہ اطلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں طملے دین اس مسئلہ میں کہ خلام محمد دستگیر خال نے فاطر بیگم کو ایک طلاق دی جس کو تحدیاً چات سال کا عرصہ گذرا ، مکریخ طلاق سے فاطرہ بیگم شوہر سے علیمہ ہے ۔ کی دوبارہ دکل جاز ہے یا شہیں ؟

الجواب

صورت مستول میں غلام محمد دستگیر خال کا نکاح اپن مابلد زوجہ وَطر بیگر سے دوبارہ درست ہے ،

الاستقياء

ک فراتے ہی علمائے دین اس مستد میں کہ بندہ نے طلق کی عدت میں امنی شخص سے نکاح کرایا

اور اس کے ساتھ رہی ۔ کیا یہ نکاح تابل فتح ہے ؟ اور در صورت فتح تجدید نکاح کے لئے استبراء کی منرووت ب يا تسي

عدت والی عورت کا دکاح عینکہ شرہ خبر منعد ہے اس لئے صورت مستول میں بندہ کا دکاح ثانی منعد نسی ہے۔ اگر امبی واکے نے اس کو معدہ غیر جائکر عکاح کیا اور اس کے ساتھ قربت یا غلوت ک ہے کو اس بر حدت یعنی استبراء واجب سی ۔ جاہئے کہ عدت طاق ختم ہونے کے بعد تجدید ِ نکاح کرے ، موجوده دكاع أنى باطل و لنو ب . رد الحمار جله ، صنى ١٢٦ باب العدة مي بحر سے متعول ب : اما نكاح منكوحة الغير و معتدته فالدخول هيه لا يوجب العدة أن عدم أنها للعبر لأنه لم يقل احد بجرازه خلع يتعقد أحلا - و الله اعلم بالصواب.

الاستقاء

کیا فراتے ہی علمے دین اس مسئلہ میں کہ بکر بالغ و عاقل سے جبرا اس کی روجہ ام کاثوم کا طلاق نامہ لکھوایا گیا اور جبراً دستھا کی گئ ، کیا ہے طلاق واقع ہونی یا نہیں ؟ اس کے بعد ام محموم کا حقد مکل مسمح

جبرة طابق نامه للموالے سے طلاق ورقع سنس ہوئی ، اس لئے كلوم كا عقد اُفى درست سنس ، رد الحاد جلہ ، صغر ۱۳۲۰ کتاب العمال میں ہے ؛ فلو آکرہ علی ان یکنٹ طلاق امراتہ ہکئب لا تصالق لأن و آلئد اعلم بالصواب . الكتابة اقيمت مقام العمارة ماعتبار الحاجة والاحاجة هنا كذا هي الخانية .

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ جندہ منکور فالد لے بعد وفات خامد ایام عدت میں زید کے ساتھ نکاح کیا ، کیا یہ فکاح صحیح ہے یا قامد ؟ اگر قامد ہے تو بھر ختم عدت زیر بی سے تکان كرسكتي ہے يا نسي ؟

زید کا منکاح بندہ کے ماتھ جو اندرون عدت ہوا ہے شرعا درست نسی ہے ، بعد محتم عدت بندہ ذید ے نکاح کرسکت ہے . رد الحمار جلد ۲ صفحہ ۱۳۳ باب العدة میں ہے : اما نکاح مسکوحة العير و معتدته فالدخول فيه لا يوجب العدة ال علم انها للغير لانه لم يقل احد بجوازه فلم ينعقد اصلاه

الاستفياء

کیا فراتے ہیں عملے دین اس مسئل میں کہ ذید کی زویہ بیماری کی وجہ سے اپنے والدین کے گھر ذید کی روضائندی سے بغرض علیج گئی تھی ، ذید نے اپنی ذوجہ کو ساتھ سے جانے کے بات اصرار کیا گر ذوجہ اور اس کے گھر الحجی حرح علیج نہیں ہوسکتا اور یہ اس کے گھر میں کوئی پرسان حال تھا ۔ گر ذید نے باصرار تنم اپنے گھر لے جانے کی صدکی اور حُسنار مجلس کے دورو یہ الفاظ کے کہ و اگر آج میرے گھر ہمراہ یہ چلی تو طلاق ہے " پھر اس کے بعد پنی ذوجہ کے بالمثافہ حاضرین مجس اور دو عورتوں کے دورو یہ الفاظ کیا کہ و میرو سے پردہ نہیں کیں اس کے بعد اپنی ذوجہ شادی سے بیس اور دو عورتوں کے دورو یہ الفاظ کیا کہ " میرے کینے کے موفق تم ہر و عمرو کے سامنے ذوجہ شادی سے تم میرے دکاح یہ باہر ہوگئیں " یہ الفاظ کرد سے کرد کھا لیکن بکر و عمرو کے سامنے ذوجہ شادی سے اب تک براید نکلی تھی ان سے کسی قدم کا بردہ نہیں تھا اور بکر و عمرو رشتہ میں بچاؤ د بھائی ہوتے ہیں۔ اب تک براید نکلی تی بی یا نہیں گئی و کیا ذوجین میں تسخلت شری باتی ہی انہیں ؟ اگر طابق واقع بوئی ہے تو رجی ہے یا باتن یا مظافہ ؟

الجواب

الاستقياء

كيا فراتے بي علمات دين اس مسئل سي ك زيد شر سے تين منزل كى مساقت ي چا كيا ، اور وہاں سے

الك ولو روج كے باب كے ياس باي الفاظ روان كر ، " س تمهارى وفتر مسراة مانشہ في كو اين روجيت سے خارج کردیا جاہا ہوں اس لئے بدرید پر مطلع کتے دچا ہوں کہ مورمت مکورہ مطلعہ خیال کی جانے لین عورت ذکورہ کو طلاق دیا میں وہ جس سے جاہے بعد صدت نکاح کرسکتی ہے مجم کوئی عدد نہیں ہے وہ ماریخ وصول وط سے مطلعہ خیال کی جلسے اور اس وقید کو بجائے طلاق دامہ کے تصور کیجے اور عورت متنبہ کی جائے " ۔ پس زوج کی اس تمریر سے کیا طلاق واقع ہوئی ؟ اگر ہوئی تو بائن ہے یا رجعی یا مظلم ؟ اور در صورت طلال کیا توج کا تند مدت زوج کی واجب ب یا نسی ؟

طلاق بانکتابت عولک شرعا معتبر ہے اس لئے صورت مستولہ میں زوج پر ایک طلاق رجعی واقع ہوئی استحم عدت کے بعد زوجہ جس سے چاہے مکل کرسکتی ہے ، اور ایام صدت کا تند زوج بر واجب اللداء ہے ۔ رو التمار جلد ، صلى ١٠٠٩ كماب الطلاق مي جه ؛ و ان كانت مرسومة يقع المطلاق نوى او لم ينو شم المرسومة لا تخلو اما ان أرسل الطلاق بأن كتب اما بعد فأنت طالق فكما كتب هذا يقع الطلاق و تلزمها العدة من وقت الكتابة و ان علق طلاقها بمجيء الكتاب بأن كتب اذا جاءك كتابي فأنت طالق فجاءها الكتاب فقرأته او لم تقرأً يقع الطلاق كذا في الخلاصة - در مخمّار جلد ٣ صلح ١٨٠ باب النت من ہے ، (و) تجب (له طلقة الرجعي و البائن و الفرقة بلا معصية كغيار علق و بلوغ و تفريق بعدم كفامة النفقة و السكني و الكسرة) ان طالت المدة - و الله الهم بالصواب ،

ک فراتے ہیں علمے دین اس سنلہ میں کر زید لے اپنی زوج طالمہ کو دو گواہوں کے روبرو بحالت ضہ تین طلاق دی ، اس کے بعد دوسرے مکان میں جاکر اپن دوسری زوجہ کو مجی تین طلاق دی مگر اس وقت كوره نهي تھے محف زوج و زوج كو اس كا اقبال ہے . ايس صورت س ان دونوں دوجكان ير كونسى طلاق ہوئی ؟ اور اس کے کی احکام میں ؟ کیا زید کا ال میں سے کسی کے ساتھ عکاح کرنا درست ہے یا نسین ؟

صورت مستوار می دونوں زوجہ پر طلاق مغلظہ والع جوگئ ، اب بدون طلالہ کے یعنی دونوں کی عدت تحتم ہوتے کے بعد جب دوسرے اشخاص کے ماتھ دکاح و صحبت کریں مجر وہ ان کو طاق دیں الد اس کی عدت ختم موجائ وب زید ان کے ساتھ نکاح کرسکا ہے ۔ کثر الدقائق کے باب الرجع میں ہے ، و یسکح مبانة في العدة و بعدها لا المبانة بالثلاث لو حرة و بالتنتين لو اُمة حتى يطالُها غيره و لو مراهقا بنكاح صعيح و تعضى عدته لا بميك يمين - و الله اعلم بالصواب.

الاستفياء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دولت خال نے اپن زوجہ کو ایک طابق بائن بدرید و تحریر دی ، اب ما بین ان ہر دو کے تعلق زوجیت کائم کرنے کی کیا صورت ہے ؟

الجواب

طابق بالکآارد شرعا معتبر ہے ابدا صورت مسئولہ میں ہر دو کے یا بین تعق زوجیت قائم کرنے کے لئے عدد اُنی کی منرورت ہے ، د و الحدر جلد ۲ صفی ۱۳۹ کتب الطاق میں ہے ، د و ان کانت مرصومة بقع الطالاق نوی او لم ینو . کثر الدقائق کے باب الرجد میں ہے ، و ینکح مبائلة فی العدة و بعدها ه .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مستد میں کہ زوج کو بلانے کی خرض سے اس کے والد کے مکان کو گیا تھا ۔ زوج کے والد کے چند احباب کے مجمع میں زوج کو طلق نامہ مغلظہ نکھیتے پر مجبود کیا گیا اور تخویف دفائی گئی ، زوج نے صرر جان کے خوف سے طلالماند مغلظہ نکھدیا ، بہ وقت تحریر طلاق زوجہ رضامند تھی لیکن بھر طلاق وہ بھی یا نہیں ؟

الجواب

گر زوج کس تخوید و جرے طاق دیدے تو شرعا طاق واقع ہوتی ہے ، گر شرط یہ کہ طاق اپن زبان سے کے ۔ اگر جر و تعدی ہے کس کاغز پر تلم ہے لکھیا اور زبان ہے کی جمی کیا تو ایس صورت میں شرع طاق واقع نہیں ہوتی ۔ ور مخار پر عاشے دد الحرار جلد ، صفح ۳۳ میں ہے : (و یقع طادی کل زوج بالغ عاقل و لو عبداً او محرکها) فان طادق صحیح الاقرارہ بالطلاق و قد نظم فی النهر ما یضم مع الاکراہ فقال : طلاق و ایلاء و ظهار و رحعة ۔ اور دد الحمد کے اس صفح میں تحت تول الاقرارہ بالطلاق کمترب ہے ، و فی البحر ان السراد الاکراہ علی المتفظ بالطلاق فلو اکرہ علی ان یکتب طلاق امراً ته فکتب الا تبطئق الآن الکتابة أقيمت مقام العبارة باعتبار الحاجة و الا حاجة هنا كذا فی النائية ۔ اس صورت مستول میں اگر زون نے طاق منظ محتی کاظ پر لکھیا ہے اور زبان سے کی جمی الناق واقع شیں ہوئی ۔ و الفد اعم بالسواب ،

الاستقباء

کیا فراتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ ذید لے اپن زوجہ سے یہ کمکر سفر کیا کہ اگر میں مت معید تک تیرا نفظہ روانہ نہ کروں تو تحجے طلاق ہے اس کے بعد عدت ختم کرکے کسی سے ممکاح کرلیا ۔ پس زید کو مفر کے ہوئے دو سال کا مرصہ ہوا ہے ، اب تک نہ تو نفق رواند کیا ور نہ اس کی کوئی خبر ہے ، اور جو مت کہ نفقہ رواند کیا ور نہ اس کی کوئی خبر ہے ، اور جو مت کہ نفلتہ روانہ کرنے کی بیان کی تھی وہ بھی تحتم ہو گئ ہے ۔ ایس صورت میں کی ہندہ پر طلاق واقع ہوئی یا نمسیں ؟

الجواب

جب طابق کی اطاقت کسی شرط کی طرف کی جاتی ہے تو اس شرط کے واقع ہوتے کے بعد طابق مجی واقع ہوجاتی ہے ، عالکیریہ مصری کی جلد و صفی ۱۳۰۰ کاب الطلق میں ہے و و افا اصافه الی الشرط وقع عقیب الشرط اتفاقا ۔ پس صورت مسئولہ می چونکہ ذریہ لے مدت معید تک نافذ یہ مجیج کو طابق کے لئے شرط کردانا ہے ، اب جبکہ مدت معید گذر کئی اور ذریہ لے نافذ نامیں جمیحا اس لئے مدت کے ختم ہوتے ہی ذوجہ بر ایک طابق رجی واقع ہوئی ، اور طابق ہونے کے ساتھ می صدت مجی شروع ہوگی ، اپنی مدت معید کے ختم ہوئے کا شرط ختم ہوئے کے ایک طابق رجی واقع ہوئی ، اور طابق ہونے کے ساتھ می صدت میں شروع ہوگی ، اپنی مدت معید کے ختم ہوئے کے ایک طابق رجی واقع ہوئی ، اور طابق ہونے کے ساتھ می وقت اس کو دومرے سے نکاح کرلے کا شرط اختیار عاصل ہوگیا ہے ۔ و اللہ اطلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جس عورت کو طلاق ٹلاش دی جائے کیا وہ عورت اسپنے دوبر کی جائداد پر قابض ہو مکتی و کیا وہ بحالت زندگی مورث جائداد کی وارث ہے یا تسیں ؟

الجواب

اگر زوج ، زوج کو بحالت صحت تمین طلاق دید ہے تو زوج شرعا زوج کی میراث سے محوم ہوجاتی ہے ۔ الم الرائل مصری جلد ۳ صفی ۳۹ میں ہے ، اذا طلق فی الصحة ثم مرض و مات و هی فی العدة لا ترث من ۔ اور عمایہ کے باب طلاق مریض میں ہے ؛ اذا طلقها بائنا فی صحت او فی مرضه ثم صحثم مات لا ترث ۔ اور فتح القدیر میں ہے ؛ و اجمعوا انه لو طبقها فی الصحة فی کل طهر واحدة ثم مات احدهما لا یرثه الآخر ۔ اور فاقی محدید کی جلد ؛ صفح ۱۵ آباب الطلاق میں ہے ، اذا المبت واوث الزوج طلاق الزوجة ثلاثا حال صحة الروج لا یکون فها میراث و لو مات عی عدتها ۔ لیس صورت مستول میں بد طلاق الروج کا انتقال ہوجاتا ہے تو شرعا ڈوج اس کی میراث یا کی محدید نمیں تھی ۔ اور اب کی میراث یا کی میراث یا کی محدید نمیں تھی ۔ اور اب بحد کی محدید نمیں جو اب کی میراث یا کوئی اور حق نمیں ہے ، اور اب بحد جا دوج اس کی میراث یا کوئی اور حق نمیں ہے ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ زیر لے ہندہ کے ساتھ عقد کی ، ہندہ تمتع نہ دیکر بلا اجازت شوہر کے مکان سے باہر ہوگنی ، ایسی حالت میں ہندہ کا عقد و نفقہ و مهر قائم ہے یا نسیں ؟

زوجہ کے خواند کے کمر سے بدون حق شری باہر جانے کو - نفوذ " کہتے ہیں اور - ناشزہ " نعد پانے کی مستحق نہیں ہے ۔ فرآدی افترویہ جلد ا صفحہ اللہ کے حاشیہ میں فرآدی ابن تجیم سے متعول ہے : سکل عن النشوز و إسقاط النفقة و الكنوة اجاب هو الخروج عن محل الزوج بلا إذنه بغير حق ، من ختاری ابن نجیم فی النفقة ۔ شرحا ناشزہ عورت کا نہ نکاح ٹوٹنا ہے اور نہ مبر سے محروم کی جاتی ہے ۔ صلى ١١١ مي ہے ؛ و نشرت في حال قيام النكاح سن كل وجه لم تكل لها النفقة و السكني و كذا اذا نشزت فبي حال قيام النكاح من وجه من المحل المزبور -

البير اگر عورت مرتد جوجلے يا اپنے سوتلے لاكے كا شورت سے بور نے تو اس وقت ممر مالط موتا ہے۔ اور اگر فاودر عورت کو بدون ولمي یا ظوا صحیح کے طلاق دبیسے تو نصف مر خاوند م واجب ہوتا ے رفراوی رد الحرار جلد ، صفح ۱۹۹۰ میں ہے ، و افاد ان المهر وجب بعض العقد مع احتمال مقوطه بردتها او تقبيلها إبنه او تنصفه بطلاقها قبل الدخول -یں صورت مستور میں اگر بندہ بدون حق شرعی بلا اجازت فاوند کے گھر سے باہر گئی ہے تو تا واپسی

خودر ہے اس کا للتہ و کسوہ واجب شمی ہے ، اور اس تعود سے شرما د دکاح باطل ہوتا ہے اور د ممر ساقط ہوتا ہے۔ و اللہ اعلم بانصواب .

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زبیہ نے ہدہ سے مکاح کیا ، بعد از چند مال بندہ زبیہ سے خلاف كرك فرار ہو كئ ، زيد نے اسے طلاق شميں دى ، اور معوم نسي كه اس وقت بنده كس حالت مي ہے ، کر دریافت سے صرف اس تدر مطوم ہوا ہے کہ زندہ ہے ۔ اس صورت میں زید کا ہندہ کی ہمائجی سے نکاح کرنا درست ہے یا نسی ؟ اور عدم علم کی وج سے دکاح ہوجائے تو کیا باطل ہوگا یا اس م کی کندہ لام آے گا ؟

الجواب در صورت مدانت مستعنی بندہ کے نکاح میں ہوتے ہوئے اگرچ وہ فائب ہو بندہ کی بھانجی سے نکاع كرنا شرعا حرام ہے _ شرح وقاليہ جلد ٢ صفى ١٣ مطبوعہ مجتباتى هي ہے : و حرم الجمعے بين الأخشين نكاحاً و عدة و لو من بائن و وطياً بمِلك يمين و بين امرأتين ايتهما فرضت ذَكَراً لم تحل له الأُخرى. البنة زيد كے بندہ كو طلاق دينے كے بعد جيك صن فتم بوجائے عب بندہ كى بمانجى سے مكاع كرسكا ہے -خالہ کے مکاح میں ہوتے ہوئے ہمانجی کا نکاح فاسد و باطل ہے ، رد الحملہ جلم ، صفحہ ۲۰ میں ہے : و فسر القهستاني هلهنا الفاسد بالباطل و مثله بشكاح المحارم - اس قسم كے نكاح كيلتے شرع ميں زوج و

زوج ہر ایک کو یہ حق دیا گیا ہے کہ بدون اجذت و صفری در سے کے سی کاح کو فی کرلے اور علیمدہ ہوجائے ، کیونکہ گلا سے بچیا ہر ایک ہر لازم ہے ، ور اس کی کیت ، مین سر ، لیے وطی کی کوئی تعید نہیں ہے بلکہ ہر صالت میں یہ علم ہے ، اور در صورت علیمہ نہ ،دے کے قاضی نے ان کی تفریق واجب ہے ۔ در کنار مطبوط بر عاشیه در محمد جلم ۲ صفی ۱۲۰۰ میل سیمه و ل به بیست ر نمال و احد منهما هسخه و الو بغير معضر عن صاحبه وخل بها او لا) هي الأصح خروجاً عن المعصية فلا يناهي الوجوب بل يجب على القاضي المتعريق بينهما - الا مملك من تحت قول بل يجب على القاضي المتوب ب : اي ال

بن بوجھر اس قلم کے دکاح و وطی کرنے والے ہر شرہ سری سرد زوا نہیں ہے ، گر قائنی کو جاہتے کہ کچے یہ کچے سوا منرور دے تا کہ آئندہ کے لئے ہی کو تصبیت ہو اور دوسروں کو تنبیہ ہوجائے ۔ در مختلہ مطبوع پر حاشیے رد محمد مصری جلد ۴ صفی ۱۵۸ کتاب الحدود میں ہے : (و) لا حد ایصنا (نشبہة العقد) ای عقد النكاح (عنده) اى الامام (كوشم محرم نكمها) ود رد مخرر اين تحت قول تبوطء محر. نكعها مُتُوب بي و و اى عقد عليها اطلق في الصعرم فشمل المحرم بسبا و رضاءا ر صهرية - الى جُلَّم كاني مركم سے متقول ہے ؛ و كدا عبارة الكافى للحاكم تفيده حيث قال تردح أمراة ممن لا يعمل له نكاحها فدخل بها لا حد عليه و ان فعله سلى علم لا يعد ايضا و يوجع عقوية في قول إلى حلیقة ۔ پس صورت مستولہ میں اگر زیر لے زوجہ کی بھائی سے دکار سے تا باج، کے فوراً علیماہ ہوجائے اور مکاح فیج کردے ٹاکہ گلہ حرام سے نجت لیے ۔ اور اگر لاصی ٹی یا آئی ہے ، سرزد ہوا سان

تو اس مر شرہ کوئی مد تہیں ہے۔

دکاح قاسہ و مکاح باطل میں بعض فقد، کے پاس عدت کا فرق ہے ، یسی دکاح باطل س وطی کرنے کے بعد مجی جبکہ مابین مرد و عورت کے تغریق جوجے عدت لازم نہیں ہے ، رد کخمار مصری جلد ، صفحہ ۲۹۰ كتب النكل سي هيه و العاصل امه لا فرق بينهما في غير العدة و اما ديها فالفرق ثابت - اور ليمل فتها. دونوں کو ایک بی لکھتے ہیں ، اس لئے رائے صواب یہ بیان کرتے ہیں کہ ، ، بطل میں بھی صات و سب البت ہے ، چانچ رد محار جار ، صفحہ ۱۷۳ باب العدلا میں ہے : (هوله علا سدة في باطل) هيه انه لا فرق بين الفاسد و الناطل في النكاح بخلاف البيع كما في لنكاح . الفتح و الصنظرمة المجيبية ـ ور مخام مي ج ، لكن الصواب تبوت العدة و النب ، معر - عدت كر موا ووسم مراح احكام يعني جوت شب و ممر ، تكاح باطل مي دكاح فاسد كي طرح مي . اور دكاح فاسد كے يه احكام مي كه اكر ذكاح كے بعد وطی کی جائے تو بعد تفریق مرد پر عورت کا محر مثل واجب ہے اور اگر محر مثل تمر مسی لینی مکاح کے وقت مقرد کے ہوئے تم سے زائد ہے تو پیم مم مسی دینا چہنے ۔ در مخد مطبوع پر حاشہ رد المحار جلد ۲ صفى ٢٥٩ مي ب . (و يعب مهر المثل في مكاح فاسد بالوطه) في القُبل (لا بغيره) كالعلوة المعرمة وطنها (و لم يزد على المسمى) - الد بعد وطي جبك تغريق جوجائ عتياط نسب أبت جومًا ب ا چانچہ در مخار میں ہے : (و بثبت النسب) احتیاطا ۔ گر شرط یہ کہ والی کے بعد کچے مینے یا اس سے ریادہ

رت گررتے کے بعد بچہ پہرا ہو ، اور اگر مج مینے سے کم میں بچہ کی والدت ہو تو سب ٹابت شمی ہوتا ، چانچہ در مخار میں اس جگر ہے ، (و تعتبر مدته) و هی منة اشهر (من الوطني فان كافت منه الی وضع اقل مدة العمل) یعنی منة اشهر فاكثر (بیثبت) النب (والا) بأن ولدته لاقل من سنة اشهر (لا) بیثبت ۔ بن ، بری اگر زیر نے بنده کی بھانجی سے وفی کی ہے تو زیر کو چاہئے کہ بعد تغریق بنده کی بھانجی کو حب تفصیل سابق محر مثل اداء كرے اگر اس سے ذیر کو كوئی والد ہوئی ہے تو حسب تفصیل بالا زیر كا اس سے نہ ہوگا ۔ و اللہ اظم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس سند میں کہ زید کی فددی بڑانہ ناباللی ہوئی ، جب سن بلوغ متجونہ ہوا اور تغریب بیس سال سے ڈاند اس کی عمر گذری حب اس کو نہیں بلکہ اس کی زوجہ و والدین و اقادب و احباب کو بھی اس امر کا جُوت و چین ہوگی کہ زید نامرد ہے اور یہ نامردی بوجہ قصی یا جادو یا تنظی انٹیین کے نہیں بلکہ فاقی و پیدائشی ہے ۔ نوجہ اور اس فقت ذوجہ کی بھی حمر ۱۶ برس کی ہوگئی ہے ۔ نوجہ اور اس کے ولی جزئے نے بگلافت ذر محر زوج سے فلح کرلیا ہے اور باہی مطارقت بھی تھکم قاملی ہوگئی ہے ، کیا دیسی صورت میں جبکہ د ولی ہوئی اور د زوج میں ولمی کی صلاحیت تھی زوجہ بر صرت الذم ہے ؟ کیا دیسی صورت میں جبکہ د ولمی ہوئی اور د زوج میں ولمی کی صلاحیت تھی زوجہ بر صرت الذم ہے ؟ اگر ہے تو کئی درت میں جبکہ د ولمی ہوئی اور د زوج میں ولمی کی صلاحیت تھی زوجہ بر صرت الذم ہے ؟

الجواب

شرع میں عدت کے وجوب کا سبب وہ دکار ہے جس کے بعد وطی یا غلوت یا موت ہوتی ہے۔

پس جس عورت کے ساتھ وطی یا غلوت ہوتی ہے شرما اس ہی مدت واجب ہے۔ در مختار مطبوعہ بر ماشی در محتار جارہ ہ سقیہ ماہ باب العدة میں ہے ہ (و صبب وجوبها) عقد (المنکاح المستأكد بالتسديد و ما جری مجراہ) من موت او خلوة ۔ پس صورت سنور میں اگر زون یونین نے اپن زوج سے فلوت کی ہے تو بعد تو اجب ہے ، اور اگر غلوت نہیں ہوتی ہے تو عدت واجب نہیں ہے۔

در محتار جارہ منی ۱۹۰۹ باب العون میں تحت قول فرق الحاکم کمنوب ہے ، و لها كل المهر و عليها العدة ان خلا بها عندہ و عندهما لها مصفه كما لو لم يخل بها ۔ مالكير بالد و صفی ۱۹۰۳ باب الحقین میں المن خلا بها ۔ مالكير بالد و صفی ۱۹۰۳ باب الحقین میں عدۃ علیها و لها ناسمی کو المستم ان کان الزوج قد خلا بها و ان لم یخل بها فلا عدۃ علیها و لها نصف المدہ الله کاماد و علیها العدة بالإجماع ان کان الزوج قد خلا بها و ان لم یخل بها فلا عدۃ علیها و لها نصف المدہ الله کاماد و علیها کان مطبوعہ بر عاشی دد محال کی سمی کذا هی البدائع ۔ شرع میں حیض والی عورت کیلئے کائی تین حیش عدت مالی گئی ہے ، اور جمو حین نہیں آتا ای کی عدت طاب تمنی لهادی الزوج (بعد الدخول مدت مالی تو کیا تو رجعیا (او فسنح) بجمیع اسبابہ و منہ الغرقة بتقبیل ابن الزوج (بعد الدخول حقیقة او حکما ثلاث حیض کوامل و فیمن لم تحض لصفر او کر او بلغت بالس و لم تحض

خلافة اشهر) بالاهدة لو في الغرة و إلا فبالأيام - بحر و غيره (ان وصنت في الكل) و لو حكما كالخلوة و لو فاسدة - دد الحمد في تحت قول و الا فبالايام متوب به : في المحيط اذا اتفق عدة المطلاق و المموت في غرة الشهر اعتبرت الشهور بالأهنة و ان نقصت عن العدد و ان اتفق في وسط الشهر فعند الإسام تعتبر بالأيام ضعتد في المطلاق بستين يوما و في الوفاة بسائة و خلائين - بس صورت مستول من اگر زير كي روب كو حين آيا هي لو بعد غراتي جبكه تمين صفل كافي كذر به يم عب س كو دوسرے عن فلا كر زير كي روب كي اور اگر كسنى كي وج سے حين نهي آيا ہي لو تقرات عب اور اگر كسنى كي وج سے حين نهي آيا ہي لو تقرات كي بعد اس كو تين مين كافي عرب تو چاند سے بادر اگر كسنى كي جب اگر تقراق بوئي ہو چاند سے چاند كي بعد اس كو تين مين كي مهيد تمين دن كے جد اس كو دوسرے شخص سے دكاح كا حق صمل ہے و حاب سے دورے دوس كام كي دوسرے شخص سے دكاح كا حق صمل ہے و جيس كه روايت سابق سے فاہر ہے ۔ و الله الحم بالصواب و

الاستفتاء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زوج اپنے پر واجب حقوق مثل نان نفلہ وغیرہ ذوجہ کو او ، کرتا دے ، اور زوجہ اپنے زوج کی اعاصت میں نہ او اور اپنے بھائی بین یا والدین کے مکان میں دہے اور زوج کی نافرہان ہو ، تو رہی صورت میں زوج پر تان و نفلہ ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوجہ جب تافربان و تاغزہ ہے تو اس کا نفتہ و سکنیٰ زوج پر واجب نہیں ہے ۔ فرآوی انقروبے جلد ا صفحہ میں ہے : و لو نشزت غی حال قیام النکاح من کل وجه لم ٹکن لھا النفقة و السکنی و کذا اذا نشزت غی حال قیام النکاح من وجه من انسعل انسزبور ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زید اپنی زوجہ کو " چلے جاذ " کے تو از روئے شرع شرع شریع شریع اس نفظ سے طلاق واقع ہوتی ہے یا نہیں ؟ اگر طلاق واقع ہوتی ہے تو طلاق بائن ہوگی یا رجمی ؟ اگر طلاق واقع ہوتی ہے تو طلاق بائن ہوگی یا رجمی ؟ اور دیت کی مشعلق اختلاف ہونے کی صورت میں زوج کا تول ستبر ہے یہ زوجہ کا ؟

الجواب

علی جاؤ کو عربی " اذہبی و لمحرجی " ہے اور یہ طلاق کایہ کے لفظ میں ۔ عالمگیریہ جمد ا صفحہ ہما انسل کایات میں ہے و ما بصلح جوانا و ردا لا غیر اخرجی اذہبی ۔ طلاق کرنی کے واقع ہولے کی

شرط نیت ہے ، اگر زوج ، کالت رصا اسے لفظ زبان سے نکلنے کے وقت طلاق کی نیت کرے تو ان الفاظ سے ایک طلاق بائن واقع ہوتی ہے ، اگر طلاق کی نیت د کرے تو طلاق نہیں ہوتی ۔ عالکیریہ میں اس جگہ ہے ؛ فضی حالة الرضا لا یقع الطلاق فی الاُلفاظ کلها الا بالنیة ۔ اور اظہار نیت کے متعنق زوج کا صفی بیان معتبر ہے ، یعنی اگر زوج تھم کھاکر یہ بیان کرے کہ میری نیت اس لفظ سے طلاق کی نہیں تھی تو شرعا زوج کا قول معتبر ہے ، یعنی اگر زوج تھم کھاکر یہ بیان کرے کہ میری نیت اس لفظ سے طلاق کی نہیں تھی تو شرعا زوج کا قول معتبر ہے ۔ عالکیریہ میں اس جگہ ہے ، و القول قول الزوج فی نرس النیة مع البصین ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خالہ بلاگذافت جائداد انتقال کیا ، بعد انتقال خالد کی زوجہ ہندہ ایس عدت گزر جالے کے بعد تمام سامان جسیز و سامان چراصوا لے کر اپنے باپ کے گرگئ ، آ حال باپ کے مکان میں سکونت پذیر ہے اور مرحی ہے کہ خالد کے باپ ذید کی جائداد متقولہ و غیر متقولہ سے اپنا نعقہ و محمر حاصل کرے ۔کیا اس کا یہ دعوی شرعا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوج کا نقد اس کے زوج پر واجب ہے چاہ وہ بڑا ہو یا بچ ، مظمند ہو یا دلواد ، عنی ہو یا فقیر ۔ فاوی مدر جلد و صفح ۲۵۹ میں ہے ؛ نفقة الزوجة الغیر الناشرة التی لا مانع من قبلها واجبة علی زوجها کبیرا کان او صغیرا عاقلا کان او مجنونا غدیا کان او فقیرا لاُنها حراء الاحتباس - اس طرح مرکا حال ہے کیونکہ عر یک بھنے بین حق ولی کا معاومتہ ہے جس کا زوج الک ہے اس لئے زوج ہی کے در اس کی ادائی ہے ۔ زوج و زوج میں ہے کس ایک کے مرجانے کے بعد نقدہ مقروض ساقط ہوجاتا ہے ، فاوی مسد جد اسمی مسلم مسلم کے ناور میں ہو کا استدانت منور میں جو کہ فالد کی بحاری انتقال ہوگا ہے اس لئے قالد کی زوجہ ہندہ کو خالد کے باپ کی ذاتی جادا کی خود ہندہ کو خالد کی زوجہ ہندہ کو خالد کی زائی جانب کی ذاتی جاندا کی خود ہندہ کو خالد کے باپ کی ذاتی جانداد ہے مہر و نفتہ لینے کا کوئی حق نہیں ہے ۔

نفتہ تو فالد کے انتقال کی وجہ سے ساقط ہوگیا ۔ البت زر مم فالد کے ذر قرض ہے ۔ سامان چراع وا جو فلد کی جانب سے شادی کے وقت ہندہ کو دیا گیا تھا اگر فالد یا اس کے والد لے جو اس سامان کو اپنی ڈاتی رقم سے ہندہ کو دے دینے کی نیت سے بھی تھا یا ممرکی ادائی میں مجمیا تھا تو یہ سامان ہندہ کی ملک ہے ۔ اگر اس کو دے دینے کی نیت نمیں تھی تو مجمینے والے کی ملک ہے ، جو ہندہ سے واپس لینے کے قابل ہے ۔ کیونکہ سامان چراعاوا اسی وقت ملک ہوتا ہے جبکہ زوجہ کو مفت دے دیا جائے یا محر میں اداء ہو ۔ عالکیرے جد اصفی ماری چراعاوا اسی وقت ملک ہوتا ہے جبکہ زوجہ کو مفت دے دیا جائے یا محر میں اداء ہو ۔ عالکیرے جد اصفی ماری اللہ اراد ان یسترد من العراق الدیباج لیس له ذکا اذا بعث الیها علی جہة انتصبیک ۔ اور صفح ۲۲۲ البه اراد ان یسترد من العراق الدیباج لیس له ذکا اذا بعث الیها علی جہة انتصبیک ۔ اور صفح ۲۲۲ میں ہے ، رجل بعث الی امراقته متاعا و بعث ابو انصراق الی الزوج متاعا ایضا شم قال الزوج الدی

بعثته كان صداقا كان القول قول الزوج مع يمينه النخ ، و الله اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئل میں کہ ذید کی زوجہ ہندہ ، ذید کے سفر کی حالت میں دومرے شخص سے ناجاز معن پیدا کرکے فرار ہوگئ جس کو تنمینا ۱۴ سال کا عرصہ گذر گیا ۔ ذید لے ہندہ کی فرادی کی کمیلیت سنگر دو آدمیوں کے سلصنے اس کو طلاق دیدی ۔ جونکہ ہندہ اس وقت فائب تھی زید کے طلاق کی اس کو اطلاع نہیں ہوئی ۔ بعد انتصاء عدت بلکہ تنمیناً ۱۴ ساں بعد زید نے قاطر سے جو ہندہ کی حقیق بھانجی ہے دکاح کیا ۔ کیا ذید کا فاطر سے مقد شرعہ درمت ہے یا نہیں ؟

الجواب

قاوند اگر زوچ کے قانیانہ دو مخصول کو گواہ رکھر طاق دبیت تو یہ طاق معتبر ہے ، اور گواہول کی گواپی ک ثابت ہو بات ہوجاتی ہے ، جمیا کہ قانوی سمیہ جند ؛ صفر ۱۸۹ میں کاب الطاق کے اس جزئیہ سے ثابت ہے ، مسل فی اسرا آج بالغة رشیدة ستزوجة برجل مالع رشید دخل بھا و مکٹ معھا مدة شم شناجر الروح مع اببھا هی غیبتھا و ابرا الزوج من صداقها بغیر راذنها و رضاها فطبقها بحضرة بینة شرعیة و تزوجت غیرہ بعد انقضاء العدة و الآن طلبت من زوجها السطلق الصداق فانکر طلاقها فهل ادا کان الصلاق ثابتا بالبینة المشرعیة لا یجاب لذلک و لا عبرة مانکارہ و یکون لھا مطالبة بما لھا عندہ من الصداق و لا عمرة مابراہ الأب له ۱۹ اجاب ؛ لا عبرة الإیکار الزوج المذکور الطلاق حیث ثبت علیه الصلاق بالوجه الشرعی و للزوجة انسطالبة بما لھا من الصداق حیث لم یکن ابرها و کیلا عنها فی الطلاق بالوجه الشرعی و للزوجة انسطالبة بما لھا من الصداق حیث لم یکن ابرها و کیلا عنها فی الابراء منه و لم شہزہ ہے و ان المقضت عدتها جاز له ان یتزوج بایتهما شاء کدا فی النبیین - لی صورت مشول می جمکہ زیر نے دو اواہوں کے دولاہ بندہ کو طال دے دی ہے اور عدت مجی تحتم ہوگئ ہے صورت مشول می جمکہ نو القواب .

الاستفتاء

کیا فردتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید لے اپنی زوجہ سے بہ توری اقرار کیا کہ ماہ ملخ چار دوجہ سکرا مجبوبہ سسرال میں رکھکر اور پارچہ وغیرہ سالانہ اس کے علاوہ ایصال کرے گا ، احیانا کسی ماہ میں ملخ ذکور نہ چنچ تو دوسرے ۔ہ میں بلا مذر مہنچادیگا ، اگر تسیرا مسینہ بھی بدا ادائی زر خوراک گذر جائے تو طلاق بائن ہے اور ممر دیں واجب ۔ زید سے اس اقراد کی پابندی شمیں جوئی اک اقراد کے موافق تین ماہ کے بعد طلاق بان واقع جوئی یہ نسی ؟ اور ممر واجب اللاا، ہے یا نسمی ؟ بعد فقضائے عدت زید سے خور کی ایام عدت و

زر محر زوجہ پانے کی متحق ہے یا نہیں ؟ اور زوجہ کا دوسرے شخص سے مکاح کرن شرعا جاز ہے یا نہیں ؟

جو طلاق کے کسی شرط سے متعلق کی جاتی ہے اس کو علاق معلق و بمین بالطفاق کہا جاتا ہے ، شرط کے موجود ہولے سے وہ طلاق مجی ورقع ہوجاتی ہے۔ در مخرر مطبوعہ پر عاشیہ مصری جلد ، صفحہ ۵۰۵ باب التعلیق مِن ہے: (هو ربط حصول مضمون جملة بعصول مضمون جملة احرى) و يسمى يميناً مجازا -اور صلى هاه سي ج ، (و تفحل) اليمين (بعد) وجود (الشرط مطلقة) - صورت مستولم مي عج نكم زوج لے تین میسے تک زر خوراک روانہ نہ کرنے پر طلاق باتن واقع ہونے کو معلق کردیا تھا ، اس لیے بدون ادائے زر خوراک تین میسے کال گذرنے کے بعد زوج پر ایک طلق بائن واقع ہوگئی۔ زوج لے اگر زوج سے خلوہ صحیح کی ہے تو بعدِ طلاق اس پر اورا محر واجب الأداء ہے ، اور اگر خلوہ صحیح نہیں ہوئی ے او نصف مہر کی ادائی واجب ہے۔

طلل کے بعد ایام عدت کا نفعہ زوج کے دمہ واجب ہے ، در مختم مطبوعہ پر حاشے دد محتار جلد م معم ١٨٠ باب النُّقة مي ج: (و) تعب (لمطلقة الرجعي ر البائن بالفرقة بلا معصية) - رد الحمَّار مي ب، و هي المجتبى نفقة العدة كنفقة النكاح . بعد حمّ عدت يعني غير عالم كے لئے كال ثين حين گذرہ نے کے بعد اور حالم کے لئے وضع حل کے بعد اختیار ہے کہ دومرے مخص سے مکان کرلے ،

الاستفياء

كيا فرائے ہي علمانے دين و منتيان شرع متين ان مسائل مي كه و ا . اگر بكر این زویه بنده کی نماف شرع و نا زبا مركتن كاكس مدالت مي كانی شوت دے تو بنده م شرعا کیا موا عائد ہوسکتی ہے ؟

٢ ـ جندہ بلا اجازت زوج كے ١٠ اين والدہ كے محر سے اپنے برادر حقيق كے مسرال ميں تفريب يا ملاقات کے بدنے سے جاکر رہا کرتی ہے ، ایسی صورت میں زوج اور زوج کی نسبت کیا مکم ہے ؟ ٣ ۔ اگر جندہ اپنے زوج سے دو جند کی اجازت لے کر این والدہ محمودہ کے گر جائے اور زد و کوب و دشام دی کا غلط الزام لگاکر زوج کے گھر واپس یہ تھے ، اور اگر زوج کے گھر سے متجانب زوج بفرض طلبی کوئی جے تو س کو یہ بوب دیا مانے کہ میں آ قیامت نسی آتی ۔ اس کاکی حکم ہے ؟

" بندہ کس محلہ دار یا شاسا یا خویش و الکرب کے گھر ، یا شفافانہ کو جو خاص مستورات کے لئے ہو ، یا کسی میلہ یا منا بازار کو جو معتورات کے لئے ہوتا ہے ، یا کسی بلکہ یا ملکی وغیرہ میں بنرمن تماشہ بینی جے تو اس کے معملق شرہ کیا احکام بیں ؟

ال کے سی سمرہ میا احدام ہیں ؟ ه ۔ بعا اجازت روج کے تحقید کسی شخص کے سامنے جو ہر دری کا ہو بے پردہ ہوجائے تو ایسی صورت میں زوجہ ، زوج کے عقد سے باہر سمجی جانے گی یا نہیں ؟ اگر سمجی جاتی ہے تو ممرکی نسبت کیا حکم ہے ؟

الجواب

زوجہ سے جو تصور کر سرند ہوتے ہیں اگر وہ الیے ہیں کہ جن ہے حد واجب ہوتی ہے تو ان تصور کے لحاظ سے زوجہ شرع عد کی مستحق ہے ، اور جن تصور کے لئے شرع میں عد نہیں ہے ان کے معملق زوج کو ب حق دیا گیا ہے کہ زوجہ کو تنبیہ و تعزیر کرمے ۔ در مخلد معبوعہ بر حاشیہ رد الحمار جلد م صفحہ ١٩٣ باب النزير ميں ے ، (يعزُّر المولى عبده و الزوج زوجته) و لو صغيرة لما صبحى، (عنى تركها الزينة) الشرعية مع قدرتها عديها (و) تركها غسل العِنابة و على (الخروج من المنزل) لو بغير حق (و ترك الإجابة الى الفراش) لو طاهرة من نحو حيض و يلحق بذلك ما لو صربت ولدها الصغير عند بكائه او ضربت جارية غيره و لا تتعظ بوعظه او شتمته و لو بنحو يا حمار او ادعت عليه او مزقت ثيابه اركامته بحيث يسمعها اجنبي اركنفت وجهها لعير محره اركلمته ارشتمته ار اعطت ما لم تجر العادة به بلا اذنه . و الضابطة ان كل معصية لا حد فيها فعزوج و المولى التعزير و ليس منه ما لو طلبت نفقتها او كسوتها و العت لان لصاحب العق مقالاً ، بحر - رد محمَّا. مي ہے : (قوله لا تتعط بوعضه) مفادير آمه لا يعزرها اول مرة . الا تحت قن و لو ينحو يا حمار للما ب : اذ لا شَّك إن هذا إسامة الأدب منها في حق زوجها الذي هو لها كالسيد و قُدَّمنا عن الفتح إن له تعزيرها جاساءة الأدب رج حورت كه بدون حق شرى فاوند كے بلا امازت كم سے على جاتى ہے اور فاوندك اعامت نسی کرتی ایس مورت کو شرع می ناشوہ کہ جاتہ ہے ، اور جب تک فاوند کے کھر میں واپس نہ آئے تعد ے محروم رہتی ہے ۔ فاوی مدر کے جلہ اسٹی ۲۰۱۹ میں ہے ، سئل فی رجل نشزت منه زوجته في دار ابيها مدة عامين فطلبها الزوج هي محل العكومة الشرعية الي طاعته فلم تجب و قالت النا كارهة له و لم ارض ان يجمع بيني و بينه فهدّدها القاضي ر خرّفها بالضرب الشديد و ضرب الحاكم انسياسي اخاها ضربا شديدا لأحل ان بعث اخته عنى طاعة انروج فلم ترض و قالت اَقْتُل نفسي و لا ارجع له و مكثت في بيت ابيها فهل و العال هذه تكتب ناشزة و لا نفقة لها و لا يجوز ايلامها بالضرب في كل حين حتى يؤلف الله بينهما ؟ اجاب ؛ لا مفقة للزوجة ما دامت ناشزة و خارجة عن طاعة الزوج بغير حق و تؤمر مطاعته و لا تقر عنى النشوز لأنه معصية و قد صرحوا بأن كل معصية ليس هيها حد مقدر ففيها التعزير و دكر في التنوير و شرحه من باب التعرير يعزر المولى عبده و الزوح روجته و لو صعيرة على تركها الزيئة الشرعية مع قدرتها عنيها و تركها غسل الجنابة و على الحروج من الممرل لو بعير حق و ترَّك الإجابة الى الفراش لو طاهرة من حيض ـ اور صحى ٩٣ ميں ہے ۽ مشل في امراًة خرحت من بيت زوجها ومكثت عند الناس احانب من عير إذنه و من غير رضاه و طلبت البقاء على النشوز و الطلاق و هو لا يرضى بذلك فهل تسقط مؤنثها و نعقتها ما دامت كذلك ? اجاب : لا نفقة للناشرة و هي من خرجت من بيت زوجها بغير حق ما

یں صورت سنولہ میں زوج کا فاوند کے محر سے بلا اجازت باہر جان ، اور بلا اجازت اجنی اشخص کے كر مي ربا ، اور ان سے بے يرده جودا ، خاوند ير زد و كوب كى تهت لكاكر مال باب كے كر بيتما اور نا تیاست آلے سے افکار کرنا ، میلوں اور بنگوں پر تماشہ بینی کے لئے باہ اجازمت جانا ، ان تمام افعال کے ارتکاب سے زوجہ ناشوہ و تاقربان ہوتی ہے ، کعر میں واپس آنے تک زوج بر اس کا لفتہ واجب شہیں ہے ۔ اور گھر میں آنے کے بعد جبکہ خاولد کی اطاعت سے الکار کرے تو خاولد کو بیہ حق حاصل ہے کہ اطاعت قبول کرنے تک غیر تعصان وہ زو و کوب کرتا رہ ، کیونکہ تعصان وہ زو و کوب سے شرعا زوج پر تعزیر واجب ہوتی ہے۔ ور محل مطبوعہ ير ماشير وو الحكم جلد ٣ صفى ما باب العزير ميں ہے ؛ لأن تأديبه مباح فينقيد شرط السلامة . قال المصنف ، و بهذا ظهر انه لا يجب عنى الزوح ضرر زوجته اصلا . (ادعت على رُوجِها ضربًا فاحشًا و ثبت ذكك عليه عزر كما لو ضرب المعلم الصبى ضربًا فاحشًا) فانه يُعزُّر و يضمنه لو مات - لا محمد س ب ، (قوله ضربا عاحثا) قيد به لأنه ليس له ال يضربها في التأديب ضربا فاحشا و هو الذي يكسر العظم او يعرق الجند ار يسوده كما في الثانارخانية قال في البحر و صرحوا بأنه اذا ضربها بغير حق وجب عليه التعزير اهـ اي و ان لم يكن فاحشا -

تافرمانی کی وجہ سے زوجہ مکاح سے خارج شمیں ہوتی اور مد مهر ساتھ اورا ہوتا ہے ، البت اگر مرتدہ ہوجائے یا ابنے موتلے لاکے سے تعلق پیدا کرلے تو اس وقت مر ماقع ہوجاتا ہے۔ رد الحرر جلد ، صفحہ ٢٣٩ ميں ہے ، و افاد أن المهر وجب بنفس العقد مع احتمال مقوطه بردتها أو تقبيلها أبنه أو تنصفه بطلاقها قبل

اگر زوج بحالت مکل ، اجنی تخص سے زناک مرتکب بوجائے او مکل سے خارج نہیں ہوتی ۔ مگر دوج ر لازم ہے کہ جیش جگر اس کا رحم نطور زنا سے پاک جولے تک اس سے جاع نہ کرے ، اس کے بعد کرسکتا ے ۔ ور مخار مطبوعہ پر حاشیہ رد انحار مصری جلد ۲ صفی ۱۳۱ بلب العدة میں ہے : و المعرنی بھا لا تحرم عسى زوجها و في شرح الوهبانية لو زنت المرأة لا يقربها روجها حتى تحيض لاحتمال عموقها من رنا فلا يسقى ماء زرع غيره ، فليحفظ لغرابته ، و الله اعلم بالصواب .

الاستفتاء

کیا فراتے ہی علمات دین اس سئل میں کہ زید نے تو سعمہ ہندہ کے ساتھ بمعاوضہ پانچ مو سکا دائج اور پانچ دینار مهر مؤجل عکام کیا ، کی مرصد تک بنده زید کی مطبع دبی ، بعد انواع و انسام کی کج بختیول و تا تعاقبوں کی وجہ سے زید نے ہندہ کو ایک مقام سے دومرے مقام کو روانہ کرکے بدرجہ تحریر طلق لکو جمیجا اور اس كى اطلاع تحريراً اين دو أمك دوستوں اور دار انتصاء كو مجى دميى ۔ اس كے بعد بنده لے ذمير كا تعاقب كيا اور اپنے کو رکھنے ہے مصر ہونی و نہ رکھنے کی صورت میں مرج نے ہر آردگی ظاہر کی و ترید نے بندہ کو رکھ لیا اور میر تعلقات زن و هوهر جاری ہو گئے ۔ مهر کا روپیہ اداء شهیں ہوا تھا اور بانمواجہ دینے میں خطرات تھے ۔ لہذا صماء دین حوالہ کتب سے نتوی صادر فرائیں کہ نکل ساقط ہوا یا شہی ؟ اور ایسا رجوع جانز ہے یا شیں ؟ بصورت اسقاط نکاح و ناجواز رجوع ایسی عورت کی علیمگی کی کیا صورت ہے ؟

الجواب

زید اگر جندہ کو ایک یا دو طلاق صریح بایں لفظ کہ تھے طانق ہے یا ایک طباق ہے یا دو طانق ہے ، لکھ مجھیا ہے تو ایسی حالت میں زید کو حلاق کے بعد عدات یعنی تمین حیض کے اندر ہندہ کو رہوع کرلینے کا حق ہے اور یہ رجوع شرعا سمجے ہے ۔ اور اگر زید طلق بائن یا تین طلاق لکھ بھی ہے تو زید کو اندرون عدت رجوع کا حق نہمی ہے۔ طلاق یائن میں تو دوبارہ تکاح کی صرورت ہے اور بدون تکل جندہ حرام ہے۔ اور تین طلاق کی صورت می طال کے بعد می زید مکاح کرسک ہے اور بدون طالہ بندہ زید پر مرام ہے ۔ عالمگیریہ جلد ا صفحہ ٣٥٠ باب الرجعة في ج ، و اذا طلق الرجل امرأته تطليقة , جعية او تطبيقتين فله ان يراجعها في عدتها رضيت بذلك او لم ترض كذا في الهداية . كتر لمانائل مجتبائي صفي ١٢٠ باب الرجد عي ب و تصح في العدة أن لم يطلق تلانًا و لم ترض - أور صفر ١٣٢ من ب : و ينكح مبائة في العدة و بعدِها لا المبانة بالنَّلاث لو حرة و بالثنتين لو امة حتى يطأها غير. - پن سورت منتوله مي زير لے آكر بنده كو طلاق صريح الك يا دو تحرير كيا تما اور بعد فتم عدت مجر اس كو رجوع كيا ب يا طلاق بائن يا تين طلاق تمرير كرتے كے بعد تعلقات زوحيت قائم كيا ہے تو شرعا يہ مرام ہے ۔ اليے وقت مي اگر بندہ اس كو چور ا نہیں جاہتی ہے تو چلہے کہ جس طرح بن وراے اس سے قطعا علیدہ ہوجاتے ہندہ کی خودکشی و تباہی کا اصلاً لحاظ د كرے . عالكير بلد ا صنى ١٥٩ باب الرجد من ب ، في النفيسية سئل عن امر أن خرمت على زوجها و لا يتخلص عنها الزرج و لو غاب عنها سحرته فردته انيها هل له بن يحتال في قتلها بالـــ و نحوه لمتخمص منها ؟ قال : لا يعمل و يبعد عنها مأى وجه قدر كذا في التاتار حانية - الى طرح لد مختار مطبوعه ير ماشير رد مختار جلد ٢ صفي ٥٥٩ ياب الرجعة مي هي د و التد اعلم بالصواب -

الاستقياء

ک فرائے بی صملے دین اس مسئلہ میں کہ اگر عودت بحالت طعد لیے شوہر سے کے کہ تو میرا باپ ہے اور میں تیری بیٹی کے برایا (رحل) اور میں تیری بیٹی کے برایر ، یا اس کے عکس بینی مرد اس میں تیری بیٹی کے برایر ، یا اس کے عکس بینی مرد اس میں مرح کے اور اپنی گفتگو پر تمم کھنے تو کیا ایک دوسرے میں علق شرعی باتی دوسگا ؟ یا تجدید مکاع کی صرورت ہوگی ؟ یا کندہ الذم جنگا ؟ اور اگر اس صات میں مباشرت کریں تو ان کی نسبت کیا تکم ہے ؟

الجواب

خاوند اگر اپن زوجہ کو یہ کے کہ تو میری بیٹی ہے یا بین ہے یا مال ہے ، تو اس سے ظہار نہیں ہوتا ور ر کوئی حرمت لازم آتی ہے ، مگر ایسا کہنا مشرعا مکروہ ہے ، ابستہ کظہر اسی (تو میری مال کی پیٹے کی طرح ہے) کتے سے الدر ہوتا ہے اور کفارہ مجی الام آتا ہے ۔ عالکیرے جد اصفح ٥٠٠ میں ہے : لو قال لھا انت امی لا یکون مظاہرا و بنبغی ان یکون مکروھا و مثنه ان یقول یا انتقی و یا اختی و نحوہ - لیا صورت مستولہ میں خاوند کا اپن ذوجہ کو بیٹی کما یا ذوجہ کا اپنے کو خاوند کی بیٹی کما ور س پر قسم کھانا یا خاوند کا اپنے کو ڈوجہ کا بینے کو ڈوجہ کے کوئی حرست نہیں آتی ، اور ۔ اس کا خاوند کا اپنے الفاظ کے بعد جر دو مبشرت کرستے ہیں ۔ گر نے الفاظ کا ذبان سے مکانا شرعا کمروہ سے الفاظ کا ذبان سے مکانا شرعا کمروہ ہے اس کے زوج و زوجہ پر اذم ہے کہ آندہ سے احتیاط کریں اور کبی الیے کلمت زبان پر د ناتیں ،

الاستفياء

کیا فرد ہے ہیں طماعے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ اپنے ذوج فالد می زد و کوب و دشم دہی کا انہام نگا کر اپنی والدہ کے گھر میں اپنے دو کسن لڑکوں کے ہمرہ سکونت پذیر ہے ، ور زوج کو لڑکوں کی ملاقت سے محودم کرکے زوج کے گھر سنے سے ہمیٹہ کے لئے اسکار کرری ہے ، صافانکہ بندہ کو ذوج کے گھر میں کسی قسم کی فرکلیف نہیں ہے ۔ زوج اپنے اقارب و احباء کو بنوص طلبی بندہ کے پس جمیح رہا گر بندہ کو انکار بی رہ ، اخرکار دیں ،ہ کے بعد زوج فود چند احباب کے ستھ بندہ کے پس گیا ور اور اس کو اپنے گھر الیا ۔ ہمدہ دو پر روز ذوج کے گھر میں اقامت کرکے ذوج کو مجبور کرری ہے کہ چمر اپنی والدہ کے پس روانہ کرے ۔ اور فرج اس اندیشہ سے کہ چم بیٹر جائی اور اجبیوں سے بےبدہ ہوگ بھیجنا نہیں چاہئا ۔ س کے متعنق حکم شرح اس اندیشہ سے کہ چم بیٹر جائی اور اجبیوں سے بےبدہ ہوگ بھیجنا نہیں چاہئا ۔ س کے متعنق حکم شرح اس اندیشہ سے ک

زوج کو اگر زوج کے والدین و رشتہ دار قریبہ کے زوجہ کو بدکانے کا اندیشہ ہو تو کیا زوج ان کو زوجہ کی ملاقات سے روک ملکا ہے یا نہیں ؟ اور زوجہ اینے شوہر کی بلا اجازت اپنی رائے سے کسی رشتہ دار سے بیادہ ہوسکتی ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوج کے والدین آگر صحیح و تدرست بی اور دیکھنے کے لئے فاوند کے گر تک سکتے ہیں اور زوج کے ولدین کے گر جاتے ہے توج کو قد و قداد کا اندشہ ہے تو یہی مالت میں زوج کو یہ حق ماصل ہے کہ زوج کو بخرض ملاقات جاتے ہے منح کرے ۔ کیونکہ اس وقت زوج کے وہاں جائے ہے والدین کا یمان آنا مان ہے ۔ در محاد جلد م صفح ۱۹۸۳ میں ہے ۔ و عن ابنی یوسف فی المنوادر تقیید خروجها بان لا یقدرا علی رتیانها فان قدرا لا تذهب و هو احسن و قد اختار بعض المشایخ معمها من الحروج البهما و اشار کی نقله فی شرح المختار و الحق الاُخذ بقول آبنی یوسف علیه الرحمة ادا کان الأبوان بالصفة التی ذکرت و الا ینبعی ان یادن لها فی زیارتهما هی الحین بعد لحین علی قدر متعارف اما فی کل جمعة فهو بعید فان کار آلمحروح فتح ماب الفتنة حصوصاً اذا کان شابة و الزوح من

از به حصرت معنی محمد رئن الدین

ذرى الهيئات بِمُلاف خروج الابوين فانه ايس -

دوی الهیمان بسدن سروی الهین و عزیز و اقارب قریب کے آلے سے بکالے و قت و قداد کا اندیشہ ب تو پہلنے کہ و لدین کو بند میں ایک دفعہ اور دوسرے محارم کو سال میں ایک دفعہ آلے سے من یہ کرسے ، گر ان کو زوجہ کے پاس قیام کرنے کی اجازت ند دسے ۔ اور محارم کے سوا اجنبی المخاص اور اقارب بعیدہ کے دوبرو بولے اور ملئے سے منح کرسے ۔ در مخار مطبوع پر عاشیہ دد محترد جلد ۲ صفح ۱۹۸۲ میں ہے ۔ و لا یمنعہما من الدخول علیها فی کل جصعة و فی غیرهما من السمارم فی کل منة و یمنعهم من الکینونة و فی نسخة من البیتونة لکن عبارة ملا مسکین من القرار عندها به یفتی خانیة و یمنعها من زیارة الأجانب و عیادتهم و الولیمة و آن اذن کانا عاصیین ۔ و النہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی زوجہ بندہ کو بحالت عضنب بلغظ طلاق ایک طلاق دی ، اور تین طهر کے اندر زوجہ سے ملاپ کرلیا ۔کیا یہ رجیء شرعا صحیح ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

طلاق رجی می عدت کے اندر رجی صحیح ہے ، اور نہب خنی می مامند غیر مامد کیلئے طلاق کے بعد اس حین عدت رکمی گئی ہے ۔ پی صورت مسئولہ می اگر شین حین تحتم ہولے سے پنے زبان سے یا نعل سے رجی کی کئی ہے تو صحیح ہے ۔ کئر الدقائق مطبوعہ مجتبانی کے صفی ۱۳۰ باب الرجد میں ہے ؛ و قصح خی العدة ان لم قطب ثلاثا و نو لم ترض براجعت و راجعت امراًتی و بما یوجب حرمة المصاهرة ۔ ور صفی ۱۳۲ باب العدة میں ہے ؛ هی تربص تلزم المراة و عدة العرة للطلاق او الفسخ ثلاثة اقراء ۔ ای حیض ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کر زید پر ہلتہ میں کید و بار ایک عارضہ طاری ہوتا ہے ، اور ہوش و تواس برابر نہیں ہے ، احجے بحث کی تمییز نہیں رہتی ۔ الحجے بحث کی تمییز نہیں رہتی ۔ ایک دفعہ رات کے چار بج اس کو یہ حالت شروع ہوئی اور وہ اپنی فوشدامن کے باہمی بھگڑے سے زوجہ کو طلاق طلاق دو دفعہ کیا ، اس کے بعد قانش کلا کے کہنے سے زوجہ کا نام لیکر تین طلاق کہا ۔ اس حالت سے افاقہ پالے کے بعد زید نے اس واقعہ کو س کر نہایت افسوس کیا اور نائمی سے ان الفاظ کے اپنی زبال سے میکنے کا اقرر کی کے از روئے شرع شریف طلاق واقع ہوئی یا نہیں ؟

الجواب

جب كى تخص پر مرض يا داخل خلل و قتور عتى كى وج سے يا شدت خصب سے ايسى مربوقى طادى الاوجائے كر اس كو يمطے برے كى تمييز ند رہے اور ند اس بات كا قبيل دہے كا اس وقت اس كى ذبان سے كيا الخاظ فكل دہے ہيں ، گر ايسا شخص اسى صاب ميں زوج كو طابق ديرے تو اس طابق كا شرع ميں كول اعتبار نميں ہے ۔ رد الحكم چلا ٢ صفى ١٣٥ طابق مربوش ميں ہے ۽ سئل نضما هيمين طابق زوجته ثادنا فى محلس القضاء و هو مغتاظ مدهوش فاجاب ايصا بأن الدهش من اقسام الجنون فلا يقع و ادا كان يعتاده بأن عرف منه الدهش مرة يصدق بلا برهان اهر ١٠٠ سفى مي ہے ؛ و الذي يطهر لى ان كلا من المدهوش و العضبان لا يلزم هيه ان يكون دويت لا يعلم ما يقول جل يكتفى فيه بغبة الهذيان و اختلاط البعد بالهرل كما هو الصفتى به فى السكران على ما مر من مورت كے مسلم ميں ہے ؛ فالدى التعويل عليه فى المدهوش و نحوه اناطة الحكم لغلمة الغس فى اقواله و افعاله العارجة عن عادة و كذا يقال فيمن اختل عقله لكبر او امرس او امصيبة فاجانه فما دام هى حال غلبة الحل فى الأقول و الأفعال لا يعنبر اقوانه و ان كان يعلمها و يريدها ، لأن هذه المعرفة و الإرادة غير معتبرة لعدم حصولها عن ادراك صحيح كما لا يعتبر من الصبى العاقل ـ پي صورت مسئول مي الرطاق دينے كے وقت زير كى تى الواتى يى عالت تى جيس سة ترو كيا گيا ہے تو طابق واتح شيں ہوئى ، من الصبى العاقل ـ پي صورت مشول مي الرطاق دينے كے وقت زير كى تى الواتى يى عالت تى جيس سة ترو كيا گيا ہے تو طابق واتح شيں ہوئى ،

الاستفياء

کی فرات ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ مساتا ذیب انساء لے نان و نفقہ کی عدم فبرگیری کی وجہ سے عدالت مشافد میں اپنے شوہر پر دعوی دائر کیا ، عدالت میں حکم وقت کے روبرو مسمی حبد الواحد شوہر زیب النساء لے یہ اقراد نامہ داخل کیا کہ آئدہ سے میں بربر ،ہ بماہ نان و نفقہ کے لئے پانچ دوبیہ دیا کروں گا، اگر چر ماہ کی درت تک میری طرف سے مسماتا ذکورہ اس دت کے گذر بالے کی درت تک میری طرف سے مسماتا ذکورہ اس دت کے گذر بالے کے بعد میرے دکاح سے بہر جوہائی یعنی اس پر طلق ٹلاٹ عائد جوگ ۔ اس اقراد نامہ کے بعد ایک مال تک مسمی عبد الواحد لے اپنی زوجہ کو کچر بھی نان و نفقہ اد ، نہیں کیا ، کیا مسماتا ذیب النساء اس وقت اس کے دکاح سے معیدہ جوئی ور اس پر طلاق شلافہ واقع جوئی ؟ اور اب وہ دکاح آئی کرسکتی ہے یا نہیں ؟ اور در صورت علیمگی کے مہر کی مستحق ہوگی یا نہیں ؟

الجواب

جو طلاق کی شرط کے ساتھ متعلق کی جاتی ہے ، س کو طلاق معلق و میمین بالطلاق کما جاتا ہے ، شرط کے موجود ہولے سے طلاق مجی واقع ہوجاتی ہے ، در مخد مطبوعہ ہر عاشیہ رد محد مصری جد ، صفحہ ہو، باب التعلیق میں ہے ، (و هو ربط حصول مضموں جملة بحصول مضمون جملة اخری) و بسمی یمینا مجازا ، اور صفحہ واده میں ہے ، (و تنحل) الیمیں (بعد) وجود (الشرط مطلقا) ۔ پس صورت

مستور میں چونکہ زوج لے تھ ماہ تک زر خوراک اداء نہ کرتے پر طلق شاشہ کے وقوع کو معن کردیا ہے اس لئے بدون ادنی زر خوراک جے مسند کال گذر جانے کے بعد زوج پر طلاق شاشہ سے طلاق مغلظہ واقع ہو گئی ، اگر زوجہ حالمہ نہیں ہے تو وقوع طلاق سے تمین حیض گذرجائے کے بعد اس کو دومرے خاوند سے دکاح کرتے کا حق حاصل ہے ۔ زوج لے اگر زوج سے خلوت صحیح کی ہے تو بعد طلاق اس پر بورا مہر واجب الداء ہے ، اگر خوت صحیح کی ہے تو بعد طلاق اس پر بورا مہر واجب الداء ہے ، اگر خوت صحیح کی ہے و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا قرائے ہیں طماعے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے حمرہ سے اقرد کیا کہ حمرہ کے ہمراہ کل مشرب خمریا زنا یا قش یا دیگر افعال شنید کا مرتکب ہوگا ، اگر نہ ہوا تو زید کی زوج پر تمین طلاق ہیں ۔ اس کے بعد ذید نے ان افعال میں عمرہ کی ساتھی داری نہیں کی ، کیا طلاق واقع ہوتی یا نہیں ؟

الجواب

زوج اپنی زوج کی طالق کو جس کام کے د کرنے پر معمق کرتا ہے اگر اس کام کا مرتکب د ہو تو بلحاظ معلی زوج پر طالق واقع ہوجاتی ہے ۔ فیآوی ہزازیہ ہر حاشہ قیآوی والگیری مصری جلد م صفح ۲۵ باب یمین الطائق میں ہے : قال لغیرہ ان ٹم افعل کذا غدا آنکہ مرا بخانہ ست بطائق است و لم یفعل غدا حلقت بنا، ہریں اگر ترک شراب پر کوئی اپنی زوج کی طاق کو معلق کرے تو استمال شراب سے زوج مطافق د ہوگی ، اور ترک پر مطاف ہوجائی ۔ عامگیرے مصری جلد اصفح ۲۵ باب تعلیق الطائق میں ہے ، و فی الفتاوی رجل عاتبت امراقته فی شرب الخسر فقائل ان شرکت شربها غداً فائت طائق ان کان یعزم ان الا بنترک شربها الا بحدث و ان کان یعزم ان الا بنترک شربها الا بحدث و ان کان وجہ بو کھا افعال شدیم کی ساتھ داری کی در کے کی وجہ سے زوج پر کی ساتھ داری کی در کے کی وجہ سے زوج پر کی طائق کو معلق کی ہے اس سے بلیاتہ تعلق ساتھ داری د کرنے کی وجہ سے زوج پر کی طائق وائے ہوگئی ۔ و انٹہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علماتے دین اس مسلم میں کہ زید نے ایک زوج کے ہوتے ہوئے ایک اور دکاح کیا ، چند روز بعد روج اولی کو اس نکاح سے معموم اور بندل پاکر روج ثانیہ کو اس کی عدم موجودگی میں روج اولی کی خاطر بلا ارادہ تمین وقت طلق دیا ہوں کہ دیا ، یہ سنگر زوج اولی مبت خوش اور آبعدار بن گئی ۔ کیا سے طلاق شرعا درقع ہوئی یہ تہمیں ؟ اگر واقع ہوئی ہے تو کمیسی ؟ کی دوبرہ نکاح کا موقعہ باتی ہے یا نہیں ؟

الحواب

کمیل اور زاق سے بدون ارادہ کے محصٰ زبان سے طلاق کا لفظ مکالنے سے مجی واقعی و یقینی طلاق واقع

جویاتی ہے۔ عالگیریہ جلد اکتاب العلاق فصل ممن لین طلقہ میں ہے ؛ و طلاق اللاعب و الهازل به واقع پی صورت مسئولہ میں زوج لے بدون ادادہ کے زوجہ اولی کو خوش کرنے کیلئے جو زوجہ ثانیہ کو طلاق دی ہے
یہ طلاق واقع ہوگئی ، اور تین صریح طلاق واقع ہوئے کی وجہ سے بدون طارہ کے بینی دوسرے فاوند سے دکاح
و صحبت کرنے کے بعد اس سے طلاق حاصل کرکے عدت ختم کے بغیر زوج اول پر حرام ہے ۔ کئر الدقائق کتاب
الطلاق فصل فیما یکل یہ لحلقہ میں ہے ؛ و یمکنے مباشہ فی العدة و بعدها لا المبانة بالثلاث و لو حرة
و بالثنتین لو اُمة حتی یطاُها غیرہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب،

الاستقياء

کیا فراتے میں علمت دین اس مسئلہ میں کہ جندہ نے ذید سے بتقرد زد مہر ملئے پانچ سو روپہ عقد کیا ، بعد چند نے ذید نے قار تخطی دی اور چندہ نے بدریعہ عدالت ذر مہر تمام و کمال ذید سے دصول پاکر عمرد کے ساتھ عقد کرلیا اور عمرو کے صنب سے جندہ کو ایک لڑکا پدا ہوا ، جندہ کے والدین مجی ذیدہ موجود ہیں ۔ جندہ سے ملئے پانچ سو روپہ رقم زر مہر شوہر یا بعد کو مبادلہ دیا ، چند عرصہ کے بعد جندہ بیماری میں جاتا، ہوئی اور اخیر وقت میں وصیت کی کہ ملئے پانچ سو روپہ ذر مہر شوہر یا بعد کو مبادلہ دیا ، چند عرصہ کے بعد جندہ بیماری میں جاتا ان کے وقت میں وصیت کی کہ ملئے پانچ سو روپہ ذر مہر شوہر یا بعد کے پاس سے میرے والدین کو دیا جانے ان کے سوائے کوئی مد لے ۔ ہندہ کا انتقال ہوگیا ہے اس کے ورثاء میں ولدین ، لڑکا اور شوہر شنی موجود ہیں ۔ اور شوہر ثانی کا بیان ہے کہ اس نے بھی جندہ کو طلاق دی ہے ۔ پس اس طالت میں داتم ذکور پانے کے کون مستی ہی دیا ہوں ،

مرو شوہر ثانی لے موا سو روپی زر مر پر عقد کیا تھا ، اس کی نسبت کی مکم ہے ؟

الحواس

شریعت میں بدون اجازت دوسرے ورناء کے ، وارث کیلئے وصیت ناجاز ہے ۔ عالکیریہ کی کاب الوصایہ این ہے ، و لا تجوز الوصیة للوارث عندنا الا ان یجیزها الورثة - فاوند اگر زوج کو طاق رجی دے تو اندرون عدت بر ایک دوسرے کا وارث ہے اور عدت کے بعد وارث نسی ، عالکیرے کی جلد اکتاب الطاق باب طلاق المرقت میں مالکیرے کی جلد اکتاب الطاق باب طلاق المرقت میں ہے ، قال المنجندی الرجل ادا طلق المرقت طلاقا رجعیا فی حال صحته او فی حال مرضه برضاها او بغیر رضاها ثم مات و هی هی المدة فانهما پترارثان بالإحماع - اور اگر زوج کو طلاق بائن یا مفاظ ذوج کے بلا رضامندی اپنے مرض موت کی صالت میں دے تو ، درون عدت زوج اس کی وارث ہیں ، اور یہ اس کا وارث نسی ، اور اگر زوج کی دضامندی ہے دے تو اندرون عدت بر ایک دوسرے کا وارث نسی ، اور عدت تم ہوئے کے بعد کسی طلاق میں بجی زوجین ایک دوسرے کے وارث نسی ، اور وارث نسی ، اور عدت کی عالت می زوج کو طلاق بائل یا مغلظ دے تو بر ایک دوسرے کا نہ اندرون عدت اگر زوج اپن صحت کی عالت می زوج کو طلاق بائل یا مغلظ دے تو بر ایک دوسرے کا نہ اندرون عدت الدون عدت دوسرے کا نہ اندرون عدت المدن عرب ہون میں ہے ، و لو طلقها طلاقا بائنا او ٹلائا شم مات

و هي هي العدة فكذلك عندنا ترث و لو انقضت عدتها ثم مات لم ترث و هذا اذا طبقها من غير مؤالها فأما إذا طلقها بسؤالها فلا سيراث لها كذا في المحيط - رد مخارك باب طلال الريض مي ب : لو اَبانها فی مرصه فعانت هی قبل انقضاء عدتها لا برث منها - تبیین شرح کتر کے باب طلاق مریض س ہے ؛ بخلاف البائن لأن السبب و هو النكاح قد زال فلا ينبغي ان ترثه كما لا يرثها هو - ^{ماشي} شبل علىٰ احبين من تحت تول خلا ينبغى لها ان ترثه مكوب ہے ؛ يعنى لمو اَبان امراُته ثم ماتت لا يرثها لأن الزوجية قد بطلت بهذا العارض - اور اس عبارت كے يا تهل ہے ؛ و أجمعوا انه لو طلقها في الصحة في كل طهر واحدة ثم مات احدهما لا يوبثه الآخر - بس صورت مستول مي بنده جو زر ممر والدین کو دینے کی وصیت کی ہے جونکہ وارث کیلنے ہے اس لئے دوسرے ورثاء کی اجازیت پر موتوف ہے۔ ہندہ کے دوسمے فاوند لے جو اس کو طلاق دی ہے اس کے معطق حسب تنفسیل مائق صراحت کرلی جائے کہ کس قسم کی طلاق ہے ، جما رجمی یا بائن ؟ اور بعد طلاق ، زوجہ عدت کے الدر سری ہے یا باہر؟ اس تحقیق کے بعد جبکہ فاوند مستحق میراث ٹابت ہو اور فاوند اور لڑکا بعد بلوغ جبکہ یہ دونوں اس وصیت کو جانز ر رکمی لین وصیت سے رامنی مد ہوں تو زر مر اور جلہ مروک بندہ سے اس کا قرمن ادا، کیا جائے ۔ اور اگر کوئی دوسری وصیت خیر وارث کیلئے کی ہے تو خلٹ مزوکہ میں دہ وصیت جاری کرلے کے بعد باتی کے بارہ جھے کرکے خاوند کو تین جھے اور مل باب ہے جر ایک کو دو دو حصے اور بیٹے کو پانچ جھے دیے جائیں ۔ اور اگر فاوند وارث تابت یہ ہو تو ہندہ کے جلہ مروک سے امور ذکورہ بالا ومنع کرنے کے بعد باتی کے جے جصے كرك مال باب مي سے ہر ايك كو ايك ايك صد اور بينے كو جات ديے جاتي -زوج کا ممر جو دوسرے فاوند کے ور واجب الأداء ہے یہ زوج کا مروکہ ہے ، دیگر مروک کے ساتھ یہ مجی تقسیم سابق میں شریک رہرگا ۔ قرادی مردویہ جلد ا صفحہ ۱۲۴ باب المر میں ہے ، یکٹاکد السہر بسوت احد الزوجين فيكون تركة يقسم بين ورثتها بالفريضة الشرعية كجميع ما يتحقق انه مملوك لها .

الاستفياء

ك فرات بي علمة دين إي مند من كر زيد في اين زوج بنده كو طلال بن دى و طلال كي وقت بندہ کے بطن سے زید کو بینے مال کی عمر کا لڑکا موجود تھا۔ پس زید کے انتقال کے بعد کیا یہ لڑکا زید کے مزوکہ کا وارث شرعی ہے یا نسی ؟

اں کے معلقہ ہوجانے سے اوالد باپ کے ترک سے محروم شعبی ہوتی ، پی صورت مستول میں زبد کا لاکا جو بندہ کے بطن سے سے زید کے مروک کا وارث شری ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص ضعہ یا نشر کی حالت میں بلا نہیت اپنی منکور کو کے کہ جنی ہو ، یا شکل جا ، یا گھر سے باہر ہو جا ، یا میں تجر سے انگ ہوا ۔ تو ان جملوں کے کہنے سے طلاق داتھ ہوگی یا نہیں ؟ اور اگر واقع ہوگی تو کوئسی ؟

الجواب

ان الغاظ مي حج كر حورت كے موال طابق كو دد كر كے اور جواب دينے كا احتمال ہے اس لئے ہے الغاظ فسد كى مالت ميں كے جائيں تو جب تك ان سے طابق كى ليت دكى جائے طابق واقع نسي ہوتى ۔ در عمل كے باب الكايات ميں ہے ؛ (فنحو اخرجى و اذهبى و قومى) تقنعى تحمرى استترى انتقلى انطلقى اغربى اعزبى من الغربة او من العزوبة (يحتسل ردا) ۔ اى جگہ ہے ؛ (و فى الغضب) توقف (الأولان) اى ان نوى وقع و الا لا ۔ دد محملہ ميں ہے ؛ (قوله توقف الاولان) اى ما يصلح ردا و جوابا و ما يصلح مبا و جوابا ۔ و اللہ الله باصواب ،

الاستفتاء

ک فراتے ہیں طملت دین اس مسئل میں کہ ڈید خدد زاد سرکاری کے انتقال کے بعد اس کی زوج کے نام بیوہ پروری کی بابوار جاری ہوتی ۔ اب اس کی جائداد پر دوسرا خاند زاد بابور ہے ، اور زید کی زوج نے حقد اُن کرلیا ہے ، کیا بابوار بیوہ پروری مائق موقوقی ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوب كا نعقر زوج بي واجب ب واس لئے صورت متنول ميں جب ذيركى زوج لے عقد ثانى كريا ہے تو اس كى برورش كا در دار اس كا زوج ثانى جو ماجواركى صرورت نسي مالكير بيد اكاب الطلاق باب الشقات ميں ہي : تجب على الرجل نفقة امراًته المسلمة و الذمية و المفقيرة و الفنية دخل بها او لم يدخل كبيرة كانت المراًة او صغيرة يجامع مثلها كذا فى فتاوى فاضى خان ـ و الله اعلم بالصواب.

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی زوجہ بندہ کو ایک طلاق دی اور طلاق رجی کی نیت کی وطلاق دینے سے دو منٹ پہلے بندہ نے ایک تخص کے اصرار پر ممر معاف کردیا تھا کیا یہ طلاق رجی ہے یا فلع ؟ اگر رجی ہے توکب تک رجعت ہوسکتی ہے ؟

الجواب

صورت سنولہ میں طلق دینے کے قبل زوج و زوجہ میں بال دیکر طلق لینے کی کوئی قرارداد نہیں ہوئی ہے۔ اس کے زوج کی نیت کے موافق یہ طلق رجی ہے ، نین حین فتح ہوئے سے پہلے زوج رجوع کرلے سنا ہے ۔ نین حین فتح ہوئے سے پہلے زوج رجوع کرلے سنا ہے ۔ فنع کینے بدل شرط ہے جیا کہ عالگیریہ جلہ ، بلب الخنع میں ہے ، الفعلے ازالة مِلک المنکاح ببدل بدفط الفعلع کذا فی فتح القدیر ۔ و التہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

علمات دین مندرجہ ویل مسئل میں کیا فردتے ہیں :

ا ۔ طلاق رجع کی کیا تعریف ہے ؟ اور اس میں کب تک رجع ہوسکہ ہے ؟

ا ۔ طلاق بائن کی کیا تعریف ہے ؟ اور اس میں رجع کی جاسکتا ہے یہ نسیں ؟

ا ۔ طلاق مورت کے فانیاد ہوسکتی ہے یا نہیں ؟

" . طلاق واتع ہونے کے لئے کیا شروط میں ؟

ہ ۔ طابق دینے کینے گواہ کی حاجت ہے یا سس ؟

١ . أيك وقت مي تين طناقس واقع موسكتي بي يا شهي ؟

، ۔ عورت کر بلا اجازت فوہر کے اپنے ماں باپ کے پاس چلی جائے و کیا اس مرکت سے وہ مطاقہ جوجائی یا نسی ؟

٨ . حيض كے أيام مي طلل واقع جوتى ہے يا نسي ؟

الجوات

ا۔ اگر " طلاق " کا لفظ کمکر طلاق دی جے اور یہ لفظ تمین دفعہ در کما جائے ، اور اس کے بعد تمین کا صدت یا اشارہ سے در کما جلے ، اور د اس کے ماتھ المبی صفت بیان کی جے کہ جس سے صراحاً یا اشارہ طلاق کا بائن جونا معوم ہوتا ہو ، اور طلاق کا کوئی عوش مجی د لیا جائے تو ، اس طلاق کو طلاق مخابست ہو جو طلاق بائن پر دالت کرے ، اور طلاق کا کوئی عوش مجی د لیا جائے تو ، اس طلاق کو طلاق رحی کما جاتا ہے در الحقار مصری جلد ، صفی جائ گلب المصلاق باب السریج میں ہے ، ففی البدائع ان الصریح موعل صریح رجعی و صریح بائن فالاًول ان یکون بحروف المطلاق بعد الدخول حقیقة غیر مقرون بحوض و لا بعدد المائد ٹا نصا و لا امثارہ و لا موصوف بصفة تُفنی عن البینومة او تدل علیها من غیر حرف العطف و لا مشبہ بعدد او صفة تدل علیها ۔ البینومة او تدل علیها من غیر حرف العطف و لا مشبہ بعدد او صفة تدل علیها ۔ المائن کے لفظ سے طلاق کے بعد صراحاً یا دی جائ میں یا طلاق کے لفظ کے بعد صراحاً یا دی جائے ، یا صوبت کے بعد طلاق کے بعد صراحاً یا

اشارہ شن کا عدد بیان کیا جائے ، یا لفظ طلاق کے ساتھ المبی صفت بیان کی جائے جس سے اس کا مراحاً یا دلالاً باتن ہونا سلوم ہو ، یا طلاق کو السے عدد یا صفت کے مطابہ کما جائے جس سے اس کا بائن ہونا ثابت ہو تو ، ایسی طلاق کو طلاق بائن کما جائا ہے اور اس میں مرجم شمیں ہے ۔ اس بیگر در مخار میں ہے ، و اما الثانی فبخلافه و هو ان یکون بحروف الإبانة او بحروف المطلاق لکن قبل الدخول حقیقة او بعدہ لکن مقروناً بعدد المثلاث نصاً او اشارہ او موصوفا بصفة تنبئی عن البینونة او تدل علیها من غیر حروف العصف او مشبها بعدد او صفة تدل علیها ۔ واکمین جلد اکاب الطباق میں ہے ، و اما حکم فوقوع الفرقة بانقصاء العدة فی الرجعی و بدونه فی البائن کذا فی الفتح القدیر ۔ م عورت کے غائبات آگر اس کا عام لے کر یہ اس کی طرف طلاق کی نمیت کرکے طلاق دی جائے تو

م يه عورت كے غائبات الر اس فا عام كے لا يو اس كى عرف طلان فى حبت الرب علان دى جانے او اطافتها اليه طلاق ورقع بواج و ذكر اسمها او اطافتها اليه كندها دي المراق مينا خلو قال طالق فقيل له من عنيت فقال امرأتي صلفت امرأته و

ا بر طلاق کینے دو شرطی میں ، ایک ہے کہ زوجہ بہ وقت طلاق دکاح یا ہدت میں رہے ۔ دوسری ہے کہ مصابرۃ کی وجہ سے ہو اما مشروطه علیٰ مصابرۃ کی وجہ سے ہو اما مشروطه علیٰ انخصوص فشینان احدهما قیام القید فی السراۃ نکاح او عدۃ و انتانی قیام محل النکاح حتی لو

حرمت بالسصاهرة بعد الدحول بها و وجبت العدة فطلقها في العدة لم يقع لزوال العل - عرمت بالسصاهرة بعد الدحول بها و وجبت العدة فطلقها في العدة لم يقع لزوال العل - عرفت طلاق عدمت نهي ہے ۔ اگر عورت طلاق کے وقت فائب ہو اور طلاق سے ادکار کرے تو یغیر گواہ کے طلاق ثابت نہ ہوگی ۔ بناء بمیں عورت کے فائبانہ ہم طلاق دی جاتی ہو گئے ۔ ہواہ کی کاب طلاق دی جاتی ہو گئے ۔ ہواہ کی کاب الشمادة سی ہے ، قال و ما سوی ذکا من الحقوق تقبل فیها شهادة رجلین او رجل و امراتین صواء

کان الحق مالا او غیر مال مثل النکاح و الطلاق و الوکالة و الوصیة و نحو ذکک
ا تین طلاق ایک می وقت می واقع بوجاتی می ، گر دینے والا گفگار ب اور اس کو طلاق بدهی کها جاتا به می که جاتا کی می که این العدد به ماهگیری جار اکاب الطلاق باب اول می ب و اما البدعی فنوعان بدعی لمعنی یعود المی العدد و بدعی یعود المی العدد او بدعی یعود المی العدد او بدعی یعود المی المعد و احدة او بدعی یعود المی کلمة و احدة او بدعی یعود المی منفر قتین فاذا و بکلمات منفر قتین منفر قتین فاذا و فعل ذاک وقع الطلاق و کان عاصیا -

، ۔ اگر عورت شوہر کی بلا اجازت ، ماں باپ کے پاس علی جائے تو اِس حرکت سے اُس می طلاق واقع نسی ہوتی البت دشرہ لینی نافر ان ہے جو آ واپسی نفتہ کی مستق نسی ہے ۔ فرآوی مهدوب جلد و صفحہ ۲۰۹

میں ہے؛ لا نفقة لمناشزۃ و ہی تمن خرجت من بیت زوجھا بغیر حق ما دامت گذلک ۔ ہ ۔ حیل کے ایم میں مجی طابق واقع ہوجاتی ہے گر ایسی طابق کو بدعی کتے میں جو شرعا گاہ ہے ۔ مالگیرے جد اکتاب الطابق باب اول میں ہے : و البدعی من حیث انوقت ان یطلق المدخول بھا و ہی میں ذوات الأقراء في حالة الحيض - و الله اصم بالصواب.

الاستفياء

کی فرائے ہیں طملے دین اس سنلہ میں کہ ذید نے بندہ کو بحالت عمل تین طلق دی اکمی طلق واقع ہوسکتی ہے ؟ اور زید ہندہ کو تین طلق کے بعد واپس سے سکتا ہے ؟

الجواب

حمل کی عالمت میں طائق واقع ہوجاتی ہے۔ تمن طائق کی وج سے بغیر طائہ کے ذریہ ہندہ سے عقد نہیں کرسکا ، طالہ کے یہ معنی ہیں کہ وصعبت کے بعد اگر دوسرے شخص سے مکاح کرے اور وہ صحبت کے بعد س کو طائق دے جب اس طائق کی مرت محتم ہوگ جب زید ہندہ سے عقد کرسکا ہے ۔ کمر الدقائق کی کتاب الطائق باب الرجمہ میں ہے ۔ الا الصباحة بالثلاث الو حرة و بالثنائين لو اُمة حتی بطاقها غیرہ و لو مراهقا بنکاح صحبح و تعضی عدته لا بہلک یصین ، و الند اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرماتے این علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عابد نے زوج کے والدین کی خبیے کے خیال سے پہلے یہ بیان کیا کہ ذوج سے کھے اپنی زوج کو طلاق بیان کیا کہ ذوج سے کھے کوئی تعلق نہیں ہے ، اس کے بعد ذید نے عابد سے بوچھا کہ کیا تم لے اپنی زوج کو طلاق دیری ہے؟ اس کے جوب میں عابد لے صرف پاس کما ، کر ایس صورت میں عابد کے وال بوتی یا نہیں ؟

الجواب

عبد لے بو زید کے بواب میں " ہاں "کما ہے اس سے ایک طلاق رجی واقع ہوئی ۔ فراوی قاضی خال اللہ الطلاق میں ہے ورجل قال لغیر و أ صلفتُ امر أنگ ، فقال دعم ، بالهجاء او قال بدی ، بالهجاء و د اللہ اعلم بالصواب .

الاستقباء

کیا فراتے ہی علمانے دین اس مسئلہ من کہ ذید لے ایک تحریر اپنے نکاح کے وقت کھوی جس میں بست مدرے معاہدے کے اور یہ بجی لکھا کہ اگر میں ان معہدوں کی ضاف ورزی کروں تو میری زوجہ بندہ کو افتیاد ہے کہ اپنے آپ کو طاق یائن دیکر میری زوجیت سے علیدہ ہوج نے ۔ یعنی " امر ہا بیدھا " . ذید لے ضاف ورزی کی اور زوچ لے اپنے افتیاد کے مطابق خود کو طابق بائن دے لی اور دوس مجی ختم ہوگئ اکیا اب بندہ دوسرے سے عقد کرسکتی ہے ؟

الجواب

اگر زوجہ نے زوج کی خلاف ورزی مطوم کرنے کے بعد طلاق بائن دے لی اور اپنے اس افتیاد کو رد نسیں کیا ہے تو بعد فتم صدت دوسمرے شخص سے عقد کرسکتی ہے ورد نسیں ۔ لیجر الرائق جلد ، فصل فی الاسر بالیہ میں ہے و لا یخفی ان ہذا کله اذا کان التقویض منجرا اما اذا کان معلقا بالشرط فلا یصیر الأمر بیدھا الا اذا جاء الشرف فعینند یعتبر مجلس العلم ان کان مطلقا و القبول فی ذکاف المسجلس لیس بشرط لکن برتد بالرد ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقناء

کی فرد ہے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید کی دیات سو روپیہ ہد آسٹی ہے اور اس کی دو دوبہ ہیں ، پس دوجہ کے بطن سے دو لڑکیاں اور ایک لڑکا جوان و ملازم ہے ، دوسری دوجہ کو اولاد نہیں ہے ۔ زید پسلی دوجہ کو مابانہ ایک سو بیس روپیہ دیتا ہے اور دوسری زوجہ کو تمیس روپیہ دیتا ہے جس میں تود کے بجی خورد و نوش کے مصارف بیں ۔ ذید کا بیان ہے کہ پسلی دوجہ کا حق زیادہ ہے اور دوسری کا اس کے متابل کم ہے ۔ اور زید نے کئی دفعہ دوسری زوج سے کہا کہ میں جموع جور دیت ہوں جی جا رکی دید کا یہ فعل شرعا درست ہے ؟ اور کی دوجہ اس تول سے فکار سے فارج جوج تی ہے ؟

الجواب

زیرکی دونوں زوج اگر ایک پی حیثیت کی ہیں یعنی دونوں دی مرت و دی گروت افخاص کی لڑکیاں ہیں اور ان و دولت میں ہمی صادی میں تو ایسی حالت میں ذید ہر وجب ہے کہ دونوں کو برابر نفلا دیا کرے ۔ اور اگر کیک الدار اور الیک ظریب ہے تو ہر ایک و اس کی حیثیت کے موافق حصہ دیا جائے ، گر دولوں خوند کے مرتوکہ ہے مساوی حصہ پالے کی مستحق ہیں ۔ فاوند جہاں دہے اس کو لین ظری علمدہ دیتا چاہئے آ کہ ذوج کے حتوق شاف ند ہوں ۔ جس زوج کو اولاد ہے اولاد کا ظری زوج کے ظری کے سوا دینا الذم ہو اور یہ فرج ہر ایک کے حساب سے صحرہ طحرہ دیا چائے ۔ لڑکا جب بوان اور المازم ہو تو وہ اپنا ظری اپن سمنی سے مرداشت کرے ، بہب ہر ایک کے حساب سے عمرہ طحرہ دیا چائے ۔ لڑکا جب بوان اور المازم ہو تو وہ اپنا طری اپن سمنی سے مرداشت کرے ، بہب ہر اس کی خیت طابق کی تو زوج ہر ایک طلاق بائن واقع ہوئی یہ زوج اب بغیر نکاح کے زید پر حرام ہے ، زید اس کی خیت طابق کی تو دوج ہر ایک طلاق بائن واقع ہوئی ہو دوج اب بغیر نکاح کے زید پر حرام ہے ، زید معموعہ بر عاشی در الحقاد ہم ہوئی ۔ در الحقاد الله الله و حدم خی المسبوس و الماکنی به من اعتبار حالها فرض ، نفر (ان یعدل میں) ای خی القسم بالتسویة و خی المسبوس و الماکنی به من اعتبار حالها فد تکون غیبة و الاخری حقیرہ فلاد کیار التسویة بینہما سطابقا می النفقة ۔ صفح و حدم فی النفقة اما علی القول المعتیٰ به من اعتبار حالها فد فلاد کان احدہ ما قد تکون غیبة و الاخری حقیرہ فد بین التسویة بینہما سطابقا می النفقة ۔ صفح و حدم فی النفقة اما علی القول المعتیٰ به من اعتبار حالها فد فلاد کان احدہ ما قد تکون غیبة و الاخری حقیرہ فد بین التسویة بینہما سطابقا می النفقة ۔ صفح و حدم

یاب استود می هے و (و تعب النفقة) بانواعها علی الحر (لطفله) یعم الاَنشی و الجمع (الفقیر) الحر فان نفقة المملوک علی مالکه و الفنی فی ماله المعاضر فلو غائبا فعلی الآب و الحمار می ها (قوله الفقیر) ای ان لم بیلغ حد الکسب فان بلغه کان للاب ان یؤجره او یدفعه فی حرفة لیکسب و ینفق عدیه من کمیه فو کان ذکراً بخلاف الاُنشی و صفح ۱۳۵۸ باب اَکتابات دو الحمار می هے و الیکسب و ینفق عدیه من کمیه فو کان ذکراً بخلاف الاَنشی و صفح ۱۳۵۸ باب اَکتابات دو الحمار می هو و استبرای اعتدی جواباً قد حتم الله فالأول القصد له دوماً لسنم و الرضا انتخاط الا الذکر و الثالث فی الرضا فقط،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید لے اپنی زوج کے پاس طلاقدار تحریری روائے کیا جس بے زید کی ور چند گواہوں کی وسخط تھی ، جب زید سے اس بارے میں بامخاللہ دریافت کیا گیا تو طلاقدامہ کھینے سے قطعہ انکار کیا اور گواہوں نے بھی دسخط سے الکار کیا ۔ کیا ہیسی حالت میں زید کی زوجہ شرطا مطبقہ سمجی جلنے گیا نہیں ؟

الجوانب

صورت مسنور می زید کے زوج کو چاہے کہ عدالت دار انتھنا میں زید کو طلب کرکے قاملی کے دوبرو اس انکار پر صل دوائے ، اگر زید نے قسم کیالی تو پھر زوج و زوج کے درمیان زوجیت کا تعلق باتی رہےگا ، اگر قسم کیائے تو طلاق واقع ہوگئ ۔ ہدایہ اخیران مصطفی کے صفح ، ۱۹ کتاب الدعوی باب الیمین میں ہے ، و اذا ادعت انصراً ق طلاقا قبل الدخول ۔ بین السطور لکھا ہے ، او بعد الدخول کذا فی نتائج الاقکار ۔ استحلف الزوج فال نکل صنعین نصف العهر هی قولهم جمیعا ۔ و اللہ اعلم یالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کا طوہر ایک جگہ ملذم تھا ، بد عنوانی کی وجہ سے فرار
ہوا ، اور جاتے وقت اپن زوجہ سے کہا کہ میں تے تم کو چور دیا ، اب میں جا ہوں معلوم نسیں کہ مرآ ہوں
یا زندہ رہا ہوں ، اب تم کو افغیار ہے کہ میرے ماں باپ کے پاس رہو یا کمیں اور چلی جاؤ ، اب تم مجہ سے
یا زندہ رہا ہیں ۔ یہ الفاظ کمکر روانہ ہوگ رکیا ان الفظ سے طلاق واقع ہوئی یا نسیں ؟

الحواب

یہ الفاظ کائی کے بیں ، صورت مسئولہ میں شوہر نے ان الفاظ کو جس وقت زیان سے لگالا ہے اس وقت زیان سے لگالا ہے اس وقت در تو طفہ کی حالت تمی اور د طلاق کا کوئی ذکر تھا اس لئے جب تک صاف یہ معلوم د ہو کہ شوہر کی نیٹ زوج کو طلاق دینے کی تمی ان الفاظ سے طلاق واقع نسی ہوگ ر در مختم کی تاب الطلاق باب الکن یات میں ہے : فقص اخر جی و اذھبی و قومی و استبرئی رحمک ، انتو واحدة ، انتو حرة ، احتاری ، امرکم بیدکی ، سرحتک فارفتک لا یحتمل السب و الرد ففی حالة الرضا فی غیر الفضب و المداکرة تترقد الاقسام الثلاثة تتاثیرا علی دیة الاحتمال ، و اللہ اسم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرستے ہیں صمامے دین اس سئلہ میں کہ ذیبے نے ضعد کی حالت میں اپنی زوجہ کو ایک یا دو طلاق دی جس کو ایک ساں کا عرصہ ہوا ،کیا اب رجع ہوسکتا ہے ؟

الجواب

صورت مستولہ میں چونکہ طلاق کے بعد عدت مجی گذر گئ ہے س سے رجوع شیں ہو سکتا ہے ، زید کو پہلے کہ زید کو پہلے کہ دوجہ سے نکاع می آل کرنے ۔ کثر الدقائق کے باب لرجد میں ہے ، و ینکح مبانة فی العدة و بعدها ،

الاستقياء

کیا فردتے ہیں علمائے دین س سنلہ میں کہ طلاق رجی میں اندرون صرت ، زوج کیا بنا رصامندی زوجہ کے رجوع کرسکتا ہے یا رصامندی شرط ہے ؟

الجواب

رجعت کے لئے زوج کی رصامدی شرط نہیں ہے ۔ زوج ، زوج کی درائلی کی حالت میں بھی رجع کر مکتا ہے ۔ عالکیرے طد ا باب سرس میں ہے : و اذا طلق الرجل امر أنه تصلیقة رحصیة او تطلیقتیں فله ال یر اجعها هی عدتها رصیتُ بذلک او نم ترض كذا في الهدایة ۔ و اللہ ائم بالصواب .

الاستقياء

کی قریتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زوجہ کا بیان ہے کہ رویج نے طباق دی ہے گر اس کو صحیح تعداد یاد نسی ، اور اس بیان کے شوت میں زوج کے پاس کوئی شددت بھی نسیں ہے ۔ زوج کو طلاق دینے سے انکار ہے اور اس پر حلف بھی اٹھا ہے ، ایسی عالت کی زوج کا تول ستبر ہے یا زوجہ کا ؟

الجواب

جب زوج طاق کا دعوی کرے اور اس کے پاس بید شری د ہو اور زوج کو طلق سے انگار ہو اور انجاز کی مدیر مصری جلد ا صفی ۱۵ کی انجاب الطباق میں ہے ، سئل فی رجل حصل بینه و بین صهره مشاجرة و منافعة فادعت زوجته بانه طلقها عنادا مع زرجها فانکر دعواها فهل اذا لم تقم علیه بینة بالطلاق یکون القول قوله بیمینه می عدم الطلاق المدسی به و علیها اطاعته ، اجاب القول للزوج بیمینه حیث لا بینة للزوجة علی دعواها الطلاق دو الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے اپنے قسر کو لکھا کہ میں بنے تمہاری دفتر کو طلق دیری ، محر وغیرہ کے متعلق عدالت دار القصاء سے تصغیر کراسکتے ہیں ۔ قسر نے اس حمری کی اطلاع اپن دفتر کو نہیں ، محر وغیرہ کے متعلق عدالت دار القصاء سے تعسفیہ کراسکتے ہیں ۔ قسر نے اس حمری کی اطلاع اپن دفتر کو نہیں دی ، مطلقہ طلاق کے قبل سے اپن باپ کے پاس مقیم ہے ۔ کیا طلاق واقع ہوتی یا نہیں ؟

الجواب

زوج جبکہ طلاق کے وقت لینے باپ کے پاس متیم ہے اور وہی اس کی صروریات کا کھیل ہے تو اس طلاق د کا اس کے باپ کو مل جانا طلاق واقع ہوئے کے سے کائی ہے ۔ عالکیریہ جد اکاب الطلاق فصل سادس میں ہے ، و لو کتب الی امر آنه اذا جاء س کتابی هذا فائت طالق و وصل الکتاب الی ابیها فائد الاب و مرّق الکتاب الی ابیها فائد الاب متصرفا فی جمیع امورها فوصل الکتاب الی ابیها ان کان الاب متصرفا فی جمیع امورها فوصل الکتاب ائی ابیها بن ابیها بن کان الاب متصرفا فی جمیع امورها فوصل الکتاب ائی ابیها بن ابیها بن کان الاب متصرفا فی جمیع امورها فوصل الکتاب ائی ابیها فی بلدها وقع العلاق ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا مراتے ہیں صمامے دین اس مسلم میں کہ زیر لے اپنی زوجہ بندہ سے کما کہ اگر تو چاہتی ہے تو طلاق ، طلاق ، طلاق ، طلاق ، طلاق ، مسلم عابی اور مجلس برخواست ہوگئی کیا بندہ پر طلاق واقع ہوئی یا نہیں ؟ اور اگر واقع ہوئی تو کوئس ؟

ا ابواپ

مورت مستولہ میں عونک طباق بندہ کے جاہنے ہی موقوف تمی اور بندہ نے اس مجلس میں طلاق نہیں چہی اس سے طلاق واقع نہیں ہوتی ۔ ود الحماد کاب الطلاق فصل فی المضیة میں ہے : لو قال نها انت طلاق تلانا ان شئت فخالفت لم يقع شیء ۔ ای صفح میں ہے ؛ و مشیئتها تقتصر علی السجلس م

الاستنقباء

کی فراتے ہی طمعے دین اس مسئلہ میں کہ ذیر لے حضرین مجلس کے رورو یہ لکھریا کہ میں اپن زوج سے دستردار ہو گیا یہ کیا یہ تحریر طلاق واقع ہونے کے لئے کانی ہے ؟

الجواب

اگر کوئی ژاجہ سے یہ کے کہ میں تج سے دست بردار ہوگیا ، او اس قول سے ایک طائل بائن وقع ہوجائی ہے ۔ فاوئ قاضی فان کی کہ اطائل فصل اکتیات میں ہے ، و لو اُوقع المطلاق بالفارسیة خال دست باز داشتمت و نوئی المطلاق قال بعضهم هو تفسیر قوله خلیت مبیلک لا یقع المطلاق ما لم ینو و اذا نوئ یقع واحدة رجعیة و قال بعضهم هو تفسیر قوله طلقتگی یقع المطلاق بلا نیة و تکون رجعیة و قال الفقیه ابو اللیث و الشیخ الإمام ابو بکر محمد بن الفضل رحمهم الله تعالی تقع وحدة بائنة و لا یعمدی ان الفضل رحمهم الله تعالی تقع وحدة بائنة و لا یعمدی ان المطلاق و علیه الفتوی ۔ و اشر اطام باسواپ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں حکستے دین اس سنلہ میں کہ خوہر یہ جبر کرکے اگر طلاق لکھوائی جانے تو کیا طلاق واقع جوجائے گی یا نہیں 9

الجواب

جبراً طال لكموانى جائے تو يہ طال واقع شي بموتى ، انجر الرائق مصرى جلہ م صفح ١٩٠٠ كاب الطاق مي جبراً طال لكموانى جائے تو يہ طالق المرأته فكتب لا تصلق لأن الكتابة أقيمت مقام العبارة باعتبار المعاجة و لا حاجة هذا كذا في المخانية و في البزازية أكر، على طلاقها فكتب فلانة بنت هلان طالق لم يقع د و الله اصم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی زوج بندہ کو تین دفعہ و طلاق دیا مسئلہ میں کہ زید نے اپنی زوج بندہ کو تین دفعہ و طلاق دیا مسئلہ میں کہ اس لفظ سے طلاق دائع ہوئی یا تنہیں ؟ اگر ہوئی تو کھنی ؟

الجواب

طلاق کا نفظ جبکہ متعدد بار ذبان سے نکالا جلئے تو لفظ کی تعداد کے موفق طلاق برگی ۔ صورت مستولہ میں چونکہ ڈید لئے تین دفعہ طلاق دیا کما اس لئے ہندہ پر تین طناقی واقع ہوئیں ۔ عالکیریہ جلہ اکتاب العلاق

باب صريح الطاق من ہے ، متی كر لفظ الطلاق بحرف الواو او بغير حرف الواو يتعدد الطلاق و ان عنى بالثانى الأول لم يصدق في القضاء - و اللہ اصم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں منملے دین اس سئلہ میں کہ خالد نے اپنی زوجہ کو طلق طلاق ملاق کما بکیا محص لفظ طلاق الله علاق مصدر کے استعمال سے طلق واقع جوجائے گی یا نہیں ؟

الجواب

الاستقياء

کیا فراتے ہیں صف دین اس مسلد میں کہ زید لے اپن زوج طیر منور و طیر خلوت شدہ و طیر مجبوسہ عدد الزوج کو طلاق دی ہے ۔ یعنی اگاح کے بعد زید نے زوج سے د خلوت کی اور د صحبت کی اور ید زوج زید کے گرتی ، ایسی حالت میں زید نے اس کو طلاق دیدی اور چند ورز کے بعد انتقال کیا ۔ کیا زوج پر عدت الزم ہے ؟ اور کیا اس کو محر لے گا ؟ اور کیا یہ سروک پانے گی ؟ اور کیا یہ قبل طلاق نعد کی مستق می ؟ اگر محر لے گا تو کس تادر ؟ بیان قربایا جائے ۔

الجواب

جی عورت کو صحبت کے قبل طلاق دی جاتے اس پر عدت الزم نہیں ہے ۔ والگیریہ جلد ا باب العدة میں ہے ؛ اربع من الساء لا عدة علیهن المطلقة قبل لدخول النخ - زوج زیر کے ماں سے نصف محر بالے کی مستق ہے ۔ واللہ وطلہ او خلوۃ - زوج تیل طلاق قبل وطلہ او خلوۃ - زوج تیل طلاق آبر بلا وج شری ذیر کے پاس دہتے ہے باز دہی ہے تو زیر پر اس کا نفتہ لذم نسی ہے ۔ عالکیریہ جلد ا باب النفتہ میں ہے ، و اما اذا کان الامتماع بغیر حق مکی کان او فاها المهر او کان المهر مؤجلا او وهبته فلا نفقۃ لها ، صورت مستول میں چونکہ زوج خوبر کی وفات کے قبل رشتہ زوجیت سے علمہ ہو گئی ہے ، یہ سے دیا تا میں بے ، والنہ اعلم باصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں طملت دین اس سئل میں کہ زیبے لے اپنی زوج بندہ سے کما کہ ، اگر تو میری فلاں پہنے فلاں تا کہ تو میری فلاں چیز فلان تا کی تک نہیں سینیانی اکیا ہندہ پر فلان تا کی تک نہیں سینیانی اکیا ہندہ پر طلاق واقع ہوگئی یا نہیں ؟

الجواب

طلاق بالشرط وشرط کے پلت جانے سے واقع ہوجاتی ہے۔ صورت مسئولہ میں آدی ذکورہ تک عینکہ زوج کے زوج کے زوج کے زوج کے زوج کے زوج کے فرائش ایدی نہمیں کی ہے اس لئے زوج پر طلاق واقع ہوگئی ۔ عالکیریہ جلد اکتاب الطلاق باب الطلاق باب الطلاق بالشرط میں ہے : الفاظ الشرط " ان " و " اذا " فغی ہذہ الأنعاظ اذا وجد الشرط انحلت المحلت المعدن و انتجاب کے انتخاص العموم و التكرار فبوجود الفعل مرة تم الشرط و انحلت المیمین و

الاستقتاء

کی فراتے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کر زید ؛ حمرہ کی لڑک سے عقد کرنا چاہا ہے ۔ گر حمرہ کہ اب کہ میں لڑک اس وقت دیا ہوں جبکہ تو ایک تحریر اس طرح لکھدے کر جبری موجودہ زوجہ جندہ ، میری لڑک کی بوری اطاعت کرے گی ۔ در صورت خلاف درزی میری لڑک کو افتیار ہوگا کہ بندہ کو جبری طرف سے طابق مظلقہ دیدے ۔ کیا زید کو اس قسم کی تقویش کا حق صاصل ہے ؟ ورکیا جندہ ایس طابق سے مطابقہ ہوجے گی ؟

الجواب

اگر کوئی عنمی دوسرے فنمی کو اپن زوجہ کو طلاق دینے کے سے وکیل بنا دسے اور ایل کے کہ " اگر وہا ہے تو میری زوجہ کو طلاق دیدے " تو درست ہے ۔ بدائع صنائع جلد م صلح ۲۷۰ کاب الطلاق میں ہے ، طلا قیدہ بالسشینة بان قال طلبق امر اُتی ان شئت فہذا تملیک عند اصحابنا الفادلة ۔

گر صورت مسئول میں زیر اپنا حق تطلیق جو عمرہ کی لاکی کو خیر مشروع و مبم شرط پر دسے رہا ہے صحیح نسیں ہے ،کیونکہ سوتن پر سوتن کی اطاعت فرض نسی ہے بلک عکم شرع ہے ہے کہ شومر اپنی زوجگان کے درمیان عدل کرے یعنی جر ایک کو لفتہ و سکن وغیرہ میں برابر رکھے ۔ اگر ایسی تعدیل اس سے دا مکن ہے تو جسے کہ ایک بی زوجہ لکاح میں داکھ اور متعدد رہ کرے ۔ جیا کہ آیت کریے " کو ران خفتم اُن لا

الاستقياء

کیا فراتے ہیں صملے دین اس سئل میں کہ خالد کی دُوج ہندہ لے خالد سے کہ کہ میرا کوئی تصفیہ کردو! خالد نے کہا کہ ، جا تھج تمین طلاق ، انتا کہا تھا کہ ایک تمییرے شخص نے کہا کہ یہ کیا کرتے ہو! یہ سنکر میر خالد لیے کہا کہ - دبدیا " یکیا اس صورت مسئولہ میں طلاق واقع ہوئی ؟ اگر ہوئی تو کونسی ؟ کیا اب دونوں میں زوجیت کا تعلق باتی رہا یا نہیں ؟

الجواب

صورت مسئولہ میں ہندہ پر تمین طاقی واقع ہوگئیں ، اب دولوں میں زوجیت کا تعلق باتی شمیں ہے ، ہدہ کو چلیت کہ خالد سے طیحہ ہوجائے ، ور پردہ کرے ۔ عالکیرے جلد اکتاب الطاق باب آئی میں ہے ، و نو قائت لزوجها صلفنی ٹانڈا فاراد ان یطلقها فاخذ انسان فسه بیدہ فلما رفع یدہ قال دادم فانها تطلق ٹانڈا ، هکذا حکی فتوی شمس الاسلام کذا فی الذخیرۃ ۔ و لئد اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے اپنی زوجہ کو تمن طلق دی اور طلالہ مجی ہو گیا ،
اب اس کو مجر نکاح کرنا چاہا ہے ، کیا زوج اُنی کی طلق کے بعد مجر عدت کی عفرورت ہے ؟ اور عدت کس
کو کہتے ہیں ؟ ور کیا طلق اول کے لئے مجی عدت لذم تھی ؟

الجواب

جر طاق کے بعد فدت بلام ہے ، عدت غیر حامد کے لئے تمین قیمن ، اور فامد کے لئے وقت عمل ، اور جس کو قیمن نہیں آیا اس کے سے تمین یاہ ۔ کئر الدقائق کے باب الرجد میں ہے ، و ینکح مبانتہ فی العدۃ و معدما لا المبانة بانٹادٹ لو حرۃ و بالثنتین لو اُمۃ حتیٰ یطاُھا غیرہ و لو مراهقا بنکاح صعیح و تمسنی عدتہ ۔ باب العدت میں ہے ، و عدۃ العرۃ للصندق او الفسخ ثلاثة اُقرام ای حیض او ثلاثة اشھر ان نم تعمق و لعموت اربعة اشھر و عشر ۱ ۔ و اشر علم بالصواب .

الاستقباء

کیا فرائے ہیں صملے دین اس مستد میں کہ زید لے حمرہ کو مجبور کی کہ وہ پنی زوجہ مانولہ باللہ سے خلع کرے اور بایدا، محر زوجہ کے غانبانہ میں جبراً حلفنامہ لکھوا میا اکیا یہ خلع واقع ہوئی یا نہیں ؟

الجواب

اگر ممرد نے پی زبان سے منع کا لفظ نہیں کہ ہے تو چر مکوانے سے خلع نہیں ہوتی ، اور اگر ذبان سے بھی کہ اور اگر ذبان سے بھی کہ اور اگر ذبان سے بھی کہ اور ملفناند بھی لکھا ہے تو ایسی صورت میں خلع کی خبر کھنے ہی اگر زوجہ خلع کو قبول کرلے تو خلع ہوجات ہو جاد ، ہوجائے گی ، بشر ملیکہ زوجہ خلع کا مطلب سمجنی ہو ۔ اور اگر قبول نہ کرسے تو خلع نہیں بوگی ۔ حالمگیریہ جاد ،

نصل فی الطاقی باب الکتربت میں ہے ، رجل اُکر ، بالضرب و المعبس عدی ان یکتب طلاق امراًته فلانة بست فلان فکتب امراًته فلانة بنت فلان طالق لا تطلق امراًته کذا فی متاوی فاضی خان - 20 المحار جد ۷ کتاب الطلاق میں ہے ، و لو کان هو المحر علی الفلع علی اُلف درهم و قد دخل بها و هی غیر مکرهة وقع الفلع و فرمها الألف - 10 باب الخلع میں ہے ، و اما ایقاع المفلع بارکراه فصحیح اور صلی عدی می ہے ، و اما ایقاع المفلع بارکراه فصحیح اور صلی عدی الممار تی ہے ، و عبارة البدائے و لا یشترط حضور المراًة بل یتوقف علی ما وراه المجلس حتی لو کانت غائبة عبلتها فنها القبول لکن فی مجسها لأنه فی جانبها معاوضة - صلی ۱۸۰ ان الملاق واقع و قبل لا یقع الا باجازتها - در مخار سکے باب الخلا میں ہے ، یشترط فی شراها عدمها بمعناه ،

الاستقتاء

کیا فرائے این علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے اپن زوج کو طلاق دی گر تعداد طلاق میں فلک ہے کہ دو دی یا تین ۱ اس بارے میں حکم شرعی کیا ہے ؟ بیان فرایا جستے ۔

الجواب

صورت مستور می زیدکی زوج پر صرف دو طلاقی واقع بوتگی ، مالگیریه جلد ، یاب ایفاع الطلاق می بے: و خی نوادر ابس سماعة عن محمد رحمهما الله تعالی ادا شک فی انه طبق واحدة او ثادتا فهی واحدة در الله علی داخدة حتی یستیقن او یکون اکبر طله علی خلافه - و الله علم باصواب -

الاستفتاء

کی فراتے بی طملے دین اس مسئلہ میں کہ ذیبے لے اپن زوجہ کو نشہ کی صاحب میں کہ کہ تو میری مال ہے اور میں اس مسئلہ میں کہ نسی اور میں اس النظ سے طماق واقع ہوگی یہ نسیں او

الجواب

اس لافا سے طابق واقع نمیں ہوتی ، گر ایما لافا کت سخت کروہ ہے ۔ در سخمار کی کماب الطلاق میں ہے ؛

(ر ان موی بانت علی مثل آمی براً او طهارا او طلاقا صحت نیته و الا) سینو شیئا او حذف الکاف (لف) ۔ کی جگہ رد الحمار میں ہے ؛ (قوله او حذف الکاف) مان قال ادت امی ۔ دومری جگہ لکھا ہے ؛ و یکر ، قوله انت امی ۔ دالته اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا قرائے ہیں علاقے دین اس مسئل میں کہ ایک شخص لے زوج سے لڑائی کی حالت میں کما کہ تو آج کے روز سے میری والدہ کے مثل ہے ؛ اور دیت اس کی یہ تھی کہ زوجیت کے سانہ میں مثل والدہ کے ہے ۔ چنانچہ اس کے بعد زوج سے علیمہ ہوکر دو سال کا حرصہ گذرا ، پس یہ علماد ہے یا طلاق کنایہ ؟

الجواب

صورت مستولہ میں شخص ذکور کا تول ظاہر ہے ، چاہتے کہ کفارہ ظاہر اوا، کرکے ذوج سے مباشرت کرلے ۔ در مخلّد کے باب الظمار میں ہے ، (و ان نوی بانت علی مثل امی) او کامی و کذا لو حذف عدی خانیة (برا او ظهارا او طلاقا صحت نیته و الا بنو) شیئا او حذف الکاف (لغا) و تعین الأول ای البر یعنی الکرامة ۔ دد الحمد میں تحت قبل لاء کناچ بحر سے مقول ہے ، و انصحیح انه ظهار عند الکال لانه تعریم مؤکد بالتنبیه ۔ واللہ اصم باصواب ا

الاستقتاء

کیا قرائے ہیں طماعے دین اس مسئل میں کہ میران شاہ درویش اور اس کی ڈوج دولول بہار تھے ، اور ایسی حالت میں ان کا بچہ بھی فوت ہوگیا ، اس افاء میں ذان و مرد کے درمیان بھلڑا و فساد ورقع اوا اور ضعد کی حالت میں مرد کی ڈبان سے یہ لفظ نگلا کہ تو ماں ہے ، تخبیہ کس اجزائے تومہ سے نہیں دی اور د عودت کو طابعہ کی خرص تھی مرد کی فرص تھی دی اور د عودت کو طابعہ کی خرص تھی مرا ہے تصد لفظ یہ لفظ کہا کہ تو ال ہے ، اس وقت سے اب تک ہر آیک طبعہ و ایس میں اکیا وہ عودت اس بر آیک طبعہ و

الجواب

عورت کو بال کے سے د تو ظهار ثابت ہوتا ہے اور د کفارہ للام آتا ہے اور د اس پر عورت مرام ہوتی ہے۔ لماؤی عالکیے یہ جلد ا صلح ۱۰۰ میں ہے و لو قال لها انت اسی کلا یکون مظاهرا المنح هکذا فی فتح القدیر ، فناوی دد الحثار ثنای جلد و صفح ۱۸۹ میں ہے و احترز به عن نحو انت اسی دلا تشبیه فانه باطل و ان نوی ۔ قاتل کو چاہئے کہ آئدہ سے الفاظ ذبان سے د نظامے ، اس لفظ سے آگرچ کوئی مرست نسی آتی گر شرما یہ کروہ ہے ۔ فناوی در مختل پر عاشیہ دد محتل جلد یا صفح ۱۹۰ میں ہے و یکرہ قوله انت اسی و یا ابنتی و یا اختی و نحوہ ۔ الد فناوی عائمیں کے صفح ۱۰۰ میں ہے و ینبغی ان یکون سکروها و مثله آن یقول یا ابنتی و نحوہ ۔ الد فناوی عائمیں کے صفح ۱۰۰ میں ہے و ینبغی ان یکون سکروها و مثله آن یقول یا ابنتی و نحوہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فراتے ہی صملے دین اس سند میں کہ ڈید اور اس کی ذوجہ جندہ میں تج سال سے تعلقات فاند

واری باکل مفتود ہیں ، اور نزاع عدد کے چار ہاہ بعد ہے اب تک ہرابر چل جاربی ہے ، طی هذا تعد کی حالت ہی اس وقت ہے یہ دیگھی جاتی ہے کہ معین میں جار کہی دو چار روپیہ دیا تو دیا ورنہ نہیں ، می حالت می حورت ہردافت کی جو تی بوتی تھی ۔ آیک روز مجبور ہوکر حورت لے طابق کی در نواست کی تو زید طابق فام کھنے بیٹھا ، حورت جو العاظ کہتی جاتی تھی زید مجی وہی الفاظ لینے منہ ہے او ، کرکے تھم سے کاغذ پر لکھتا جا اتھا جو اس وقت موجود ہے ۔ اس کے تس مجی کی مرجبہ زبان سے لفظ طابق استعمال کیا ہے ، اور آلک دو دفعہ اس طراحی مرقوم تھیں ، گمر بعض اشخاص کی شدہ طاقنامہ کے گواہ ہیں اور موجودہ طرافقامہ کھتے وقت اس میں کتنی مواس مرقوم تھیں ، گمر بعض اشخاص کی شدہ طاقنامہ کے گواہ ہیں اور موجودہ طرافقامہ کھتے وقت اس مقام می سوانے ہندہ کی مین کے کوئی اور موجود نہیں تھا اور وہ اس طراقتامہ کی گواہ ہے ، اور وہ اس بات کی بھی گواہ ہے ، اور وہ اس بات کی بھی گواہ ہے ۔ اور دہ اس بات کی بھی گواہ ہے ، اور دہ اس بات کی بھی گواہ ہے ۔ کہ زید ان الفاظ کو زبان سے ادا، کرتا جاتا تھا اور قدم سے کھر جاتا تھا ۔ بس وہ الفاظ یہ ایس مقبول کی جا میں تو چھوڑدیا اب چھوں کس کو ہے ، اور میرا افتیار نہیں تو غود مخذر ہے ، میرا دھوی کچ بھی خس ، میرے سے کی ناکم بیا تی جو سک ، طابق دیا میرا تو ہوگیا "۔

اس کے قب بھی ایک طاقنار کھا گیا تھا اس کو مجی زید نے چک کردیا اجس کا کچ حمد اس وقت موجود ہے۔ موجودہ طاقنار کو بھی کر چاک کرنا چا موجودہ طاقنار کو بھی لکھر ہندہ کے جالہ کرنے کے بعد کچ وقفہ و اس کو بھین کر چاک کرنا چا جس کی کھمکش سے اکثر حصد اس کافٹ کا بندہ کے اتھ میں دہ گیا ۔ اس اخری طاقناد کے بعد سے اب تک اس قدر برت گذری ہے کہ جس میں ہندہ تین حیض سے فارغ ہو کی ہے ۔ اس ایس صورت میں ہندہ برکس قدر طاقی واقع ہو تی ہو تی ہو تی ہو تی یا باتن ہو تیں یا مغلطہ ہو تی م ہندہ رد کی در کے بردہ کرتا چاہئے یا نسی ج بینوا توجودا ۔ زید کی زوج ہے یا نسی ج بینوا توجودا ۔

الحواب

شرعت میں یہ لفظ ایمی میرا افدیر ہے کہ حر جی جا " اختاری " کے معنی میں ہے ، اور " میرا افدید نہیں تو خود مخذر ہے " امر کی بیدک " کے معنی میں ہے ۔ اس قدم کے الفاظ جیکہ ڈاکرہ طائی کے وقت کے جاتے ایں قوان کے لئے یہ حکم ہے کہ ہر ایک سے بنا نہت ایک طائی بان ہوتی ہے ۔ ود مخذر بر عاشیہ در الحمار جلد ما صلح ۳۶۳ میں ہے ؛ (الکانایات) لا تصنی بھا قضاء الا بنیة او دلالة إلحال و جی حالة مذاکرة الطلاق او الغضب (فدعو اخرجی و اذجبی و قومی) و تقدمی و تغدمری و استبرائی رحمکو، استری (یحتمل ردا و نعو خلیة و بریة حرام بائن یصلح سبا و نحو اعتدی و استبرائی رحمکو، انت واحدة ، انت حرة ، احتاری ، امر کی بیدکو ، سرحکی ، عارفتک لا یحتمل السب و الرد فقی حالة الرضا) ہی غیر الغضب و المذاکرة (تتوقف الأقسام) علی نیته و حی الغضب الأولان و فی مذاکرة الطلاق الأول فقط و یقع بالأخیرین و ان لم ینو لان مع الدلالة لا یصدق قضاء فی نغی الیة لأنها أقویٰ نکونها ظاهرة و النیة باضنة ۔ پی صورت مسئولہ میں جبکہ ڈوج نے ان الفاظ کو عورت

کے طاق منظے ہے ذبان سے اداء کیا اور تھویا ہے اس لئے ذوجہ ہے لاقا " تیزا اختیاد ہے کہ م بھی جا " سے طاق بائن واقع ہوئی ، اور اس کے بعد اخیر می " طالق دی " ہو کہا اس سے ایک طابق صربح وقع ہوئی ۔ اور جب سابق میں کی دفعہ ذبان سے طابق کا فقظ اداء کیا گیا ہے اس پر طور کیا جسنے ، اگر سابق میں تمین دلعہ صراحنا طابق کا لفظ اداء ہوا ہے تو ہدہ ہر اس وقت طابق مفاظ واقع ہوگی ۔ ایس صورت سی دوبارہ ہوہر سے مراحنا طابق کا لفظ اداء ہوا ہے تو ہدہ ہو اس وقت طابق ہوئے کے مغردت ہے ۔ اور سابق میں ایک دفعہ یا دو دفعہ صراحتا طابق کی گئی تھی اور عدت عتم ہوئے کے پہلے یہ طابق تار کھریا گیا ہے تو پہلے وقت دفعہ یا دو دمی اور اس طابق نام گئی تھی اور عدت عتم ہوئے کے پہلے یہ طابق تار کھریا گیا ہے تو پہلے وقت طابق رجی اور اس طابق نام اور بائن کے بعد رجی طابقی وقع ہوئی جو مقاظ کی صورت ہے ۔ کیونکہ طابق رجی کے بعد طابق بائن اور بائن کے بعد رجی طابقی وقع ہوئی در جمل کے بعد طابق بائن اور بائن کے بعد رجی ہوسکتی ہے ۔ فیاوی در جمل مطبوعہ یہ حافی در جمل المحریح یا معدن (البائن) بخرط العدن (و البائن یاحق المصریح لا) یلحق البائن (البائن) اذ اسکن جعله المسریح الآدا ہوں الگرا ا در الآدا ا

کر یہ سادی صورتی طونت یعنی کرد طابق ہونے کی اسی وقع ہی جبکہ زوج یہ سادی طابقی طابق اول ایسی سب سے پہلی طابق کی صحت میں دے ۔ اگر پہلی طابق کی صحت ختم ہونے کے بعد کرد طابق دی ہے تو وہ طابقی ہے کار ہیں کیونکہ ختم صحت کے بعد زوج زوج کے نکاح سے خارج ہوجاتی ہے ، اس لئے بعد والی طابقی ہے ماں لئے بعد والی طابقی ہے ماں اس سے بعد والی طابقی ہے ماں اس سے بدر الحق طابقی ہے محل ایس ۔ فرق دو الحرق می جہ ، و خواله بشرط الحدة) ھذا الشرط الا بد منه فی جمیع صور الإلحاق خالاً والی تا خیرہ عنها ۔ پس اس طابخامہ کی بشرط الحدة) ھذا الشرط الا بد منه فی جمیع صور الإلحاق خالاً والی تا خیرہ عنها ۔ پس اس طابخامہ کی تحریر کے بعد اگر اس وقت تین مینے دس دور گذر کے ہیں تو زوج صدت سے مجمی قدم ہوگئ ہے اور اب وہ توریح اول کے سواجس سے چاہے لکاح کرسکتی ہے ، اس زوج سے اس کو کوئی تھت تیں دیا ۔ اس کو اس سے یودہ کرنا جہتے ۔ و اللہ اطم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں طالت دین اس مسئلہ میں کہ ایک فض کا انتقال ہوا ، اور بعد وفات اس کے دفتر میں دوج کے نام طلاقدار لکھا ہوا یا گیا ۔ کیا الیس حالت میں دوج وراشعہ سے محروم ہوگی ؟ اور ورد وراشت میں صد دینے سے احراز کرمکتے ہیں ؟

الجواب

زوج کی وفات کے بعد اس کے دفتر سے جو طلاقتار پایا جا ہے اس سے زوج محروم الاِدث نہیں ہوتی اور نہ ورث اس کو اس کے حصر سے باذ دکھ سکتے ہیں ، بلکہ اس وقت مجی وہ حسب سمام شرعیہ اینا اورا حصہ پالے کی مستحق ہے ۔ فردی مدیر جلد ا صفح ۲۷۹ میں ہے ؛ مشل فی رجل مات و وجد مکتوبا بدفترہ بالے کی مستحق ہے ۔ فردی مدیر جلد ا صفح ۲۷۹ میں ہے ؛ مشل فی رجل مات و وجد مکتوبا بدفترہ بعد موته انه طلق زوجته فھل اذا امتنعت الورثة من اعطاء الزوجة نصیبها من الترکة بسبب ذکال

لإیجابون لذلک و یکون للزوجهٔ شرعا اخذ نصیبها من الترکهٔ بطریق الإرث الشرعی و اخذ مؤخر صداقها و مجرد ما وجد مکتوبا بالدفتر من الطلاق لا یکون مانعا نلزوجهٔ من السیراث و لا من مؤخر الصداق و لا یسری علیها حیث کانت مذکرهٔ ، اجاب نعم - و الله اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس منلہ میں کہ ہندہ کے فاوند کا گاؤں سے آیک میل کے فاصلہ پر اس کا دولی باخ میں انتقال ہوا ، اب ہندہ اس مقام میں تکمیل حدت کے لئے تقیم ہے ۔ گر چینکہ بلاغ آبادی سے باہر ورقع ہے جس سے ہندہ کو اپن جان و مال کی حفاظت کا فوف ہے ، اس لئے اگر کالال میں ذریہ کے دائی مکان میں اندرون حدت منتقل ہوجائے تو کیا شرعا جائز ہے یہ شمیں ؟ بینوا توجروا ۔

الجواب

ورت وال عورت کو جب اپن جان و مال کا نوف ہو اور نگے بغیر چارہ شیں تو البی حالت میں اس کو مکان ختل کرنے کی اجازت ہے ، فاوئ والگیریہ صفر ہوں مطبوعہ مصر میں ہے ، ان اصطرت الی الفروج میں بیتھا بان خافت سفوط منزلها او خافت علیٰ مالها فلا بأس عند ذلک ان تنتقل ۔ و اللہ اَنْم بالصواب و اللہ الرجع و الله ،

باب العبين

الاستفياء

کی قربتے ہیں علمے دین اس صورت میں کہ جندہ کا دکرح ذید سے ہوا۔ اور بندہ بوقت دکاح بالعہ نہ تھی ہو کہتی ہے کہ بالعہ بونے کے بعد میں شوہر کے ساتھ چار مینے دہی ، گر فاوند بسبب عنین ہولے کے مجر پر قادر نہ ہورکا ، اس لئے میں علیملگی و مفارقت چاہتی ہوں۔ اور ذید کا بیان ہے کہ جندہ جمول ہے ، بلکہ میں نے اس سے جرح کیا ہے اور میں بورا مرد جول ، زوجہ شمت نگاتی ہے ، اور جبکہ میں مرد ہوں پس کیونکر این زوجہ کو علیمہ کرسکتا ہوں۔ اس صورت میں از روے شریعت محدی کیا کرنا چہے ؟

الجواب

جبکہ زوجہ کو زوج کے عرض اور غیر قادر ہونے کا دعویٰ ہے ؛ اور زوج اس کی تلذیب کرتے ہوئے اس کے ساتھ مجاست کرنے کا اقرار کرتا ہے ، قو ایسی حالت میں زوجہ کو چاہتے کہ قاضی لین حکم مدالت کے پاس اپ دعویٰ پیش کرے ، کیونکہ اس معالمہ میں مسلت وغیرہ دینے کا حق شرعا حاکم عدالت کے سوائے کسی کو نہیں ہے ۔ البحر الرائق جلد ہ صفو ہو مطر میں ہے ؛ قال فی المخانیة ایصنا و تأجیل العنبن لا یکون الا عند قاضی مصر او مدینة فلا یعنبر تأجیل المرأة و لا تأجیل غیرها ۔ عدالت میں دعویٰ ہوئے کے بد اگر بابین زوج و زوجہ کے جبرع ہونے میں اختیاف ہوجے تو قاضی کو چاہئے کہ جانئے والی عورتوں کو مقرر کرکے یہ حکم دے کہ زوج کی حالت دیکھیں کہ آیا وہ اِس وقت ثلیہ ہے یا باکرہ ؟ اگر عورتوں کی تحقیق سے کہتے تابیت ہوجائے تو حاکم کو چاہئے کہ زوج کو اس طرح قسم کھلائے کہ " میں لند کی قسم کھاتا ہوں ۔ میں نے ایس عورت میں زوجہ کو تقریق و فسخ دکان و تابیل کا اس عورت میں ذوجہ کو تقریق و فسخ دکان و تابیل کا کون حق شہیں ہے ، قاضی کو چاہئے کہ زوج کو بجاب دیدے ۔

اور اگر زوج قسم کھاتے سے انکار کرے یا عورتوں کی تحقیق سے زوجہ باکرہ یہ بت ہوجائے تو ایسی حالت میں قاصی کو چاہئے کہ دورج کو ایک سال بلالی کی مسلت دے ناکہ وہ اس درمیان میں زوجہ پر قادر ہوئے کی سمی کرے ، بعد ختم مرت قاصی کو چاہئے کہ ان دوتوں کو حاصر کرکے استقداد کرے ، اگر زوج لے مجاسست کی ہے تو مخیک ہے ، ورند دونوں میں تغریق کرادی جائے۔

اور اگر دونوں میں اختلاف پیدا ہو یعنی زوج جماع کرنے کا دعویٰ کرے اور زوجہ س سے انکار کرے تو ایسی صاحت میں حاکم کو چاہنے کہ عورتوں کے ذریعہ سے دوبارہ تحقیق کروانے کہ وہ فیبہ ہے یا باکرہ ؟ اگر شہ ب تو دُون کو اس طرح قسم کھتے ہیے پہلے ذکر ہوا ۔ اگر دُون شم کھالے تو اس کا لحاظ کرے اور دُوہ کو عدم تولیق کے معطل ہجاب دیرے ۔ اگر دُون قسم ہے انگار کرے یا دُوہ بعد تحقیق باکرہ ثابت ہو تو دُوہ کو افسیار دیا جائے کہ یا تو تولیق کرلے یا اس کے ساتھ دہے ۔ اگر دُوہ تغریق چہتی ہے تو قدمنی کو چاہتے کہ دونوں میں شراق کروادے ۔ اور اگر اس کے ساتھ دہنا چاہتی ہے و کیر اس کو تغریق کا حق حاصل نہیں ہے ۔ شرح دگایہ جارہ ، صنحی ہے، مسلوم مجتبائی دئی باب السمن میں ہے ؛ و اس اختلفا و کانت نُیباً او بِکراً فینظرت النساء فقلن ثیب حلف مان حلف بطل حقها و ان نکل او قلن بکر اُجل و لو اُجِس شام انجم الرائق جار ہ کاب السمن میں ہے ؛ و اُجِل سنة لو عنینا او خصیا فان وطئی و والا بانت بالتغریق ان المجارف جارہ السمن میں ہے ؛ و اُجِل سنة لو عنینا او خصیا فان وطئی و والا بانت بالتغریق ان حقیا ۔ انجم الرائق جار ہ کاب السمن میں ہے ؛ و حاصلہ ان کانت ثیبا کانقول قولہ کی الوطئی ابتداءاً و حقیا ۔ انجم الرائق جار ہ کاب السمن میں ہے ؛ و حاصلہ ان کانت ثیبا کانقول قولہ کی الوطئی ابتداءاً و انتہاء تُنعین للفرقة ۔ و الند ایم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہی علماتے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ کا شوہر عنین یعنی نا مرد ہے ، جرع م قدر نسین ہے ، بندہ اس سے علیم اس مارہ میں شریعت کاک عکم ہے ؟

الجواب

ہندہ کو چلہے کہ مدالت دار التحناء میں در تواست پیش کرنے ، اور حاکم کو چہے کہ معتبر ایک یا دو عور توں کے ذریعہ ہندہ کا معاند کراتے ، اگر ان عور توں نے معاند کے بعد ہندہ کو شہ کہا تو اس کے شوہر کو تم دی جائے ، اگر طوہر تم کھالے تو چر ہندہ کو اس سے علیحہ ہوئے کا کوئی حق نہیں ہے ۔ اور اگر عور توں نے اس کو ہارہ بالما تو حکم کو چلہے کہ شوہر کو قری ایک سال کی مست دے ، اگر ایک سال گرد جائے کہ بعد بارہ تابعہ ہو تو حکم کو چلہے کہ دونوں ذریعہ نور کو قادر بنائے ، اگر ایک سال گرد جائے کہ بعد بارہ تابعہ ہو تو حکم کو چلہے کہ دونوں میں تغریق کروادے ۔ اگر ہندہ یہ کے کہ اس کی بادت کسی اور وجہ سے زائل ہوگئ ہے تو تسی حالت میں بی ہیں ہوئے کہ اس کی بادت کسی اور وجہ سے زائل ہوگئ ہے تو تسی حالت میں در مخار کے باب النسی میں ہے ، (و لو ادعیٰ الوطا و انکرته فان فانت امر آج شقہ) و اثانال امر قالت ھی ٹیب) او کانت ثبیہ (صدق بعلفہ) ۔ اس کے بعد ہے : (کما) یصدق (لو وجدت ثبیا ان قالت ھی ٹیب) او کانت ثبیہ (صدق بعلفہ) ۔ اس کے بعد ہے : (کما) یصدق (لو وجدت ثبیا ان قالت ھی ٹیب) او کانت ثبیہ (صدق بعلفہ) ۔ اس کے بعد ہے : (کما) یصدق (لو وجدت ثبیا ان قالت ھی ٹیب) او کانت ثبیہ (صدق بعلفہ) ۔ اس کے بعد ہے : (کما) یصدق (لو وجدت ثبیا او خصیا آجل سنة قمریة فان وطأ مرۃ) فیما (و إلا بانت بالمعریق بطنبھا) ۔ و اللہ اعمر اللہ عالیہ ایک باللہ ایک بالہ ایک باللہ ایک بال

كتابالمفقود

الاستقياء

کیا قرامے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نج سال سے منقود الخبر سے ، ور اس کی زوجہ نوجوان تان و للند سے نگل ہے ۔ کیا از روسے شرح شریف ایسی صلت میں وہ دوسرے تحفق سے اکار کرسکتی ہے؟

الجواب

مفتود الخبر کی زوج کو علمہ کرنے کے لئے اگرچہ خب حقید میں ہر بنہ قون علیٰ یہ مفتود کی وہادت اس اللہ اللہ کا فیل کے قبل کے قبل پر گششگ کے چار سال کے بعد بجی اگر قاضی تغراق کا حکم دیدے کو دے سکا ہے۔ جالہ اولدی معبود علوی کی صفح ایم سے بین السطود کلما ہے یہ و عدیدہ الفقتوی ۔ فتح السمین کی صفح ایم سی ہے یہ و الاوفق ان یقدر متعین ۔ بین السطود کلما ہے یہ و عدیدہ الفقتوی ۔ فتح السمین کی معلم اللہ موضع السرورة بینبغی ان لا باس به ۔ ور جس الرموز معبوء کلوری کے صفح ۴۳۸ سی ہے یہ و قال مالک و الاوزاعی الی ان سفین فیدنکح عرسه بعدھا کما فی السفام فلو افقی به ۴۳۸ سی ہے یہ و قال مالک و الاوزاعی الی ان ما طل ۔ پس چکہ احدث کا غیب مفتیٰ ہو اوے (۹۰) سال ہے اور ام ملک رحم للہ کے قبل پر فتویٰ ما طل ۔ پس چکہ احدث کا غیب مفتیٰ ہو ہو ۔ (۹۰) سال ہے اور ام ملک رحم للہ کے قبل پر فتویٰ مفرورت پر طور و فوض کرے ایم مالک کے قبل پر محمل کرے ۔ صورت مستود می مقتود کی ذوجہ کو واقعی ضرورت پر طور و فوض کرے ایم مالک کے قبل پر محمل کرے ۔ صورت مستود می مقتود کی ذوجہ کو جاتے کہ مسلمان ماکم کے پس اپنی صاحت و صورت کی در فواست کرے ایم مالک کے قبل پر محمل کرے ۔ صورت مستود می مقتود کی نوجہ کو جاتے کہ مسلمان ماکم دے جات اور عام ماکم دے جات و فوت و وہ کو جاتے کہ جات ہوت وہ کو جاتے کہ مسلمان کی کہ در فواست کرے المحمل کی مقال کی خوال کی مالے کی در فواست کرے دو مرسے شخص کی شورت و دیا گا ہے ۔ بعد محملی اربع سعیس سے نکاح کرے ۔ مقد عدۃ الوقاۃ ۔ و اللہ اعلی بالصواب ۔

الاستقتاء

کی قرمت ہیں سلملے دین اس مسئلہ میں کہ مسی ناصر بن احمد نے آمنہ سے لکاح کیا ، اور ایک او بعد زور کو چھوڈ کر غائب ہوگیا ، جسکو ساڑھے چار سال کا عرصہ ہوتا ہے ۔ جمنہ آ حال اس کی منتظر ہے ، اور محدد شرول میں اس کو تلاش کیا گیا لیکن اب تک اس کا کوئی پید نہیں 11 ۔ جونکہ استد نان و نفقہ سے بے عد ننگ موگئی ہے ، چاہتی ہے کہ کسی دوسرے شخص سے نکاح کرلے ۔ کیا اس کا نکاح از روئے ندہب شافعی درست ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

منتود الخبر کی زوجہ کے متعلق علمائ عواض کا معتیٰ بہ یہ قبل ہے کہ اگر اس کے خاویر کا کوئی بال اس کے پاس یا اس کے کسی حزیز کے باس زوجہ کے معام سکونت میں یا دو مئرل مسافت کے معام میں موجود نہیں ہے ، اور اس کے گئی حزیز کے بعد تین روز تک اس کو زوج کی جانب سے نفتہ و کسوت نہیں ملا ہے ، تو زوجہ کو اختیار ہے کہ اپنے مقدمہ کو حاکم عدالت کے پاس پیش کرکے اس سے اپنا الکاح فیج کروالے ۔ فیج نفلاح کے ان میں باتی جانب بیش کرکے اس سے اپنا الکاح فیج کروالے ۔ فیج نفلاح برز در ہوگا ،

ا ۔ توج اس قدر مظل ہو کہ ادنی درج کا مجی نظیر و لیاس ند دے ملے

٢ ۔ تين روز مک زوجہ كو زوج سے نفتہ ماصل كرنا مشكل و داوار ہوگيا ہو

۳ ۔ حاکم کے پاس بذریعہ رو گواہ کے ، یا زوجہ کی بیمن سے ، اگرچیکہ بیمن مردودہ ہی کیوں یہ ہو ، یا حاکم کے علم سے یہ بات اُبٹ ہوگئ ہو کہ زوج مفلس و نادار ہے

۳ ۔ زوجہ اس بلت کی قسم کھائے کہ وہ نفتہ کی مستحق ہے اور اس کے طوہر نے کوئی مال نہیں چھوڑا ہے۔ اور اس مر دو گواہ بھی پیش کرے

ہ ۔ نوجہ اس بات کا بھی ثبوت ہیش کرے کہ اس نے خاوند کی کوئی نافرانی نسیں کی ہے اور اطاعت گزاری کے ساتھ ڈورج کے مکان میں دمی ہے

و ۔ زوج اپنا یہ مقدر ماکم کے پاس پیش کرکے ماکم سے فسخ کی در فواست کرے ، اگر بلا اجازت ماکم کے دوسرا لکاع کرلیا جائے تو جائز شمس ہوگا

، ۔ حاکم کو چلہے کہ زوجہ کے مقدمہ پیش کرنے کے بعد تمین روز کی مہلت دے ، شامیہ اس دت میں اس کو کوئی نفتہ بھیج دے ، یا اس کا کوئی بال ظاہر جوجے

۸۔ ماکم کو چاہئے کہ ان تمام امود کی تحقیق و تحقق و مہلت کے بعد جب زوجہ فیج کی درخواست پیش کرے تو * فیج کی درخواست پیش کرے تو * فیج * کا لفظ یا تو خود ماکم اپنی زبان سے کیے یا زوجہ کو کہنے کا حکم دے ، مثلا بوں کے کہ * فسخت مکاح فلان * بعتی میں لے قلان کا نکاح فسخ کیا

کہ "فسخت مکاح فلان " یعنی میں نے قلان کا نکاح قسم کیا ۔ عورت کا مکلنہ ہوتا صروری ہے ، اگر غیر مکلنہ کا ولی فسم کام کی در ٹواست کرے تو صحیح نہیں ہوگا . این المسرّشدین باب فسم النکاح بالاعسار صفح ۱۸۲ میں ہے : یجوز فسخ نکاح الزوجة من زوجها حضر او غاب بتسعة شروط ؛

اعساره بأقل النفقة و الكسوة و المسكن لا الادم
 و تعدر تحصيل النفقة في ثلاثة ايام

٣. ر ثبوت ذلك عند الحاكم بشاهدين او بعلمه او بيمينها المردودة الى رد اليمين

٣ ـ و حلفها مع البينة إنها تستحق النفقة و إنه لم يترك مالا

ه. و ملازمتها للسبكن و عدم نشورها

١. و رفع امرها للحاكم

> ـ و ضربه تلاثة ايام لعله ياتي بالنفقة او يشهر للغائب او تحو وديعة

٨. و إن يصدر الفسخ بلفظ صحيح بعد وجود ما تقدم أما من الحاكم بعد طلبها أو منها باذنه
 بعد الطلب نحو " فسخت نكاح فائن "

٠٠ و ال تكون المراة مكتفة فلا يفسخ ولمي غيرها ـ المنح • و لثد اعلم بالصواب •

الاستقباء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو عور تمیں ، خاوندوں کے وا و ۲۰ و ۲۰ سال سے مطفود اقبر ہونے کے سبب اس وقت نان و نفعہ کی محتاج ہیں ، کیا قاضی ان کا مقد ٹانی کرواسکتا ہے ؟ بینوا تؤجروا ،

الجواب

باب ثبوت النسب

الاستقياء

ملمائے دین مندرجہ ذیل مسائل میں کیا فرتے ہیں ؟ : ا یغیر دکاع بطور زنا بکر کا نامزہ بیٹا زید خیر صحیح النسب موجود ہے ، بکر کا انتقال ہوگیا ہے ۔ کیا ایسی حالت میں بکر کا وارث مشرمی زید قرار پاسکتا ہے ؟ حالت میں بکر کا وارث مشرمی زید قرار پاسکتا ہے ؟

٣٠ بكر كا جائز كر علاقى بھائى فالد موجود ہے . بكر كے نام عطائ سلطانى موش مشرود بكى ہے اور بر معاش پيرا كردہ جد و پدر يكر و خالد ہ ، بكر كا الولد انتقال ہوا ، ايس صورت س كيا به مقابل خالد 4 ذيد غير معي النسب ذكور كو ترجيج ہوسكتى ہے ؟ اور زيد معاش مشروط يا مكتا ہے ؟

۳ ۔ زید جس کی ماں کا نکاح نس ہوا اور باپ مجی شک کی صالت میں ہے اکر یہ بیش اہم نماذ یا سید گئی یا تصابت وغیرہ انجام دست سنت ہے ؟ سیدگی یا تصابت وغیرہ انجام دست سنت ہے ؟ مار کی یا تصابت وغیرہ انجام دست سنت ہے ؟ مار کی با تصاب کا بار کو ہے یا میں کی استحقاق ورثا، جالا کو ہے یا میں کی شرعاً خدمت تصنانت اور اس کاسلہ کابل تسیم ہے ؟ اگر ہے تو اس کا استحقاق ورثا، جالا کو ہے یا

٥ شرف قاملي كيا شخص مقرر جونا چاہے ؟

الجواب

(بکر فے اگر اپنے حمین حیات ذیر کے لینا بیٹا ہوئے کا اقراد کیا ہے اور ذیا ہے ہوتا بیان خمیں کیا تو زید کا خب بکر ہے آبت ہے ، بشرعکے زیر حمی بلخظ حمر بکر کا بعظ ہوئے کی صلاحیت ہو اور کس دوسرے ہے س کا نسب آبت نبو ۔ اور اگر بکر کو زیر کے زیا ہے جوئے کا اقراد تھا کو زیر کا نسب اس سے شہت نہیں ۔ در محکد کی آب الطلق باب ٹیوت النسب میں ہے ؛ (قال نفلام ہو ابنی و مات) المقر (فقائت آمه اما امر آته و ہو ابنه برنامه استعمال) ۔ دد المحمد میں ہے ؛ (قوله و ہو ابنه) لم يظهر لمی وجه المتقبید به علی البنوة نابئة باقرار المبیت ۔ اور عالکیریہ کی جد سم کاب الدعوی فصل ٹیمن میں ہے ؛ و لو قال المدعی ہو ابنی و ہو غیر الآب و لم یفس من الرما تم ممکه بیٹبت النسب و بعشق ۔ ور کاب الاقراد باب سن عشر فی القراد بالنسب میں ہے ؛ یصبح اقرار الرجل مالولد بشرط ان یکوں نمقر له متاب المالية و ان لا یکوں المقر له ناب النسب من غیرہ و اس یصدق المقر

له المقر في اقرارِه اذا كانت له عِبارة صحيحة - ال اقرار كے بعد زيد بكر كا بيا مولے كى حيثيت سے وارث شرعی ہے اگرچیکہ اس وقت بکر کے دوسرے ورثاء اس کے بیٹا ہونے سے الکار کریں ۔ عالکیریہ کے اس صفر من ہے ، حتی انه اذا اقر پالاِبن مثلا فالاِبن المقر له يرث مع سائر ورثة المقر و ان جعد

اور اگر بکر کو صن حیات ذید کے اپنا بیٹا ہونے کا اقرار نہیں تھ تو اب بکر کے انتقال کے بعد تاو تلکید زید کی ماں کا عکام ثابت نہو زید بکر کا لڑکا نہیں ہوسکتا ، کیونکہ شریست میں ولد الزوا کا نسب زاتی سے متعظم كرديا كيا ہے ۔ عالكيريك كاكب الدعوى قصل دعوة الولد من الزنا ميں ہے : فجادت بولد فادعا، الزاني لم ينبت نسبه منه - ود محادك كاب النكاح قصل محرات عي جه : الأن الشرع قطع نسبه منه -٣ ـ معاش مشروط الخدمت ، خدمت كى اجرت ب اور اس كا مستق وي فخص ب جس كو سركار سے خدمت عطا، ہوئی ہے ، اور خدمت کا دینا سرکار کے اختیار میں ہے ، سرموکہ و میراث نہیں ہے ، اہلیت و قابلیت ہے اس کا مدار ہے ۔ اگر زید بکر کا وارث جائز لینی بیٹا ثابت ہوجائے (جیسا کہ اور بیان ہوا) اور خدست کا اہل مجی ہو تو سی اس کا مستحق ہے ، ورت جو اہل ہے وہ اس کا مستحق ہے ۔ فرآوی کا امنی خان ش ہے ، و ان كان الانعام بشرط الخدمة فهو اجرة فلا يورث و لا يقسم و لا يستحق الأجرة الا سن قاء بالمندمة - فرَّويُ ابي الليث مي ب ، الوظيفة بشرط النحدمة لسن فكم بها - دد محمَّاركي جلد ٣ صلی 19ء قلس الجزیہ میں ہے ، فیجب علی ولاۃ الأمور توجیہها علی اہنھا و نزعها من ایدی غیر الأهل و اذا مات احد من اهلها توجه على ولدم فان لم يخرح على طريقة والدم يعزل عنها و توجه للاهل -

الله الزناكي الماست كروه تتري ب و در مخلد كي كتب العمللة باب الماست مي ب و يكره تنزيها

امامة ولد الزما -

خدمت قصائت کا اہل ومی ہے جس کی گواہی کا شریعت میں اعتبار ہے ۔ در محمار کی کاب التصاء میں ے : ﴿ و اهله اهل الشهادة ﴾ اي ادانها على المسلمين - ولد الزنا اگر مندين ،و قامل و قابر بد ،و أو اس کی گواہی کا شریعت میں اعتبار ہے ، در مخار کی کتب الشمادة باب من تقبل شمادة میں ہے ، و تقبل من ولد الرنا ١٠ د محمَّد مين سهم ؛ قال هي الصنح و تقبل شهادة ولد الزنا لأن فسقِ الأَبوين لا يوجب فسق الولد ، ککفرهما - پس صورت مسئولہ میں ولد الرنا فرمت قطانت انجام دے سکتا ہے ۔ اور فدمت علابت و سجدگی مولدت سے معلق ہے اس لئے اس کا حکم المت کے ساتھ مردود ہے ۔ ٧ _ ٥ سوال جيارم كا جواب دوم سه ، اور سوال عنم كا جواب سوم سے حاصل ہے .

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زمد نے عمرد کو انیا فرزند بیان کیا ، اور دو گواہوں نے سے

شمادت دی کہ حمرو کی والدہ کا دکل عمرو کی والدت کے قبل زید سے ہوا ہے کیا اس شمادت کے بعد زید کو ساعۂ دکاح مجی پیش کرنا چاہئے یا ضم ؟

الجواب

جَبَدِ عمروکی والدہ کا ذکاح اس کی والدت کے قبل زید ہے ہونا رو معتبر گواہوں ہے ثابت ہوگیا ہے او عمروکا نسب زید ہے شرعاً ثابت ہے اس کے بعد جُوت دسب کیلئے ساھر پیش کرلے کی عاجت نسی ہے ۔ عالکیری جلد اکاب الطلق باب جُوت النسب میں ہے ؛ قال اصحابنا لیٹیوت النسب ڈلاٹ مراتب الاُولی النکاح الصحیح و ما هو فی معناہ من النکاح الفاسد و الحکم دید انہ یہبت النسب می غیر دعوۃ و لا ینتقی بہجرد النفی ۔ ود مخمد کی تاب الشحادہ میں ہے ، و نصابها لغیرها من الحقوق مواء کان الحق مالا او غیرہ کمکاح و طلاق و وکالة و وصیة و استهلال صبی و لمو للارث رجلان او رجل و اللہ اظم بالصواب ،

الاستنقباء

کیا فراتے ہیں صمائے دین اس مسئل میں کہ خالد نے ممرو کو اپنا فرزند بیان کرکے انتقال کیا ۔ ممرو کا سب بکر سے "بت ہدے کیا ممرو ، بکر کا فرزند ہوگا یا خالد کا ؟

الجواب

جبکہ عمرہ کا سب بکر سے ثابت ہے تو اب خالہ کا اس کو ایتا فرزند سمجنا لغو ہے ۔ مالگیری جلد ج کاب الاقرار باب لاقرار بالنسب میں ہے : یصح افرار بالرجل بالولد بشرط بان یکون المقر له بحال یولد مثله لمثله و ان لا یکون المقر له ثابت النسب من غیرہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علماے دین اس سنلہ میں کہ زید نے بکر کو اپنا فرزند بیان کرکے انتقال کیا ۔ بکر کی مال بندہ کئی ہے کہ میرا فرکا زید کے نطفہ سے بے گر زید کا میرے ساتھ عقد نہیں ہوا ۔ کیا بکر ، زید کا فرزند بوگا ؟ اور اس کے فرکہ سے حصد پلنے گا ؟

الجواب

بكركى مان عينك ذيد كے ساتھ انها فكل جولے سے افكار كرتى ہے اس لئے بكر كا نسب ذيد سے ابت نہيں جوگا اور در بكر ، ذيد كے تركہ سے حصہ بلنے گا ۔ اگر بندہ اپنے بيان سے رجوع كركے دياح كا اقرار کرے تو مچر بکر ، زیر کا فرزند ہوگا اور ٹرک مجی پلےگا ۔ عالگیرے جلد ۱۰ کتاب الدعویٰ فسل ڈنی میں ہے ، و کذلک لو ادعیٰ الرجل النکاح و ادعت السرائة ان الولد من الرنا من الزنا لم یثبت النسب علن عادت الی التصدیق یثبت نسبه منه کذا فی العاوی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ۔

الاستقياء

کیا فردتے ہیں صملے دیں اس مسئلہ میں کہ زید کا انتقال ہوا ، اس کی زوجہ ہندہ نے بہ وقت انتقال یار ماہ کے عمل کا اقرار کیا اور انتقال کے چار سال نمین ماہ بعد بچہ جنی ، کیا اس بچہ کا نسب زید سے "بت ہوگا ؟ ور یہ بچہ میراث کا مستختی ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

اس بچ کا نسب زید سے تابت نمیں ہے ، اور ندید ترکہ کا مستق ہے ۔ در مختار کے باب النسب میں ہے ، و ینبت نسب ولد معتدۃ الموت الأقل منهما من وقته اذا کانت کبیرۃ و لو غیر مدخول بھا و ان وقدت الأكثر معهما لا ۔ دو المخار می (منهما) کی شرح میں لکھا ہے ، (قوله الأقل منهما) ای من سنتین ۔ و اللہ اعلم باصواب ۔ و الیہ المرج و الآب ،

باب الحضانة

الاستقياء

کیا فراتے ہیں صمایے دین و مفتیان شرع متنین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کا انتقال ہوا اور ورث میں شوہر ، دختر شیر خوار ، دو برادر شوہر ، شوہر کے تین چپاڑاد ہمائی ، شوہر کے دو پہوپی زاد ہمائی ، شوہر کی ایک پپپاڑاد ہمن ، شوہر کا ایک علائی پپپا ، ہندہ کے والد و والدہ اور دو عمائی شاہئی ہیں ۔ اب حق حدہ نت کس کو ہوگا اور کننی مدت تک دیے گا ج بینوا تؤہروا ۔

الجواب

صورت مسئوله مي حق مصنانت بنده كي والده كو سامس جواكا ، فدآوي قاصى خان مطبومه ير حاشيه عالكيري مصرى جلد ا صفر ١٣٧١ شي ہے ، احق الناس بحضائة الصغير حال قيام النكاح و بعد الفرقة الأم فان ماتت الأُم او تزوجت فَام الأُم ـ اور فَآوَى عَالَكُيرِ جلا ا صَحْم ١٥٥ شي ہے ؛ احق الناس بعضانة الصغير حال قيام المنكاح او بعد الفرقة الأم - الد الى صفح مي ج : و ان لم تكن له أم تستحق الحصالة بأر كانت غير اهمل للعضائة او متزوجة بغير محرم او ماتت فأم الأم أُولَىٰ من كُل واحدة و ان علت فان لم تكن للام أم فأم الآب أولئ ممن سواها و ان علت كذا هي فتح القدير - عالكيري جلد ا ^{صف}ح هـ ٥٠٥ میں ہے ؛ و الام و الجدة احق بالجارية حتى تحيض يعني لڑكى كى مال اور نانى كو اس كے حاتف بولے تك حق مصنانت حاصل ہے۔ فیآوی شامی مطبوعہ مصر جلد ۲ مطلب افتتانت صفحہ ۱۵۸ میں ہے: (و عن محمد عليه الرحمة ان العكم في الام و العبدة كذلك) و به يغني لكثرة الفساد. (قوله كذلك) اي في كونها احق بها حتى تشتهي يعني الم محد عليه الرحمة سے مقول ب كر حق صنانت مال اور نائي كو الكي کے قابل شہوت ہولے کے ہے اور اس ر فتوی ہے ۔ فاوی شای میں اس معام میں ہے ، بل فی معرمات المنح ؛ بنت تسع منین فصاعدا مشتهاز اتفاقا ۔ اور در مخار سنبوعہ بہنی کے باب الحنانت صفی ۱۳۷ میں سبے ؛ و قدر بتسع و به یفتی یعنی لڑکی کے تابل شوت ہولے کی عمر مفتی به نو (۹) سال ہے ۔ قمآوي مهديه جلد ا صفى ادا من ب و مدة العضائة في الانشى مقدرة بتمام تسع سنين على المفتي به فاذا تحقق تمامها يكون لأبيها بل عِليه صمها اليه يعني الكلكي مت حفائت أو (٩) سال بول ي فتوى دیا گیا ہے ، اور جب اس کے لو سال کمل بوب س تو باپ اپن پرورش می لے نے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فروتے ہیں علمائے دین اس مسئد میں کہ میر سرد رعلیٰ کا انتقال ہوا ، ورث، میں ایک مرادر حقیقی سدِ احمد علی میک زوجہ ، ایک پسر اور تمین دختر چودڑا ، زوجہ لے جد انتقال کے دوسرے سے مکاح کرلیا ۔ پس پسر و دختران ممسن کی تکمداشت کیا ہاں کے وسد رہے گی یا پتجا کے ؟ بحیں کے ناتا نافی بھی فوت ہوگئے ہیں ۔

الجواب

الاستقياء

کیا فراتے ہی عمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال کو بچ کا حق صنانت بمقابل ماید کے کس عمر تک حاصل ہے ؟

الجواب

اگر لڑکا ہے تو سامت سال تک ۱۰ اور لڑکی ہے تو فوتون ہولے تک ۔ در مخرر کی کتاب النکاح باب الحضائت میں ہے ، (و المعاضنة) اُما کلن او عیرها (احق به) ای بامعلام حتی یستغنی عن النساء و و المحدد من الله و المجدد) لام او لام (احق بها) بالصغیرة (حتی تحیض) ای تبلغ فی تحیض) ای تبلغ فی

ظاهر الرواية - و الله اعلم بالصواب -

الاستقياء

ک فرائے بی طمانے دین اس مسئلہ میں کہ سمی داور علی کے انتقال کے بعد اس کی لئک مسمالا المب النہ، بنگم اپنی والدہ کے پاس تھی ، والدہ کے انتقال کے بعد اب وہ اپنی حقیقی خالہ کے پاس ہے ۔
مسمیٰ فع اللہ اپنے کو داور علی کا وصی بیان کرکے چابہ ہے کہ ثابت النہا، کو اپنے پاس سکے ، گر ثابت النہا، اس کے پاس دہنے سے تاراض ہے ، اور وہ عاقلہ و بالا ہے ، کیا الی حالت میں قاملی کو حق ہے کہ اس کو وصی کے پاس دہنے کیا جر کرے یہ یا ثابت النہا، مختلہ ہے کہ جہاں چاہے دہ ؟

الجواب

ثابت النماء بنگم اگر عاقد و بالد ہے اور اس کی عمر اتن ہے کہ اس کو اپنی بھائی و برانی کی انجی فرح تمییز ہے اور معاملات میں صاحب الرائے ہے ، تو اس کو حق وصل ہے کہ ایس جگہ دہے جو اس کو انجی سلوم ہو اور کسی قسم کا نوف رہ ہو ۔ قاضی کو ایسی حالت میں جبر کا حق نمیں ۔ ور مخار کی تماب المطاق باب افضانت میں ہے ، بلغت الجاریة مبنغ النساء ان بکرا صمها الآب اللی نفسه الا اذا دخلت فی السن و اجتمع لها وأی فنکون حیث اُحبت حیث لا خوف عیبها ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فراتے ہیں ملمانے دین اس سئلہ میں کہ بکر نے اپنے انتقال کے وقت ایک لڑکا چھوڑا ، بکر کی زوج نے اپنے شوہر کے انتقال کے بعد نکاح ثانی کرایا ، اس وقت لڑکے کی عمر سات سال ہے اور لڑکا انجی اپن و ادرہ ہی کے پس ہے ۔ بکر کا حقیقی بھائی عمرہ چاہتا ہے کہ اس لڑکے کو اپنے پاس رکھے ، کیا مشرہا اس کو اس طرح کا حق حاصل ہے یا نہمیں؟

الجواب

الا کے کیلئے مات مال دت صنات ہے ، ماتواں مال ختم ہوجائے کے بعد اگر لاکے کا دادا ، لادادا اس کا کوئی حقیقی یا طاق مجائی پودش کرلے والا نسی ہے تو ایس طالت میں بچا کو حق ہے کہ اس کو بلی سے کیکر خود پرودش کرے ۔ الدر الحقاد کی کب الطاق باب الحقائت میں ہے ؛ (و العاصنة) أما کان او غیر ما (احق به) ای بالغلام حتی یستغدی عن النساء و قدر بسیع و به یفتی ۔ دد الحقاد میں اس باب کے احیر میں ہے : و الذی افتی به الرصلی فی الغیریة هو انه ادا تزوجت باجنبی و للصغیر ابن عم له ضبه ، قال فی انستهاج للعقیلی و لمن لم یکن لمصبی اب و انقضت العصافة عمن صواء من انعصبة أولی الاَقرب فالاَقرب ۔ و الته اعلم باصواب ،

الاستقثاء

کیا فراتے ہیں طملعے دین اس مسئل میں کہ ذرید کا انتقال ہوا اور اس نے ایک فرزند سہ سالہ چھوڑا ،
زید کے انتقال کے بعد اس کی روجہ یعنی لڑکے کی والدہ اس کی نگرانی و پرورش کرتی تھی ، اب والدہ کا بھی انتقال ہو گیا ہے ، اس لڑکے کا ایک مامول اور ایک آیا بھٹی باپ کا بڑا بھاتی موجود ہے ۔ پس لڑکے کی تگرانی کا حق شرما کس کو حاصل ہے ؟

الجواب

صورت مستور من بج كى پرورش كا حق ال كے بعد الل كو به اگر وہ مجى نسي تو دادى كو جاہے كئے وغے درج كى ہو ، اگر وہ مجى نسي تو حقيقى بين كو ، اس كے بعد الني بين كو ، چر طلق بين كو ، چر الله كو حسب سلسلہ حقيقى و حيانى و طلق ، اگر يہ سب نالہ كو حسب سلسلہ حقيقى و حيانى و طلق ، اگر يہ سب نسي ہيں تو واد كو ، اگر وہ مجى نسي تو بھائى كو حسب تربيب حقيقى و طائق ، اگر يہ بجى نہيں تو آيا كو جے ۔ نسي ہيں تو واد كو ، اگر وہ بجى نہيں تو بھائى كو حسب تربيب حقيقى و طائق ، اگر يہ بجى نہيں تو آيا كو جے ۔ در ممار كے باب الحسان مي ہے ، (شم) اى بعد الأم (أم الأم شم أم الأب و ان علت شم الأخت لأب و أم شم لأب شم خالات كذلك) شم العسبات بقرتيب الإرث فيقدم الأب شم الجد شم الآخ الشقيق شم لأب ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کی فرد ہے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں عبد اللہ بن عوض کا انتقال ہوا جس کی ایک زوجہ اور دو الرکیاں ایک کیرا دوسری ناکٹرا ، ایک اخیانی بھائی اور ایک حقیقی بھیجا مسمی عوض بن سعیہ موہود ہیں ۔ اس کے سواکوئی اور ورثا، مرقوم کے بیال موہود نہیں ، البتہ عربتان میں ہیں ۔ مرقوم نے انتقال کے وقت مسمی مبارک بن علی کو اپنی ناکٹرا لڑک فدیجہ بی کی مرودش کیلئے وصیت کی تھی ، پس ایسی حامت میں فدیجہ بی کی مرودش شرعاکس کے ورب ہی اللہ کی والیت کس کو ہے ؟

الجواب

صورت مسئولہ میں مرحم کا حقیقی برادر زادہ مسمی خوش بن سعیہ فدیجہ بی کے بنی اجمام میں سے ہے جس کا ذکاع فدیجہ بی سے جاز جونے کی وج سے فدیجہ بی کے محدم سے نسی ہے ، اور مرحم کا اخیال بھائی گرچہ دوی الامام سے ہے گر فدیجہ بی کا چچا جونے کی وج سے فدیجہ بی کے محدم سے اور عصبہ نولے کی صورت میں وہی مستحق حضائت ہیں گر اس کی صورت میں وہی مستحق حضائت ہیں گر اس میں شرط ہے ہے کہ جو لڑکی حضائت میں دی جائی ہو وہ قابل شوت نہو ، اگر لڑکی قدبل شوت ہے تو ابن می مسلمت اور قدنہ کا اندیشہ نہ می مال اس بات کی مستحق حض اس کے دور قائل کی اندیشہ نہ دیکھے اس کے دور قرال کی کو در کے درائے پر موقوف ہے ، جس میں مسلمت اور قدنہ کا اندیشہ نہ دیکھے اس کے دور قرال کی کو در کا اندیشہ نہ دیکھے اس کے دور قرال کی کہ

پودش متعلق کرے۔ در مخار مطبوع یم عاشی در محمد جلد ۲ صفح دعه یاب المعتاب میں ہے ، ثم العم شم بنوہ و اذا اجتمعوا فالأورع ثم الأس اختیار ، صویٰ فاسق و معتوہ و ابن عم لمشتها و هو غیر مأسون شم اذا لم یکن عصبه فلذوی الأرحام فندفع لآخ لاِم ثم لابنه ثم للعم الام ۔ در محمد میں ہے ؛ (قوله و ابن عم لمشتها ، الح) اما اذا کانت لا تشتهی کبنت معه فلا معم لأنه لا فننة و کفا اذا کانت تشتهی و کان مأمونا ، بحر بحما و أيده بما في التحقة و ان لم يکن المجارية غير ابن العم فالاختيار للقاضی ان رماه أصلح ضمها اليه و إلا توضع علیٰ يد امينة مدر محمد مي تحت قول مول فاس متحل لا تسلم اليهم و ينظر القاضی امرأة ثقة عدلة امينة فيسلمها اليها الیٰ ان تبلغ مي صورت مسول مي تاصی کو چله کہ اگر ابن عم مسی عوض بن سميہ ہر طرح سے قابل اطميناں و مدين ہے اور اس کا لائل کے ساتھ کوئی تاجاز براؤ شولے کا يقين ہے تو اس کے ور لاک کی پرورش رکھ ، ورد اخياني بچ کی صورت می الی در الی کی پرورش رکھ ، ورد اخياني بچ کی صورت کے باس بالغ ہولے تک رکھ در الی کی اميد در ہو تو اپن دائے سے کی جد مددن اور نیک عورت کے پاس بالغ ہولے تک رکھ د

صورت مسئولہ میں آگر اس کے باپ لے والایت ال کے متعبق کسی کو وصی کیا ہے تو لڑکی کے مال کی والایت اس وصی کو جب میر اس وصی کے وصی کو میر دوا کو میر س کے وصی کو میر وصی کے وصی کو میر ماشی کے وصی کو رید جمام شولے کی صورت میں قاضی یا اس کے دنب کو ہے ۔ در مخار مطبوع بر ماشی در مخار جلا ہ بستانی در محار جلا ہ بستانی او ولیہ ابوہ شم وصیہ بعد موتہ شم وصی وصیہ کما فی القهستانی عن العمادیة شم بعدهم جدم الصحیح و اس علا شم وصیہ شم وصیہ شم وصیہ شم القاضی او وصیہ دون الاگم او وصیها ۔ و اللہ اظم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ایک لڑکا اپن والدہ کی وفات نظے بعد جبکہ اس کی عمر تج میسے کی تھی اپنی نائی کے پاس پرورش پالا رہا ، اِس وقت اُس کی عمر تو سال کی ہے ۔ ننی کو اس سے لیے حد محبت ہے اور وہ مجی نائی سے بے حد مانوس ہے ، در صورت مفارقت تعجب نہیں کہ لڑکے کو صدم ہو ۔ اس وقت لڑکے کا باپ چاہٹا ہے کہ اس کو جبرا لینے پاس رکھ ، طاقنکہ باپ نے دوسری عورت سے شادی کرلی ہے اور اس کے بطن سے بھی ایک لڑکا موجد ہے ۔ کیا ایسی طاحت میں جبکہ نائی کو انسام کے اندھے ہیں لڑکے کو باپ کے حوالہ کردینا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

لڑکا اس وقت جوئکہ او (4) سال کی عمر کو سیج گیا ہے اس لئے اب اس کو باپ کے والہ کرنا

چلہنے تاکہ وہ اپنے منشا، کے موافق اس کی تعلیم و تربیت کرے ۔ لڑکے جونکہ عموما کمبل کی طرف راعف ہوتے ہیں اس لنے وہ ایس بگد رہنے کو پند کرتے ہی جال محبت و شفت کے سبب کمل کا زیادہ موقعہ لما ب اور جهال تعلیم و طبیه جوتی رہنے کو پہند نہیں کرتے ، اس لئے شریعت میں ان کی رصامندی و اختیار کا کوئی لحاظ سی کیا گیا ، اور ما صحابہ کرام لے الله اختیار دیا ۔ در مخدر باب الحصنانت میں ہے ، (و لا خيار للولد عندنا مطلقاً) ذُكرًا كان او أُنشئ - رد مخلَّه شي ب ؛ (قوله و لا خيار لملولد عندنا) اي اذا بلغ السن الذي ينزع من الأم يأخذه الآب و لا خيار للصغير لأنه لقصور عقله يختار مُن عنده اللعب و قد صع ان الصحابة لم يغيّروا - الى جُكُّ رد مُمَّدُ شِ بِ ؛ ﴿ و الحاضنة ﴾ اما او غيرها (احق به) اي بالغلام حتى يستفني عن الناء و قَدِّر بسبع و به يغتي لأنه عالب ه

كيا فراتے بين علملت دين اس مئل مين كد زيد كى عمر ياره (١٢) مال كى ہے ، اس كے رشع دارول میں علاقی چیا اور نانی و ماموں ہیں ۔ اس کی برورش کس کے دمہ ہے ؟

شریعت می صنانت کی مت لڑکے کینے سات سال ہے ، صورت معنولہ می جونکہ زید کی عمر مت حفائت سے متجاوز ہوگئ ہے اس لئے زید اس کے پہنا کی تگرانی میں دیدیا جائے ۔ رد الحقاد جلد و باب الحنائت ألى ج: و أن لم يكن للصبى أب و انقضت العضالة فمن سواه من العصبة أولى الاقرب فالاقرب غير إن الانشى لا تنفع الا إلى محرم - و الله اللم بالصواب.

ک فراتے ہیں علیہ دین اس منلہ میں کہ نہیب کسن ہے ، اس کے اقرباء میں حقیقی چھا اور علاقی فالد یعنی ال کی علاقی مین ہے ، ان دونوں میں زینب کی برورش کا حق کس کو ہے ؟

طائی قالہ کو ہے ، در مخملہ کے باب الحضائت میں ہے ، (شم) ای بعد الاُم (اُم الاُم شم اُم الاُب و ان علت شم الاُخت لاَب و اُم ثم لاَم ثم لاَبِ ثم الخالات كذلك) ای لاَبوین ثم لامِ ثم لاَبٍ .

ک فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بندہ کا انتقال ہوا ، اس نے ایک اڑکا تین سالہ اور

اکی لڑکی تو اہ کی چورسی ، ہندہ کے ال باپ زندہ ہیں اور چاہتے ہیں کہ ان بچیں کی برورش خود کریں اور ہندہ کے شوہر سے افراجات لیں ، حوہر جز معاش ہے ، چاہٹا ہے کہ بچیل کو اپنے پاس دکھے ، شوہر کی بین بی کو مقت دودھ پلائی ہے اور بچیل کی دادی چوپی دونوں بلا اخراجات کے بچیل کی برورش و نگسداشت کر مقت دودھ پلائی ہے اور بچیل کی دادی چوپی کی دونوں بلا اخراجات کے بچیل کی برورش و نگسداشت کردہے ہیں۔ ایس مالت میں کیا بچے نانا نائی کے تقویش کے جانبی یا دادی و چوپی کے پاس رکھے جانبی ہ

الجواب

جب فوہر کی مین لین کی کی کھوٹی کی کو ملت دودہ پلا دہی ہے اور دادی و کھوٹی دونوں بلا افراجات بحوں کی برودش کردہے ہیں اور باپ چڑماش کی ہے تو ایس طالت میں بچے باپ کے پاس دادی اور کھوٹی کی برودش میں دکھے جائیں ، ناتا نائی کو عددہ جائیں ۔ دد الحماد جلد ، باب الحقائت میں ہے ، لو کان الذب الم او اُخت عندہ قصصن الولد مجاناً و لا یرمنی من عبو احق منها بالا بالاُجرة فلها ان تربیه عند الاُب ۔ و اللہ اطم بالصواب ،

الاستقماء

کیا فراتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ کمس حامہ باپ کے انتقال کے بعد اپنی مال سعیدہ کی حضائت و برورش میں ہے ، حامہ کے دادا دادی عدائت میں دعویٰ پیش کرکے اپنے پاس لے جانا چاہتے ہیں ، کیا بذانہ حضائت ان کو الدا حق حاصل ہے ؟

الجواب

بچ کو برورش کے ذالہ تک حاصد بین برورش کرنے والی سے جدا کرنا ممنوع ہے ۔ امذا دادا دادی کو یہ کو برورش کے دالہ ادادی کو یہ کہ حالات مطلوب یہ منتی ہے کہ حالہ کو اس کی بال کے پاس سے علیمہ کریں ۔ اگر ان دولوں کو بچ کی ملاقات مطلوب ہے تو وہ خود سعیرہ کے پاس جاکر بچ کو دیکو سکتے ہیں ۔ رد الحقود کے باب الحصائت میں ہے ؛ اذا کانت بھا الحصائة يمنع من اخذہ منها فضلا عن اخراجه ۔ واللہ اعلم باصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں ململے دین اس مسئلہ میں کہ نینب کسن کے اقرباء میں حقیقی پچیا اور دادی اور علاقی فالہ ہے از روئے شرع ان اقرباء میں کس کو زینب کی پرورش کا حق ماصل ہے اور اس کا ول نکاح کون ہے؟

الجواب

حق حفانت دادی کو عاصل ہے ، اور پیما ولی نکاح ہے ۔ در مختار باب الحفانت میں ہے ، (شم) بعد الاُم (اُم الاَم شم اُم الاَب و ان عنت) ۔ رد الحقر کے باب الحل میں ہے ، شم ابن الاُخ الشقیق شم لاَبِ

هم العم الشقيق - و الله اعلم بالصواب -

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ زید کا انتقال ہوا ، بچے کمن ہیں ، زید کی زوجہ لے دومرے فخص سے معد کرل ہے ، کیا بچے اس کی مرورش میں رکھے جائیں گے یا نسیں ؟

الجواب

جَبَد الله لے اجبی سے دکاح کرایا ہے تو بچوں کو اس کی پرورش سے علیمرہ کرانی جاہتے . رد ممآل کے باب الحدث میں ہے ، و بشترط فی الحاصنة ان تکون حرۃ بالغة عاقلة امینة قادرة و ان تخلو من زوج اجنبی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین ہی سنلہ میں کہ جب بجد کی ماں کا انتقال ہوجائے اور اس کی نانی و دادی دونوں موجود ہوں ، تو اس کی پرورفی کا حق دونوں میں سے کس کو حاصل ہے ؟

الجواب

نانی کو ماصل ہے ، پرایہ کے باب الحصالت میں ہے ؛ خان لم شکن له اُم فَاُم الاُم اُولیٰ من اُم الاُب و ان بعدت ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقناء

کیا فراتے ہیں صمانے دین اس مسل میں کہ فالد کا انتقال ہوا ، اس نے ایک کمس لڑکا چار سالہ چھوڑا ۔ بج کا نانا موجود ہے ، اور خالد کے بھائی کی زوجہ بھی ہے ، ان دونوں میں حق حصائت کس کو حاصل ہے ؟ اور بچ کس کی پرورش و نگسدافت میں دیا جائے ؟

الجواب

صورت مستول میں مولک بچ کے عصبات میں سے کونی نہیں ہے ، اور نانا دوی اللرمام میں سے میں سے میں اللہ مام میں سے ب سے بی نا کی حضائت و گسدافت میں دیا جانے ، رد الحقار جلد ، باب الحضائت میں ہے ، شم اذا لم یکن عصبة فلذوی الارحام ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

ك فراتے بي علمائے دين اس متد مي ك زيد كے دو كسن بچے بي البحوں كى ال و نانى فوت

ہو گئی ہیں ، دادی اور پہوپی زندہ ہیں ، ان دونوں اس کون ان کی پرورش و نگسدافت کا ذر دار ہے ؟ اجواب

دادی کو حق ہے ، در مخد کے باب الحصائت میں ہے ، المعصائة تعبت للأم ثم أم الأم ثم أم الأب و الذب عدت ، و الله الحم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہی طملے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کسن کی نانی ، دادی اور برینانی موجود ہیں ۔ نانی لے ایک اجلی شخص سے مکاح کرلیا ہے ۔ ہندہ ان تینوں میں سے کس کی برورق میں دی جائے ؟

الجواس

ن فی نے عیک اجبی سے مکاح کرایا ہے اس لئے اس کا حق حضائت ماتط ہوگی ، بندہ بڑنانی کی حضائت میں دی جسٹ کر الدقائق میں ہے ، و من مکحت غیر محرمه سقط حقها ۔ جبین الحقائق صفح ، معالی الحقائق میں ہے ، من نزوج محن له حق الحصائة بغیر محرم للصغیر سقط حقها ۔ دد الحال جلد ، باب الحضائت میں ہے ، الحضائة تثبت للاُم ثم اُم الاُم و ان علت عند عدم اهلیة القربی ۔ النے ،

الاستقياء

کی فردتے ہی علمانے دین اس مند میں کہ لڑکے کو قبل زبلوغ کیا یہ اختیار عاصل ہے کہ وہ اپنے ورثاء میں سے جب کہ وہ اپنے ورثاء میں سے جس کس کے پاس چلب دہے یا نسی ؟

الجواب

بچ کو بالغ ہولے کے قبل بے حق نہیں کہ جس کسی کے پاس چاہے رہے ، بلکہ حسب شریعت جس کے ذرر اس کی تگداشت ہے اس کے پاس رہنا ضروری ہے ۔ در مخمار مطبوم پر عاشیہ دد محمار جلد ۲ کتاب الطلاق باب الحقائت میں ہے ، (و لا خیار للولد عندنا مطلقا) ذکرا کس او انتہی ۔ دد الحمار میں ہے ، (قوله لا خیار للولد عندنا) ای اذا بلغ السن الذی ینزع من الأم یا حذر الأب و لا خیار للصغیر لأنه نقصور عقله یختار من عندہ اللعب و قد صبح ان الصحابة لم یختروا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علملے دین ہی مسئل میں کہ زید نے اپن زوجہ کو طلاق مفتلہ دی ہے ، اور اس کے صلب سے کی لڑکی مسمالا زینب یکسالہ موجود ہے ، زید میں مقددت نسیں ہے کہ مسمالا زینب ذکورہ کا حق رصاب سے کہ مسمالا زینب ذکورہ کا حق رصابت اور مساحت و حسانت تبرہاً

تینب کی برورش کرنے کے مستق بی یا شمیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

ور مووت صدائت معتلق صورت معتول مي زير كي منسى و محابي كے ساتھ اگر زير كي مطلقة زوج الدي والده زينب كو مجي منت رون مت و حداثت ہے الكار ہے ، لو الدي حالت مي ذير كے وہ قرابتداد جن كو شرما حتى حداثت حاصل ہے مسملا تربنب كي حداثت منت اداء كرنے كے مستحق ہيں ، لحالوى انتراب جلد المحق من الدين سے مستول ہے ، حداث عدماؤنا بأن العمة فو طلبت بلا اجر يقال فالاً إلى الدين سے مشول ہے ، حداث عدماؤنا بأن العمة فو طلبت بلا اجر يقال فالاً إلى الدين سے العمة و الطاهر الى المعمة ايست بقيد بل كل من الا حق له في المعمنانة كذك ، قادئ واقعات النوين صفح الله كي عاشيه مي البر الرائق سے مشول ہے ، و الطاهر ان العمة ليست قيدا بل كل حاصنة كذك بل الحالة أو لئي لأنها من قرابة الأم -

و الله اعلم بالصواب و اليه المرجع و المآب .

بَابُ النّفقة

الاستفياء

کیا قراتے ہیں علماتے دین اس سنلہ میں کہ ذید نے ہندہ سے مندج ویل شروط پر دکارے کیا ، اور ان شروط کو بطور اقرار نامہ کے والدہ ہندہ نے قبل از مکارے زید سے تکھوائیا ، " والدہ ہندہ یعتی مریم کی کسی جائداد سے مجمع کوئی تعلق شیں اور در میں اس وقت اور در آئدہ ان سے کسی قسم کے جمعے کا معالیہ کروں گا ، بندہ چاہے میرے مکان میں رہے یا اپنی والدہ کے میں ڈیڑے سو روپہ ماہواد در وجہ نفت اپنی ہر قسم کی جائداد سے ماہد اداء کروں گا ، میرا خاصہ اور ماہوار ماؤمن میں اس ڈیڑے سو سے رہی ، اگر میں کوئی دوسرا مکارے یا شواص کروں گا ، میرا خاصہ اور ماہوار ماؤمن حصہ اسی وقت اور کروں گا ور نفتہ ذکور مجی دیتا رہوگا ہے فواص کروں تو ہندہ کو اپنی جلہ جائداد کا نصف حصہ اسی وقت اور کروں گا ور نفتہ ذکور مجی دیتا رہوگا ہے ذید کے والد بکر نے یہ اقراد نامہ ککھریا ہے کہ ، " پلنچ سو روپیہ اپنی ڈائی رقم سے سائات ہندہ کو دیا کروں گا دیا دیا کہ وہ مرف ڈیڑے سو روپہ ماہدہ کہ وادا کی تھی ، ب ذید کی دادی بھی موجود ہے جس کو پہاس دوپہ ماہد اس میں یہ بیٹوا تؤجروا۔

الجواب

جو شروط کہ نکاح کے قبل لگائی جاتی ہی شرعا ان کی دو قسمیں بیان کی گئی ہیں ، بست جاز ہیں اور بعض ناجاز ۔ شروط دجاز مثلا زوج کا یہ شرط لگانا کہ زوجہ کو لفتہ نسی دیگا وغیرہ ، اور جو شروط کہ شریعت کے خلاف ہیں اس قسم کی شروط شرط یاظل و فاسد ہی اور ان کا کوئی لخاظ نہیں کیا جا ، فرآوی دد الحماد مطبوعہ مصر جلد ۲ صفحہ ۲۰۲ میں ہے ، و لکن لا بیطل الشکاح (بالشروط الفاسدة و) انسا (تبطل الشکاح السان مطبوعہ مصر جلد ۲ معنی کہ متاقد مد شام خاصر الدعمال الشکاح (بالشروط الفاسدة و) انسا (تبطل الشروط درند کے معنی کر متاقد مد شام خاصر الدعمال الشکاح اللہ مل م

الشروط دونه) یعنی نو عقد مع شرط فاسد لم یبطل المنکاح بل الشرط می یعنی نو عقد مکان کے موافق شروط وائزہ کی ادائی کے متعنی اکر علماء کا یہ تول ہے کہ جو شروط مشتنائے عقد مکان کے موافق ہول مثل زوج کا یہ شرط لگان کہ می زوج کے ساتھ عرف بلد اور شریعت کے موافق معاشرت کرودگا اور اس طرح نفتہ اور کسوت بجی اداء کروں گا ، پس اس قیم کی شروط کا زوج کو اداء کرنا صروری ہے ،کیونکہ یہ شروط حقیق شرعیہ بین جن کی ادائی زوج کے ور ہے ۔ عمدہ التعاری للحینی شرح صحیح بخاری جلد ۱ مطبوعہ مصر صفحہ حقوق شرعیہ بین جن کی ادائی زوج کے ور ہے ۔ عمدہ التعاری للحینی شرح صحیح بخاری جلد ۱ مطبوعہ مصر صفحہ حقوق شرعیہ بین جن کی ادائی زوج کے ور ہے ۔ عمدہ التعاری للحینی شرح صحیح بخاری جلد ۱ مطبوعہ مصر صفحہ و نحوہ هروی ابن ابی شیبة فی السمن عن ابی الشعناء عن الشعبی قال ادا شرط لها دارها فہو جما

استحل من فرجها و قال النوري قال الشافعي رحمه الله تعالى و أكثر العلماء به هذا معمول على شروط لا تناهى مقتضى النكاح بل تكون من مقتضاه و مقاصده كاشتراط الوشرة بالمعروف و الإنفاق عليها و كموتها و مكناها بالمعروف و لغه لا يقصر في شيء من حقوقها و يقسم لها كذيرها و اما شرط يغالف مقتضاه كشرط ان لا يقسم لها و لا يتسرى عليها و لا ينفق عليها و لا

بسافر بھا و نحو ذکک فلا یجب الوقاء به بل بلغو الشرط و یصح النگاح بمهر المثل مورت سنولہ میں بجی تند کے متعلق جو شرط لگائی گئی ہے چنکہ وہ متنفشے عظ کے موافق ہے اس لئے اس کی بابندی عرف بلد کے طرفۃ پر کی جائے ۔ بناہ بدی اس اعظم ابو طبید رحمد اللہ تعالی کا توں ہے کہ اگر کوئی شخص اپن عودت سے قبل دکاح یہ شرط لگائے کہ میں باباء سو دینار جھو دیا کروں گا ، پس بس صورت میں دکاح بموجائے گا اور اس عودت کو عرف بلد کے موافق اس کے بم علی اور بمسر عودت کو عرف بلد کے موافق اس کے بم علی اور بمسر عودت کا نظر دیا جائے گا ۔ قاوی قامتی خان بر عاشیہ عالگیریہ سنی اس جاد ا میں ہے ، رجل تزوج امراً آ

سکونت زوجہ کی زوج کے ساتھ صروری ہے ، گر اس وقت جبکہ زوج کوئی البا مکان جو اپنے متعلقین اور زوج کے متعلقین ہے عالی ہو تجویز د کرے تو ایس صورت میں زوجہ کا اپنے والدین کے گر رہا درست ہے ، اور زوج پر واجب ہے کہ اس کا نفتہ پہنا دیا کرے ۔ اور در صورت مکان ضل دینے کے پھر زوج کا اپنے ماں بہب کے گر میں رہا نفوز و نافرانی میں داخل ہے ، اور ایس عورت کو شرما داشوہ کما جا ایج جس کا نفتہ زوج پر واجب نمیں ہے ۔ فادی سریے جد اصلی اس مار ۱۹ میں ہے ، بیجب علی الزوج ہے جس کا نفتہ نورجته مسکنا شرعیا و هو الغالی عن اهمه و اهملها فلا یکون المسکن الذی فیمه اشرعیا مین المدی فیمه ایک شرعیا حیث نم تکن منفردہ فیہ بصرافتی و غلق علاحدہ و بامتناعها من السکنی فیما ذکر لا تعد ناشزہ ، و لو لم یتحقق المضرر منهم مع الاختلاط فتجب لها المنفقة مع امتناعها من السکنی معهم علی دوج بدون حق شری زوج کے گر ہے جلی جائے اور مال باپ میں رہے تو شرعا اس کیلئے والی آلے تک نوج بدون حق شری زوج کے گر ہے جلی جائے اور مال باپ میں رہے تو شرعا اس کیلئے والی آلے تک لئتہ نہیں ہے ۔ فادی شای جلد ہ منٹی جاہد میں جے ؛ لا نفقة لاحد عشر از آئیلہ ، و خارجة میں بیته لئتہ نہیں ہے ۔ فادی شای جلد ہ منٹی جاہد میں بیته لئتہ نہیں ہے ۔ فادی شای جلد ہ منٹی جاہد میں جے ؛ لا نفقة لاحد عشر از آئیلہ ، و خارجة میں بیته لئتہ نہیں ہے ۔ فادی شای جلد ہ منٹی جاہد میں جے ؛ لا نفقة لاحد عشر از آئیلہ ، و خارجة میں بیته

بغیر حق و هی ناشزة حتی تعود صورت مستوله می زیر لے جو یہ شرط قبول کی ہے کہ اس پر دوسرا نکل نسیں کرنگا اس قسم کی شروط کو شروط مہد کیا جاتا ہے ، ان کے معملی ایام اعظم دحمہ اللہ اللہ جمود کا یہ ادشاد ہے کہ اس قسم کی شروط کی پابندی کیلئے زوج سے از روئے تعوی کیا جائے لیکن اس پر حکم نے کہ جائے ۔ اگر ڈوج اس کی پابندی نہ کرے تو اس کو شرعا از روئے تعویٰ لزوم نہیں ہے ۔ عین شرح بخاری میں ہے : و اختلف العلماء فی الرجل یتروج امراة و یشترط لیا ان لا یخرجها من دارها او لا یتروج علیها او لا یتسری او نعو ذکر من انشروط المعباحة علی قولین الثانی ان یؤمر الزوح بتقوی الله و الوقاء بالشرط و لا

يمكم عبيه بذكك حكما و ان أبي الا الخروج لها كال احق الناس باهله اليه ذهب عطاء و الشعبي و معيد بن المسيب و النخعي و العسن و ابن سيرين و ربيعة و ابو الزناد و فتادة و هو قول مالک و ابی حنیفة و اللیث و النوری و الثافعی رحمهم الله تعالی - پس صورت مستولم می چید بنده حسب شریست و مرف بلد این جمسرول کی طرح نفلا لینے کی مستق ہے ، تو ایس حالت میں زمیر کیلئے این دادی کو اور در صورت مقد ثانی دوسری زوج کو تند دینے کیلئے شرماً کوتی امر مرتع نهس ہے .

كيا فراتے بي ملائے دين اس ام ميں كه الك تخص في الك عورت سے ان عقد كيا واور چند سال بد ایک دوسرے شریس جاکر دوسری عورت سے حقد کیا ، اور بلا سبب پہلی عورت کے پاس آنا جاتا بند کرکے تان و یارچہ و دیگر ضروریات کی مدد بھی چوڑدی ، باوجوریکہ وہ ملدار ہے اور النے جانے سے کوئی قانونی و شرعی مزاحمت اور روک توک نہیں ہے ۔ عورت نے ہر چند بدرید محطوط این برورش اور اس کے اتے جانے کے واسطے کوسشش کی لین وہ کس نظ کا جواب سس دیا ۔ پانچ میں سے زیادہ شوہر کی علیمدگی كو گذر ملے بين ١٠ اب عورت بالكل ١٠ يوس ہے ١ ايسى مالت مين عورت كو شرعاكيا طريقة كار اختيار كرنا جاہئ كه اس كو شوہر سے نجات مل جائے اور دوسرا عقد كرمكے ؟ بدلائل اس كا جوب مرحمت فرايا جانے ـ

در صورت معدق بیان مستفتی ہو شخص کہ غانب ہو اور باوجود الدار ہولے کے این زوجہ کو نفاتہ نا دے ، تو ایس مالت میں زوجہ کی تفریق کروائے کا قامنی یعنی حاکم عدات کو حق شمیں ہے ۔ فدوی در مخلد بر ماشیر رو کمخار جلد ۲ صفح ۱۹۲ میں ہے : (و لا یفرق بینهما بعجز، عنها و لا بعدم ایفائه) لو غائبا (حقها و نو مؤسرا) - بلكه زوج كو چاہئے ك ماكم كے يس درخواست پيش كرے ، اگر يمال اس كى كوئى جاند دیا ال کس کے پاس ہے تو ماکم کو چاہئے کہ بعد جوت زوجیت زوج کے بال سے زوج کو نات دالتے ۔ قرآوی عالمگیری جد اول صفح ده می جه و قال رفر رحمه الله يسمع بينتها و لا يقضى بالنكاح و تعطى النفقة من مال الزوج أن كان له مال و لا تؤمر بالاستدانة و به قالت الثلاثة و عليه عسل القضاة اليوم و به يفتي كذا في العيني شرح كنز - نيخ فأوى عالكيري جد ا صفح ٢١٥ سطر ٢٢ مي ب و و اذا غاب الرجل و له مال في يد رجل يعترف به و بالزوجية فرض القاضي في ذلك المال نفقة الروجة الغائب ـ قمآدي عاميه صفحہ ١٩، سي ہے ۽ مثل في رجل سافر من دمشق الى مصر و ترك روحته بلا نفقة و لا منفق و لمه مال مدمة جماعة مقرين به و الزوجية من جنس حقها فهل يفرض لها القاضي نفقة من ماله المربور؟ الجواب ؛ نعم حيث كان الامر كدلك و يحلفها القاضي

الاستفتاء

علی نے شرع متنین مندرجہ سائل میں کیا فرائے ہیں ، ا ۔ زوجہ کا کھان اور کیرا مرد بر شرعا واجب ہے یا نہمی ؟

ی زود کو خاوند کے گر پریوائی و تکلیف ہو تو زوجہ جال رہتی ہے وہاں جانا فلوہر پر واجب ہے یا نہیں؟ ی زوجہ کو باجازت فوہر کے اپنی مال اور ماسول وظیرہ محرموں سے سنے کا حق ہے یا نہیں ؟ بعدورت حق ہونے کے اگر فلوہر ملنے طلالے سے بند رکھنا ہے تو اس کا بند رکھنا جانز ہے یا نہیں ؟ محوالہ کھی معتبرہ جواب مرتوم ہو ۔

الجواب

ا روب كا كمانا ، كمرا اور مكان جس كو شرع مي نفت كتے بي زوج بر واجب ب رفاوي دد الحماد شاي جدد منحد ١١١ مي ہے ، (هي الطعام و الكسوة و السكنى فتجب للزوجة على روجها) - الله والكسوة و السكنى فتجب للزوجة على روجها) - الله وادر بر واجب ہے كہ زوج كو لينے اور اس كے عزيز و النارب سے فليحده مكان مي دكھ ، در صورت اس طرح در دركت كے اگر زوج اپنے الله باپ كے پاس على جائے تو وہ شرعاً نافران نهميں ہے بلكہ وہ حق بر اس طرح در دركت كے اگر زوج اپنے الله منام ميں بہنياتا للام ہے ۔ فروي مهديد جدد اصفحہ ١٣٦ ميں ہے دو و

يجب عنى الزوج اسكان زوجته مسكنا شرعيا و هو الخالى عن اهله و اهلها فلا يكون السكن الذي فيه اهله شرعيا حيث لم تكن منفردة فيه بمرافق و غلق علنحدة و بامتناعها من السكني فيما ذكر لا تعد ناشرة و لو لم يتحقق الضرر منهم مع الاختلاط فتجب لها النفقة مع امتناعها من السكني معهم على هذا الوجه ر لو مكثت في بيت اهلها فيفرضها القاضي لان امتناعها بحق ر العال هذه -یں صورت مستولہ میں جبکہ اس کو منکلیب ہے تو بدرجہ اولیٰ اس کا علیدہ رہنا مناسب اور موافق شریعت ہے۔ اور اليے وقت ميں جبكہ تنظر مجى اس كو محكم قاصنى داليا جربا ہے تو خاوند كو مجى بيتوحت يسنى رات كو رہنے كيلنے جانا چہنے کیونکہ فاوند پر زوجہ کو محصد " رکھن واجب ہے ، تحصین کے یہ سمن ہیں کہ عورت کی قوابش جنس اوری کردی جائے والسائد ہو کہ اس کے دل میں شوت کی زیادتی اور فاوند کے مقاربت نہ کرنے کی وجہ سے دوسرے مرد کی تواہش پدا ہو اور عاصر کی حد سے نظار زائیے بن جائے ۔ اس لئے امام خوالی رجید اللہ صبہ توریہ فرماتے ہیں کہ خاوند پر الذم ہے کہ چیتے دن پن زوجہ سے مقاربت کیا کرے اور اگر اس میں کی یا زیادتی کی منرورت ہے تو حسب منرورت تأخیر و تأجیل کرسکت ہے ، چنانچے رحیا، العوم کی جلد ، صفحہ ۲۰ میں ب و ينبغى إن يَاتيها في كل اربع ليال مرة فهو اعدل إذ عدد النساء اربعة فجاز التّأخير إلى هذا الحد نعم ينبغي ان يزيد أو ينقص بحب حاجتها في التعصين فإن تعصينها واجب عليه و إن كان لا يثبت المطالبة بالوطئ فذكك بعشر المطالبة و الوفاء بها - بكه م مرد محصين كانم كرلے كى نيت سے زوجہ کے ساتھ متناربت کیا کرے تو شرما تواب اخردی کا مستحق ہے ، چہ نچے رد ممتار جلد ، صفی ۲۲۸ کتاب النكل مي جه : (قوله و يثاب ابِ نوى تحصينا) اي منع نفسه و نفسها عن الحرام -٣۔ عورت كو اسے والدين و ديكر محرسوں سے زوج كى اجازت كے بغير كے اور ان كے كمر باتے كا حق ماصل سے ، چانچہ صاحب رد انحار جلد ۲ صفی ۱۸۲ میں بحرک حبارت تق کرتے ہیں ؛ فی البسر انه الصعيح المفتى بم من انها تخرج للوالدين كل جمعة باذنه و بدونه و للمعارم في كل سنة باذنه و بدونه سكر اس كو يه حق اس وقت حاصل ب جبك والدين و ديكر محدم اس كے پاس بوجه پيري وغيره نهي اسكة من ، اور أكر وه خود اسكة مول تو ايس صورت من صاحب رد الحد ، الم بو لوسف رحمد الله تعلى ك توں کے مطابق عورت کے یہ جالے کو مذہب حق تحریر فراتے ہیں ۔ کیونکہ عورت کے بار بار جانے می فقد کا دروازہ کھل جاتا ہے اور محصوصا جبکہ عورت جوان ہو تو اور بھی اندیشہ کا محل ہے ، چنانچہ اس بناء ہر صاحب رد الحاركي مي رائ ہے كه عورت والدين سے بر جمع كو (يعن مند مي ايك باد) مد ملا كرے ، بلکہ فاوند کو بد چاہتے کہ موقعہ موقعہ مرجب لمجی جانے کی ضرورت محسوس ہو اجازت دینا جائے ، چنانچہ رد الحَمَّرُ مِن صَحْرَ ١٨٢ مِن جِهِ و عن ابني يوسف رحمه الله في النوادر تقييد حروجها بان لا يقدرا على

اتیانها فان قدرا لا تذہب و ہو حسن ۔ کمر اس کے آگے ایک سفر یعد لکما ہے ، و العق الاخذ بقول ابي يوسف رحمه الله اذا كان الأبوان بالصفة التي ذكرت و الا ينبغي ان يأدن لها في زيارتهما في الحين بعد الحين على قدر متعارف اما في كل جمعة فهو بعيد فلن في كثرة النمروج فتح باب الفتنة خصوصا اذا كانت مثابة و الزوج من ذوى الهيئات بخلاف خروج الابرين قانه ايسر .

الاستفيآء

ا یہ جندہ اپنے شوہر کی سنت گیری اور اس کے تاجاز مظالم سے نارائق ہوکر کسی حیلہ سے برمناسدی شوہر اپنی بین کے گر گر کئی ور بھر بخیال انتظام دفع مظالم وغیرہ خاوند کے گھر جانے سے نارائق ہے ، ایسی صورت میں کیا وہ نان و نفتہ اپنی بین کے گھر پانے کی مختق ہے یا نسیں ؟

۲ کی وہ ایسی صورت میں اپنے مہر کی نالش کر سکتی ہے اور مہر پانے کی محتق ہے یا نہیں ؟ خاوند لے علینے یہ الفاظ لینی و مرافزادی ناک کاف ڈالودگا " کے واس کی نسبت مشرع سے کیا تدارک ہوسکتا ہے ؟

۳ کی وزیر کر اس کے جسم پر تھا ہنگار کرکے بلا رصامتدی فاوند چھین لے گیا ہے ، کیا وہ زاور ذوجہ کو واپس مل سکتا ہے یا نہیں ؟

كجواب

ا۔ زوجہ اگر اپنے فاوند کے گر ہے اس کے تابائز مقام و انیاء رسانی کی وجہ سے اپنے اہل میں چلی جائے تو شروا اس کو ناشوہ یعنی نافران نہیں کیا جائے۔ ایس صورت ماں میں زوجہ کو چلینے کہ ماکم کے پاس فرد کرے اور مالم و صد یعنی فیک چلی ہے معمل ضا کا فوف دلانے ، اور ناش کا پیٹ ہے اس کو شرح کرے ۔ اگر زوج ان امور پر حد الفاضی اقراد کرلے اور اس کے باس جائے ہے بالا وجہ افکار کرے تو ایس صورت میں ناشرہ یعنی فافران مجمی جائے ہیں جائے ہے بالا وجہ افکار کرے تو ایس صورت میں ناشرہ یعنی فافران مجمی جائے ہیں جائے ہیں مارت ویل سے مضوم ہوتا ہے ، سئل فی امرأة خرجت من بیت زوجها بہ بہ اضرار زوجها لها و ایدالله لها الایداء الکلی و ضربه لها فعل یوسر بحسن المعاشرة معها بنقوی الله المعلی المعظیم و یسنع عن ضربها بغیر حق و إساء تها و اذا طلبها بعد ذکا و استنعت عند بغیر حق و إساء تها و اذا طلبها بعد ذکا و استنعت جبکہ زوج ، زوج کے مکان سے بدون اپنے قصور کے زوج کے حالے اور اؤیت دینے سے گئی ہے تو شرعا اس کی تھی جبکہ زوج ، زوج کے مکان سے بدون اپنے قصور کے زوج کے حالے اور اؤیت دینے سے گئی ہے تو شرعا اس من قبیها بغیر معصیة کنیار المتق و خیار البلوغ و انتفریق لعدم الکفاءة لاتها حبست نفسها بعق و من قبیها بغیر معصیة کنیار العتق و خیار البلوغ و انتفریق لعدم الکفاءة لاتها حبست نفسها بعق و ذکل لا یہ عط النفقة کما اذا حست نفسها لاستیفاء المهر ۔

دلک و بسک الدارہ میں بے شک ممر پانے کی مستحق ہے ، کیونکہ ممر شرما زوجہ کے مرتد ہولے یا ابن زوج کا بور ایسی مالت میں بے شک ممر پانے کی مستحق ہے ، کیونکہ ممر شرما زوج کے مرتد ہولے یا ابن زوج کا بور لینے سے باطل ہوتا ہے ، اور بیال یہ صورتیں پائی شمیں جاتیں ۔ زوج لے زوجہ کو حرامزادی ہو کما ہے شرما تعزیر کا مستحق ہے ، شرح وقایہ مطبوعہ نور علی صفحہ ۱۹۱۸ میں مرقوم ہے ، و من خذف مسلماً بیا خاسق او بیا حرام زادہ نور دیں طرح سے کم وغیرہ دیگر کتب فقہ میں ہے ۔ تعزیر کی کیفیت کہ کس طرح کی جانے ۹

یہ ماکم کی دائے پر رکمی گئی ہے کہ جس حیثیت کا آدی ہے اس طرح اس کی تزیر کی جائے ، قباوی الدر الخالم المقاصنی و علیه مشایفنا ۔ زیلعی لان العقصود منه الزجر و لحوال الناس فیه مختلفة ؛ بحر ۔

القاصنی و علیه مشایفنا ۔ زیلعی لان العقصود منه الزجر و لحوال الناس فیه مختلفة ؛ بحر ۔

القاصنی و علیه مشایفنا ۔ زیلعی لان العقصود منه الزجر و لحوال الناس فیه مختلفة ؛ بحر ۔

اللہ ج زیور کہ زوج ہے مجمین لیا گیا ہے اگر وہ زوج کا ذاتی ہے اور اس لے زوج کو بہ یا بموصنہ سمر میں دیا تھا تو وہ زوج کی لک ہے اس میں زوج کا کوئی حتی نہیں ، اور اگر ایسا نہیں ہے تو زوج کا ہے ۔

مالگیری جلد ؛ صفح ۱۳۲۸ میں مسلور ہے ، اذا بعث الزوج الی اهل زوجته اشیاء عند زفافها منها دیباج و الما زفت الیه آراد ان یسترد من السراء الدیباج لیس له ذاک اذا بعث الیها علی وجه التملیک کنا فی الفصول العمادیة ۔ حالاً زوج کے ماں باپ لے جمیز میں دیا تھ یا زوج کی نادامنی سے بغیر حق قبند فی الفصول العمادیة ۔ حالاً زوج کی ماں باپ لے جمیز میں دیا تھ یا زوج کی نادامنی سے بغیر حق قبند ایسی صورت میں زوج کی نادامنی سے بغیر حق قبند کر این ضحب ہے اور زوج اس کے واپس لینے کی مستق ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کا دعویٰ یہ ہے کہ بغرض زیادت و ملاقات اپی لڑکی کو داماد کے پاس سے اپنے مکان کو بلائے ، اور ہندہ کا داماد کہا ہے کہ حسب شرع شریف وہ خود آگر میرے مکان پر زیادت و ملاقات کرے ، ہندہ کے مکان کو روائہ کرتے میں کئی تنصان ہیں مغبلہ ان کے یہ ہے کہ اس کا مکان ذاتی شمی ہے اور جہاں وہ رہتی ہے صحبت انجی شمی ہے ۔ پس ایس مالت میں عند الشرع کیا حکم ہے؟

الجواب

در صورت صدق بیان مستقی شرعا زوج کو بال بب سے جر جمد میں (ہفتہ میں ایک بار) کے کی اس وقت اجازت دی گئی ہے جبکہ والدین اس کے پاس آلے کی طاقت و قدرت نہیں رکھتے ہوں ، در مخلہ بر طاقی در المحالہ جلہ ۲ صفحہ ۱۹۸۲ میں ہے ۔ و لا یستعما میں المنعر وج المی الوالدین فی کل جصعة ان لم یقدرا علی اتیانها علی ما اختارہ فی الاختیار ۔ اور جبکہ والدین فو آسکتے ہیں تو زوجہ کو ان کے وہاں جائے کی مزورت نہیں ، چانچ رو المحالہ کے اس صفح میں ہے ، نعم ما ذکر المشارح اختارہ فی فتح القدیر حیث قال و عن ابنی یوسف فی النوادر تقیید خروجها بان لا یقدرا علی اتیانها فان قدرا لا تذهب و هو حسن ۔ اور صاحب رد المحالہ ، اما ابو ایوسف دیم اللہ کے قول کو حق بتائے ہوئے اس امرکی صراحت ہو تھی ہر جمد میں زوج کے باہر نگلنے ہے قت و قداد کا اندائہ ہو تصوصا جبکہ عورت جوان ہو تو اور محموصا جبکہ عورت جوان ہو تو اور محموصا جبکہ عورت جوان ہو تو اجزت دے جبکہ والدین اس کے پاس آلے کی طاقت نمیں رکھتے ہیں ، کیونکہ والدین کا اس کے پاس آلے اجزت دے جبکہ والدین کا اس کے پاس آلے ازیش ہے اور باحث فیاد تمیں ہے ، یو بات کی طاقت نمیں رکھتے ہیں ، کیونکہ والدین کا اس کے پاس آلے کی ان کے پس جائے میں فتد کا دروازہ کھل جائے کا انریش ہے ۔ دد المحالہ جائد تمیں ہے ، یو المحق اللہ خوالہ ابنی یوسف رحمہ اللہ اذا کان انریش ہے ۔ دد المحالہ جلد معموم میں ہو ۔ یہ المحق الأخذ بقول ابنی یوسف رحمہ اللہ اذا کان انریش ہے ۔ دد المحالہ جلد معموم محمد اللہ اذا کان

الاہوان بالصفة التى ذكرت و الا ينسفى ان يأذن لها فى زيارتهما فى الحين بعد الحين على قدر متعارف اما فى كل جمعة فهو بعيد فان فى كثرة العروج فتح باب الفتنة خصوصا اذا كانت شابة و الروج من ذوى الهيئات بخلاف خروج الأبوين فانه آيسر - پس صورت مستور ميں جبكہ بندہ جال دبتی ہے اگر وہ متام مناسب نميں ہے اور وہاں كی صحبت تحمیک نمیں ہے و زوج كو حق عاصل ہے كہ زوج كو دبال ہے ہے دار وہاں كی صحبت تحمیک نمیں ہے و زوج كو حق عاصل ہے كہ زوج كو دبال ہے ہے دار وہاں كی صحبت تحمیک نمین ہے تو زوج كو حق عاصل ہے كہ زوج كو دبال ہے ہے مناسب موقع ديكھر اجازت دينے كى س وقت صرورت ہے جبكہ والدين كو بيال سے كے كانت و قدرت در دو اور قدرت ہولے كى صورت میں اجازت دینے كى كوئى صرورت شمیں ہے د

الاستفثاء

کیا فرماتے ہیں علمانے دین اس سنلہ میں کہ زوجہ کی تجہیر و تکفین زوجہ کے مامدار ہونے کی صورت میں آیا اس کے واتی مال سے کی جانے ؟ یا زوج کے ذمہ واجب ہے ؟

الجواب

شرما زوچ الدار می کیوں ر ہو اس کی تجمیر و تکفین کے مصارف زوج کے اور واجب ہیں ، اور یہ قامدہ کلیہ باڈیا گیا ہے کہ زندگی میں جس پر نفقہ واجب ہے مرلے کے بعد اس پر تجمیح و تکفین مجی واجب ہے د در مخار بر حاشیہ دد المخار جلد و صفح ۱۰۱ میں ہے ، و اختلف فی الزوج و الفتوی علی وجوب کفنها علیه و ان ترکت مالا ۔ اور رد مخار کے اس صفح ۱۰۱ میں ہے ، و الاصل فیه ان من یجبر علی نفقته فی حیاته یحبر علیها بعد موته ۔ و اللہ اعلم بالصواب ۔

الاستفياء

کی فراتے ہی طلاعے دین اس مسئلہ میں کہ زوجہ اگر بلا اجازت زوج کے : زوج کی والدہ سے بو پھکر اپنے اس مال ہوگیا ہے اس مالے اور اس کا محر باطل ہوگی یا نہیں ؟

الجواب

زوج کے افاوند کے گر سے بلا اجازت و بدون حق شرمی باہر جائے کو نشوز کتے ہیں ۔ اور ناشزہ نعتہ پانے کی مستحق نہیں ہے ۔ فدی انترویہ جلد اصفی اللہ کے عاشیہ نمآوی ابن نجیم سے سنتول ہے ، سئل عن النشوز و اسقاط النفقة و الکسوة اجاب ہو الغروج عن محل الزوج بلا اذنه بعیر حق ' من فتاوی ابن نجیم فی المفقة ۔ اور ای جلد کے صفح الا میں ہے ؛ و لو نشزت فی حال قیام المکاح من کل وجه لم تکن لها النفقة و السکلی فکذا اذا نشزت فی حال قیام النکاح من وجه من المسحل

شرعاً ناشرہ عورت کا د تو نکاح وُثا ہے اور د وہ مر سے محودم کی جتی ہے ، البت مرتدہ ہوجلت یا لیے سوتیلے بڑکے کا شوت سے بوسہ لے تو اس وقت محر صافظ ہوجاتا ہے ، فناوی دد الحماد جلد ہ صفح ۲۲۹ سطر ۳ میں ہے : و افاد ان البھر وجب بنفس العقد لکن مع احتمال صفوطه بردتها او تقبیلها ابنه او تنصفه بطلاقها قبل الدخول - صورت مسئولہ می اگر دوج یہ بنت صرورت با اجازت فاوند کے والدین کے گر گن سے تو یہ دشرہ نہیں ہو سکتی کیونکہ زوج کو یہ وقت ضرورت با اجازت فاوند کے والدین سے طنے کی اجازت دی گئی ہے ؛ فناوی البحر الرائن کی جلد ۳ سطورہ مصر سفر دا صفح ۱۲۲ میں ہے ، فعلی الصحیح کی اجازت دی گئی ہے ؛ فناوی البحر الرائن کی جلد ۳ سطورہ مصر سفر دا صفح ۱۲۲ میں ہے ، فعلی الصحیح المفتیٰ بہ تخرج لدوائدین فی کل جمعة باذنه و بغیر اذنه و لزیارۃ المحارم فی کل منة مرۃ باذنه و بغیر اذنه و لزیارۃ المحارم فی کل منة مرۃ باذنه و بغیر اذنه و اللہ علم بالصواب ،

الاستقباء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ نابالد کا فکل خالد نابالغ سے بولایت والدین ہوا ۔ اب بغیر خلوت صحیحہ کے ہندہ بحالت نابائی فوت ہوتی ، ہندہ کا والد خالد کے والد سے ہندہ کے ممر کا مطاب کررہا ہے کیونکہ خالد نابالغ اور نادار ہے ، اور خالد کا والد مالدار ہے ۔ پس ہندہ کے والد کا یہ مطابہ شرعا درست ہے یا شہیں ؟ بحوالۂ کتب شغیہ جواب مطاہ ہو ۔

الجوابب

بتدہ آگرچہ بدون خلوت صحیح کے نوت ہوئی ہے گر بندہ کا اورا مر ظالد کے وہ واجب الاداء ہے کیونکہ شرعا اصد الزوجین کی وفات سے بھی ممر کابل واجب بوجاتا ہے۔ ور مختار پر حاشیہ رد الحکار جلد ۲ صفی ۴۲۹ باب الحمر میں ہے : و یتا کند (عند وطیئ و خلوۃ صحت) من الزوج (او سوت احد) ۔ کیائکہ فالد ناداد اور مقلس ہے اس لئے اس کی زوجہ کے ممر کا مطالب اس کے والد سے کرنا شرعا تاجاز ہے ، اگر بوقت دکائ فالد کا والد ہندہ کے ممر کا صامن و وہر دار ہوا ہے تو اسی صالت میں ہندہ کے والد کو فالد کے ولد سے ممر کے مطالب کا حق صاصل ہے ۔ ود مختار پر حاشیہ دد الحمار جلد ۴ صفح ۴۴۹ باب الحمر میں ہے : و لا یطالب الاّب بصهر ابنہ الصغیر الفقیر الا اذا ضمنه ۔ فاقول مدسے جلد اصفح ۹۵ باب الحمر میں ہے : لا یجبر الرّب بصهر ابنہ الصغیر علی دفع صداق زوجة ابنہ الصد کور من مال نفسه بدون کفالة شرعیة ،

الاستقياء

کیا فرتے ہیں علمائے دین اس مسلد میں کہ ذوجہ اپنے ال باپ کے گر میں دیکر ہوہر سے ناتھ نے سکتی ہے یا نسی ؟ اور اگر بیماد ہوجائے تو طبیب کی قیس اور دواء کے اخراجات فوہر کے ذمہ ہونگے یا والدین کے ؟

خوہر آگر نفتہ دینے کے وحدہ سے زوبہ کو ماں باپ کے گھر میں مچوڑا ہے تو خوہر پر زوبہ کا نفتہ الذم ہے ، اور آگر زوبہ بالا وجہ شری شوہر کی مرضی کے خلاف اپنے ماں باپ کے پاس شیخی ہے تو زون پر اس کا نفتہ واجب نہیں ہے ۔ در مختار کے باب النقائہ میں ہے ، و تو هی فی بیت ابیما اذا تم یطالبها الزوج بالنقائہ به یفتی ۔ اس باب میں ہے ، و خارجہ من بیتہ بغیر حق و هی الناظرۃ حتی تعود ۔ رابنقائہ به یفتی ۔ اس باب میں ہے ، و خارجہ من بیتہ بغیر حق و هی الناظرۃ حتی تعود ۔ روبہ کی دوا، کا خرچ اور طبیب کی قیس شوہر پر الذم نہیں ہے ۔ در مختار کے باب النقائم میں ہے ، کما لا یلزم مداواتها ۔ دد الحماد میں اس جگہ ہے ، ای انتیانه بدواء المرمن و لا اجرۃ الطبیب و لا الفصد و لا الحجامة ، هندیة عن السراج ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کی فرائے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ بعدہ کے فوہر کا انتقال بوگیا ۔ ہندہ کو ایک شیر خوار فرزند ہے ۔ ہندہ بوجر اللاس و تنگدی بچہ کو دودھ پلانے اور پرورش کرنے کے مصارف بچہ کے دادا سے طلب کرتی ہے اور دردا بالدار بجی ہے ۔ کیا شرعاً ہندہ کو ایسا حق حاصل ہے ؟

الجواب

باپ کے انتقال کے بعد جبکہ بچ مالداد نہ ہو اور اس کے سربرستوں میں دادا اور بال بوں تو اس کی پرورشی ان دونوں کے در دے گی اس طرح کہ اس کے مصارف کے تین حصہ کئے جاتیں ، آبک حصہ بال اداء کرے اور دو جھے دادا سے لئے جاتیں ۔ پس صورت مسئولہ میں اجبی آتا بچ کو دودو پالانے کے لئے جس قدر ماہوار لیتی ہے اور بچہ کے باس وخیرہ میں جو کچ صرف ہوگا اس مجموع کا تیسرا حصہ بال کے ذرر دے گا، باتی دو جھے دادا سے وصول کرکے بال کو دیے جاتیں گے ۔ در مخلک کے باب النقہ میں ہے ، و فی المخاذبة نه ابو اب فکارتهما ۔ دد الحماد میں جا ، ای اندہ الگر منهما وارث ۔ دد الحماد میں دوسری جگہ ہے ، فنی ام وجد لاب تجب علیهما انگری فی ظاہر الروایة ۔ واللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے میں علمات دین اس مسئلہ میں کہ بندہ کو جذام ہو گیا ہے ، طوہر اس سے نفرت کرآ ہے اور اند نہیں دیتا ،کیا ایس مالت میں بندہ نفتہ پانے کی مستق نہیں ہے ؟ اور کیا نکاح فسق ہوجائے گا ؟

الجواب

زوجہ سرمن کی وجہ سے نظفہ شرعیہ سے محروم نہیں ہوسکتی ، اور مد دونوں کو یہ حق ہے کہ مرض کی وجہ

ے قع دکاح کریں ۔ ولگیری جلد اکب النکاح باب النقد میں ہے ؛ المرأة اذا کانت رتقاء او قرناء او صارت مجنونة او اصابها بلاء یمنع من الجماع او کبرت حتی لا یمکن وطؤها بحکم کبرها کان لها رانفقة سواء اصابتها هذه العوارض بعد ما انتقات الی بیت الزوج او قبل ذلک اذا لم تک مانعة بغیر حق کذا فی المحیط ۔ و ان نقلت و هی صحیحة ثم مرضت فی بیت الزوج مرصا لا تستطیع معه الجماع لم قبطل نفقتها بلا خلاف کذا فی البدائع ۔ وو النمار جلد الناح باب النمار باب باب النمار باب باب النمار باب بابار باب بابار بابا

الاستقباء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسلم میں کہ زید کے انتقال کے بعد اس کی منکور کا نقط زید کی دوسری زوجہ کی اولاد بر لام ہے یا تنمیں ؟

الجواب

باپ کے انتقال کے بعد اس کی منکور یعنی علاقی ان کا نقد اولاد پر للزم نمیں ہے۔ اگر باپ زندہ اور انگرست ہوتی اور اس کو خدمت کینے ایک خادم کی منرورت ہوتی تو اس وقت اولاد پر للزم ہوتا کہ خادمہ کی حیتیت سے علقی ان کا نفتہ ادا، کریں ۔ بدائع صائع جلد ۳ صفی ۳۳ فصل نفتہ الاقارب میں ہے : و لا تجب علی الابن نفقة منکوحة ابیه لانها اجنبیة عنه الا ان یکون الاب محتلجا الی من یخدمه فحید نفد یجب علیه نفقة امرأة الأب لأنه یؤمر بخدمة الأب بنف او بالأجیر ۔ و اللہ اللم بالصواب ،

الاستقياء

کیا نرائے بی علمائے دین اس مسئلہ میں کہ خالد کا انتقال ہوا ، اور اس نے ایک زوجہ قاطر اور شعیب فرزد خورد چھوڑا ، خالد کا باپ ولد بھی موجود ہے ، ضعیب فرزند زید کا نفخہ کس پر لازم ہے ؟

الجواب

خعیب کا ثفانہ دو جھے اس کے دادا ولید کے ذمہ برگا اور ایک حصہ والدہ فاطر کے دمہ بوگا ۔ دد محمد ، برگا اور ایک حصہ والدہ فاطر کے دمہ بوگا ۔ دد محمد , جلد ، باب اشفقہ میں ہے ، اذا مات الأب طالفقة علی الأم و الجد علی قدر میراثهما اَثلاثا فی طاهر الروایة ۔ و اللہ اعلم بالصواب،

الاستفياء

کی فراتے ہیں علمے دین اس سنلہ میں کہ شوہر کے انتقال کے بعد زوجہ کا نفتہ کیا شوہر کے ورثاء کے در ہے یا نسی ؟

شوہر کے انتقال کے بعد زویہ کا تعدد شوہر کے ورثانہ کے ؤمر نہیں ہے ، بلکہ زویہ کے ورثانہ یہ ہے۔
اگر زویہ کے ورثانہ یمنی عزیز و اقارب نہیں ہیں تو بیت المال ہے اس کا تعدد دیا جائے ۔ حالگیری جائد ا باب
النظر فصل خاس میں ہے ، و النفقة لکل ذی رحم محرم اذا کان صغیرا فقیرا أو کانت امرأة بالغة
فقیرۃ او کان ذکرا فقیرا زمنا او اعملی و یجب ذلک علیٰ قدر المیرات و یجبر علیه کذا فی
المهدایة ۔ اس کے کچ بعد ہے ، و تبب نفقة الاناث الکبار من ذوی الدرحام و ان کن صحیحات
المهدایة ۔ اس کے کچ بعد ہے ، و تبب نفقة الاناث الکبار من ذوی الدرحام و ان کن صحیحات
المهدای ناذا کان بھن حاجة الی النفقة کفا فی المنظیرۃ ۔ دو الحماد جلد ، باب العشر مطلب فی بیان بیوت
المال میں ہے ، و اما الرابع فصصرفه المشهور هو اللقیط الفقیر و الفقراء الذین لا اولیاء لهم
فیعملی منه نفقتهم و ادویتهم و کفنهم و عقل جایتهم کیا فی الزیلعی وغیرہ و حاصله ان
مصرفه العاجزون الفقراء ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ایں طملے دین اس سنل س کہ عوبر کی وفات کے بعد عدت موت محم ہولے تک ذوجہ کا نعد کیا شوہر کے مروک سے دیا جائے گا یا نسی ؟

الجواب

مدت موت كا نفت زوج كے مال سے شمين ديا جائے گا ، زوج كو چنہ كہ فتم عدت تك فوراك كا افتقام اپنى دات سے كرلے ر دد الحماد جاد ٢ باب النفد ميں ہے ؛ (لا) تجب النفقة بأنواعها (لمحدة موت مطلقا) ر حدايہ كے باب النفد ميں ہے ؛ لا نفقة للمتوفى عنها زوجها لأن احتبامها ليس لحق الزوج دو اللہ الحم بالصواب و اليه الرج و الماب .

كتاب الأيمان

الاستقتاء

کیا فرائے ہی طملت دین اس ستلہ میں کہ زید لے متعدد کام د کرنے کی قسم کھاتی ، مچر وہ سب کام کے ۔ ان سب کا کھارہ ایک بی ہوگا یا کتی ؟

الجواب

اليب من كفاره اخر من اداء كردت تو دمر سه على جوجات كل دد الحماد جلام صفر عن كاب الإيمان من من عهدة الجسيع و به في البعية كفارات الايمان اذا كثرت تداخلت و يخرج بالكفارة الواحدة عن عهدة الجسيع و قال شهاب الائمة هذا قول محمد كال صاحب الاصل هو السختار عندى اه مقدسى . مثنه في القهستاني عن الدنية . و الله اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کا فرائے ہیں علمات دین اس مسل میں کہ ایک شخص نے ہاتھ میں قرآن شریف لیکر جموئی تسم کھانی ۔
کی اس تعم سے اس شخص کا ایمان گیا اور اس کی نماز و روزہ دخیرہ مبادات تبول نسیں ہوں گی ؟ اب اس کو اس گناہ کے دفع کرنے کے لئے کیا کرنا جاہتے ؟ اور ایمان کس فعل یہ کے کرنے سے جاتا ہے ؟

الجواب

جان بوج کر جوئی ہم کا اگاہ کیرہ ہے۔ اگر ہم کھنے والا آوبا وائل کرنے تو اس سے نجات ہوجاتی ہے۔ در مخار مطبوع پر عاشیہ دد المحار مصری جلد ع صفح ہم کاب الیمان میں ہے ، (هی غموس) تغمسه فی الاثم تام فی النار و هی کبیرة مطلقا لکن اثم الکبائر متفاوت ۔ نهر (اس حنف علی کذب عمدا کواللہ ما فعلت عالما بعمله او کواللہ ما له علی الف عالما بغلافه و واللہ انه بکر عالما بانه غیرہ و یاشم بھا) فتلزمه التوبة ما در الحار میں ہے ، قوله (فتلزمه التوبة) اذ لا کفارة فی الغموس پر تفع بھا الاثم فتعینت التوبة المتعلم منه ۔ اہل سنت و جامت کے پاس گناہ کیرہ سے ایمان تمسی جا ۔ شرح مقائد سی طبوعہ اثواد محدی کھمتو کے صفح ۱۸۲ میں ہے ، و الکبیرة لا تحرج العبد المقوس من الایمال و لا تدخله فی الکفر ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقثاء

کیا فرائتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کی نئی بیوی کا جس سے زید کو بے حد محبت تھی انتقال ہوا ، زید اس غم سے کچ دیر ہے ہوش دہا ۔ ہوش میں آتے کے بعد اس کے اقادب لے کہ کہ ہم اس سے اچی بیوی بیاہ کر لائیں گے ، تم غم نہ کرتا ۔ زید نے فرط غم میں خدا و رسول صلی اللہ علیہ و سلم کی قسم کھاکر کہ میں دوسری شادی شمیں کروں گا ۔ اس کے بعد اگر وہ شادی کرنا چاہے تو ان قسموں کا کیا کھارہ اداء کرنا بیاے گا ؟

الجواب

جن کامول کا کرد ، چھوڑ دینے سے مبتر ہے ، اگر تونی شخص ان کامول کے نہ کرنے کی قسم کھانے او انیے شخص کو چہنے کہ قسم تور کر ان کاموں کو کرے اور قسم کا کفارہ اداء کردے ۔ در مختار مطبوعہ یر حاشیہ ردالحمار مصری جلد ٣ صغر ٣٠ كالب الايمان ميں ہے ، و حاصده ان المحلوف عديه اما عمل او ترس و كل منهما اما معصية و هي مسالة المتن او واجب كعلفه ليصلين الظهر اليوم و بره فرمن او هو اولی سن عیره او غیره اولی منه کعلفه علی ترک وطئ زوجته مثهرا و نحوه و حنثه اولی او مستویان كعلفه لا یاكل هذا الخبز مثلا و بره اولی ـ قسم كاكدره شریست می ایک فلام آزاد كرنا . یا دئن مسكينوں كو صبح و شام پيٹ مجر كونا كھانا ، يا صبح و شام يعني بورے ايك دن كے كھانے كى قيمت دينا ، يا وسُ مسكينوں كو بدن وصلے كے موافق متوسط لباس دينا ہے ۔ اگر كونى شخص ان تمام كفاروں سے عاجز ہے تو اس کو چاہئے کہ تین دوڑ ہے در ہے دوزہ رکھ ، اگر دوڑوں کے درمین بھی اس کو کسی سے روپیہ مل جلت یا لیانے کی قوی امد بو تو اس پر حسب تفصیل سابق تین چیزس می سے ایک چیز واجب ہے ، در مخدر مطبوعه بر حشير دد المحمد جلد ۴ صفى ۱۲ كتاب الأيمان مي ب : (و كفارته تحرير رقبة او اطعام عشرة مساكين) كما مر في الظهار (او كسوتهم بما) يصلح للاوساط و ينتفع به فوق ثلاثة اشهر و (يستر عامة البدن و ان عجز عنها) كلها (وقت الاداء صام تلائة ايام ولاد و الشرط استمرار العجز الى الفراغ من الصوم فلو صام المعسر يومين ثم) قبل فراغه و لو بساعة (ايسر) و لو بموت مورثه مؤمر ١ (لا يجوز له الصوم) و يستانف بانمال - اور جلد ٢ صفح ٩٥ باب الكفارة مي ج : او قيمة ذكك و ان غداهم و عشاهم جاز - پن صورت سنولہ من تسم کاتے والے کو چلائے کہ تی شادی کرلے اور تسم كاكفارة حسب تفصيل سابق اداء كريء رو الله اعلم بالصوب .

الاستقياء

اگر کوئی شخص این سم میں کسی کام کے کرنے یا کسی چیز کے کھانے کو مرام چیز کے کھانے کے براید گردائے تو شرف یہ قسم نہیں مجی جاتی ۔ عالکیرے جلد ، صفحہ دد کاب الیمن می ہے ، و فو قال هو پاکل المينة أن خعل كذا لا يكون بعينا - أي طرح أكر كوتى شخص به قلم كلف كر ميرا أس كام كو كرنا شراب و خرر کو ملال مجنا ہے ، شرعا یہ بی قسم نہیں ہے ۔ ای جگہ عالکیریہ س ہے ، و کذکک اذا قال مو يستعل المبيئة أو يستحل الخمر و الخنزير لا يكون يمينا - أور أس ك وج يه يتاني كن ب ك شريعت میں جو موات الیے ہیں کہ لیمی ان کی حرمت ساتط نسی ہوتی ، جیسے کہ کفر کسی مالت میں جاز نسی ہے ، اگر کسی کام کے کرنے پر ان اشیاء کے طال محج جانے کی قدم کماتی جانے تو شرعا معتبر ہے ۔ اور عربات شرى اسے بيں كر بعض اوقات ان كى حرمت ساتط جوجاتى ہے جيے شراب و خور كر محصد كى عالت مي جان بچانے کے لئے اس کی اجازت دی گئ ہے ، اگر کس کام کے کرتے ہے ان اشید کے طال محج بانے ک قم کائی جائے تو شرما یہ قسم نسی ہے ۔ عالگیریہ کے اس صنی میں ہے ، و الحاصل ان کل شیء ہو حرام حرمته مؤيدة بحيث لا تسقط حرمته بحال من الاحوال كالكفر و اشباه ذلك فاستحلاله معمقا بالشرط يكون يمينا. و كل شيء هو حرام بعيث تسقط حرمته بحال كالميتة و العمر و اشباء ذكك فاستحلاله معلقا بالشرط لا يكون يسينا كذا في المحيط رور مخار مطبوع ير ماشير رد الحآر جلا ٣ منر ٥٩ كتاب اليمين من ج : و هي البحر ما يباح للضرورة لا يكفر مستحده كدم و خنزير - در الحمار مي تحت تول ن البحر لكما ہے ۽ هو يستحل الدم او لعم العنزير ان فعمل كذا لا يكون يسينا لأن استحلال ذكك لا يكون كفرا لا معالمة فانه حالة المضرورة يصير حلالا . پس صورت معنول مي زير لے جو اپن زوجہ کے باتھ کی روٹی خور کے گوشت یعن شے حرام کے کھانے کے مدار کما ہے روایت مابلہ کے کاظ سے شرعی تھم نہیں ہے ، جس کی پابندی از روے شرع شریف زید پر واجب نہیں ، والتہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس سنلہ میں کہ جب سی صفی باہم طلف ہواری پر راضی ہوں او حقوق کے متعلق طلف برداری محکمہ مجار بین عدالت میں قاضی کے رویرو اداء ہوں چاہئے یا جال چاہی طلف اٹھاکے ہیں ؟ جاگیروار صحب موضع دورہ پال کو حد لتی افتیار اور افساف کرنے کا حق حص نسی ہے ۔ خود ان کے برزی و کی سامات کا تصنیہ تحصیل متعلقہ و حتلے میں ہوا کرما ہے ۔ جاگیر دار صاحب کے پاس سرکاری کوئی باضابطہ دفتر تجی نہیں ہے ۔ ایسی حالت میں اگر جاگیردار صاحب کے روبرو کس سے حلف فی تو ایسی صند باضابطہ دفتر تجی نہیں ہے ۔ ایسی حالت میں ؟ اور قاضی اپنی تحصیلدار صاحب یا تعلقہ دار صاحب جو منازب سرکار عداری شرحا معتبر بھی جائے گی یا نہیں ؟ اور قاضی اپنی تحصیلدار صاحب یا تعلقہ دار صاحب جو منازب سرکار عداری متعبر بوگ یا نہیں ؟

حدالتی مقدات میں فریقین سے قسم لینے کا مجاز قاضی (عاکم) ہے سے شخص کے پاس جسکو سرکار سے عدالتی مقدات کی سماحت کا حق نسیں دیا گیا فریقین میں سے کسی کا قسم کی نا معتبر نسیں ہے ۔ در مخلا کی کاب الد حوی میں ہے : (اصطلعا علی ان یحلف عدد غیر قاض و یکون برینا فہو مع طلب القسم باطل) لان الیمین حق القاضی مع طلب انعصم و لا عبرة لیمین و لا نکول عند غیر القاضی ۔ اس عیادت کے ایک سطر بعد ہے ، و مقل العصنف عن انقنیة ان التحلیف حق القاضی فما لم یکن باستحادف لم یعبتر ۔ پس صورت مسئول میں جبکہ جاگیروں صاحب کو سرکار سے عراق اختیادات نسیں دیا گئے ہیں تو یہ عبدتر ۔ پس صورت مسئول میں جبکہ جاگیروں صاحب کو سرکار سے عراق اختیادات نسی دیا گئے ہیں تو یہ علی ایک محف بردری شرہ درست نسی صلف لینے کے مجاز نمیں ان کے پی علی ہونا چاہتے اور ای کا شرع میں لحاظ و اعتبار ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فروقے ہیں علمائے دین اس مستر می کر زید نے کس کام کے کرنے کے لئے قرآن شریف کی قسم کان ، اور وہ کام اس سے بورا نسیں ہوسکا کیا اس بر اس قسم کا کنارہ ادام ہے ؟ اگر ہے تو کیا کنارہ دینا بیاجتے ؟ اور کیا قرآن شریف کی قسم شرمی قسم ہے جس کے توڑنے سے کنارہ الذم ستا ہے ؟

الجواب

قسم کا دار زائد کے رواج پر ہے ۔ لوگ جس معظم و محرم چیز کی قسم پر رواج و مادت کرلیں وہ شرعا قسم مجی جائے گی ۔ موجودہ نائد میں قرآن شرف کی قسم کا مام طور پر لوگوں میں رواج پڑگیا ہے اس لئے یہ شری قسم ہے جس کے قوڈ نے سے کفارہ الارسیّا ہے ۔ قسم کا کفارہ کی فعام سز د کرنا ہے ، گر یہ یہ بوسکے قو دی مسلمین کو ایک دن کی متوسط ورج کی فوراک دیتا یہ بدن ڈوراک کے موافق کم دو الایسان مبنیة علی العرف یہ بوسکے قو تین روزے مسلمی رکھنا ہے ۔ در مختد کی گاب امایون میں ہے ، و الایسان مبنیة علی العرف ما یتعارف الناس العلف مہ یکوں یمینا و ما لا علا ۔ اس جگہ رو مختد میں ہے ، و لا ینعفی ان العلم بالقرآن الذ متعارف فیکون یمینا ۔ دومری جگہ دد الحماد میں ہے ، و کفارته تعریر رقبة او اطعام بالقرآن الذ متعارف فیکون یمینا ۔ دومری جگہ دد الحماد میں ہے ، و کفارته تعریر رقبة او اطعام عشرة مساکیں او کسوتھم نیستر علمة الدن ۔ و اللہ اعظم یاصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید لے جان بوج کر جھوٹی قسم کھائی ، اور چرد روز کے بعد بیال کیا کہ میں لے جان چرالے کے لئے جھوٹی قسم کھائی تھی ۔ کیا اس قسم پر س کو کفارہ دینا الذم ہے جس سے وہ دروع صفی کے گناہ سے نجات پائے ؟

جان اوج کر جوئی قیم کھلنے کو " یمین غموں " کما جاتا ہے اور بیا گناہ کیرو ہے ، اس کا کوئی کنارہ نہیں ہے۔ بلک لیے تحقی کو چاہئے کہ توبہ کرے اور فدائے پاک سے یہ صد واتن کرے کر احدہ "، دم نبیست پجر کیمی اس فعل کا ارفکاب نہیں کروں گا۔ در مخارک کاب الایمان میں ہے ، (و هی غموس) یغمسه فی الائم شم فی المنار و هی کبیرة مطلقا لکی اشم الکبائر متفاوت . نهر (ان حلف علی کذب عمدا ۔ ۔ ۔ و یاش بھا) فیلزمه التوبة ۔ دو الحدر میں اس جگہ ہے ، (قوله فیلزمه التوبة) اذ لا کفارة فی الغموس یرتفع بھا الائم فتعینت التوبة للتخلص منه ۔ و اللہ الحم بھا الائم فتعینت التوبة للتخلص منه ۔

كتاب الحُدُود

الاستقباء

کیا فراتے ہیں صمائے دین اس مسئلہ میں کہ ریاست دکن میں قاتل سے جو تصاص لیا جاتا ہے ، اس کام پر سرکار کی جانب سے ایک چیار مقرر ہے ، جو نشر کی حالت میں قاتل کو حد شری کے تحت قتل کرتا ہے ۔ چونکہ یہ ایک اسلامی ریاست ہے جس میں مسلمان و نیرو اقوام کے قاتلوں کا تصاص ایک چیار کے باتھ سے بحانت نشہ لیا جاتا اور صدود شرمی کا اجراء سخت معیوب ہے !! کیا شرحا یہ لفل تھی ہے یا نہیں ؟ اگر ہے تو مسلمان کا اس کام پر مقرد ہونا مناسب ہوگا یا نہیں ؟

الجواس

تائن سے قصاص لینے کا حق شرما معتول کے ول کو ہے ۔ صالت کے فیصلہ کے بعد قائل ، معتول کے ول کے سرد کردیا جائے آگ جس فرح قاتل نے اس کے فریز کو قتل کرکے اس کے دل کو دنجیدہ کیا ہے وہ بجی اپنے ہاتھ سے اس کو قتل کرکے اپنا دل ٹھنڈا کرے ، یا مچر شفت و رحمت سے معال کردے ۔ جامع المسائد للامام الاعظم جلد دوم باب الناسع و العشرون في الجنايات مي ب ؛ ابو حنيفة عن حماد عن ابراهيم ان رجلا من بني شيبان قتل رجلا نصرابيا من اهل الجزية فكتب والى الكوفة الئ عمر بن الخطاب رضى الله عنه بذكك فكتب اليه عمر رضى الله عنه " ادفعه الى اولياء القتيل فان شاؤا قتموه و أن شاؤا عفوا عنه ". بدائع صنائع جله ، صنى ١٣٣ كماب الجنايات مي ج ۽ فان كان كبيرا فه ان بستوفى القصاص لقوله تبارُّك و تعالى " وَ مَنْ فَيْلُ مَطُّلُومًا فَقَدُ جُعَلْنَا لِوَلَيْتُم سُلْطَانَا " -عِ نکد انسان مختلف الطبع میں اور سر ایک مخص قتل کرنے کی توت نہیں رکھنا ، کوئی کرور ہوتا ہے اور کسی کا دل تس كرلے سے خوف كرا ہے واس لين ولى كو يہ اجازت دى كن سے كه وہ قاتل كو يا تو اسے باتھ سے كلّ كرے يا اينے كى نائب كے ذريعہ كرائے اور فود سلمے دہے كيونكہ ممكن ہے كہ قش كے وقت ولى كو رتم آجائے اور معاف کردے۔ بدائع کی اس جلد کے صفحہ ۱۳۹ س ہے ، و له ان یقتل بنف و بنائبه بأن يأمر غير، بالقش اما لضعف بدنه او لصعب قبه او لقلة هدايته اليه فيحتاج الى الإنابة الا انه لا بدُّ من حضوره عند الاستيفاء لما دكرما فيما نقدم مستح ٣٣٠ من ج ؛ لا يجوز للوكيل استيفاء القصاص مع غيبة الموكل لاحتمال إن الغائب قد عنا و لان في اشتراط حضرة الموكل رجاء العفو عنه معاينة حلول العقوبة بالقاتل. و قد قال الله تعالى " وَ إِنْ تَعْفُوا ٱقَرَبُ لِلنَّقُونَى وَ لَا تَشْرُوا ٱلفَصْلَ بَيْنَكُمُ "- _

اگر مسلمان کسی ذی کو قش کرے تو مسلمان سے اس کا بھی قصاص لیا جاتا ہے ۔ عالمگیریہ جلد ہ کاب الجنایات باب آئی میں ہے ؛ و گفتُل الدسلم بالذمی و فیفنک الذمی بالذمی کذا فی الکافی ۔ پس جَبَد روایاتِ سابقہ سے آب ہے کہ قاتل سے قصص لینے کا ول سخق ہے اور ولی اپنے نائب کے درید سے بھی تصاص سے ساتھ ہے اور مسلمان سے ذی کا بھی قصاص سیا جاتا ہے ، تو صورت سسور میں اگر قاتل مسلمان اور معتوں ذی ہے تو عنرور قاتل ذی کے ول کے حوالہ ہوگا جو کافر ہوگا ۔ اور اس کو یہ حق ہوگا کہ مسلمان اور معتوں ذی ہے تو عنرور قاتل ذی کے ول کے حوالہ ہوگا جو کافر ہوگا ۔ اور اس کو یہ حق ہوگا کہ دو ہو یہ تو خود کے الیا کہ کی نائب کے درید قتل کرنے ۔

یناہ بری دبیوں کی طرف سے تصامی لینے کے لئے تو موہود سرکاری جلّاد توم چار کو پیل کی گوئی شری وجہ نہیں ہے ۔ اور تصوصاً جبکہ دیاست حیدتابد می عام طور پر معتوں کے ولی چاہے کی قوم کے ہوں فود اپنے ہاتھ سے تصدم نہیں لیتے اور رکسی اور کو اپن بانب مقرر کرتے ہیں ، اس لئے معلوم ہوتا ہو سرکار کے انتظاباً جلّاد کا تقریہ کردیا ہے ، اور مکن ہے کہ بنوص جدلیل و عبرت ایک دسل توم کے ہوی کو اس کام پر مقرد کیا گیا ہے تا کہ ہر شخص اس سے تصبحت لے اور ایسی حرکات سے باز جمنے ، اگر می جلّاد مسلمان ولی کی طرف سے جی مسلمان ہوتا کا قساص لے تو اس میں کوئی شرص ممانست نہیں ہوگا ، حیرتاباد مسلمی دیاست ہوئے کے لحاظ سے اگر سرکار کسی مسلمان کو اس کام پر مقرد کرے تو مستمن بوگا ، کیونکہ صحبہ کرام وضوان اللہ علیم اجمعین فود اپنے ہاتھوں سے مجرمین پر مدود شرعیہ جدری فربایا کرتے تھے ، اور آنحضرت میل اللہ علیہ و سلم کے ذبات میں بالجرید و انسان میں ہے ، حدثنا سلیمان بن المحارث حدثنا و میں بند اللہ بن المحارث حدثنا میں ہوں کہ باتھوں سے عدود ناقد ہوا کرتے تھے ۔ وہرب بن خالد عن ایوب عن عبد اللہ بن ابی ملیکہ علی عقیم بین خالد عن ایوب عن عبد اللہ بن ابی ملیکہ علی عقیم بین المحارث ان المنبی صلی الملہ فضر بوہ المجرید و المحال الو بابس نعیماں و ھو سکو ان فشق علیہ و امر من ھی البیت ان بلنبی صلی الملہ فضر بوہ بالجرید و المحال الوب افور المحال فی کسم المحرب المحال فلما اذافقته المحارة فرجمناه بالمحرب من المحرب و الد المحرب و اللہ المحرب من المحرب من مدم جابرا کال فیکت فیمن رجمه فرجمناه بالمصلی فلما اذافقته المحارة ابن شخور من المحرب و اللہ المحرب

كتاب السيكر و الجهاد

الاستنقباء

کیا فردتے ہیں صملے دین اس سند میں کہ قصبہ فاندین کے ہنود چد تھے سال سے ایک جدید دم افزاع کرنا چاہتے ہیں ، یعنی لینے ایک دائیاً گئیتی کی سواری یاکی میں بٹھاکر سواہی کی تصویر کے ساتھ بعد کر و فر و اطلاعاء ، باھے بھین کے ساتھ بازارات ، حجک وغیرہ آبادی میں گفت کرانا چاہتے ہیں ۔ اور سرکار س معادر میں مسلمانوں کی رطاعتدی دریافت کرتی ہے ۔ کیا مسلمان از رویے شریعت اس پر دامنی ہونکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب

بلادِ اسلام کے وہ مقام جاں سلمان اس قدر تعداد میں آباد میں کہ اگر دہاں کی برسی معجد میں سلمانوں کے وہ افراد جن پر نماز فرض ہے جمع ہوجائیں تو ان کے لئے وہ سجد تاکائی ہو ، تو الیے مقام شریعت میں " مصر " (شر) محج جاتے ہیں ۔ در مخار کے باب الجمور میں ہے ؛ المصر و هو ما لا يسم أكبر مساجده اهله المكلفين و عليه فتوى أكثر الفقهاء - الي مقامات من اللي ومد يعني بنود وهمره غیر مسلمین کو اپنے عبی رسوم مندول ، سبدول و عبوت گابوں کے باہر ادار کرنے کی شرعا ممانعت ہے ، اور ان کو اس بات کی اجازت نہیں کہ اپنے دلوافل کو شان و فوکت یا بلا شان و فوکت کے مند سے بہر تکالیں ۔ البتہ آبادی سے تین میل کے قاصل یو ایو ان دیبالوں میں جال خیر مسلم کمیر التعداد اور سلمان معدودے چند ہیں ان کو خہی رسوم مندوں سے باہر مجی اداء کرتے کی اجازت ہے ۔ والگیریے کی جلد ا كتب الحدد نعل في إحداث البيع او الكنائس من ب و ليس للنصرائي ان يعترب في منزله بالناقرس هي مصر السنسين و لا ان يجمع هيه بهم اتما له ان يصلي هيه و لا ان يُخرجوا الصبيب او غير ذكك من كنائسهم و لو رفعوا اصواتهم بقراءة الزيور و الانجيل ان كان فيه اظهار انشرك منعوا عن ذكك ، و أن لم يقع بذلك أظهار الشرك لا يمنعون و يمنعون عن قراءة ذلك في اسواق المسلمين ، و كذا عن بيع الغمور و الغنازير و عن اظهار الغمور و الغنازير في المصر و ما كان في فعاء المصر ، و لا بآس باخراج الصنيب و ضرب الناقوس انا جارزوا افنية المصر . و في كل قرية او موضع ليس من امصار المسلمين فانهم لا يمنعون عن ذلك و ان كان فيها عدد العسلمين يسكنون فيها ، كذا قال محمد رحمه الله تعالى في البِسْيَر الكبير - والله اعلم.

الاستقتاء

کے فرائے بیں علمات دین اس مسلم میں کہ " ہندو متان " فاص کرعلاقہ بنگالہ دار افرب ہے یا دار الرب ہے یا دار الرب میں دار الرسام ؟ اللہ مسلمانوں سے یا اہل ذر سے سود لینا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

تین چیزوں سے " دار الاسلام " " وار الحرب " بن جاتا ہے ۔ اقبل یہ کہ اس میں اہل شرک کے احکام طانبے طور پر جاری ہوجائیں اور اہل اسلام کا کوئی حکم نہ چلے ۔ دوسرا یہ کہ دار الاسلام ، دار الحرب میں مقبل ہوجائے ۔ تیسرا یہ کہ دہاں کوئی مسلمان یا دی لین سابق امن پر باتی نہ دہ ۔ اگر دار الحرب میں احکام اسلام یعنی جمعہ و عید جاری ہوجائیں تو وہ دار الاسلام بن جاتا ہے اگرچیکہ وہاں کافر بجی باتی ہوں اور وہ دار الاسلام کے مقبل بحی ہے ہو ۔ در محارکی کتب الحد فی استثنان الکافر میں ہے ، (لا تصدیر دار الإسلام دار المحرب الا) بأمور الثلاثة (باجراء احکام الحمل الشراک و باتصالها بدار الحرب و باتی لا بیعنی دار الاسلام او ذمی آمنا بالامان الاول) علی مفسہ (و دار الحرب تصدیر دار الاسلام باجراء آحکام الاسلام غیما) کہمعۃ و عید (و ان بقی غیما کافر اصلی و اس لم تنصل بدار الاسلام) ۔ دد الحمد میں ہے : غیما) کہمعۃ و عید (و ان بقی غیما کافر اصلی و ان لا یمکم غیما بحکم احمل الاسلام ۔

اگر کسی شر میں اہل اسلام و اتال شرک دونوں کے احکام ناقد ہوں تو دار حرب نہیں ہے۔ رد محار میں مبارت سابقہ کے مقال سے ، و مخار میں مبارت سابقہ کے مقال سے ، و ظاہر، انه لو جریت احکام السسلمین و احکام اهل الشرس لا

تکون دار حرب -

اور آگر سلمانوں کے کی شر می ذکورہ بالا شین امور پلتے جانے کے باوجود مسمانوں کو امن دیدیا جائے اور ان پر احکام اسلام دفتر کرتے کیلئے مسلمان قامنی (حاکم) مقرد کردیا جائے تو مجر وہ شر دار الاسلام بن جانا ہے۔ دو الحماد میں اس جگہ ہے (و فی شرح دور البحار قال بعض المستاخرین اذا تحققت تلک الاُسُور الثلاثة فی مصر المسلمین شم حصل لاُحدہ الاُسان و نصب فیه قامن مسلم بنفذ احکام المسلمین عاد الی دار الاسلام -

یں صورت مستولہ میں چونکہ تمام ممالک ہندوستان میں احکام شرعی جمعہ و حدین وخیرہ نافذ ہیں ، اور مسمانوں کو بدہی رسوم کے اداء کرلے کی کوئی ممانعت نہیں ، اور نکاح و طلاق و میراث کے تصنیعے حدالتوں میں احکام شرعی کے موافق ہوتے ہیں ، اور مسلمانوں کو قرانین اسلام بینی نماز ، روزہ ، ج ، زکاہ کی ادائی کے متعلق بوری آزادی حاصل ہے ، بکر معاملات مینی تج و شراء و رہن وغیرہ کے متعلق نجی اکمر تی نون شریعت کے مو نتی ہے ، اور مسلمانوں کے جان و مال کی کافی حفاظت کی جاتی ہے ۔ اس لئے ہندوستان دار الاسلام ہے ، دار الحرب نہیں ۔

ہے ، دار الحرب مہیں ۔ مسلمانوں کیلتے مندرجہ ذیل جی مسائل کے سوا باتی تمام صورتوں میں سود حرام ہے ، (١) سید (١١) اور عبد (غلام) غیر مکاتب کے درمیان جبکہ عبد مغروض مستغرق الدین مذجو ، (٢) (٢) : شرکتِ مفاوضہ اور شرکت عمان کے دو شریکوں کے درمیان جبکہ مال کی شراکت سے میس میں بویار کریں ۔ (م) ؛ داد الحرب میں سلمان اور عربی کے درمیان ۔ (ه) ؛ داد الحرب میں ان دو مسمانوں کے درمیان جن میں سے آبک پہلے کار تھ اور مسلمان بولے کے بعد داد الاسلام میں بر قیت بجرت آکر واپس شیں گیا ۔ (ه) ؛ داد الحرب میں ان دو مسلمانوں کے درمیان جو دار الاسلام میں بر نیت بجرت آکر واپس شیں گئے ۔ در محمد کی تاب الجبیوع باب الربا میں ہے : (و لا ربا مین صیدہ و عبدہ) و لمو واپس شیں گئے ۔ در محمد کی تاب الجبیوع باب الربا میں ہے : (و لا ربا مین صیدہ و عبدہ) و لمو مدبرا لا محالیا (اذا لم یکن دینه مستفر قالم قبتہ و کسمہ ، و لا بین متفاوضین د شریکی عنان اذا تبایعا من مالها ، و لا بین حربی و مسلم شمه ، و من اسم فی دار قلمرب و لم بھاجر کحربی فلا ربا اتفاق . فللمسلم اقربا معه خلاف لهما لاز ماله غیر معصوم فلو هاجر الینا ثم عاد الیهم فلا ربا اتفاق . جوهرة ، قدت و منه یعلم حکم من اصلما شمه و لم بھاجرا ۔ و الحاص ان الربا حرام الا فی حدم اللہ مدورت مسئولہ می جبکہ ہندوستان دار لسلام ہے تو اس کے کی مجی عاد میں مسلمان کے لئے ذکورہ بالا پہلی تین صورتوں کے عاوہ تمام صورتوں می مسلمانوں سے یا اہل ؤمر سے سود کا لین دین عرام ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

ما قونكم اديم رفعكم في رجل عرف الاسلام بقلبه و امكنه النطق بالشهادة و لم ينطق بها خوف التعيير عمل تنفعه هذه المعرفة عند الله تعالى لم لا ؟ و ايضا ما الفرق بين المعجزة و الكرامة ؟

الجوأب

قال صاحب شرح العقائد النسفية في مبحث الإيمان فمن صدق بقلبه و لم يقر بلسانه فهو مؤمن عند الله تعالى و ان لم يكن مؤمنا هي احكام الدنيا ففي الصورة المسؤلة ان كان الرجل يصدق بقلبه فهو مؤمن عند الله لا عند الله لا عند الله معن معرفة الاسلام و العلم به . قال صلحب شرح المقاصد في مبحث الإيمان و المذهب انه غير العلم و المبعرفة لان من الكار من كان يعرف الحق و لا يصدق به عنادا و استكبارا قال الله تعالى المبعرفة لان من الكار من كان يعرف الحق و لا يصدق به عنادا و استكبارا قال الله تعالى النوين آتيناهم الكاب يَعْرِفُونَهُ كُما يُعْرِفُونَ أَبْنَاهَهُمْ وَ إِنْ فَرِيقاً مِنْهُمْ لَيَكُمُونَ العَقَ وَ هُم يَعْلَمُونَ " مقال الله تعالى على صلحب شرح العقائد النسفية في مبعث الرمائة و المعجزة : المعجزة امر يظهر بغلاف العادة على يد مدعى النبوة عند تعدى المستكرين على وجه يعجز المستكرين عن الإتيان بمثله و قال في مبعث الكرامة : و كرامته اى الولى ظهور امر خارق للعادة من قبله غير مقارن لدعوى النبوة يكون معجزة - و قال في آخر المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة للعادة و النبوة يكون معجزة - و قال في آخر المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة و الغور المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة المعرف الخارق للعادة المعرفي النبوة يكون معجزة - و قال في آخر المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة المنور الخارق للعادة المعرفي النبوة يكون معجزة - و قال في آخر المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة المعرفي النبوة يكون معجزة - و قال في آخر المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة المعرفية المناون الكون معجزة - و قال في آخر المبحث : و الحاصل ان الأمر الخارق للعادة المناون المناون المناون المناون المكون المناون المناون المناون المناون المؤرن المناون المؤرن المناون المناون المؤرن المؤرن المناون المؤرن المناون المؤرن المناون المؤرن المناون المؤرن المؤرن المناون المؤرن المؤرن المناون المؤرن الم

فهر بالنسبة الى النبى عليه السلام معجزة سواء ظهر من قبله او من قبل آحاد امته ، و بالنسبة الى الولى كرامة لغلوه عن دعوى نبوة معن ظهر ذلك من قبله ، فالنبى لا بد من علمه بكونه نبيا و من قصده اظهار خوارق العادات و من حكمه قطعا بسوجب المعجزات ، بخلاف الولى . فتفصيل هذا المقال ظهر لمسائل جواب السؤال و الله اعدم بعقيقة العال .

الاستقناء

کیا فراتے ہیں طمائے دین اس سنلہ میں کہ یک شخص رسول و بی ہونے کا دعویٰ کرہا ہے ، اور البینے پر درود جھیمنے کے لئے لوگوں کو کہنا ہے ۔ کیا ایسا شخص شرع کافر ہے یا مسم ؟

الجواب

الله شخص کافر ہے ۔ عالگیری جلد ۲ صفی ۲۹۳ کتاب الحملا میں ہے ؛ رکذلک تو قال انا رسول الله او قال انا رسول الله ا

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص خود کو مومد کتا ہے اور لا الله الا الله کا قاتل ہے ، گر انحضرت صلی اللہ علیہ و سلم کی رسالت کا اقرار نسیں کرتا کیا یسا شخص مسلمان ہے یا نسیں ۹

الجواب

اليها تخص مسلمان نهي ب كونك فاتم الرسين عمر مصطفى صلى الله عليه و سلم كى رسالت كا منكر ب رو محمد الله الله الا الله الا الله الا الله لا يعكم باسلامه لأنه منكر الرسالة و لا يمتنع عن هذه المعقالة ، و لو قال " اشهد ان محمدا رسول الله " يمكم باسلامه لانه يمتنع عن هذه الشهادة فكان الاقرار بها دليل الايمال ، بدائع - والله الله بالصواب ،

الاستقياء

كي فرات بي علمائ دين اس مسئله سي كه زندي ، منافق ، دهريه اور لمحد مي كيا فرق ب ؟

الجواب

" زندیق " اس کو کہتے ہیں جو اللہ تدلیٰ کے لئے شریک جانے اللہ اس کی حکمتوں کا انکار کرے ، یا اس کے وجود کی نفی کرے ۔ یہ منافق " وہ ہے جو خاتم النبین محمد صلی اللہ علیہ و منم کی رسالت کا انکار کرے ۔ اور " دھریہ " وہ ہے کہ جو انکار رسالت کے ساتھ جوادگات سالم کی سبت خدائے پاک کی طرف نہ

كرے بكد ان كو زرد اور اتفاقات كى طرف ضوب كرے ـ اور " لمحد " وہ ہے جو شہبت مستمر كو چور كرك كى جبت كى طرف ، تل بموجائے ـ در المحار جار " كب الحدد باب امرتد صفح ١٣١١ ميں ہے ؛ خال المعدد كمال بات فى رسانته : " الزنديق " فى لمان العرب ؛ يطلق على من ينفى البارئى تعالى و على من يثبت الشريك و على من يشكر حكمته ـ اى كے بعر ہے ؛ و الفرق بين الزنديق و السافق و المدهرى و السلمد مع الاشتراك فى إبطان الكفر ان السنافق غير معترف بنبوة نبينا محمد صلى الله عليه و سلم ، و الدهرى كذلك مع انكاره اسناد العوادث الى الصانع المنعتار صبحانه و تعالى ، و الملمد و هو من مال عن الشرع القويم الى جهة من جهات الكفر ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی مؤمن گنگر مرتے دم توبہ کرے تو کیا اس کی توبہ معبول ہوگا ؟ توبہ مقبول ہوگی ؟ اس طرح اگر کوئی کافر مرتے دم ایمان للت توکیا اس کا ایمان مقبول ہوگا ؟

الجواب

مؤمن اگر مرت دم توب كرت تو اس كى توب معبول يوكى . كم كافر اگر فرفره (فزع) كى حامت مي ايران است تو اس كا به ايران معبول نسي به در مخاد سلبود بر حاشه دد المحاد بلد م كاب المحاد باب المرد شي به و توبة انبأس مقبولة دون ايمان البأس ، دد المحاد مي به و اما ايمان البأس فمندهب اهل الحق انه لا ينفع عند الغرغرة و لا عند معاينة عذاب الاستئصال ، و الله اعلم ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مستد میں کہ قرقہ غیر مطلان مسیٰ بہ عال بالدیث یا " اہل مدیث "
سن ندہب میں داخل ہیں یہ خارج ؟ سوائے اہل سنت و جاحت کے بَسر (۱۰) فرقوں میں سے کسی فرقہ کا
نام سیٰ ہے یہ نسیں ؟ فرقہ عالی بالحدیث یعنی وہابین اپنے سیٰ ہونے کا جو دعویٰ کرتے ہیں حق ہے یا
باطی ؟ ذکورہ بالا فرقہ کی بناء کب وہی ؟ ذکورہ بالا فرقہ نو پیدا کے پیشر جن مسلمانوں نے مساجد بناتی ہیں
اُن کے ارادے کے موقق یہ فرقہ والے ان مساجد میں نماز پڑھے کے مستحق ہیں یا نسی ؟ بینوا توجروا !

الجواب

صحیمین کی مدیث " علیکم بستنی و سنّة انعلقاء الراشدین المهدیین تستکوا بها و عضوا علیه بالنواجد " سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ بر ایک مسلمان پر آن مرود عام صلی اللہ علیہ و سلم کی سنت اور ان کے ظفاء راشدین کی سنت پر عمل کرتا اور اس کو دانتیں سے معنبوط پکرت (بجے رہنا) واجب و لازم ہے ۔ اس طرح جمع ترذی کے صدیث صحیح " ان الله لا یجمع امتی علیٰ ضلالة ، و ید الله علیٰ حلیٰ

الجماعة من شد شد شد في النار " سے أبت ہے كہ جس قرب بر است كا اجاع ہو وي غرب حق ہے اور اكب اور اكب اور جامت بر فدا كا باتھ ہے ، اور ہو تخص جامت عامد سے فادج ہو وہ ند ميں دافل ہوگا ۔ اور اكب صديت من " سواد اعظم " كي إتباع كا عكم مجي آيا ہے ۔ جبكہ حديث سابق الدّكر سے إتباع سنت اور بعد وال احاديث سے جامت عار يعن سواد اعظم كے ساتھ دہنے كا حكم أبت ہے ، لو إس وقت ذاہب اربعہ (يعني حنى ، شافي ، ماكن ، علمي ، جس بر اتباع احت ہوگيا ہے اور ان ميں سے ہر ايك خرب كے علماء لين حنى ، شافي ، ماكن ، علمي ، جس بر اتباع احت ہوگيا ہے اور ان ميں سے ہر ايك خرب كے علماء لين دوسرے كى حقانيت بر فتوى دريا ہے) كے سوائے كوئى اور غرب حتى نسيں ہے ۔ اور جونك ميں غراب سواد اعظم ميں اس ليے باجاع احت ان كے مجمود كا نام " اعمل السنة و المجماعة " دكما كيا ،

اللَّهُ و النَّارُ مِن به و ما خالف الائمة الاربعة مغالف الإجماع و قد صرح في التعرير الرَّجاع انعقد على عدم العمل بمذهب مغالف الاربعة لانضباط مذاهبهم و كثرة أتباعهم و تشمير المرى في به و تقد وقع الإجماع على ان الإتباع انما يجوز للاربع فلا يجوز الاتباع لمن حدث مجتهدا مغالفا لهم و الاربع على الربعة و ان نضاف ان انعصار المذاهب في الاربعة و اتباعهم فضل الهي و قبوليته عند الله تعالى لا مجال في الترجيهات و الاطالة و

ور حافظ ابن مجر شائع ہے اللج المبین ٹی شرح الدبسین میں لکھا ہے ، اسا غی زماننا فقال المستنا لا يجوز

تقلید غیر الائسة الاربعة الشافعی و مالک و ابی حدیقة و احمد رضوان الله علیهم اجمعین و افر ماد غیر الائسة الاربعة الشافعی و مالک و ابی حدیقة و احمد رضوان الله علیهم اجمعین و افر سار ابراهیم بن مری مهری الی لے تومات وہ می کما ہے : اما فیسا بعد ذکک فلا یجوز تقلید غیر الائسة الاربعة مالک و ابی حدیقة و الشافعی و احمد رحمهم الله تعالی لأن هؤلاه عرفت قواعد مذاهبهم و استرت احکامها و خدمها تابعوهم و حرروها فرعا فرعا و حکما حکما فرادی شای کی جلا ۳ صفی ۱۹۹ توان کے بیان میں اس فرح صراحت کی گئی ہے کہ عامام می فارجین کا آباع می فارجین کا آباع آباء کی ایک فردین کا آباع آباء کی الله میں اور اس کے فلاف چنے الل نبه بی وہ سب مشرک ہیں ۔ چنانچ وہ اور اس کے تعبین المان نسی اور اس کے فلاف چنے الل نبه بی وہ اور اس کے تعبین المان نسی اور اس کے فلاف چنے الل نبه بی وہ اور اس کے تعبین کی مان و قومت ثوث کی اور می تعلیم کو تنل کرنا مباح جاتے تے ، اور اس کے فلاف کو تنل کرنا مباح جاتے تے ، اور اس کے بیان کی فردین کی داور حرمین شریفین پر تابعن ہوگئے ۔ آخر کا الله تعلیم علی المورین و ان پر فتح دی جس سے ان کی شان و فوکت ثوث کی اور ان کے همر ویران ہوگئے راف عبد الوهاب الذین خرجوا من نبعد و تغلبوا علی المرمین و کانوا پیتعلون مذهب العنابلة عبد الوهاب الذین خرجوا من نبعد و تغلبوا علی المرمین و کانوا پیتعلون مذهب العنابلة کی است المان و فتل علمائه وقع فی زماننا فی آبیاع ابن لکنام اعتقدوا انهم هم المسلمین و اس من خالف اعتقادهم مشرکون ، اباحوا بذلک فتل اهل الکنام علمائهم ، حتی کر الله شوکتهم و خرب باددهم و ظفر بهم عماکر المسلمین عام السند و قتل علمائهم ، حتی کر الله شوکتهم و خرب باددهم و ظفر بهم عماکر المسلمین عام السندین عام

ٹلاٹ و ٹلاٹین و مائٹین و الف م پس اس سے صاف قاہر ہے کہ یہ لوگ خارجی فرقہ کے ہیں جو کس طرح اہل سنت سے نہیں ہوسکتے ۔ بلکہ طامہ شامی کے اس تجلہ و ظفر بھم عساکر المسلمین سے تو ان کے مسلمان ہوتے میں تک کلام ے۔ پس ایسی حالت میں ان کا اپنے آپ کو سی کنا بائل لو و یاطل ہے۔
شریعت میں اس قم کے لوگوں کو کہ جن کے صبیر میں داخل ہوئے سے قساد پیدا ہوتا ہے اور
مسمائوں کو اذبیت پہونچتی ہے مبیر میں آلے کی ممانعت کی گئ ہے۔ در مخلہ مطبوعہ کھری کے صفی ۱۰۰ میں سے
ہ و و یصنع منہ و کفا کل مؤذ و لمو بلسانہ ۔ اور الی کلہ کو یہ حق دیا گیا ہے کہ جو ان میں سے
نسی ہے اس کو اپن مسجد میں نماذ پڑھنے سے منع کریں ۔ جیسا کہ در مخلا کے اس صفو میں ہے ؛ جل و
لا تھل المعملة منع من لیس منہم عن المصلاة فیہ ۔ پس جبکہ یہ فرقہ (خیر مظلمین) اہل سنت و جماحت
سنیں کو چہنے کہ ان کو اپن مسجد میں داخل ہوئے اور نماذ پڑھنے سے منع کریں ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

ا ۔ انحصرت صلی اللہ علیہ و سلم کس تاریخ اور کس وقت سے بیراد ہونے ؟ اور اپ کی وفات کس روز اور کوئس تاریخ میں ہوتی ؟

۲ حضرت عثمان رمنی اللہ عد کی شہادت کس روز اور کس مید اور کس ہمریخ میں ہوئی ؟
 ۳ مفریر ثم کا واقعہ کس روز کا ہے ؟ ۱۸/ دی الجہ میں اگر یہ واقعہ اور شہادت عثمان دونوں واقعات پیش ہوئے ہیں تو وجر تونیق بالمانی جائے ؟ اور جو آنحضرت صلی اللہ صد و سلم لے ارش قربایا من کنت مولاء فعلی مولاء کس تاریخ یہ ارشاد صادر ہوا ؟ بصراحت باآیا جائے !

الجواب

ا ـ ال سرور عالم صلی اللہ علی و سلم عمر صفر میں بیراد ہوئے ، اور سلم الله بہت کے س دنیا سے رماست الله علیه رون دوشد بد دوال آپ نے س دنیا سے رماست فرائی ۔ آئی آب آئیر بلد دوم صلی ۱۹ میں ہے : ابتدا برصول الله صلی الله علیه و سلم مرضه اواحر صلی الله علیه صلی الله علیه سلم فی بیت صلی فی بیت رینب بنت جعش ۔ سیرہ طبیہ بلد سوم میں ہے : و کانت مدة شکواه صلی الله علیه و سلم نادث عشرة لیلة ، ابن اثیر جلد دوم میں ہے : و کان موته یوم الاثنین لمثنتی عشرة لیلة خلت من ربیع الاول ۔ سیرہ طبیہ بلد سوم میں ہے : توفی رصول الله صلی الله علیه و سلم فی بیت عائشة و ذکک یوم الاثنین حین زاغت الشمس لاثنتی عشرة لیلة خست من ربیع الاول ۔

۲ ـ ۱۱ / ای المج سن ۱۵ میروز جمد امیر المؤمنین عثمان غنی رمنی اللہ عد کی شادت ہوئی ۔ آئی کا طاحہ ابن اثیر جلد سوم میں ہے : و کان قتله لشمانی عشرة خلت من ذبی العجة سنة خصس و کال ظلمہ ابن اثیر جلد سوم میں ہے : و کان قتله لشمانی عشرة خلت من ذبی العجة سنة خصس و تلاشین یوم المجمعة - فتوحات اسلام یے دائع کان قتله لشمانی عشرة الدام سے مرب یکی می می کا ہے ۔ سن ا م میں جبکہ رسول اللہ صلی اللہ صبے و سلم تج الدام سے مرب کی جس کی والیس تشریف فرما ہور الاستماب کی مرفت الادام سے مرب کی جس کی والیس تشریف فرما ہور الاستماب کی مرفت الادام سے مرب کی جس کی والیس تشریف فرما ہور الاستماب کی مرفت الادام سے دیا والیس تشریف فرم کی جس کی علیہ السلام نے دائع کے قریب مقام غدیر قم پر صوب کو جس کرکے خطب میں من کانت

مولا، فعلی مولاء ادشاد فرمایا ۔ اس فرمان کی وجہ یہ تمی کہ صفرت علی کرم اللہ وجمہ الکریم کی حکومت میں کی کچه فتکایات ان کے ساتھیوں نے آل سرور عالم صلی اللہ علیہ و سلم کے پاس پیش کی تھیں ، جب آب علیہ لسلام نے س فتکامیت کو دفع کرنے اور حصرت علی رمنی اللہ حد کی مرا، 8 کے لئے ان کی یہ فصلیات بیان فرانی - سیرة طبیہ چلد سوم صفر ۲۰۱ بیان مج الوداع میں ہے ؛ و لما ولی صلی الله علیه و سلم الی معل بين مكة و المدينة يقال له غدير خم بقرب رابغ جمع الصحابة رضي الله عنهم اجمعين و خطبهم خطبة بيَّن فيها فضل عليّ كرم الله وجهه الكريم و براءة عرضه مما تكلم فيه بعض من كان معه بأرض اليمن بسبب ما كان صدر منه اليهم بالمعدلة التي ظنها بعضهم جورا و بخلا و الصواب كان مع علي كرم الله وجهه الكريم في ذكار - مصف سيرة صبير لے اس عبارت كے بعد ال سرور عالم صلى الله عليه و سلم كا بسيط قطب نقل كيا ب ، اور نحم خطب يه حضرت على رصى الله عنه كى شان میں انحضرت ملی اللہ علیہ و سلم لے جو ارشاد فرمایا ہے اس کو اس طرح لکھا ہے ، و قال فی حق علی كرم الله وجهه الكريم لما كرر عليهم ، أ لُمـت اولين بكم من انفسكم ؟ ثلاثًا ، و هم يجيبون صلى الله عليه و سلم بالتصديق و الاعتراف ، و رفع صلى الله عليه و سلم يدُ عليٌّ كرم الله وجهه الكريم و قال : من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم والي من والاه و عاد من عاداه واحب من لمحبه و ابغض من بغضه و إنصر من نصره و اعن من اعلته و اخذل من خذله و أدر العق معه حیث دار - اور اس واقعہ کی تکریج ۱۸ / دی الجہ سند ۱۰ مد باللّ کئی ہے ، میرہ طبیر میں اس مجل ہے ، و كان ذلك اليوم الثامن عشر من ذي العجة . و الله اعلم بالصواب و اليه الرجع و الآب.

كتاب اللقطة

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طملے دین اس سنلہ میں کہ ذید کا کبوتر ہنک کر عمرو کے گر پر جا بیٹھا ، عمرو نے اس کو پکڑ لیا ، اور کتا ہے کہ برواز کندہ جانور چاہے وہ کس کی ملک ہو جبکہ وہ خود کس کے مکان پر جانیٹے تو اس کو پکڑ لینا درست ہے ۔ کیا عمرو کا یہ بیان شرعا درست ہے ؟

الجوارب

خیر کا کور اگر اینک کر کسی کے گر پر ایائے تو صاحب فاد کا اس کو پکڑ اینا سراوار نس ہے۔
اگر پکڑلیا ہے تو چینے کہ اس کے باک کو تلاش کرکے حوالہ کردے ۔ اگر بلک خود طب کرے تو اس سے
ثورت کے کر واپس دیدے ۔ در محکر کاب التفظ میں کہ ، حمام اختلط بھا اہلی لغیرہ لا ینبغی له ان
یاخذہ و ان اخذہ طلب صاحبه لیورہ علیہ لانه کاللقطة ۔ دد الحملہ میں ہے ، قوله (اختلط بھا
اہدی لغیرہ) المراد بالاهلی ما کن معلوکا لغیرہ ۔ قوله (لا ینبغی له ان یاخذہ) لانه ربما یطیر
فیدھب الی معله الاصلی خلا یتافی ما مر من ان اللقطة یندب اخذها ۔ واللہ اطم باصواب ،

كتاب الشركة

الاستقياء

کیا فراتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید فوت ہوا ۔ رو فرزند ، تیج بنت ، ایک زوجہ چورا ۔ مزوکه به رسوم دلیملمی و مقطعه و ارامنی و انعام مشروط الخدمت و ارامنیات نمبری تری و تحکی این . قرصهٔ مورث " تكريخ وقات ١٠٠٠ ب برقت وقات مورث أيك لاكا معر ١٠ ساله ١ دوسرا ٥ ساله تعاج بايم برادر طلاق ہیں ۔ مورث کی وقامت آبان ۱۳۰۴ قصلی میں ہوتی ۔ اب تک دونوں ہوتی وغیرہ سب ملکر یکجا رہے ۔ جانداد موروقی کو فرزند اکبر نے لینے واتی محنت سے المصناحف منافع کے تابل بنایا ، ۱۳۱۷ فصل سے فرزند اکبر لے بلا تعصان جائداد موروثی و مروک متوفی تعریبا ۴۰۰ لیکڑ ادامنی محکی و تری اور ۲۰۰۰ تک قیمت کے جانودان زراعت این ذات سے فریدے ۔ محنی مد رہے کہ یہ ادامنیات جو فرزند اکبر لے ماصل کی ہیں وہ رکس وقت مورث کے نام پیڈ ہے تھی اور ند کبی مورث کا قبنہ دبا ہے بلکہ سرکاری افدادہ ادامنیات تھی جس کو بدریسہ در خواست حاصل کیا گیا ۔ یہ اراصیات مرف ایک بی موضع میں شس بلک دو تمین مواصعات میں واقع ہیں۔ جاعداد مورثی مرس توقیر الدنی ، ابیافی کی ترقی تقریباً ...، دویے تک قرمند ماصل کرکے کی گئی ۔ اس وقت تقریبا ... کا قرمند بحالت مشرک باتی ہے ۔ اس قرمند میں مورث کا قرمند شال نہیں ہے ۔ بعد وفات مورث فرزند اكبر في المن الاتبار ير قرصد وغيره ماصل كرك جد شاديال محى اين فوابران ناكت فداك كردى ايس _ اس وقت ما بين مر دو بهائي كے زاح طلحكى و تقسيم واقع بونى ہے _ باك فرزند كا دعوى ہے ك اراضی موروقی و قرمنه طی السویه تقسیم کرایا جائے ۔ میری کموب اراصنیات و جانداد کابل تقسیم نہیں ہے ۔ فریق ماني كو اصرار ب كدكل جانداد تواه موروتي جو يا كموبه على المويه تقسيم جوني جلبية - فريقين حنى الندوب بين . یہ امر بھی تابل ذکر ہے کہ ما بین مورث و دعویداران اور ان کے بھائی کے جو تعلیم ہوئی تھی وہ اس طرید سے بوئی تمی کہ جانداد موروثی تقیم کرلی گئ ، جید جانداد جس فریق کی پیدا کردہ تمی وہ اس کو چھوڑ دی کئی ۔ یہ نصلہ منیایتی ہوا تھا ۔ پس ارباب صاحب قد سے باظہار واتعات مرمن ہے کہ جائداد موروثی کی نبت از روئے احکام فرائض کیا حکم ہے ؟ اور جائداد مسوبہ واتی و قرصنہ مشترک فرزند اکبر کی نسبت کیا حکم ہے ؟

الجواب

فرزتد اکبر لے جو جانداد اپن کوسٹس سے اپن وات کے لئے پدا کی ہے یہ فرزند اکبر کی ملک ہے۔ اگر اس کو مال مفترکہ سے حاصل کیا ہے تو چاہئے کہ اس کے حاصل کرنے میں دوسرے شریک کے حصہ کی جس قدر رقم صرف بوقی ب اس کو اداء کردے - اور بحات اشراک فرند اکبر نے جس تدر قرمد این دامت سے ماسل کیا ہے اس کی دائی فرند اکبر کے در ہے۔ رد انحاد کی جلا م صفی ۱۳۵۸ کاب الشرکہ میں ہے ، یقع کثیرا فی الفلاحین و نحوهم ان احدهم یموت و تقوم اولادہ علی ترکنه بلا قسمة و یعملون فیها من حرث و زراعة و بیع و شراء و استدانة و نحو ذکل و تارة یکون کبیرهم هو الدی یتولی مهماتهم و یعملون عند یامره و کل دکل علی وجه الاطلاق و التنویص لکن بلا تصریح بلفظ المفاوضة و لا بیال جمیع مقتضیاتها مع کون الترکة اغلبها او کلها عروش لا تصح فیها شرکة المقد و لا مثل ان هذه لیست " شرکة مفاوضة " خلافا لما افتی به فی زمانما من لا حبرة له بل المقد و لا مثل ان هذه لیست " شرکة مفاوضة " خلافا لما افتی به فی زمانما من لا حبرة له بل هی "شرکة ملک" کما حررته فی تنقیح العامدیة ثم رأیت التصریح به بعینه فی فتاوی العادوتی . فاذا کان سعیهم واحدا و لم یتمیز ما حصله کل واحد منهم بعمله یکون ما جمعوه مشترکا بینهم بلسویة و ان اختلفوا فی العمل و الرای کثرة و صوابا کما افتی به فی النعیریة و ما اشتراه احدهما فله و لمسه یکون قه و یضمن حصة شرکائه من شفته اذا دفعه من المال المشترک و کل ما استدانه احدهما فله و احداده معا فیهما) فصفین ان نم یعلم ما لکل - دد الحماد میا ہی : (و ما حصله احدهما فله و مدون عمل من الآخر ما ما نقیدین ان نم یعلم ما لکل - دد الحماد می و قوله و ما حصله احدهما) ای ددون عمل من الآخر ما من القرام ما فیما ما نقول ما دون عمل من الآخر ما معلم من التاره ما معلم من القرام ما معلم من الآخر ما معلم من الآخر ما دون عمل من الآخر ما معلم من القرام ما معلم من القرام ما فیل ما دون عمل من الآخر ما معلم من القرام ما فیما ما دون عمل من الآخر ما معلم من التاره ما معلم من القرام ما معلم من القرام ما معلم من التاره ما معلم ما لکل مندون عمل من الآخر ما معلم من المناره ما معلم من التاره ما معلم من القرام ما معلم من الآخر ما معرب القرام ما معلم من التاره ما معلم من التاره ما معرب م

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید کی جانداد غیر منقوبہ اس کے انتقال کے بعد تمام ورث،
فی رصامندی سے بغرض پرورش بطور امانت زید کی زوجہ ہندہ کے قبضہ میں دی تمی ۔ ہندہ لے اس جانداد مشترکہ کو جس میں ہندہ اور اس کے پانچ فرزید و دخر کا حق سے اپنے چھوٹے لاکے کے نام بمدرِ خیرات لکھر باعنابطہ رجسٹری کرادی ۔ پس ہندہ کا یہ فعل شرعا درست ہے یا نہیں ؟

الحواب

ورده مي سے ہر ايك شريك دومرے كے حد كے معنق بالكل اجنى ہے ، اس لئے اس كو دومرے كے صد ميں بنا اجازت كى قدم كے تصرف كا حق نسي ہے ۔ كر لدة بق كى كتب الشرك ميں ہے ، شركة لسكك ان يمك المثانى عينا ارفا او شراه و كل اجنبى هى قسط صاحبه ، بداير كى كاب اشرك مي سے ؛ فشركة الاملاك العيس برشها وجلان او يشتريانها فلا يجود الاحدهما ن ينصر و في نصيب اللّخ الا باذنه و كل واحد منهما في نصيب صاحبه كالأجنبى ، پس صورت مستور مي بده حوكر اپنة دومرے شركاء كے حصر كے متعلق بالكل اجنب ہے ود بال وديمت شرى بانت داركى لمك نهيں ، اس لئة دومرے شركاء كے حصر كے متعلق بالكل اجنب ہے ود بال وديمت شرى بانت داركى لمك نهيں ، اس لئة اس كا حب كرن يا وقف كرنا درست نهيں ، عالكين جلد ١٠ كتاب الوديد ياب اول ميں ہے ؛ و اما حكمها هوجوب ،لحفظ على المودع و صيرورة العال امانة في يده و وجوب ادائه مدد طلب مالكه ، كذا

الاستقياء

کیا قرباتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مورث کی وفات کے بعد ترکہ مشرکہ میں کوئی ایک وارث تجارت کرکے لقع ماصل کرے ، لوکیا یہ نقع بھی مروک میں شریک رہے تا یا نسیں ؟

الجواب

مفترک ترک سے اگر کونی وارث تجارت کرے اور اس میں نفع ماصل کرے تو وہ نفع تجارت کرلے والے وارث بی کا حق ہے و دوسرے ورثاء اس میں شریک نمیں ہوں گے ۔ مالکیر جلد ۱ کاب الشرک میں ہوں کے ۔ مالکیر جلد ۱ کاب الشرک میں ہوں کے ۔ مالکیر جلد ۱ کاب الشرک میں ہوں کے ۔ مالکیر جلد ۱ کاب الشرک میں ہوں کے ۔ مالکیر خود می الفتاوی ہے : لو تصرف احد الورثة فی الترکة المشترکة و ربع فالربع للمتصرف وحد کا فی الفتاوی الفیائیة ۔ و اللہ اصم بالصواب ،

الاستقتاء

کی فرائے ہیں طلاتے دین اس مسئل میں کہ ذید کے انتقال کے بعد اس کے فرزد مفترک طور پر مزوکہ میں تجارت کرتے دہے ۔ بڑا لڑکا ج سال تک سنتا کام کرتا رہا ، اس کے بعد چھوٹے لڑکے ہمی بعدتی کے ساتھ کاروبار میں شریک ہوگئے ۔ کیا مزوکہ زید س نفع حجارت سب کو مساوی لیے گا یا کم و زائد ؟

الحواب

بڑا لڑکا ہو مال تھا کام کرتا رہا ہے ان ایام کا نفح وہی پائے گا اور چولے اس میں شرک یہ ہونگے۔

م کے بعد جس وقت سے چولے بحی شرک کار بوت ہیں اس وقت سے نفع سب میں ساوی تعلیم بوگا ۔ مالگیرے جار ہ کتاب افشرک یاب السادی میں ہے ، لو تصرف احد الورثة فی الشرکة المستشرکة و ربح طائر بح للمتصرف وحدو کذا فی الفتاوی الفیائیة ۔ ور مخاد کی کتاب الشرک فصل بالشرک الفاسرة میں ہے : (و ما حصله احدهما فله و ما حصلاء معا فلهما) نصفین ان لم یعلم ما لکل ۔ او محاد می اک یک ہے : فاذا کان اک یک ہے : (قوله و ما حصله احدهما) ای بدون عمل من المآخر ۔ صفح ۱۸۳ می ہے : فاذا کان اس یعلم واحدا و لم یتمین ما حصل کل واحد منهم بعمله یکون ما جمعوا مشترکا بینهم بانسویة و اس اختلفو فی العمل و الرأی کثرة و صوابا کما افتی به فی العیریة ۔ و اللہ اعلم بالسواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے بی علمائے دین اس سنلہ میں کہ دو بھانیوں نے مشترکہ طور پر خمارت کی اور نعے حاصل کیا ۔ کیا یہ دونوں نئے میں مجی مدوی شریک رہیں گے ؟

الجواب

مساوى شريك ربي كے . فراوئ مديہ جلد ۽ صلى ١٥٥ ميں ہے ؛ اذا كان كل من الاخوة المدكورين مستقلا بنفسه و اشتركوا في الأعمال و حصلوا اموالا بكتبهم جميعا فهى بينهم بالسوية ، والله اعلم .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید و حمرو کے مکانوں کے یا بین ایک مشتر کہ سیری ہے جو فریقین کی صروریات تعمیر و خیرہ کی کارآمہ ہے۔ حمرو نے اس کو بند کرکے دروازہ نصب کردیا ہے اور اس میں درخت نصب کے این ہے کہ سیری کی درخت نصب کے این مجس ہے کہ سیری کی مشتر کہ ذمین کو حمرہ کے این تصرفات سے فالی کروائے ؟

الجواسب

مفترک زمین می دونوں شریکل میں ہے کی گو بلا اجازت دوسرے کے کسی قسم کا تصرف کا حق حاصل نہیں ہے۔ اگر کوئی شریک دوسرے کی اجازت کے بغیر تعمیر کرلے یا درخت لگے تو دوسرے شریک کو یہ میں سب کہ اس کی تعمیر کو صدم کردے اور درخت اکبیر دے ۔ فرآدی افزویہ جلد ۲ صفر ۲۵۰۰ کاب الشرکة میں ہے ؛ احد الشریکین اذا بغی فی ارحن مشترکة بغیر اذن شریکه کان لشریکه ان بینقمن البناء لان له ولایة النقض فی فصیبه و النہ بیز غیر ممکن و الغرس هکذا ۔ کس جسلیہ کو یہ حق نہیں ہے کہ دوسرے جسلیہ کی معالیہ کو یہ حق نہیں ہے کہ دوسرے جسلیہ کی مکانیت یا اس کے منافع کو صور بہونچائے ۔ اگر اس سے لئے افعال سرزہ بول تو اس کو روکنا چلیت اور ان معترف کا دفح کرنا ضروری ہے ۔ در الحکہ جلہ ۳ کاب انتصاء سائل شن اس کو روکنا چلیت اور ان معترف کا دفع کرنا ضروری ہے ۔ در الحکہ جلہ ۳ کاب انتصاء سائل شن من موسع یتعدی ضرورہ الی غیرہ ضروا فاحثا و هو منصوب فی خالص ملکہ لکن ترک القیاس فی موضع یتعدی ضرورہ ائی غیرہ ضروا فاحثا و هو المسراد بالبین و هو ما یکوں سببا فلہدم او یغرج عن الانتفاع بالکلیة و ما یمنع المحوائیج الاصلیة کسد الضوء مالکلیة و اختاروا الفتوی علیه ۔ ای جگہ در مختلہ میں ہے ، و لا یمنع الشخص من تصرف هی ملکه الا ادا کان المصرد بجارہ ضورا بینا فیصنع سن ذکک و هلیہ الفتوی ۔ و اللہ اعظم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسلم میں کہ زید اپنے تین فرزند مسمیان ولید ، بکر اور عمرو کے ساتھ تجارت کرنا دہا اور مب کی کمائی مشترک تھی اور ایک جگہ بسر کرتے تھے ۔کیا تمام جانداد زید کی تجی جائے گی یا اس کے فرزندوں کا بجی اس میں حصہ دے گا ؟

الجواسب

زیر لے جو کچ ک اس تجارت سے حاصل کیا ہے وہ مب زید بی کی ملک ہے ، اس کے فرزند اس کے

منین و ددگار تھے ، ان کا اس میں کوئی خاص حصد شہیں ہے ۔ زید کی دفات کے بعد یہ ماں اس کے ورد میں حسب فرائض تقسیم ہوگا ۔ دد الحمار جلد ۳ صفح سمت میں ہے ، الاب و ابنه یک سبان فی صنعة واحدة و لم یکن لهما شیء فالکسب کله له ان کان الابن فی عیاله لکونه معیماً له أ لا قری لو غرس مشجرة تکون لمائب ۔ و اللہ اعلم بالصواب و الیہ الرجع و الآب .

كتابُ الوقف

الاستثفياء

کی فروقے ہی علمائے دین اس مسلا میں کہ ایک سمبر تھ ہم تھب شاہی مع متعلقات ، مثل موص و باول و سرنے و زمین بدائے مصارف سمبر ، جس کے اوقاف میں مجب و سرائے حیات نگر و آلاب حیات بہ ہفت جو بھی بنوز موجود ہیں ، جس کے لئے ایک متول کی بزین صیانت اوقاف زمان سابق تدیر میں باول و سرائے وغیرہ بنوز موجود ہیں ، جس کے لئے ایک متول بھی بزین صیانت اوقاف زمان سابق میں مقرر کر گئی تھا ، جس کو تحمیناً تین سو (۲۰۰۰) سال کا عرصہ جوت ہے ۔ اس وقت نہ واقف زماہ ہو تو وقف وقد دولان کے سمبر کی دیگی جوتی ہوئے کے دیگی جوتی شادت ہے ۔ گر ہم طبتے کے متول مع سکین کلہ جانداد مذورہ کے وقف ہولے کی شمادت سمای ، حمری ، اسانی دیتے رہ بے ۔ پہانچ متولیان سابق و بی محمد نے اس وقت نہ ہولے کی شمادت سمای ، حمری ، اسانی دیتے رہ بے ۔ پہانچ متولیان سابق و بی محمد نہ اس وقت ایک شخص معبد و متعلقات مسجد پر قابض ہے جس کو محاصل کا مسجد کے متحد کروایا ہے ۔ اس وقت ایک شخص معبد و متعلقات مسجد پر قابض ہے جس کو محاصل کا مسجد کے مصرف میں صرف ہونے پر اقبل ہے ۔ پتانچ معالت میں جبکہ اس پر صیانت وقف کے بارے میں دعویٰ معند مسبد اپنی یک موجود براتی ہے جس کے لئے کون وقیق بجز قبند کے پیش نہیں کر ۔ بناء بریں سائلین معتد مسبد اپنی یک موجود براتی ہے جس کے لئے کون وقیق بجز قبند کے پیش نہیں کر وجہات مرکورہ بالا سے وقف مستدر و دیل سؤلٹ معبر کتا ہے اس تم کی جائداد موقوذ ہوسکتی ہے یا اس کی حداقت سرکاد پر لازم ہے مستدر و بیا شمیں کا ادر اس کی حداقت سرکاد پر لازم ہے مستدر و بیا نہ ہوں یہ بوابات شافی مسترکتی فقد سے اداء فراکر حدد اللہ موجود و بول یہ اللہ اس کی حداقت سرکاد پر لازم ہے یا نہ میں کہ جوابات شافی مسترکتی وقد میں ایک حداقت سرکاد پر لازم ہے یا نہ میں کہ حدالت موجود و بول یہ اس بیانہ دو ہول یہ اس کی حداقت سرکاد پر لازم ہے یا نہ میں کہ جوابات شافی مسترکتی ہیں کہ دوجہات مرکد پر لازم ہے یا نہ میں کہ دوجہات مرکد پر لازم ہے یا نہ میں کہ دوجہات مرکد پر لازم ہے یا نہ ہوں دوجہات مرکد پر لازم ہے یا نہ ہوں کہ دوجہات مرکد پر لازم ہے یا نہ ہوں کیا ہے کہ دوجہات مرکد پر لازم ہے یا نہ ہوں کہ دوجہات مرکد کی دوجہات مرکد پر لازم ہو کہ برائی ہوں کہ برائی کیا ہوں کہ دوجہات مرکد کیا ہوں کہ دوجہات مرکد کیا ہوں کہ دوجہات کیا ہوں کہ دوجہات کیا ہوں کو کو کو کی کو کو کہ کی کر دوجہات کیا ہوں کیا ہوں کی کرب

سوالات و راوقاف قدیر کے جوت اور ان کے تعین مصارف کے لئے شہادت بالتسان و باشمرہ کالی ہے یہ نہیں ؟ و رسب عادت و عرف قدیم جانداد مذکورہ موتوفہ مجی جانے گی یا نہیں ؟

م يستواليان سابق كے اقرار ، شهادت وقف كے شوت كے لئے كافی تھے جئيں گے يا نہيں ؟ م يكس جانداد كے متعلق وقفي يا على فراع واقع ہولے كى صورت مين اس كے مصارف وغيرہ كے متعلق

متولیان سالق کا عملدرام قدیم جورت وقف کے لئے عجت بن سکت ہے یا نہیں ؟

ہ ۔ موقوفات میں تصرفات (مثلا نیج و رہن وغیرہ) جائز این یا تہمین ؟ اور اس قسم کے تصرفات بترہ باطل کے یا تہم اور مقرف سے اس کا تاوان لیا جائے گا یا نہمین ؟ کیا متول ان تصرفات کی وجد سے فائن اور عاصب سجھا جائے گا یا نہمیں ؟ اور قاضی پر ایسے شخص کا معزول کرنا واجب ہے یا نہمیں ؟ سے فائن اور عاصب سجھا جائے گا یا نہمیں ؟ اور قاضی پر ایسے شخص کا معزول کرنا واجب ہے یا نہمیں ؟

فرآوی نظمیر در عدر الله گنگار جوگا یا نهیں ؟

ا ۔ اوقاف قدیر کے جوت کے لئے شہادت بالتساح و بالشحرہ کانی ہے ۔ جیبا کہ واقعات المنتن کے صلی ٣، سي ب ، نقبل الشهادة على الشهادة في الوقف و كذا شهادة الرجال مع النساء و كذا الشهادة بالسماع و لو صرحوا النح - در مخمَّاد کے صفحہ ۴۵ میں ہے ، و تقبل فیہ الشہادۃ علی الشہادۃ و شہادۃ النساء مع الرجال و الشهادة بالشهرة و ان صرحوا به اي بالسماع هي المختار و الوقف على معنيين حفظا لملارقاف القديمة عن الاستهلاك بخلاف غيره - انتهى ، اور ي طرح مصرف وقف كے جوت كے لئے مجی شادت سمامی شرعا کانی ہے ۔ جیہا کہ فنادی رد الحماد شامی کی جلد سے صفحہ ۲۱۹ میں ہے ، (و بیان المصرف من اصله) أي فنقبل الشهادة على المصرف بالتسامع كالشهادة على أصله . الخ • ٢ ـ شمادت سماعي كے موجود مد ہوتے كى صورت ميں بے فلك از روئے مرك جائداد مركورو كے موتوف

ہونے کا فتویٰ دیاجئے گا ، کیونکہ واقف کی نصوص شارع کی نصوص کی طرح ہوتی ہیں ۔ اور جہاں کہیں شارع کی نص بہ ہو وہاں مرف کا اعتبار کیا جا ہے ، بناہ برین جان واقف کی نص د ہو وہاں مرف کا لحاظ کیا جائے گا۔ اور اگر یما دکیا جائے تو سبت سارے اوقاف قدیمہ تلف ہوجائیں گے۔

عرف کی صورت ہے کے واقف جب کوئی مسجد وغیرہ بنانا ہے تو صرور کوئی جانداد معتزیہ مجی اس کے مصارف و مصل کے لئے وقف کرتہ ہے ، خاص کر وہ مسجد جو شریت وسیج و شاندار اور ایسی بیکم کی بنا، کردہ ہو کہ جن کے متعدد اوقاف اس وقت موجود ہیں ۔ مجموعہ فناوی مولوی عبد الحی صاحب مرحوم کے صفحہ 144 س ہے ، ور صورت عدم شادت بالتسم بنظر عرف فتوی وتف شدن دکالین ندورہ دادہ خواہد شد ، زیرا کہ تصوص واقف مانند تصوص شارح میتوند . و هر گاه در صورت عدم تص شارع اعتبار عرف است ، در صورت عدم لص واقف نيز اعتبار عرف نوابد شد - و الا يلزم ابطال كثير من الاوقاف القديمة - و متعارف اينست که واقف هر گاه مسجد را وقف میبازد و دکاکس وخیره نیز برائے مصلع مسجد وقف میبازد ۔ علیٰ الخصوص هر گاه مسجد کلان باشد و عمیر کرده کے امیر یا نواب باشد ۔ در اشباہ می آرد ؛ نصوص الواقف کنصوص الشارع و هیما لا نص فيه من الاموال الربوية يعتبر هيه العرف و لا خصوصية للربا ر انما العرف عير معتبر في

المنصوص عليه. اللهيء ٣ ـ شرع مي بر ايك عقل و بالغ كا اقرار و شهادت ستبر اور اس كے ذم لام كردائے كے بي ـ ہریہ کے صفحہ ۲ میں ہے : اذا اقر العاقل البائغ بعق لرمه اقرارہ - اس طرح اگر متوں کس دوسرے فخص کے ماتھ کسی مکان کے مسجد پر وقف ہونے کی گواہی دے تو شرعا وہ گو ہی متبول و معتبر ہے ۔ جیبا کہ در مخمار کی کتاب الوتف میں ہے ، و لمو شہد العمتولمی مع آخر بوقف مکان کذا علی العسجد

فظاهر كلامهم قبولها . انتهى .

۲۰ ۔ اگر کس موتوفہ جائداد کا جورت منقطع موجائے اور تنازع واقع ہو کہ وتفی ہے یا ملکی ؟ تو اس کے

جوت میں مصارف وغیرہ کے متعلق حملدرامد قدیم کا لحاظ صرور کیا جائے گا۔ جیبا کہ فتادی صدید کی دوسری جلد كتاب اوقف كے صنح اللہ من جے : الذي صرح به علماؤنا في الاوقاف القديمة التي ماتت شهودها و اشتبهت مصارفها اذا لم يكن للوقف كتاب في ديوان القضاة السمسي في العرف بالسجل و تنازع اهله فيه ينظر الى المعهود من حاله في ما مبق من الزمان من بن قُرَّامه كيف كانوا يعملون فيهني الامر عليه ـ التهي ـ اور فناوئ شي كي جلد ٣ صفح ١١٠ ش ہے : و به صرح في الذحيرة حيث قال سئل شيخ الاسلام عن وقف مشهور اشتبهت مصارفه و قدر ما يصرف الى مستحقيه 9 قال ۽ ينظر الى المعهود من حاله فيما سبق من الزمان من الله قُوَّامه كيف كانوا يعملونه فيه و الى من يصرفونه ذكك فيبنى على ذكك لان الطاهر انهم كانوا يفعلونه ذكك على موافقة شرط الواقف و

هو المطلون بحال المسلمين فيعمل على ذكاب النهى -

۵ ۔ موتوفات میں تصرفات غاکورہ ہر کر جائز شمیں ، اور واقع ہونے کی صورت میں شرعاً باطل مجمع جاتے یس م اور مقرف بر اس کا آدان لام آما ہے ۔ متولی تصرفات مذکورہ کی وجہ سے خاتن و خاصب مجما جآ، ہے ، اور قاصلی پر الیے تخص کا معزول کرنا واجب ہے ، اور علمدہ یہ کرنے کی صورت میں قاصی عند اللہ گنگار ہوگا۔ فماوئ فوی کی جد م صفر ۲۹۹ میں البحر الرائق سے متعول ہے : ان استناعه من التعسير خيانة و كذلك لو باع الوقف او بعضه او تصرف تصرفًا غير جائز عالماً به - اور قبآوي عالمبريه کے صفحہ ٣٣٠ جلد ٢ س ے ، رجل وقف ارضا او دارا و دفعها الیٰ رجل و وَلَاءِ القیام بذلک فجمدها المدفوع البه فهو غاصب يغرج الارض من يده و الخصم هيه الواقف قان كال الواقف مينًا و جاء اهمل الوقف يطالبون به نصب القاضي فيما يخاصمهم فيه فان كان دخل فيه نقس ضمن ماكان من نقصان بعد جعودہ و یامر به ما انھدم منھم ـ انتھی ـ قادئ رد الحاد شای کی جلد ۳ صفحہ ۹۹ میں ہے : ر فی الجواهر اذا لم يراع الوقف يعزله القاضي ـ اور اي صقم مي ب و (و ينزع وجوبا) مقتضاه اثم القاضي بتركه ر الاثم بتوليته النعائن لا شك فيه ، بحر ، و الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

ك قرائ من على وين اس مسل س كر إيك معجد قديم تطب شاي زاد كى ب اور اس ك اطراف میں سرانے و زمین ہے جس بر متولیل لے لوگی کو مختلف حیثیت سے قابل بنایہ ہے ، اور ان سے نزول وصوں کرکے خراجات سجد می مرف کرتے دے ۔ اب ایک شخص اپنے کو ان متولیان سابق کا قائم مدم بلاكر مرى نوست ہے ، اور زمن كو اين ملكيت ظاہر كريا ہے ، اور متوليان مائن كے تصرفات كو دليل ملك كردانيا هي ور شورت ملك مين الين انهي تصرفات سابقه كو وثيقه ملك موروثي اور قبعته توليت كو قبينة مالكاند تصور کرکے دی بلک و تولیت ہے۔ اور کمنا ہے کہ - اگر زمن مسجد کی موتوف بھی ثابت ہوجائے تو جونک اس زمن بر میرا قبد تیتیں (۳۳) سال سے ہے اس لے اب یہ زمن موتود نسیں دی "۔ پس آیا مری تولیت کا یہ میان مشرع صحیح ہے ؟ اور تینتیس سال قبنہ سے جائداد موقود تعریف وقف سے تکل کر ملک می داخل

ہوج تی ہے اور حسب دعویٰ شخص قابض کی مک ہوجاتی ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ،

الجواب

دعویٰ کی سماعت کے لئے اگرچ نہماء کرام کے مختلف اتوال میں ، بعض ہندرہ (دو) سال کے بعد دعویٰ كو دالابل سماعت للجية مي اور بعض تيس (٢٠) سال كے بعد اور بعض تيتنيس (٢٢) كے بعد اور بعض چھتیں (۲۹) سال کے بعد دعویٰ کو غیر مسموع لکھتے ہیں ۔ گر تھا، کے یہ سارے الحداف وقف اور میرث کے دعویٰ کے ، سوا دیگر دعووں میں ہیں ۔ وقف اور میریث کے دعویٰ کی سماحت کے لئے مشرعا کوئی میاد شهیں رکھی گئی ، بلکہ یہ دونوں دعوے ہر وقت چاہے گئن ہی مدت کیول را گذر جانے قابل سماعت بیں . جیما کہ قبآوی مہدیہ مصری کی جلم 4 صفحہ 400 میں ہے : سئل فی رجل من مدینة اعطاکیة واضع یدہ علی منرل مشتمل على بيت و دكان قهرة تحته بمدينة انطأكية المذكررة تلقاهما عن ابيه و جده ابى ابیه و مدة رضع یده و ید ابیه و جده نحو مائة سنة و تسع سنین و لم یمازع من ذکر احد فی تُلُكُ المِدَةَ ثُمُ ادعى اللَّانِ ناظر وقف على واضع اليد بان ذلك العقار وقف من جملة ما هو ناظر عليه و لم يسبق لذلك الناظر و لا لمن قبده من النظار وضع بده على العقار المذكور بل و لم يدع احد منهم بذلك مع مشاهدتهم للتصرف فهل و العال هذه لا تسمع دعوى ذكك العاظر حيث كان واضع اليد منكرًا لدعواه ذكك و يعمل بوضع اليد و التصرف المذكور ؟ اجاب و لا تسمع الدعويُ بعد مضى خسس عشرة سنة الا في الإرث و الوقف ر وحود عذر شرعي ـ و ما في المعلاصة المدعِي و المدعى عليه اذا كانا في موضع و لا مانع و ردعي بعد تلاثين سنة و في المبسوط معد ثلاث و ثلاثین سنة و هی متاوی العتابی بعد ست و غلاثین سنة لا تسمع الا ان یکون المدعی غائبا او مجنونا و ليس له ولى او المدعى عليه واليا جائرا يعاف منه ، و ذلك فيما عدا الإرث و الوقف كما في صريم الفتاري ، فذكك قبل صدور اللهي عن سماعها ، و قد تظاهرت نصوص المتاخرين على عدم انسماع بعدها الا في المستثنى و لم يقيدوا دعوى الارث و الوقف بمدة افاده هي حواشي الدرر للعلامة السيد الطحطاوي من اواخر فصل الحبس ـ و سماع الدعوي في الوقف و لو بعد مضى المدة الطويلة هو ما عبيه القضاة و العلماء الاسلاف بسصر و إن افتي في تنقيح العامدية بعلافه بعد طول المدة - اور در مخار مصرى مطبوند ير عاشير رد الخار جد ٣ صفى ٢٠٠٠ مي ب ، حتى لو مر المنطان بعد سماع الدعوى بعد خمس عشرة سنة فسمها لم ينفد قلت فلا تسمع اللَّن بعدها الا بآمر الا في الوقف و الإرث و رجود عذر شرعي ر به إفتى ابو السعود فسيحفظ.

پس فراوی مدید کے اس جزیہ سے ٹابت ہے کہ جائداد موتوذ پر کس شخص کا قبد آگرچیکہ ایک سو نو (۱۰۹) مس تک رہ ہو اس جائداد کو وقف سے خارج شمیں کرسکتا ، اور یہ اس قدر قبنہ و تصرف سے وہ شخص قابض و مقرف اس کا مالک بن سکت ہے ۔ اگرچہ شقع حامدیہ میں اس کے خلاف فتویٰ دیا گیا ہے گر متعدمین علماء و قصاۃ مصر نے شقع حامدیہ کی وقف کے دعویٰ کے لئے شرعا کوئی دیا گیا ہے گر متعدمین علماء و قصاۃ مصر نے شقع حامدیہ کے خلاف لیمن وقف کے دعویٰ کے لئے شرعا کوئی درت مقرر نہ ہونے کے

متعن فتویٰ ریا ہے ، اور سی متاخری کے پاس معتبر ہے ۔ پی صورت مسئولہ میں شخص قابض کا تیکئیں سال دت گذر جانے سے اپنے کو اس کا ملک بلانا اور شئے موقوفہ کو وقف سے خارج اور اپن رینک میں داخل جاتا بالک لنو اور باطل ہے ۔ شئے موقوفہ آ حال موقوفہ ہے ۔ اور از روئے شریعت اس وقت بھی اس کا دعویٰ قابل سماعت ہے ۔ اور اند اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ہر ایک تھلہ دار اہل اسلام ، محدکی مسجد کے انتظام و حساب قمی کا حق دکھتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

مسجد کے اوقاف اور اس کے انتظامات واقف کے وقد ہیں ، جب تک واقف زندہ ہے اس کو ان اوقاف کی والیت ماصل ہے ۔ متول کو مقرد کرنا یا معزول کرنا ، صاب و کتاب دیکھنا اس کا کام ہے ۔ فرآوی شامی جلد اس صفح ۲۹۲ میں الجر الرائق سے منتول ہے : قال فی البحر الرائق ان الولایة للواقف ثابتة مدة حیاته و ان لم یشتر طها و ان لمه یعزل المستولی -

پی صورت مسئولہ میں اگر اہل محلہ الیے اٹھام ہیں کہ جسول نے بائداد کو خود وقف کیا ہے تو ان کو بیٹ میں صورت مسئولہ میں اور والیت کا حق مصل ہے ، اور حساب و کرب و مربل و تقرر متولی بطور خود کرسکتے ہیں اگر وہ خود واقف نہیں ہیں اور واقف فوت مجی ہوگیا ہے تو ایسی صورت میں ان کو اس کے متعلق حق ماصل نہیں ہے ، بلکہ قامنی (ماکم) کو اس کی ولایت و گرنی کا حق ماصل ہے ۔ فہوی در محملہ بر ماشید در الحقاد کے سے واللہ اعلم ،

الاستفياء

حاکم وقت اپنے خوندان میں جو شے اعزازاً دیتا ہے وہ شے بعد وہت معلی یہ بطور مروک تغلیم ہوسکتی ہے یا نہیں ؟ مثلا ذید کو سرکار سے ایک ہاتمی کی ماہوار سا کرتی تھی ، زید کی وفات کے بعد وہ ماہوار ہندہ ذوجہ زید کے قبضہ میں بوجر صفر سی اولاد رہی ، اب زوجہ کا انتقال ہو گیا ۔ پس ماہوار اعزازی تبل ورثائے زید پر بحیثیت مروک تغلیم ہوگ یا نہیں ؟

الجواب

در صورت صداقت مستقتی عطائ سلطانی سروک نہیں ہوسکتی ہے۔ اور نہ بعد وفات معلیٰ لہ ما بین ورثاء قابل معلیٰ له ما بین ورثاء قابل تقسیم ہے ۔ الاشباه و النظام سے : العطاء لا يورث ، واللہ اسم مالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں عملے دین اس مسلم میں کہ متولی وقف نے ارسی موتوف ذیر درگاہ کو اپنے قبد کی حیثیت سے ایک شخص کے ہاتھ فرونت کردیا ۔ مردشتہ اندم میں جب اس کی دریانت ہوئی تو دائی ہے اراضی خورہ ، موتوف و مشروط بافراجات درگاہ ثابت ہوئیں ۔ سر دشتہ احام نے یہ فیصلہ کیا کہ اگر پر اداعلی خکورہ موتوف ہیں گر قبل نفاذ احکام اختاعی نیج و رہن جائداد پلنے موقوف کے مطابق نیہ میں نتے ہوئی ہے ، جس پر مشتری بوشیتہ بین مرف ہوں اس لئے اداعتی خکورہ قابق کے دم بحل دہیں ۔ اور اس کا سرکاری مقطعہ پن درگاہ کے فرج میں باتنظام سرکادی صرف ہوا ۔ اعل فریداد مرکب ہے ، اب اس کا بیا قابق ہے ۔ ہر بنائے درگاہ کے فرج میں باتنظام سرکادی صرف ہوا ۔ اعل فریداد مرکب ہے ، اب اس کا بیا قابق ہے ۔ ہر بنائے اطلاع سردشتہ اوقاف نے بعد دریافت اس کا وقف ثابت کیا ہے ۔ ایس حالت میں کہ شرعا جائداد موقوف رہی و نیج شہوں ہوں وقت شرع شریف اس کے متعلق ہو احکام ہوں براہ اس کا تھند فرایا جائے ا

الجواب

چوند بانداد موقود کی تملیک ناجاتز ہے۔ اس نے بعد جوت وقف ، خریاد پر وجب ہے کہ اس جانداد کو واپس کردے ۔ فراد موقود کی خریاد کو دہ کرلے کا حکم صادر کرے ۔ فرادی مدیہ جلہ ، صفر ۱۳۹۸ میں ہے ؛ الوقف بعد تمامه و لزومه لا یقبل النسینک و حیث نم بتحقق مسوغ شرعی لبیع عقار الوقف یکون الواجب ردہ لجهة وقفه ، اور صفح ۱۳۹۹ میں ہے ؛ ر لا یسوغ لاحد المستحقین بیع شیء من الوقف بل و لا لمناظر ، مدون مسوغ شرعی و یؤمر المشتری برقع یده من الادمن المدکورة حیث تحققت وقفیتها بالوجه الشرعی ، اور در صورت رد نے کرنے کے حکم بہ جررد کرلینے کا پابند ہے ۔ کونکہ شرعا صوق اللہ کی گرانی و حفظت عاکم وقت کے در گردانی گی ہے ۔ فتح التدیر جد ه صفح ۱۳۳۳ میں کونکہ شرعا صفح ۱۳ می طاد قتلی ڈادہ سے ، ان الحاکم ہو الذی یشونی حقوق الله تعالی ۔ فردی رد الحملہ جلد ہ صفح ۱۳ می طاد قتلی ڈادہ سے منتول ہے ؛ فیجب علی کل قلم امین غیر طائم ان یمنظر کی الاوقاف ، منتول ہے : فیجب علی کل قلم امین غیر طائم ان یمنظر کی الاوقاف ،

الاستقياء

کی فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے جائداد مصرف خیر میں وقف کی ۱۰ اور س کے انتظام تولیت کے مشق یہ وصیت تامہ تحریر کیا کہ : " میں اپنی حین حیات آمدنی و پیداوار مواضعات کو اپنے ختیاد سے حبیۃ لند صرف کرنا رہوں گا ۱۰ اور میرے بعد میری اولاد سے ایک شخص از قسم ذکور جو لئین ہو سلاً بعد نسل و بطنا بعد بطی میرے دمتور و طریقہ کے موافق صرف کرنا دہ ۔ گر شتال جائداد کا افتیار کس کو د ہوگا ، اور د یہ حقیق افق توریث ہوگ "، چنانچ زید کے انتقال کے بعد اس کا بڑا لڑکا خالہ جو لائق و اہل تھا بائیس د یہ حقیق افز مرک کہ اور کا ایس کے ایل و لائق ہونے کے سبب

سے جوانت کھکٹر و کمعنز صاحبان نے اس کو متم و متوبی بنایا ہے ، پانچ سال سے کارگذار ہے ۔ مگر اس وقت خالد کے حقیقی و علاتی بھاتی بھی رعی تولیت ہیں اور خالد کی حین حیات بھی مدعی تھے رکیا از روسے شریعت خالد کے حقیقی و علاقی محاتی خالد کے فرزند کے مقابل مستحق تولیت میں ؟ اور خالد کا فرزند جو بعد منظوری حکام مذكور الصدر بلا ثبوت عيانت اس فدمت سے على كيا جاستا ہے ؟

جب والل " نسلاً بعد نسلٍ و بعناً بعد بطن " كا لفظ تحريه كرما ب حب بطن اول كے اشخاص موجود ہوتے ہوئے دوسرے بطن کے اشخاص مستحق تولیت مہیں ہوتے ۔ رد الحدر جلد م صفحہ ۱۵۳ کتاب الوقف میں ہے ، و الحاصل انه أذا رتب بين البطون لا يعطى للبطن الثاني ما لم ينقرض الأول. الإسعف في أحكام الأوقاف كي أحكام الأوقاف عن الأولاد من ج ، أو قال بطنا بعد بصن فعيننذ ببدأ بما بدأ الواقف و لا يكون للبطن الأسفل شيء ما بقي من البطن الأعلى احد و هكذا الحكم في كل بطن حتى تنتهي البطون موتا - اور جب تک واقف کے شرط کے بوئے اشخاص قابل لولیت ہی او قامنی (حاکم) ان کے سوا کسی اور کو متولی بنانے کا مجاز نہیں ہے . رد الحمار جلد م صغر جوہ کاب لونگ میں ہے : فافاد ان ولایة القاضي متأخرة عِن المشروط و وصيه - البت جبك اس متمل سے فيانت و ب ريائن ثابت ہو ہے قامني کو حق ہے کہ اس کو بدارے ۔ رد الحمار کے صنی ۱۳۳ میں ہے ؛ ثم لا یخفی ان تقدیم من ذکر مشروط بقيام الأهلية فيه حتى لو كان خائنًا يولى احتبى حيث لم يوجد فيهم اهمل لأمه اذا كان الواقف نفسه یعزل ہالخیانہ فغیرہ اولی ۔ پس صورت مستور میں جبکہ بطن اوں کے افتحاص یعنی قالد کے بھائی موجود میں او خالد کے بعد جو ان میں اہل ہے دہی متول ہولے کا مستحق ہے ، ان کے موجود اور الی ہولے کی حالت میں بطن کانی کے شخص یعنی خالد کے لڑکے کو کوئی حق نہیں ۔ حکام متنامی نے جو خالد کے بیٹے کو متول بنایا ہے وہ والف کے وصیت وسر کے تملاف ہے اس کے نا درست ہے ۔ والتہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ک فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو جاگیرات مشروط بہ روصر برزگ بر بناہے اسناد سلاطین سلك بغرض مصارف در كاو حصرت خواجه بنده تواز چشت قدى الله مره العزيز عطه جوسة مي ، كيا ان جاكيرات كي آمدنی کے کچ صدے شراند وقف کے خلاف کسی دوسری درگاہ کے معدف کا تقرر شرعا درست ہے یا نسي ؟ ور اگر سلطان وقت ايما كريد ، اور ايك عرصه تك اس ير من بحي جو تو كيايه حكم شرعا قابل تنسيخ ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجرد !

آجواب سامینِ سابق کی وقف کردہ جاگیرات و دریبات حجِنکہ اصل میں بیت المال کی زمینات ہیں ، اس لیے

سطان وقت شروط واتف کے فعال بلحاظ صرورت و مصلحت ایک درگاہ کی آمانی کا کچ حصد دوسری درگاہ کی مرف سطان وقت شروط واقف کے فعال بلحاظ واجب العمل ہے۔ در مختر مطبوط بر مائیے در المحتل جلد ۳ کتاب الوقف مطلب للسلطان مخالف الشرط الاا کان الوقف من بیت المال میں ہے ، و نقل عن المبسوط ان السلطان یجوز له مخالفة الشرط اذا کان غالب جهات الموقف قری و مزارع فیعمل بامرہ و ان غایر شرط الواقف الآن اصلها لبیت المال و در الحمد میں ہے ، قال المونی ابو السعود مفتی دار السطنة ان اوقاف المدول و الأمراء لا در الحمد من بیت المال و ترجع الیه ، باب العشر و الزاج کے (مطلب فی وقف الاراضی التی لبیت المال و مراعات شروط الوقف) میں می صاحب در المحمد کے (مطلب فی وقف الاراضی التی لبیت المال و مراعات شروط الوقف) میں مجی صاحب در المحمد کے اسلام ہے ، و التد اعلم باصواب ،

الاستفتاء

کی فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید ، بانی مسجد کا وارث شرمی اور متولی موروثی ہے ، جس کی تواست نسلاً بعد نسل علی آتی ہے ۔ طغیاتی میں مسجد منهدم ہوگئی ۔ اور مصارف نہ ہولے سے سردست اس کی تواست نسلاً بعد نسلوں نے رقم چندہ سے مسجد کی تعمیر نے کرواکر متولی کسی صرورت پر چلاگیا تھا ۔ اس کے غیب میں چند مصلیوں نے رقم چندہ سے مسجد دوبارہ تعمیر کروائی اور مسجد پر قابض ہوکر مرحی تواست ہیں ۔ کیا ایسی صالت میں متولی تدمیم کا حق تواست ذائل مدج اور جدید افغاص متولی ہوسکتے ہیں یا نہیں ؟

الجواب

بانی مسجد کا قرابت دار توابیت کا اہل ہوتے ہوئے کوئی اجنبی شخص متول مقرد نہیں ہوسکتا ۔ در مخار کے کتب الواقف لا یجمل المستونی من الاجانب ، خاب الواقف لا یجمل المستونی من الاجانب ، خال تمین پر مسجد کی بنیاد رکھنے والے کو بانی مسجد کما جاتا ہے ، مغرب افت فقد کے صفحہ ۲۰ میں ہے ؛ بنی الدار بناء و قوله و ان کان رحل اخذ ارضا و بناها ای بنا فیها دارا او نصوها و فی موضع آخر اشتراها غیر مبنیة ای غیر مبنی فیها ۔ متدر مسجد کی تعمیر کرتے والا یاتی نہیں کمانا ، بلکہ باتی وہی ہے جس نے پہلے اس کی بنیاد رکھی ۔

پ صورت مسئولہ میں متولی تاریم جبکہ باتی مسجد کا قرابت دار اور موروثی متولی ہے تو قاضی کو بلا شوت خیات اس کو سزول کرنے کا حق نہیں ، اور نہ جدید تعمیر کرنے والے اشخاص مستحق توابیت ہوسکتے ہیں ۔ در مخار کی کآب الوقف میں ہے ، لیس للقاضی عزل الناظر بمجرد شکایة المستحقین حتی بثبتوا علیه خیانة ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حورت کا اوقاف بر متولیہ ہونا شرعا درست ہے یا نہیں ؟

الحواب

عورت اگر دیانت دار اور عمل و فراست والی به اور پرده نصی کے مبب لین نائب کے وربع اوقاف کے کام کو انتظام اور انائت داری کے ماتھ انجام دسے مکی به تو شرما اس کو اوقاف پر متونیہ بنانا درست به ر الاسعاف فی احکام الاوقاف صفی ام بلب الولایة میں به و لا یولی الا امین کادر بعف او بنائبه لأن الولایة مقیدة بشرط النظر و لیس می النظر تولیة المخائن لأنه بنشل بالمقصود و کذا تولیة العاجز لأن المقصود لا یعصل به ، و یستوی فیها الذکر و الائدی و کذا الائدی و کذا الله المعدود فی القذف اذا تاب لائه امین - و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طماع دین اس سئلہ میں کہ ذید لے اپنے ذاتی چند الگیات و مکان کو مب کے لئے وقف کیا ، اور اس جانداد کے علس کی معافی کی ورخواست سرکار میں پیش کرکے عکس معال کروایا ، اور اس کے آٹھ (۸) سال بعد فوت ہوگیا ۔ ذید کے فرزند بکر کو اب وقف سے الکار ہے اور کہا ہے کہ وقف نہیں ہے بلکہ باپ نے محص علی سے بجنے کے لئے اس قدم کی درخواست بدید میں پیش کی تی ۔ یس بکر کا یہ ادھا، ذید کی درخواست کے فلاف شرما کماں تک قابل لحاظ ہوگا ؟ اور مگیات و مکان کے وقف کا کیا حکم ہوگا ؟

الجواب

اگر ذید کا مکان و مگیات کو وقف کرنا بید شرعیه (شرمی شادت) سے تابت ہے تو مکان و مگیات زید کی صین حیات بی اس کی رمک سے خاص بوگئے ۔ زید کو خود مجی اپنی زندگی میں وقف سے رجی کرنے کا حتی نہیں تھا ۔ ب اس کے انتقال کے بعد اس کے ورثاء کو اس میں کوئی حتی نہیں ، اور ر خلاف بین شرعیہ ورثاء کا قول کابن لحاظ ہوسکتا ہے ۔ در مختار کی کاب الوقف میں ہے ، خیلزم خلا یجوز که ابطاله و لا یورث عنه و علیه الفتولی ۔ و التہ علم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ ذید متولی عافور فارہ موتوقہ و واد فوت ہوا ۔ اور ورا، میں ایک فواہر صنی ، دو زوجگان چوری ، جامراد موتوفہ کو زید لے اپنے نانھیاں سے پایا تھ ، اور یہ سلسلہ تولیت زبان شعب شاہی سے مرام ذید ہی کے فائدان میں چا آرہا ہے ۔ اس حسب شرع شریف حق تولیت زبان شعب شرع شریف حق تولیت کس کو حاصل ہے ؟

الجواب

متولی اوقات وہی ہوسکتا ہے ہو ابات دار ہو اور وقف کا انتظام کرتے ، مرد یا حورت کی اس می فصوصیت نہیں ہے ۔ اگر حورت می انتظام کی صلاحیت اور ابانت داری ہے تو اوقات کی متولیہ بن سکتی ہے ۔ الرسطات فی احکام اللوقات کے صفح ۲۱ پاپ الولایہ میں ہے ؛ لا یولی الا امین قادر بنفسه او مناقله لان الولایة مقیدة بشرط النظر و لیس من النظر تولیة النعائن لانه یخل بالمقصود و کذا تولیة العاجز لأن المقصود لا یحصل به و یستوی فیها الذکر و الانشی و کدا الأعمی و المصیر و کذاک ،لمعدود فی القذف ادا تاب لأنه امین ۔ پی صورت مستور میں چکہ توابر مین کا زیر کے ماتھ رشتہ توی ہے اس لئے آگر وہ ابات دار ہے اور انتظام کی صلاحیت کی مائل ہے تو اس کو تولیت دی جائے ۔ و اللہ اعلم باصوب ،

الاستفياء

کیا فردتے ہیں علم نے دین اس مسئلہ میں کہ زید ایک زمین قبر مثان اندرون رقبہ درگاہ کا متولی ہے۔ زید کی بلا اجازت کسی اجنبی شخص کو اس زمین میں اموات دفن کرنے کا حق ہے یا نہیں ہے ؟

الجواب

متولی وقاف جی نک منجاب سرکار اوقاف کا نگران و محافظ ہو۔ ہو اس سے اس کی بلا اجازت کسی اجنبی شخص کو اوقاف می مداخلت و تصرف کا حق ماصل نہیں ہے ۔ و اللہ اصم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فروتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص مکان یہ زمن کو وقف کرکے اس کے لئے متولی مقرر کرے ، تو بغیر عیانت کے بادشاہِ وقت اس متول کو معزول کرسکتا ہے یا نہیں ؟ اور واقف کو متولی بنائے کا افتیار ہے یا نہیں ؟

الجواب

متول مقرر کرنے کا حتی واقف کی حیات واقف ہی کو ہے ، اس کے مقرد کئے ہوئے متولی کو ہدون خیات کے کوئی بھی معزوں نہیں کرسکا ۔ در مخلد مطبوع یا حاشیہ دد المحاد جد عاشہ دد المحاد جو معنی معزوں نہیں کرسکا ۔ در مخلد مطبوع یا حاشیہ دد المحاد جد عاشہ نصب القیم الی الواقف شم لوصیہ شم للقاضی ۔ اور صفح ۲۳۲ میں ہے : لیس للقاضی عزل الفاظر معجرد شکایة المستحقین حتی یتبتوا علیہ خیادة ۔ دد المحاد میں ہے : عس الاشباء لا یجون للقاضی عزل الفاظر المشروط له الفظر بعد خیانة و لو عزله لا یصیر الفائی متولیا و یصح عزله لو منصوب القاضی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

ا کیا فراتے ہی علمے دین اس مسئلہ میں کہ زمن موتوذ زیر مسجہ جس کا عملہ وغیرہ بارش سے مندم ہوگیا ، ور متولی مسجد عدم استطاعت کے مبدب سے اس کو دوبارہ نہ بنامکا ۔ ایک شخص اجنبی اس زمین پر قبد کرکے اس کی آمدنی ایچ تصرف میں لایا ہے ۔ کیا اس کا قبد شرعا درست ہے یا نہیں ؟
کرکے اس کی آمدنی ایچ تصرف میں لایا ہے ۔ کیا اس کا قبد شرعا درست ہے یا نہیں ؟
۲ ۔ تابولؤ کو اگر چیا سے مخالفت ہو تو چیا ایسے نابولؤ کا ولی بن سکت ہے یا نہیں ؟

الجواب

1۔ صورت مسئولہ میں شخص قابین خاصب ہے ، اور اس کا قبینہ قطعا جائز نہیں ، ۲۔ عبالغ کو اگر باد وجہ شری چیا سے مخالفت ہے تو اس مخالفت کا اثر اس کی ولایت ہے نہیں رہسکتا ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ مسجد کے ووش کے پھر کو بیج کر اس کی قیمت سے صحن کا فرش بنانا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

معبد یا وص و رابط بجکه ظلمت برجائی اور وکی و ان کی مرورت در رسید ، تو ایے وقت می ان کے انتاض لیمی بختر کری وغیرہ کو کسی دوسری صبر و وحق و رباط میں بابازت تاعی صرف کری شرما باز ہے ۔ در محتد علی سلمت در الحماد بدا محلا بدا الی قیام الساعة (و به یفتی) حاوی بیعی مسجدا عند الامام و الثانی رحمهما الله تعالی ابدا الی قیام الساعة (و به یفتی) حاوی القدسی (و عاد الی المیک) ای مکل البانی او ورثته (عند محمد) و عی الثانی رحمه الله ینقل انی مسجد آخر باذن القامنی (و مثله) فی الفلاف المدکور (حشیش المسجد و حصیره مع الاستفناء عنهما و) کذا (الرباط و البئر ادا لم ینتفع بهما فیصرف وقف المسجد و الرباط و البئر ادا لم ینتفع بهما فیصرف وقف المسجد و الرباط و البئر) و المحرض (الی اقرب مسجد او رباط او بئر) ار حوض (الیه) - دد الحماد میں سبح ، و الذی ینبغی منابعة المشایخ المدکورین فی جواز النقل بلا فرق بین مسجد و حوض کما افتی به الإمام ابو الشجاع و الإمام انحدوانی و کلی بهما قدوة و لا سیما فی زماننا فلن المسجد او غیره من رباط او حوض اذا لم ینتقل یا خذ انقاف المسجد القار المسجد او خوش کما انقل المشار عبد النقل النها النقال الم عبره من عدم النقل خراب المسجد الآخر المستاح الی النقل الیه .

ای فرح اگر کس سجہ یا متعلقات مسجد کے افغاض یعنی پتھر یا لکڑی وغیرہ جبکہ وہ غیر صروری و بے کار ثابت ہوں تو ان کو فروضت کرکے مسجد کی دوسری صروریات میں صرف کرنا شرعا جاز ہے۔ دد الحملہ میں اس مقام میں ہے : شمر آیت الآن فی الذخیرة فال و فی فقاوی النسفی مسئل شیخ الاسلام من اہمل قریة رحلوا و تداعی مسجدها الی الغراب و بعض المتغلبة یستولون علی خشبه و ینقلونه الی دورهم هل لواحد من اهل السحلة ان یبیع الغشب بأمر القاضی و یمسک الشن لیصرفه الی بعض المساجد او الی هذا المسجد ؟ قال نعم - الاساف فی اکام الاتاف کے صفر ۳۳ می ہے : و لو بسط من ماله حصیرا فی المسجد و استغنی عنها فانها تکون نه ان کان حیا و لورثته ان کان مینا عند محمد رحمه الله تعانی و ان بلیت کان له ان یبیعها و یشتری بشمنها حصیرا اخری ، و هکذا الحکم لو اشتری قندیلا و نحوه للسجد و استغنی عنه و عند ابی یوسف رحمه الله تعانی یباع و یصرف شمنه فی حوائح المسجد و ان استغنی عنه هذا المسجد یحول الی مسجد آخر ، و هذا الاختلاف مناه آخری المسجد عینه و ان استغنی عنه لغراب ما حوله - پی صورت الاختلاف مناه آخری المسجد عینه و ان استغنی عنه لغراب ما حوله - پی صورت مستور می اگر مسجد کے لئے کوش کی صرورت شمی ہے اور کوش کلیت الآگیا ہے تو اس کے پھر یا ان کی مستور می اگر مسجد کے فرش کی تعمیر کرنا جائز ہے ۔ و التر اسم یاصواب ،

الاستقتاء

کی فریتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ جب کس مسجد کی آمدنی اس تفدد وسیع ہو کہ اس کے عوائج اور صفروریات سے نکھ رہتی ہے ، اور اگر اس مسجد کے موجودہ مصارف میں بلحاظ کمڑت آمدنی زیادتی کی جلتے تو اسراف ہوتا ہے ۔ ایسی حالت میں از روئے شرع شریف اس کی فائش آمدنی کو دوسری مسجد میں جال صفرورت ہے صرف کرسکتے ہیں یا نسیں ؟

الجواب

ایک می کی قاصل ادفی دومری می یا درسه سی یا قترا، پر صرف کرنا شرعا ناجاز ہے ، بلکه اس قاصل امنی سے اس می کے لئے جائداد خریدتا چلہتے ۔ در مختار مطبوع بر حاشیا دد الحجار مصری بلد ۴ صفی ۱۳۸۳ میں ہے ، اتحد الواقف و الجهة و قل مرسوم بعض المسوقوف علیه بسبب خراب وقف احدهما جار للحاکم ان یصرف من فاصل الواقف علیه لأنها حینئذ کشیء واحد ، و ان اختلف احدهما بأن منی رجادن مسجدین او رجل سجدا و مدرسة و وقف علیهما اوقافا لا یجوز له ذکک ۔ فادی مالکیر مصری کی جلد ۴ صفح ۱۳۸۳ میں ہے ؛ العاصل من وقف المسجد علی یصرف الی الفقراء ۹ قبل ؛ لا یصرف و انه صحیح و لکن یشتری به مستفلا کذا فی المحیط دو الله الله الصواب ،

الاستقياء

کے فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک زمین مصارف مسجد کے لئے سرکار سے وقف ہے ، جس کے متولی محمد طوت تھے ۔ ان کی وقات کے بعد شیخ داود و غلام حسین فرزندان محمد طوت کے نام اس کی توسیت جوئی ۔ اس زمین پرشیخ داور کا ایک قرض خواہ زید ڈگری لاتا چہتا ہے ۔ کیا از روئے شریعت متول کے داتی قرمند کی ڈگری جائداد موتوفہ پر ہوسکتی ہے یہ شمیں ؟

الحواب

جائداد موقوفہ شرعاکتی کی ملک نہیں ہے۔ اس پر ملک کے احکام اصلا ناقل نہیں ہوسکتے رور مختار مطبوعہ بر عاشیہ رد الحمار جلد م صفحہ ۱۹۰۸ کتاب الوقف میں ہے ؛ فافا تم و لزم لا یسلیک و لا یسلک و لا یسال کی دور محل و لا یسلک و لا یسال لا یا اللہ اللہ عام میں ترین کا زمین موقوفہ پر شیخ داود محل کے دائی قرمند کی داگری لانا مشرعا جائز نہیں ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمات دین اس مسئل میں کہ ڈید کا انتقال ہوگیا ۔ اس کے سات لڑکے ہیں رک ذید کا لڑکا بکر عنها تمام جانداد پدری کو بلا اطلاح دوسرے بوئیوں کے وقف کرسکتا ہے یا نسی ہ

الجواب

وقف كى شرائط سے مك بى ايك شرط ب ، يعن شنے موتود وتف ك وقت واقف كى مك مي دب ـ فقاوى ماكن مرى جد مرى جد م سفى ١٥٠ كتب الوقف مي ب و و منها) البيكال وغت الوغف و صورت مستور مي بكر كو اپنے حصد كے وقف كرنے كا انتياد ب و دوسرے بى نيوں كا حصد جونك اس كى مك نسي ب اس كے مك نسي ب اس كے عامل ب وقف كرنے كا بكر كو حق نسي ب و در صورت وقف كرنے كے يہ وقف باطل ب ،

الاستقثاء

کیا فراتے ہیں صملے دین اس مسئل میں کے زید ایک سجد کا متول ہے۔ میچہ کے جانب شمال زید کا مکان دائع ہے ۔ اور اس کے مکان کے مصل شاہراہ عام نافذہ ہے ۔ میجر کے دو راستے ہیں ، ایک داست ہانب شرق کوچہ نافذہ ہو سجد سے تحقیقاً بیاس ساٹھ قدم فاصلہ پر شاہراہ عام سے ملا ہے ۔ اور دوسرا داست سجد کی جانب شمال متول کے وسلا مکان سے ہوتے ہوئے تحقیقاً سس جالیس قدم کے کاصلہ پر شاہراہ عام سے ملا ہے ، اور ای داستہ کے اختیام پر شاہراہ عام سے تحقیقاً ساست اٹھ قدم پر سجد کا قدیر دروازہ سنگ بستہ موجود ہے ، اور ای داستہ کے اختیام پر شاہراہ عام سے اصلاً شمایال ہے ۔ سجد چونکہ متولی کے دو منزل مکان کے بالکل حقب میں واقع ہے اس لئے شاہراہ عام سے اصلاً شمایال ہے ۔ سجد چونکہ متولی کے دو روازہ پر کوئی علامت سجد کی ہے کہ جس سے داہرہ سجد کو دویافت کر سکسی ، البتہ محل کے بعض واقف لوگ اس داست سے آتے ہیں ، اور اکر مصلیوں کی آمہ و رفت سجد کے مشرقی دروازہ سے اس سے کوچہ نافذہ میں وقع ہے ہوا کرتی ہے ۔ مسجد کی جانب شمال ہو داست کہ متولی کے مکان میں واقع ہے اس سے

اکثر سجد میں سے پاتی سے جانے والوں کی آمد و رفت ہوا کرتی ہے اس آمد و رفت سے متول کا اسباب متعدد اوقات جوری ہوگیا اور ہر وقت جوری کا اندیشہ رہتا ہے ۔ ایسی حالت میں جبکہ اس راستہ کے باق رہنے سے شہر و عام کے چلنے والوں کو سجد دکھائی دیتی ہے اور د دروازہ پر کوئی علامت ہے جس سے اجنی شخص مسجد جان کر نماز کے لئے آئے ۔ البتہ بے نمازی پائی لینے والے اس راستہ سے آتے ہیں جن سے ہر وقت متولی کے مال کے تلف کا اندیشہ ہے ۔ متولی کا اداوہ ہے کہ اس راستہ کو بند کرکے اس کی زمین کا ازول ہو از روئے بیمائش چالیس درجہ ہے مسجد کی آمدنی میں وائل کرے ، اور ایک بیا دروازہ مسجد کے جانب شرق کوچہ نافذہ میں شہراہ عام سے تحدیثا یندرہ بیس قدم کے فاصلہ پر اپن وائی رقم سے قائم کردے ۔ پس از روئے شرع شریع سے متول کا ایسا کرنا جس میں مسجد اور مصلیوں کے لئے گوئی حرج نسیں ہے بلکہ مسجد کے لئے ایک جدید آمدنی قائم ہوجائی ہے اور متول کو بھی اس متا کہ وائز ہے یا نسی ؟

الجواب

معد کا دروازہ ایک مقام سے بند کرکے دوسرے مقام میں نصب کرن شرصت میں ابلی محلہ و اہل معجد کی صوابدید پر رکھا گیا ہے۔ یعن محلہ کے اکثر معتبر افخاص اس بات کو مناسب جلتے ہیں تو ایک جگہ سے بند کرکے دوسری جگہ دروازہ کھولنا جائز ہے۔ عالکیریہ مصری کی جلد ۲ صفح ۲۵۹ گلب الوقف میں ہے: خی الکبری مسجد اراد اہله ان یجعلوا الرجعة مسجدا و المسجد رجعة و اراد ان یحدثوا له بابا و ارادوا ان یحولوا المبلب عن موضعه هلهہ ذکل فان اختلفوا نظر ایم اکثر و افضل غلهم ذکل کذا فی المبسندرات - الاساف فی احکام الاوقف مصری کے صفح ۴ میں ہے: و لو حول اہل المسلة باب المسجد من موضع آخر جاز - قادی قاصی خان مطبوع کھوری کے صفح ۲۹۸ میں ہے: و لاکھل المسلة باب المسجد من موضع آخر جاز - قادی قاصی خان مطبوع کھوری کے صفح ۲۹۸ میں ہے: و لاکھل المسجد من موضع آخر جاز - قادی قاصی کان مطبوع کھوری کے صفح ۱۹۸ میں ہوت اور دولت کی سوات کے لحاظ کرتے رائے بوا کرتی ہوت اور مصلحت پر رکھا گیا ہے ۔ پس صورت مسئولہ می جمی جبکہ متولی خود بجی اہل معبود اور مسلمت کے دولت کی سوات کے لحاظ کرتے اور عام ایک دروازہ کو بند کرکے اس کے معاوضہ میں جانب شرق شاہراہ عام ایک می ورب میں جانب شرق شاہراہ عام سے قریب وروازہ کانادہ کرے ۔

ف ، سجد کی موقود زمین کو اگر متول اجرت سے لینا چاہے تو شریعت میں اس کی اجازت ہے ، گر شرط یہ ہے کہ متولی اس زمین کی اجرت مقردہ اجرت سے داور می ادا، کرے ۔ لینی گر اس زمین کو لوگ ایک دوپر کرایہ سے لیتے ہیں ، تو متولی دیڑھ دوپر کرایہ دسے کر اس کو لے سکتا ہے ۔ دد الحملہ جلہ م صفحہ ۲۳۳ کاب الوقف میں ہے ؛ و کذا المعتولی آجر من نفسه لو خیرا صبح و الا لا ، و معنی الخیر ان یاخذ بخدے عشر ما یساوی عشرة او ببیع منه بعشرة ما یساوی خصسة عشر و به یفتی .

صورت مستولہ میں حسب صواب دید اعمان محلہ ، شمال دروازہ مسدود برجانے کے بعر اس کی زمین کو

متولی دیوڑھ کرایہ پر اپنے استعمال کے لئے لے سکتا ہے۔ و اللہ اسم بالصوب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں طرحے دین اس مسئلہ میں کہ ذریہ متولی نے ایک ذمین وقتی مروکو اجرت سے دی ، جس پر حمرو لے اللی کلی نین بوش جس کا حملہ میرا زر خریدہ و ملوکہ ہے جس کا فرول ماہنہ ہم آتا تہ اور یہ اقرار نامہ تکھدیا تھا کہ ایک گلی نین بوش جس کا عملہ میرا زر خریدہ و ملوکہ ہے جس کا فرول ماہنہ ہم آتا ذریہ متولی کو دیاکروں گا ۔ اس کے بعر وہ لگی سیلاب و طغیاتی میں بعد گن ، اور ایک سال یا دو سال تک وہ زمین افرآدہ دی ۔ اس زمانہ مرو نے اس کا نہ تو فرول اداء کیا اور نہ ہی دوبارہ گلی بنادی اور اس کی آمنی مصارف وقف میں دوبارہ گلی بنادی اور اس کی آمنی مصارف وقف میں فرج کرتا ہے ، اب عمرو چاہتا ہے کہ اپنے حق قبنہ کے لحاظ سے دوبارہ بن گلی کے افر جات اداء کرکے اس پر مقرب ہوجائے اور حسبِ قرار دادِ سابق فرول اداء کیا کرسے ۔ کیا حق قبنہ عمرو کا بچر عود کرسکا ہے یہ نہیں؟

الجوائب

ی مورت مسئولہ میں جبکہ ممرو نے ایک حرصہ تک زمن موتوفہ بنا تعمیر و ادے نزول بے کار چوری ہے ، س صورت مسئولہ میں جبکہ ممرو نے ایک حرصہ تک زمن موتوفہ بنا تعمیر و ادے نزول بے کار چوری ہے ، س لنے اب متولی کا اس زمین پر مسجد کی آمدنی کے لئے مگی تعمیر کرنا شرہ صحیح ہے ۔ اور ممرو کو تیمت دیکر اس کے واپس لینے کا حق تسمیں ہے ۔ و اولہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہی طمامنے دین اس مسئلہ میں کہ مفایقین کرام کے بیاس یہ عماددامد ہے کہ کئی مورث کی

قائم مقامی و جانشیتی لیمنی تولیت ادفاف کے لئے جبکہ ورثاء ساوی درجہ کے ہوں تو ان میں جو کلال ہو وہی جانشین و متولی ہونے کا مستحق سجھا جاتا ہے ۔ اس مملدر آمد و رواج کے متعلق شرع شریف میں کیا حکم ہے ؟

الجواب

وراً، میں جب سب ساوی درجہ کے ہول ، لو جو بڑا ہو وہی تولیت کا سخق ہے ۔ بناہ بریں مفیکلین عظام کے پاس اولاد اکبر کو جائشین و متولی بنانے کا جو فرینہ مروج ہے وہ شریعت کے مطابق ہے ۔ اور اس می مرد و عورت برابر ہیں ۔ رد الحماد جلد سمال الوقف مطلب فی شرط انتولیۃ الارشد فالارشد میں ہے ، فیقدم بعد الاستواء فیہ الاسن و لو انشی ۔ الاسماف فی احکام الاوقاف باب الولاۃ علی الوقف میں ہے ، و لو جعل الولایۃ لافضل اولادہ و کانوا فی الفضل سواء یکن لاکبر ہم سنا ، ذکرا کان او انشی م

الاستقناء

کی فرماتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید اپنے اجداد کی بنانی ہونی مسجد کا متولی تھا ، جس کے بارے میں تکھی مسرکار میں توامیت کی کاروائی جاری تھی ۔ دوران کاروائی ذید کا انتقال ہو گیا ۔ زید لے ورثاء میں دو فرزند کسن چوڑے ۔ کے این فرزندوں کو ہر بنائے توریث ، توابیت کی سند فر سکت ہے یا شہیں ؟

الجواسب

واقف کے اقارب جب موجود ہوں تو اجنبی کو ان کے مقابل متولی بنان درست نمیں ہے ، بناء لایں زیم فرزند ہی متولی ہوئے کے مستمتی ہیں ۔ مر سر دست چک ہے کسن ہیں اس نے ان کے بالغ ہوئے تک تربی کے قرابت داروں ہیں ہے کسی معرین شخص کو نگران و مشوں مقرر کیا جائے ، اور بعد بوغ فرزند ان کو متولی بناکر سند عطاء کی جائے ۔ ود مخار معجود پر عاشیہ رد الحمد جا گاب الوقف میں ہے ؛ و ما دام احد یصلح لیتولیۃ من اقارب الواقف لا یجعل المتولی من الأجانب لأنه اشفق و من قصدہ نسبة الوقف اليهم ۔ رد الحماد میں (و ما دام احد) کی شرع میں ہے ؛ و لا یحمل القیم فیہ من الاجانب ما وجد فی ولد الواقف و اعمل بینه من یصلح لذاک حجمت انی اجنبی ثم صار الواقف و اعمل بینه من یصلح لذاک حجمت انی اجنبی ثم صار حیم من یصلح له صرف الیه ۔ رد الحماد کے صفح ۱۹۹ س ہے ؛ و یشترط للصحة بلوغه و عقمه لا حریته و اصلامه لما فی الاسعاف لو اوسی الی صبی تبطل عی القیاس مطلقا و می الاستحسان عی باطلة ما دام صغیرا فادا کبر تکون انولایۃ له ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

ك قربات بي علمائ وين اس مسئل مي ك ذيه متول مسجد نے پانج قطعه للكي (دكانات) اور ايك قطعه

مكان اپن داتى رقم سے بناكر معافى كلس كے ليتے سركار ميں در نواست پيش كى ۔ اور به ظاہر كيا كه به مسجد كے ليتے وقف مي جائيں گے ؟ بينوا تؤجروا ؛

الجواب

الک باتداد اگر اپن باتداد کے معمل یہ کست کہ یہ وقف ہے تو ہر بنلنے عرف اس بیان ہے وقف ابت بوبانا ہے۔ حسبِ صراحت اس کی آمنی صبح کی ضروریات میں صرف کی جائے گی ۔ مالگیر جلد ۲ کتاب الوقف عسی ما هو المستار و هو قول ابنی یوسف رحمه الله تعالیٰ کفا فی الغیاثیة - ور مختل معبوه می الوقف عسی ما هو المستار و هو قول ابنی یوسف رحمه الله تعالیٰ کفا فی الغیاثیة - ور مختل معبوه می مائی رد الحمار علم ۳ کتاب الوقف میں ہے ؛ و اکتفی ابن یوسف بلغظ " موقوفة " فقط قال الشهید و مائی رد الحمار علم المستار می ہے ؛ و اکتفی ابن الحق الله ی بدون ذکر تأبید او ما پدل علیه کم کتاب الوقف میں ہے ؛ کم المستار عدد الله المستار و نحوه کالمستعد - البح الرائن جلد ہ صفر ۲۰۰ کتب الوقف می ہے ؛ الفاص المستار و الفقراء و اذا کان مفیدا لخصوص المسرف اعنی یوسف فانه یصعبها بمجرد هذا اللفظ موقوفة علی الفقراء و اذا کان مفیدا لخصوص المسرف اعنی الفقراء لرم کونه مؤیدا لأن جهة الفقراء لا تنقطع قال الصدر الشهید و مشایخ بلخ یفتون بقول ابنی یوسف و نحن نفتی بقوله ایضا لمکان العرف الاسماف فی اعلیٰ المافق کے صفر ۱۳ می ہے ؛ و نو قال وقفت ارضی هذه علی عمارة المسجد الفلانی یہور عنده لأنه تو لم یزد علی قوله "وقفت" یجور عنده فیالاً ولی اذا عین جهته - واللہ الم باصواب -

الاستقياء

کیا فراتے ہیں صملے دین اس مسئلہ میں کہ زید لے اپنی ذاتی زمین مسجد کے لئے وقف کی ، اور اس پر مسجد تعمیر ہوئی جس کا نود زید مستوں تھا ۔ اب وہ مقام ویران ہوگیا اور مسجد باتی نمیں رہی ۔ ایسی حالت میں کی زید یا اس کا کوئی وارث یا کوئی اجنبی شخص اس زمین پر مکان بناکر دینے استعمال میں اسکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

مسجد کے ویران و مسرم ہوج نے بور کی اس کی زمین پر بنے قول منی ہ قیامت کک معجد ہی اس کی زمین پر بنے قول منی ہ قیامت کک معجد ہی اس رہی جاتی ہے ، اس لئے اس زمین کو مسجد کے سواکسی اور کام بی لینا شرما درست نہیں ہے ۔ پس پہلینے کہ اس زمین کو غلاظت وغیرہ سے محفوظ دکھنے کے لئے اس پر حصار کھنے دی جسے ، اور جب کوئی وہاں مسجد باتا چلے تو اجازت دی جانے ۔ ور مخلد مطبوعہ پر حاشے دد الحماد جد م کتاب لوقف میں ہے ، و لمو خرب ما حداله و استعنی عده بیقی مسجدا عند الاسلم و الثانی ابدا الی قیام الساعة و به یفتی ، دد الحماد میں ہے ، و الله اعلم ،

الاستفياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ متولی مسجد یا کوئی اور شخص اگر مسجد کی زمین میں آم وغیرہ کے درخت نگائے و لا اس کا مستحق مجما کے درخت نگائے و لا اس کا مستحق مجما جائے گا ؟ اس طرح مسجد کے حوض میں اگر کسی نے مجھلیل مجمودیں یا کسی سے خود بخود آگئیں تو ان کا مالک کون ہوگا ؟

الجواب

مسيدكى زمين مي جو درخت نصب كے جاتے ميں وہ مسجدكى مك اي _ اس لئے ان كا تمرہ مسجدكى ملى ايل _ اس لئے ان كا تمرہ مسجدكى منرورتوں ميں صرف كيا جائے ۔ المحاف فى احكام الله قاف صلح ١٠ فصل فى خرس الواقف وغيرہ ميں ہے : و لو غرس فى المسجد يكون للمسجد لأنه لا يغرس فيه ليكون مِلكاً ثم ان كان فها شعرة كالتفاح مثلا اماح بعضهم للقوم الأكل منها و الصحيح انه لا يباح لأنها صارت سمسجد فتصرف فى عمارته ـ والله اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کی فراتے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ کسی مسجد کے زند از صرورت سامان کو فروشت کرکے اس ل رقم دوسری مسجد کی صرورتوں میں صرف کرنا درست ہے یہ شمیں ؟

الجوأب

اگر دو سیروں کے باقی و واقع علی و علی میں تو ایک سیرکی زائد از صرورت اشیاء کا دومری مسید میں صرف کرنا جائز نہیں ہے ۔ اور اگر دونوں مسیرس کی بی شخص کی بنائی ہوتی اور وقف کی بوتی ہیں تو کی ایک کا سابان یہ وقت عنرورت دومری ہی صرف کرسکتے ہیں ۔ در مخلد سفیوہ پر عاشیہ رد المحلا جلد م سفی میں ہے ؛ اتحد الواقف و المجھة و قل مرسوم بعص المعوقوف علیه بسبب خراب وقف میں ہے ؛ اتحد الواقف و المجھة و قل مرسوم بعص المعوقوف علیه بسبب خراب وقف الدهما کا للحاکم ان یصرف من فاضل الموقف الآخر عبیه الأمهما کشیء واحد ، و ان اختیف احدهما بأن بنی رجلان سمجدین او رجل مسجدا و مدرسة و وقف علیهما اوقافا لا یجوز له ذکال ۔ و اللہ اعلی بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے بی علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر متولی مسجد کی حاتداد فرونست کرکے اپنے تعمف میں اللے تو کو ایس مسئلہ میں اللہ تو کی وہ تولیت کی خدمت پر قائم رہ سکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

یہ شخص فائن ہے ، تولیت کی خدمت سے علمہ گردیا جنت ر اللمعال کے صفر الا باب الوالیہ میں ہے ، لا یونی الا امین فادر بنفسہ او بنائبہ لأن الولایة مقیدة بشرط النظر و لیس من النظر تولیة النمائن لأنه یخل بالمقصود ، واللہ اعلم یاصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طلانے دین اس مسئلہ میں کہ زید اگر اپنی جائداد کو بایں مشرط وقف کرے کر اس میں رہیمین کے وعظ ہون ا اور متولی وقف سکونت کرے ۔ توکیا الیے مکان میں متولی سکونت رکھ سکتا ہے ؟ اور س کی تعمیر و ترمیم بھی اس کے ذمہ رہے گی یا نہیں ؟ اور اس مکان کے تحت جو مگیاں (دکانیں) ہیں واقف اگر ان کی آمدنی اپنی ذات پر وقف کرے تو کرسکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

واتف جو شروط بیان کرتا ہے ان کی پابندی تلائی ہے ۔ بناء یمیں متول حسب صراحت واقف و مکان موقوذ میں سکونت کرسکت ہے ۔ دو المحتمد علم س کتب میں ہے ، و براعی فیھا شروطه سواء کان سلطانا او امیر ااو غیر هما ۔ موقوف مکان میں جو شخص سکونت کرے گا اس کی تعمیر و ترمیم اس کے وہ بوگ واقف کے بھی شرو ہے کہ وہ اپنی شام ہے جس مانت پر کہ واقف کے وقف کی شرو ہے کہ وہ ایف بل ہے اس کی تعمیر کرے اور اس مانت پر قائم رکھے جس مانت پر کہ واقف لے وقف کی شرو ہے ۔ در مختم سلموع پر ماشید دو المحتمد وقف کیا ہے ۔ در مختم سلموع پر ماشید دو المحتمد اس ماند کی موقوف میں ہے : (و لو) کان الموقوف دارا (فعمارته علی من له المسكنی) و لو متعدد اس ماله لا من الفلة اذ المغرم بالفلم ۔ درد (و لم یزد فی الاصح) یعنی انسا تجب العمارة علیه بقدر المحتفة الذی وقفها الواقف .

والف اگر جانداد موقوط کی آمانی اپن دات کے لئے وقف کرے تو کرسکتا ہے۔ در مختد میں اس جگہ صنع معتد الثانی رحمه الله تعالی و عدیه الفتوی - در الحقد میں جو جاز جعل غلة الوقف او الولایة لعسه عند الثانی رحمه الله تعالی و عدیه الفتوی - در الحقد میں ہے ؛ لو وقف علیٰ نفسه قبل لا یجوز و عن ابی یوسف جوازہ و هو المعتمد ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زید کو اگر سلطان وقت مکان یا زمین بر بنانے تملیک عطاء کرے تو کیا زید اس کو وقف کرمکتا ہے ؟

الجواب

جو زمین کر سعان سے بر بناتے تملیک عطاء ہوئی ہے اگر یہ سلطان کی ملک تھی یا اس کا کوئی مالک

ہو۔ پھر وصی نے اپنے جانشین کے لئے تولیت کی وصیت کی رک الیے شخص کو جو کہ متولی کے وصی کا وصی بے خدمت تولیت سے علحدہ کیا جاسکا ہے یا نہیں ؟

الجواب

واقف کو یہ حق حاصل ہے کہ ای حمن حیات جس کو چاہ متول مترد کردے۔ پیر متولی کو یہ حق ہے کہ وہ کہ اپنی وفات کے وقت جس کو ایل عجم متول بندے ۔ اس طرح وصی کے وصی کو یہ حق عاصل ہے کہ وہ اپنی وفات کے وقت کسی کو لین بر فشین و وصی بنادے ۔ گر شرط یہ ہے کہ وصی حدین ہو اور متولی ہولے کی قابدیت رکھتا ہو ۔ در عمل مطبوعہ ہر طاشیہ دد الحمار جلد جو صفی ۱۲۲ کسب الوقف میں ہے ؛ (ولایة نصب القیم الی الوقف شم نوصیہ شم) اذا مات المشروط له بعد موت الواقف و لم یوص لاحد فولایة النصب (للقاضی) ۔ دد الحماد عب و روسی الوصی کالوصی ۔ اس صفو میں ہے ؛ فان اوصی زید العمر و فلعمر ر مثل ما کان لزید ۔ قال فی الفع الوسائل فقد جمل وصی الوصی بمنزلة الواقف ۔ لعمر و فلعمر ر مثل ما کان لزید ۔ قال فی الفع الوسائل فقد جمل وصی الوصی بمنزلة الواقف ۔ معمر و فلعمر ر مثل ما کان لزید ۔ قال فی الفع الموسائل فقد جمل وصی الوسی کشرب خمر و معلی معنوبہ عن وصی کا وصی گا محمد و المیت رکھتا ہے تو فرمت تولیت کی اہلیت رکھتا ہے تو فرمت تولیت معمرہ شمن کیا جامکا ۔ و اللہ اعلم باعواب .

الاستفياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ واقف کی وفات کے بعد ، اس کے وری، میں سے کوئی شخص موقوفہ ج تداد کسی کو صبہ کردے تو درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

جانداد موقوفه وتف كى تكميل كے بعد كسى كى رمك نسي ربتى ، اس لئے كا عب وغيرہ شرعا درست نهيں هي در مخار مطبوع بر حاشيہ رد الحمار جلد م صفى ١٥٠٨ كتاب الوقف ميں ہے ؛ فاذا تد و لمزم لا يملك و لا يملك و لا يملك در الحماد ميں ہے ؛ فاذا تد و لمزم لا يملك و لا يملك در الحماد ميں ہے ؛ اى لا يمكون معلوكا الصاحبه و لا يقبل التميك لغيره بالبيع و نعوه ه

الاستقياء -

کا فرائے بی علمے دین اس مسئلہ میں کہ متولی وقف کی کیا تریف ہے ؟ اور اس کی شروط کی ہیں؟

الجواب

اوقاف پر نگران ، جو کہ اوقاف کی آمنی کو متحقین پر صرف کریا ہے ، اور ادقاف کی صروریات کی

تمس كريا ہے ، اور اوقاف كو تلف ہونے سے بجانا اور تكسدافت كريا ہے ، اور مردوروں و كاركون سے كام التا ہے اور ان پر اپنا حكم دور كريا ہے اسے شخص كو ، قيم ، نافر اور متولى كيت ميں ، اور اس كى شروط يه ميں كه به مندين يعني امانت دار ، عاقل ، بالغ اور كام كي قابليت ركھتے والا ہو ۔ فاحق ، فاجر ، كيميا مي اينا مال مرف کرلے والا مسرف نہ ہو ۔ در مخلک مطبوعہ ہم حاشیہ رد الحقار جلد ۲ صفحہ ۲۰۰۴ باب الوی میں ہے : و الولاية تنفيذ القول عنى الغير - ود الحمَّار من تحت قول و الوللية مُكُور ب ، و افاد ان المدكور في المثن غير خاص بهذا الباب بل منه ولاية الوصى و قيم الوقف و ولاية وجوب صدقة الفطر بناء على أن المراد بتنفيذ القول ما يكون في النفس أو في المال أو فيهما معا - في القديم جلد ٥ صفح ١٥٥٠ مي ہے ۽ و ليس على الناظر ان يفعل الا ما يفعله امثاله من الامر و النهي بالمصالح و يصرف الأجر من مال الوقف للعملة بأيدهم - در مختار مطبوع بر عاشيه رد الحتّار جلد م صنى ١٩٩ كتاب الوقف مي ې ، و ينزع وجويا و لو الواقف غير مامون او عاجزا او ظهر به فسق کثرب الخمر و نحوه . فتح ، او كان يصرف ماله في الكيمياء - 11 الحمد من ب ، قال في الإسعاف و لا يولى الا امين قادر بنفسه أو بنائبه لأن الولاية مقيدة بشرط النظر واليس من النظر تولية الغائن لأنه يخل بالمقصود و كذا تولية العاجز لأن المقصود لا يعصل به و يستوى فيه الذكر و الانتثى و كذا الاعمىٰ و البصير و كذا المحدود في القذف اذا ثاب - صغم ١٩٠ مي ہے : و يشترط للصحة بلوغه و عقله لا حريته و اسلامه - والله اعلم بالصواب .

الاستفياء

كيا فراتے بي طلف دين اس سنله ميں كه كلفة ادميوں كى كوابى سے وقف ثابت ہوتا ہے ؟

و مرد ، یا ایک مرد اور دو عورتول کی گوای سے وقف ایت جوجا ہے ۔ بشرطینہ زمین موتوف کے صدود وغيره واضح طور پر بيان كرديے جائيں ۔ بدائع صنرتع جلد ۽ صفح ١٠٠ كاب الشمادة ميں ہے ، ثم الشرط عدد المثنى في عموم الثهادات القائمة على ما يطلع عليه الرجال الا في الشهادة بالزنا - عالكير علد ٣ كآب الشمارة مي ب ، منها الشهادة بغير العدود و القصاص و ما يطنع عنيه الرجال و شرط فيها شهادة رجلين او رجل و امرأتين سواء الحق مالا او عير مال كالمكاح و الصلاق و العناق و الوكالة و الوصية ونعو ذلك مما ليس بمال كذا في التبيين . يزاني مطبوع بر عاشيرٌ عالكيريه جلد ١٠ كتاب الوقف هي ہے ، شهدا بَانه وقف ارضه و لم يحدها لنا و لكنا نعرف ارضه ، لا تقبل شهادتهما لجواز ان یکون له ارض آخری ، و ان بیناً و عرفاه تقبل ـ والله اسم بالصواب ،

الاستنفيآء

کیا فراتے ہیں علامت دین اس سنلہ س کہ اوقاف میں شادت سمامی یعنی گواہوں سے سنکر گواہی دینا متبر ہے یا نہیں ؟

معتبر ہے ۔ در مخار مطبوعہ پر عاشیاً رد الحمار جد ، صنی وال کآب الوقف میں ہے ، و تقبل فید الشهادة علی الشهادة و شهادة و شهادة و النساء مع الرجال و الشهادة بالشهرة ، و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سرکاری زمین می مکان بناکر وقف کرنا ورمست ہے یا شمیں ؟

الجواب

اگر زمین ، سرکار سے اجارہ رائی پر لی گئ ہے تو درست ہے ۔ رد الحماد جلا م صفح میں مطلب وقف البناء پدون الدمن کے تحت لکما ہے ، قال فی الإسعاد و ذکر فی اوقاف المعماف ان وقف حوانیت الأسواق یجوز ان کانت الأرض باجارة فی ایدی الذین بنوها لا یخرحهم السلطان عنها من قبل انا رأیناها فی ایدی اصحاب البناء توارثوها و تقسم بینهم لا یتعرض لهم السلطان فیها و لا یزعجهم و انها له عنه یاحدها منهم و تداولها خند عن سلف و مضی علیه الدهور و هی فی ایدیهم یتبیعونها و یکورونها و تجوز فیها وصایاهم و یهدمون بناه ها و یعیدونه و یبنون غیره فکذا الوقف فیها جائز - والله الحم یاصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مسجد کہ شکستہ و مسدم ہوگن ہے اور وہال کوئی آبادی بھی نہیں دہی ہے ور ان مقام کی افرآدہ و مندر مسجد کا پتھر اگر آبادی کی جدید مسجد میں جو اس کے قریب ہی تیار ہو دہی ہے لگایا جائے تو شرها درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

قديم سبد كے آس پاس جبد آبادى نسي ہے اور سبد مندم و ويران ہوگئ ہے ، تو اس كا پتخر سركار كى اجازت ہے آبادى كى سبد ميں لگا سكتے ہيں ۔ در مخبر عظیوع بر طاشيد دد الحقد جلد ہو كتاب الوقف عظلب فى الش الفاضى (و الش الفاضى السبد و نحوه ميں ہے ، و عن المثانى رحمه الله تعالى ينقل الى مسجد آحر بادن القاضى (و مثله) فى الفلاف المدكور (حشيش المسجد و حصيره مع الاستغناء عنها و) كذا (الرباط و البش اذا لم ينتقع بهما فيصرف وقف المسجد و الرباط و البش) و الحوض (الى اقرب مسجد او رباط او

بئر) او حوس (المده) - اگرچ اس بادے میں مقدمین نے عدم جواز کا عکم دیا ہے اور اس ذانہ میں مجمی تول معتیٰ بد دبا ، مگر متاخرین لے اس کو اس دجہ سے جاز قراد دیا ہے کہ اگر یہ کسی دوسری سجد میں شد گلئے جائیں گے ، یا نافر اوقاف اپنے شعرف میں انئیں گے ۔ الکی جائیں گے ، یا نافر اوقاف اپنے شعرف میں انئیں گے ۔ ایس مالت میں دو خرابیاں پیدا ہوں گی ، ایک تو یہ کہ جدید مجد جو اس کی محلق تھی ہے تعمیر دہ جائے گی ، دوسری یہ کہ باتی مسجد کی اصلی خرمن کہ اس کی بنا، کردہ عمادت داہ خدا میں کام آئے ہمیشہ کے لئے مفتود ہوجائے گی ،

مصنف رد الحار طامه ابن عابدین رحمد الله تعالى سے بوجیا كيا تماك دمفق كى جامع اموى مي فرق كرف کے لئے ایک ویران معجد کا ہتھر این درست ہے یا نہیں ؟ علار نے متقدمین فقد، کے عدم جواز کے قول پر اس کو ناج تز برلایا ۔ اس کے بعد جب یہ معنوم ہوا کہ بعض جابر افتوس اس ویران سجد کے چھر کو اپنے تصرف میں مارہے ہیں ، اور اس طرح ایک مال موقود تباہ جو رہا ہے تو علامہ کو اپنے سابق فتویٰ ہر برسی عدامت ہوئی ، میر انہوں نے وخیرہ میں دیکھا کہ متاخرین لے اس کے جواز کا فتوی دیا ہے تو صالہ کی رائے بعد میں جواز می ﴾ قائم ہوتی ۔ رد الحمّار میں ای جُگہ ہے : و الذی یغیغی منابعة المشابخ المذكورين فی جواز النقل بلا غرق بين مسجد و حوض كما اقتى به الإمام ابر الشحاع و الإمام العلواني ركمي بهما قدرة و لا سيما في زماننا فان المسجد وغيره من رباط او حوض اذا لم ينقل ياخذ انقاضه النصوص والمتغلبون كما هو مشاهد وكذكك اوقافه يأكلها النطار او غيرهم وينزم من عدم النقل خراب المسجد الآخر المعمّاج الى النقل اليه و قد وقعت حادثة سئلت عنها في امير اراد ان ينقل بعض احجار مسجد خراب في سفح قاسيون بدمشق يبسط بها صحن الجامع الأموى فأفتيت بعدم الجراز متابعة للشرنبلالي ثم بلغني أن بعض المتعلبين اخذ تكك الأحجار لنفسه فندمت على ما أفتيت به ثم رأيت اللَّن في الذَّخيرة قال و في فتاوي النسمي مثل شيخ الإملام عن اهل قرية رحلوا و تداعي مسجدها الى الغراب و بعض المتغلبة يستولون على خشه و ينقلونه الى دُوْرهم هل لواحد من اهل المحلة أن يبيع الخشب بآمر القاضي و يمسك الثمن ليصرفه ألى بعض المساجد أو الى هذا المسجد ؟ قال : نعم ـ و حكى انه قد وقع مثله في زمن سيدنا الإمام الأجل في رباط في بعض الطرق خرب و لا ينتفع المارة به و له اوقاف عامرة فسئل هل يجوز نقلها الى رباط آخر ينتفع الناس به ؟ قال : نعم لأن الراقف غرضه إنتماع المارة و يحصل ذكك بالثاني ـ

المان بال بال المستول من وران مسجد کے متحر کو جودوں اور فاصوں کے ہاتھ سے بھانے کے لئے اس بات کی صورت مستول میں ورران مسجد کے متحر کو جودوں اور فاصوں کے ہاتھ سے بھانے کے لئے اس بات کی ضرون منرورت سے کہ فریب کی مسجد میں باجازت سرکار اس کو انگایاجائے ، جس سے ورران مسجد کے باتی کی خرمن بی وری بوگی ، اور ہتھر بھی تلف ہولئے سے محفوظ ہوجائے گا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فرمائے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سامان متقورہ مثلا میر ، کرسی ، جھیار ، گھوڑے وغیرہ وقف

كرنا شرعا درست هي النسي ؟

الجواب

درست ہے۔ ور مخار مطبوع پر عاشہ رو الحجار جلا " کتب الوقف مطلب فی وقف المتحول تصدا میں ہے ؛ و کما صح ایضا وقف کل منقول قصدا فیہ تعامل للناس کفاس و قدوم بل و دراہم و دنائیر ۔ رو الحجار میں ہے ؛ کما لا خلاف فی صحة وقف السلاح و الکراع ای الفیل لللثار المشهورة و الفلاف فیما سوی ذکک فعمد ابنی یوصف لا یجوز و عند محمد یجوز ما فیم تعامل من انمنقولات و اختارہ آکٹر فتھاء الأمصار کما فی الهدایة و هو الصحیح کما فی الاسعان و هو قول اکثر المشایح کما فی الظهیریة لأن القیاس قد یئرک بالتعامل ۔ و اللہ اعلم یالصواب ،

الاستقناء

کیا فرائے ہیں عمانے دین اس مسئلہ میں کہ اوقاف کی آسٹی سے جو مدارس قائم ہیں ان کے مدامسین کو اور ایل فرائے ہیں عمانے دین اس مسئلہ میں کہ اوقاف کی آسٹی سے جو مدارس قائم ہیں ان کے مدامسین اور ایل مدامسین کو دیا آگر مدامسین کو دیا ایک مدارسین کو دیا ایک ایس کو دیا ایک ایس کی مدارسین کو دیا ایک کا جواد مجی مدارسین کو دیا ایک کا دیا ہوگا کیا گئی کا دیا ہوگا کی کا دیا گئی کا دیا ہوگا کی کا دیا گئی کا دیا گئی کا دیا گئی کا کا دیا گئی کی کا دیا گئی کا دیا گئی کا دیا گئی کی کا دیا گئی کی کا دیا گئی کا دیا گئی کی کا دیا گئی کا دیا گئی کیا گئی کا دیا گئی کی کا دیا گئی کا دیا

الجواب

مرسن اور قاضول وغيره كو ايام تعطيل مثلا جمد ، عين و رمعنان شريف وغيره كي ابدوار لينا جالا به من مرح جن ايام من كه مدس آباده رامي اور طلباه غير طاخر بدول ان ايام كي بابدوار بجي لينا درست به و مخار مطبوع بر عاشي رد الحمار جد ۴ صلی ۱۳۲ من به و حل يأخذ ايام البطالة كعيد و رمعنان لم اره و ينبغي الحاقه ببطالة القاضي و اختنفوا فيها و الأصح انه يأخذ لأنه فلاستراحة - اي سفي من دو الحمار من به و المحدين المحدود و كذا لو بطل في يوم غير معتاد لتحرير درس - اي مني من عبارت بالا كي ، فوق به مش المحديد عمن نم يدرس لعدم وجود الطلبة فهل يستحق المعلوم ؟ اجاب ؛ ان فرغ للتدريس بأن حضر المحدومة المعتمنة فتدريسه استحق المعلوم - و الله اعلم يالصواب .

الاستثفياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس سنلہ میں کہ زید لے مین حیات اپنی جائد دکا کچے حصہ طلبان علم ، اور اپنی قرابت کے محاجل ، اور ان کے بعد فقراء و ساکین کے لیے وقف کیا ۔ قبل اس کے کہ اس کی نگرائی و حفاظت کے لئے کسی متولی کو مقرر کرے زید کا انتقال ہوگیا ۔ ورثاء کا بیان ہے کہ یہ شرعی وقف نہیں ہے ، کیونکہ واقف لے میرد نہیں کیا بلکہ خود اس کا متولی رہا طالباکہ وقف کے کے بعد کسی متولی کے میرد نہیں کیا بلکہ خود اس کا متولی رہا طالباکہ وقف کے

کے متوں کے سپردِ کرنا لازم ہے ، اور اس وقف میں دوام آید کا نظ بھی نہیں ہے۔ کرید جائداد وقف شری مجھی جائے گی یا نہیں ؟ شری مجھی جائے گی یا نہیں ؟

الجواب

ازوم وقف کے لئے جانداد موقوف کا مثول کے سرد کرنا اہام محد رحمد اللہ کے مطابق ہے ۔ گر ام بوہست رحمد اللہ کے پاس محمل ذبال سے کہنے سے وقف الأم بوہایا ہے ، جانداد کو مثول کے سرد کرنا طروری نہیں ہے ، جس پر انمہ خلاف اور اکثر علماء و مطابقین الح کا اتفاق ہے اور ظاہر نہب بجی بہی ہے ، عالکیرے جلد ۲ کتب الوقف باب اول میں ہے ؛ و ادا کال الملک یے وال عندهما یے ول بالقول عند ابی یوسف رحمہ الله تعالی و هو قول اکثر اهل العلم و علی هد مشابخ سلخ و فی المدیة و علیه الفتوی کذا هی فتح القدیر و علیه انفتوی کذا هی السراج الوهاج - ای صفح میں ہے ؛ و کدا جعل الولایة لنفسه یصم عند ابی یوسف رحمه الله تعالی و هو ظاهر استذهب -

وتف کے لئے دوام شرط تو ہے گر اام ابو بوسف وقر اللہ کے پاس دوام کا لفظ ذبان سے کمنا صروری شہر ہے اور میں قول الکل و شہر ہے اور میں قول الکل و کئی ہے اور میں قول الکل و لکن ذکرہ لیس بشرط عند ابی یوسف و هو الصحیح هکذا فی الکافی ، صفح ۴۸۱ میں ہے ، و لو لم یڈکر الصدقة و لکل ذکر الوقف و قال ارضی هذه رقف او جملت ارضی هذه وقفا او موقوفة فانه یکون وقعا علی العقراء عند ابی یوسف رحمه الله و قال الصدر الشهید و مشایخ بلح یفتون بقول ابی یوسف رحمه الله و نحن نعنی بقوله ایضا سکان انعرف مدا ذا له یذکر العقراء اما اذا ذکر فقال ارضی هذه موقوفة علی العقراء و کذا فی الألفاظ لئلاثة یکون وقفا عند ابی یوسف رحمه الله و نحن نعنی بقوله ایضا سکان انعرف می هذا ذا له یذکر العقراء اما رحمه الله و نحن نعنی بقوله این الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل الاحتمال بانتصیص علی الفقراء کذا فی الخلاصة و الله رائل بانت صور و الله بانت و الله بانت صور و الله بانت و الله بانت و اله بانت و الله
كتابُ البينوع

الاستقياء

کو فرائے ہیں عمدے دین اس مسئلہ میں کہ جرم قرانی ہو بھور سے سلم نیے جاتے ہیں ، ان میں اللی ، برے ، ا ب کار سب شریک ہوتے ہیں ۔ مالانکہ بعض غیر قابل الانتفاع ہوئے ہیں ۔ کیا اس تسم کی رہے سلم درست ہے ؟

الجواب

الاستقباء

کی فراتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ زید نے عمرہ سے کوئی چیز بغرض امتخان کی کہ بعد امتخان ہو استخان ہو کہ تعدیق خریدی جائے گی ۔ حالت امتخان میں شختے جمع بغرض استخان مشتری کے ہاتھ میں گئی تمی مشتری کے فعل اصطفاری کے مبہ نوٹ گئی ۔ صورت مسئولہ میں مشتری کے ہاتھ سے جو فقصان بدنع کا ہوا ہے اس کا موض بانع کو لیے گئی یا نہیں ؟ بینوا توجروا !

الجواب

جو چیز اسخان اور آزبائش کی فرض سے لی جاتی ہے اور جس کے جانچے اور دکھ لینے کے بعد سے و شراء کھرنے والی ہے ، ایسی چیز کو مشری اگر عمداً تعلی نہ کرے بلک اس کے لحص اطلعرادی سے تعلی ہوجائے تو شرف س کا مشری پر کوئی تاوان واجب نہیں ہے ۔ فرآوی دو المحاد جد جو سفی عدد میں ہے ، (اما علیٰ سُوم النظر فغیر مضمون مطلقا) بان یقول ہاتہ حتیٰ انظر الیہ او حتیٰ اریه غیری و لا یقول فان رضیتہ اخذته ۔ (و قوله مطلقا) ای سواء ذکر النمن او لا ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں طمانے دین اس مسئلہ ہیں کہ ذید ایک جانداد عمرو کے پاس بطریق ربے بالوقار بمووندہ مہلخ مسئن رکھنہ چاہتا ہے ۔ جس کی صورت یہ ہے کہ مدت مسئن رکھنہ چاہتا دوالس لی جائے تو قبعا ، ورد بعر التصنائے مدت وہ جائداد والس لی جائے تو قبعا ، ورد بعر التصنائے مدت وہ جائداد محرد کی ملک ، وجائے گی ، اور دوبیہ زید کی ملک ، اور س افزاد میں جو کچ منافع اس جائد د سے حاصل ہوگا اس کا مالک محرو ہوگا اور اس کی تعمیر و ترمیم وخیرہ محرد ہی کے ذر رہے گی ۔ آیا اس طرفتہ سے زیج بالوفاد جان ہے یا جس ؟

الجواب

رج وفاء کے طریقہ سے جو چیز دکی جاتی ہے اس کا حکم بھیے دہن کا ہے ۔ اپنی جو احکام شرنا اور دہن کے جی ، بھیے ہوتے بالوفاء کے جی وہی احکام جی ۔ فردی مدید کی جاد و صفح میں کراب ارجن کی ہے ، قد وقع الاختلاف هی میع الوفاء و الذی علیه آکٹر العشابیخ منہم السید الامام ابو شجاع و القاضی الامام ابو علی السفدی ان حکمه حکم الرهن و افتی بذلک العلامة الرملی و فی تنقیح الفتاوی العامدیة و لا رہب هی ان بیع الوفاء حکمه حکم الرهن فی جمیع الاحکام علی ما عدیه الاکثر کما فی الفیریة و ساوی انزاهدی و هو الصحیح کما فی جواهر الفتاوی ۔ الاکثر کما فی الفیریة و ساوی انزاهدی و هو الصحیح کما فی جواهر الفتاوی ۔ الاکثر کما فی الفیریة و ساوی انزاهدی و هو الصحیح کما فی جواهر الفتاوی ۔ شیخ عاصل کرنے کے مصنی شرعا یہ حکم ہے کہ اگر داہن نے مرشن کے لئے اس سے نفع عاصل کرنا بخوجی تم بلا کس مجودی کے مبل کردیا ہے اور اجذت کی دے دی ہے تو ایس عالت می مرشن کا اس سے نفع عاصل کرنا جائز ہے ۔ در مخار مطبوع دی ماشید دد الحماد بلد ہ صفح ۱۳۰ مطبوع مصر می مرشن کا اس سے نفع عاصل کرنا جائز ہے ۔ در مخار مطبوع دی ماشید دد الحماد بلد ہ صفح ۱۳۰ مطبوع مصر می مرشن کا اس سے نفع عاصل کرنا جائز ہی حاصل کرنا بحق عاصل کرنا بحق عاصل کرنا بائز ہو حاصل کرنا جائز ہے ۔ در مخار مطبوع دی ماشید دد الحماد بلد ہ صفح ۱۳۰ مطبوع مصر می مرشن کا اس سے نفع عاصل کرنا جائز ہے ۔ در مخار مطبوع دی ماشید دد الحماد بلد ہ صفح ۱۳۰ مطبوع مصر

میں ہے ؛ (لا الانتماع به مطبقا) حالا باستخدام و لا سکنی و لا لبس و لا اجارۃ و لا اعارۃ سواء کلن من مرتهن و راهن (الا بادن) کل لیکنو ۔ گر س صورت کو مجی قتماء نے پر بنائے اعتباط کروہ تحریر کیا ہے ، اور وجہ یہ بنائے گئ ہے کہ اس میں رہا لیمن سود کا شیہ و شانبہ ہے ۔ حموی شرح اللہ، و النظائر طبح کیا ہے ، اور وجہ یہ بنائی گئی ہے کہ اس میں رہا لیمن سود کا شیہ و شانبہ ہے ۔ حموی شرح اللہ، و النظائر طبح مصطفائی صفحہ ۱۳ میں ہے ؛ و الاحتیاط فی الاجتناب عنہ قلت لما فیہ من شبھۃ الرہا۔

ادر اگر مرشن راہن کے اس مباح کردہ ننج کو اس نیت سے قبول کرتا ہے کہ یہ اس دبن کا نفع ہے ہ اگر راہن س کو میرے سے مباح یہ کرتا تو میں جرگز رقم یہ دیا ، پس یہ صورت مجی بعید شرط کی صورت ہے جو سابق میں ناجائز بملّان گئ ہے ۔ در الحمّد شای جلہ دہ صفی ۱۳۲۰ مطوعہ مصر کتاب امرض میں ہے ، و الغالب من احوال الغاس انهم انعا یریدون عند الدفع الانتفاع و لولاء لما اعطاء الدراهم و هذا جمنزلة الشرط لأن المعروف كالمشروط و هو مدا یعین المنع ۔ و اللہ اعلم بالفواب ،

الاستقياء

ک فردتے ایں علمے دین من منلد سی کہ پیبوں کو روپیہ کے معاوضہ میں بازار کے فرخ سے زائد بیجنا جاز ہے یا نہیں ؟ اگر جاز ہے تو تحودی زیادتی سے درست ہے یا جس تدر چاہے ؟ اور اس تجارت میں کیا تقابض ٹی انجلس شرط ہے یا نہیں ؟

الجواب

پیراں کو روپ کے معاومت میں بازار کے فرخ سے زائد خریدنا اور بیجنا جانز ہے ، گر شرط یہ ہے کہ بائع اور مشتری میں سے کوئی ایک اپنے بدل کو تقد بینی ایجاب و قبول کی جمس می میں دا، کردے ۔ اگر دونوں ایک جمس میں زیج و شراء کی بلت چیت کرکے علیمہ جوجانیں اور اس کے بعد ہر ایک پنے بدل کو اداء کرے تو یہ تاجاز ہے ۔ در مخار کی کاب البیرع باب الربا میں ہے ، (باع فلوسا بسٹلها او بدراهم او بدنانیر علی نقد احدهما جاز) و ان تقر قا باد قبض احدهما لم یحز لما مر ۔ دد المحار جلا م صفی ۱۹۲ کاب البیرع باب الربا میں ہے ، فی البزازیة لمو اشتری مائة فس بدرهم یکفی انتقابین من احد المجانبین قال و سٹله لو باع فضة او ذهبا بفلوس کما فی البحر عن المحیط ۔

اگر کوئی شخص کسی کو روپیہ قرض دے اور یہ شرط نگائے کہ میں ادائی کے وقت تج سے اس روپیہ کا فردہ (پھن) بازار کے نرخ سے زائد لوں گا ، تو اس طرح کا قرض دینا اور لینا حرام ہے ۔ رد الحمار جلد م صفی المراكاب البريرع باب القراش مي جوء و في الخلاصة القرض بالشرط حرام و الشرط لغو بأن يقرض

علیٰ ان یکلب به الیٰ بلد گذا۔ فی الأشبار کل قرض جر نفعا حرام. اگر معالمہ بظاہر قرض کے الغاظ سے ترکیا جائے اور جائز بنائے کے لئے یہ حیار کیا جانے کہ قرض لینے والے کو قرص دینے والا یہ کیے کہ - جس قدر رقم تم چاہتے ہو میں تم کو قرص شمیں دیتا بلکہ میں اس رقم سے تمارے ساتھ طردہ کا بیوباد کرتا ہوں ، لین یہ روپہ خردہ کی قیمت ہے ، روپہ اس وقت لے جاذ اور مدت منینہ پر اس کا فردہ بازار کے نرخ سے اس قدر ذائد محب اداء کرنا " تو یہ معالمہ تھے حمیلتہ ہے جو شرعاً مکروہ و مذموم ہے ، اور امام محمد رحمد اللہ لے اس کی برائی کو بڑے بڑے ساڑوں کے مصب بیان فرمایا ہے ۔ ور مختار کی كُتُّبِ الطَّالَةِ مِن بِ بِيعِ العين بالربح نسيئة ليبيعها المستقرض بأقل ليقضى دينه المخترعه آكلة الربا و هو مكروه و مذموم شرعا لما فيه من الاعراض عن مبرة الاقراض - رد الحمّار مين الى جُلَّه ب ، (قوله و هو مكرو ،) اي عند محمد و به جزم في الهداية . و قال محمد هذا البيع في قلبي كَامِثَالِ الجِبَالِ وَمِيمِ اخْتَرَعَهُ آكُلَةُ الرِّبَا و قد وْمَهُم رَسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّه عليه و سلم فقال " اذا تبایعتم بالعینة و اتبعتم ازماب البقر ذللتم و ظهر علیكم عدوكم " ای اذا اشتغلتم بالحرث عن العبهاد . في رواية " سلط عليكم شراركم فيدعو خياركم فلا يستجاب لكم ". و قيل ؛ اياك و العينة غانها لعينة ، رد الحمَّاد جلد ج صنى عدم كتاب البيرع باب السرف من ب : اختلف المشايخ في تفسير العينة التي ورد النهي عنها قال معضهم تفسيرها ان ياتي الرجل المعتاج الى آخر و يستقرضه عشرة دراهم و لا يرغب المقرض في الاقراض طمعا في فضل لا يناله بالقرض فيقول لا اقرضَّك و لكن ابيعك هذا الثوب ان شئت باتني عشر درهما و قيمته في السوق عشرة ليبيعه هي السوق بعشرة فيرضى به المستقرمن فيبيعه كدكك فيعصل لرب الثوب درهمان و للمشتري قرمن عشرة . و قال بعضهم هي إن يدخلا بينهما تالتا فيبيع المقرض ثوبه من المستقرض باثني عشر درهما و يسلم اليه ثم يبيعه المستقرض من الثالث بعشرة و يسلم اليه ثم يبيعه الثالث من صاحبه هو المقرض بعشرة وايسمه اليه وايأخذ منه العشرة وايدفعها للمستقرمن فيحصل للمستقرمن عشرة والصاحب الثوب عليه اثنًا عشر درهما - كذا في المحيط - و الله اطم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہی طملے دین اس مسئلہ میں کہ زید ، صروریت معیشت کی تکمیل کے لئے ہر طرح سے مجبور ہوکر سود سے روپیہ لینا چاہتا ہے ۔ کیا اللہ کرنا شرعا جائز ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا !

الجواب

مود دینے والا شرعا گذیگر ہے ، اور حدیث شریف می مود کھنے والے ، کھلانے والے ، اس معالمہ کو لکھنے والے اور اس پر گوائی دینے والے افغاص پر سنت وارد ہے ۔ عین شرح بخاری جلد م صفح ۲۳۹ کاب البیع

لحمل مؤكل الربا هي سهم : ان مؤكل الربا و آكله آثمان ـ فأوئ كاليه مصرئ صفح ۱۸۴ كتاب الخفر و الاباد. هي سهم : و قد ورد في نم آكل الربا من الاحاديث ما لا يحصى فسلها : لعن الله آكل الربا و مؤكله و كاتبه و شاهده كلهم في اللعلة صواء .

معیفت دیاوی کی مجودی و تنگ دستی سود کے لین دین اور دیگر محربات شری کو اصلا باتز نسی کرتی البع بیکہ کسی انسان می فاقل کھی ہے - محمد " بینی بان جائے کی حالت آجائے جب اس کے لئے بان بیکنے کے موافق مرام چیز کا کھان بینا شرعا باتز ہے ۔ دو مختر مطبوع پر حاشیہ دد المحمد بلد ہ صفی ۱۲۳ کتاب الحقر و اللبات میں ہے ، (الاکل) للغذاء و الشرب للعطش و لو (ص حرام او مینتہ او مثل غیرہ) و ان حصمنه (فرمن) یتاب علیه بحکم العدیث و لکن (مقدار ما یدھے) الانسان (الهلاک عن نفسه و ماجور علیه) ۔ بلد ہ صفی ۱۳۰ کتاب الکرام الباب الحادی عشر میں ہے ، اکل المینتہ حالة المخصصة قدر ما یدفع الهلاک عطشا و عندہ خصر ما یدفع الهلاک عطشا و عندہ خصر له شربه قدر ما یدفع العطش ان علم انه یدفعه کدا فی الوجیز تدکر دری ۔ و اللہ الحم بالصواب -

الاستقناء

کیا فراتے ہیں طلب دین اس مسئلہ میں کہ جن اشیاء کا استعمال مشرعا حرام ہے مشکا حریہ ، طلاء ، خمر ، فوک ، اندون ، بھنگ ، گئل مہوا ، سیدھی ، تاڑی ، کوکمین وغیرہ اور ان کے سواء دوسری اشیاء مثلاً تمباکو اور ابی خوک وغیرہ ، کیا شرعاً مسلمانوں کے لئے ان کا بیوبار کرنا جائز ہے یہ نسیں ؟

الجواب

جس چرکا استمال شرقا حرام ہے اس کی تیج و شراء یعنی تجارت مسافل کے سے چاہ وہ کافر و مشرک کے ساتھ ہی کیوں د ہو شرفا تا جائز ہے۔ در مخار مطبوع یہ جائے دد الحقد مصری جلد ہ صفح ۱۰۸ کاب البیرع باب تیج قاسد میں ہے ، (و) بھٹل (بیع مال غیر منقوم) ای غیر مباح الانتقاع به ابن کمال فلیحفظ (کعمر و خفزیر و مینة لم تمت حتفا بالثمن) ای بالدین کدراهم و دنانیر و سکیل و موزون بطل فی الکل مالکرے مصری جلد م صفح ۱۱۱ کاب البیرع قصل تیج محرات میں ہے ، و لا بیعوذ بیم الحر و الخفزیر و المبینة می کا انتہال شرق عرام ہے ان کا بیوبل می نا جائز ہے ۔

حرر و طلاء کا پہلنا مسلمان مردول کے لئے اگر و عرام ہے گر عود تول کے لئے ان کا استمال جائز ہے ،
اس لئے ان کی بھ و شراء درست ہے۔ گل مبوا اگر خالی کھانے سے نشہ پدیا کرتا ہے تو اس کا بیوپار بھی
ناجانز ہے ، اور اگر نشہ نہیں پدیا کرتا تو درست ہے ۔ کیونکہ جن اشیاء سے شراب بنائی جائی ہے اور ٹی نفسہ
وہ مقی نہیں ہیں ہ شراب ثکالے والوں کے باتھ ان اشیاء کا بیجنا شرع جائز ہے ۔ عالکیرے کے اس صفحہ میں ہے :
و لا باس ببیع انعصیر ممن ینخذھا خصر ا و لا بیع الأرس مس یتخذھا کنیسة کذا فی الماتار خانیة ۔

تمرکو کے مباح و مکروہ ہوئے س جونکہ اضاف ہے اس لئے اس کا بیوباد نا حائز نہیں تھمرایا جاسک ابی خفک کے استعمال میں جبکہ کوئی قباصت نہیں ، اور بیاز و ابسن وغیرہ بددار شیاء جن کو خام استعمال کرکے مبید میں جانا بدلوک وجہ سے گرچ شرعا ممنوع کیا گیا ہے گر ان کا بیوباد بلاکام ہوز ہے ، او محجل جیسی حلال چیز جس کی تعریف قرآن شریف میں لمنے طوی کے ساتھ کی گئی ہے خفک ہونے کے بعد بدلوکی وجہ سے کس طرح اس کی تجرب میں کاوم ہوسک ہے او اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فردتے ہیں علائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید ہم ہے ، اور بکر ہے ایک جرار روپہ تجارت کے لئے اس وعدہ سے لینا چاہتا ہے کہ جو نفع ہوگا وہ تصف تصبیم کیا جسنے گا۔ بکر روپہ وٹا تو چاہتا ہے گر سے وعدہ بھی لینا چاہتا ہے کہ جو تفصان اس کی حین رتم لیمن کی جزار (۱۰۰۰) روپہ میں کس قسم کی کمی ما دورہ مودکی تعریف میں داخل ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

روپیہ ایک شخص کا ہو ، اور دوسرا شخص اس کی تجرت کرے ، اور نفع میں دونوں شربک رہیں مشرب شریف میں اس معالمہ کو مصناریت سکہا جاتہ ہے ۔ اور اگر مصنادیت میں صاحب مال یہ شرط دکھے کہ تعم تو نصف صف ہوگا مگر مال تلف ہوجانے کی صورت میں مصارب بین تاجر اس کا صامن ہوگا ، تو ایسی شرط کامد ہے اور اس سے نفس معالمہ مضاربت ہر کوئی اثر شمیں رہی ، معدریت صحیح اور شرط ن تابل اعتبار ہے ، اس شرط کے بعد مفدرب یعنی تاجر کی احتیاط و کانی تگدداشت کے باوجود نرخ کے اختلاف یا کس ایے سبب سے جس کے پیدا ہوئے میں جرکی جانب سے کوئی افراط و تغریط نہ جو اور ماں تلف ہوجائے تو اس مال کی تجریائی ننع سے کی بائے گی ، اور ننع یہ ہونے کی صورت میں صاحب مل کا نقصان مجم جانے گا ، تاجر پر اس کا ض ن شمي اگرچيكه تاجر به وقت مدر نقصان كا عنامن تحا ، فيآدي مهديه جلد " منحه ١١٥ كتاب المصادبة مين **ب** ، شرط العسران على العامل فامد ر لا يوجب هماد المضاربة و اذا كانت المضاربة صحيحة و حصل فيها خسران بعد الربح و قسمته قبل الفسخ يحبر الغسران من الربح و لا يعتبر الشرط المذكور و يترادان الربح ليجبر العسران منه • صلى ١٩١ مين ب : خسران مال المضاربة على رب المال بعد جبره بالربح أن وجد و القول للمضارب في لربح و الغسران مع اليمين ر لا يلزم المصارب شيء من الخسر إن و لو الترمه و كتبه عني دهسه . صفح ٢٧٦ مي ب : شرط العسر إن على المصارب باطل و المضاربة على حالها فاذا حصل خبران في مان المصاية بدون نعدٍ و لا تقريط من العامل كأن يتنارل الأمعار و نحوه لا يضمنه المضارب و لو شرط عليه ذلك هلا يطالب العامل مشيء من الخسران المذكور حيث لم يوجد في المصارية يعج سابق اصلا . قال في الدرر من كتاب المضاربة نقلا عن الجلالية كل شرط يوجب جهالة في الربح او يقطع الشركة فيه يفعدها و الأ

بطن الشرط و صح العقد اعتبارا بالوكالة . قال في حواشيه للسيد الطعطاوي : (قوله و الا بطل الشرط) .ي ان لم يكن واحدا منهما كاشتراط النسر ان على المضارب اه حلبي - او عبيها ، حموى *

الاستقتاء

کی فرائے ہیں عمامے دین اس مسئلہ میں کر ایک شخص چرم کے بدلے جس میں تیل یا گمی وغیرہ دالا جاتہ ہے تیار کرکے بریار کرتا ہے بکیا یہ شخص شرع گنگار ہے ؟

ایک قاض نے چند جابلی کی ترغیب سے مولود شریف کی ایک مجس میں یہ کہا کہ ، آئدہ سے مسلمان اس شخص سے راہ و رسم ترک کردیں اور اس کی دعوت وغیرہ میں شریک ند ابول اور ند اس کو اپنی محفلال میں شریک کریں ۔ جب حاصری نے اس کی شری وج دریافت کی تو یہ بیان کیا کہ اس وقت شرع کو بازو کے بازو بیس ان لوگوں کی توفی کے لئے یہ حکم دیا ہوں ۔ پس الیے شخص کے لئے جو کہ ایب حکم دسے اور الیک دیندار شخص کی س دحندے کی وج سے جبکہ اس لے اس کو ترک بھی کردیا ہے اس طرح تنک کرے شرماکیا میں اور جو مسمن قامنی کے حکم سے اس کے ساتھ ترک موالات کریں ان کے لئے کیا حکم ہے ؟

الجواب

وئے کے ہوئے جانور یا مردار کے چڑے کا دہاعت دینے کے بعد بیوپار کرن اور اس سے فائدہ اٹھاتا شہاع میں جاتو ہے ۔ بدایہ جد م صغی وہ کتاب البیوع میں ہے ، و لا باس ببیعها و الانتفاع بها بعد الدباغ لانها طهرت بعد الدباغ ۔ بناء بریں چڑے کے بدلے بناکر بیوپاد کرتے والا جو اکثر فراور جانور کے چڑے سے بنا کہ تاکہ سے برا اور در اس میں کوئی براتی ہے ۔

مقامی قاضی لے راہ و رسم بد کرتے کے متعلق جو مسلمانوں کو حکم دیا وہ نطاف شہبت ہے ، فصوصاً قاضی کا یہ کن کہ اس وقت شرع کو بازو رکھو " اس میں شرع سے اٹکار اور شرع کی توہین ہے ہو کتر ہے ۔ فاون عالکیریہ مصری جلد ، صفی ادا میں ہے ، و الاستہزاء باحکام انشر ع کھر کھا فی المحیط ، اور استہزاء کے معنی ختی المدب میں اس طرح کھے گئے ہیں : (استہزاء) قسوس کردن و انکار چیزے نمودن ، عیات اللقات میں ہے ، فسوس بکسر اوں و واو مجمول بازی و ظرافت و مخریہ ، بیناوی شریا مطبوعہ مجتباتی کے صنی وا میں ہے ، الاستہزاء المنظریة و الاستخفاف ، لیس قاضی کو جاہئے کہ انگار شریعت سے جو شرع ارتکاب کتر ہے توہا وائن کرکے این نجات عاصل کرے ،

قاضی نے بلا وہ شری ایک سلمان کی توبین و انداء رسانی کی ہے ، اس کے معاوضہ میں تنزیر و شہیہ کا مستق ہے ۔ ور مخذ مکموعہ بر عاشیہ دد الحماد مصری جلد ۲ صفح ۱۸۵ میں ہے ، و عزد کل مرتکب منکر او مؤذی مسلم بغیر حق بقول او فعل و لو بعمز انعین ، اور تنزیر و تادیب شرع یں حاکم وقت کی رائے پر دمی گئی ہے کہ حسب حیثیت ہر ایک کو شبیہ کرے ۔ اس جگہ صفح ۱۸۲ میں ہے ، التعزیر (لیس فیہ تقدیر بل مو مفوض الی رأی انقاضی) و علیه مشایختا ، ربعی ، لاکن المقصود منه الزجر و

احوال الناس فيه مختلفة . و الله اعلم بالصواب.

الاستقياء

کیا فردتے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ بکر نے ہدہ کے ساتھ نکاح کیا ، بولات نکاح ہندہ کی واقی جانداد متقولہ تمیناً چاز ہوں کی اور بکر بلا جانداد تھا ۔ اس کے بعد بکر لے بندہ کا ذاید تھڑایا ۔ پھر ہندہ کو قرض حاصل کیا اور اس سے ایک ذمین ہندہ کے نام سے خریدی ، اس کے بعد رہن کا ذاید تھڑایا ۔ پھر ہندہ کو بکر لے طلاق دیدی ، اور ممر نہیں ادا، کیا گیا تھا کہ ہندہ بکر کے پاس و پس ہونی اور بمثل سابق تعلقات عود کئے ۔ اس کے بعد بکر لے اس خرید کردہ قطعہ کے مقبل ایک زمین سے مکان بندہ کے نام سے ہندہ کا ذاید بنچکر طریدی ، اور آبک تعیم قطعات کو ملا کر حمدہ طریدی ، اور آبک تعیم قطعات کو ملا کر حمدہ مکانات بنوائے ، اور جس قدر ہندہ کا زور بیچا تھا وہ بھی بنودیا ، بلکہ جندہ کے ذایور کے وزن سے ذیادہ وزن و قیمت کا سابق سے ذائد ذیر ہندہ کو بنواکر دیا ۔ اور بہت سا اسباب بھی ہندہ کو فراہم کیا ۔ ہندہ کش ہے کہ ، یہ سب چانداد متول و فیم متول مالیج تھینا تین ہزار دوییہ میری یک ہے ۔ کیا یہ تمام جانداد شرعا ہندہ کی بیہ سب چانداد متول و فیم متول مالیج تھینا تین ہزار دوییہ میری یک ہے ۔ کیا یہ تمام جانداد شرعا ہندہ کی بید سب چانداد متول و فیم متول مالیج تھینا تین ہزار دوییہ میری یک ہے ۔ کیا یہ تمام جانداد شرعا ہندہ کی

الجواسب

بر نے بو بندہ کا واتی زیور رہان رکھر قرمن لیا ہے وہ می رقم ہے بندہ کے نام ہے زمین خریدی ہے ، اگر یہ قرصن کی رقم بکر لے بندہ کے کئے ہے ، اور بر اس فعل میں بندہ کا وکیں بالامتخراض و وکیل بالشراء ہے ۔ اس کے بندہ کا مہود زیور جو پی واتی رقم اداء کرکے چڑوایا ہے وہ رقم بکر کی بندہ پر قرص ہے ، اور اگر بکر کا یہ فعل بندہ کا مہود زیور جو پی واتی رقم اداء کرکے چڑوایا ہے وہ رقم بکر کی بندہ پر قرص ہے ، اور اگر بکر کا یہ فعل بندہ کے کہنے اور ، مور کرنے پر نسیں تھ بعد بکر لے بندہ کا زیور اپنی وات کے لئے بلور قرمن لیا ہے اور بندہ کے کہنے اور اور کرلے کے بغیر اس رقم ہے نام ہے نام ہے فریدی ہو بلا فریدی ہے والانکہ اس کو فود اپنے لئے لینا تھا تو ایسی صات میں بکر بندہ کی جانب ہے ، ہو بلا اس مین کی بدنہ کے اپنے کہ بی اس وقت کر بکر لے باتی ہے یہ کہا ہے کہ بی اس مین کو بندہ کے لئے لئے وار بانع لے اس کو منظور کریا ہے تو فریدی بندہ کی امیانت پر موتون تی اس مین کو بندہ کے اس کی اطلاع دی ہے اور بندہ ہے اس کی اجازت بی دی بندہ کی امیانت پر موتون تی اس مین کو بندہ کے وار بندہ کو اس کی اطلاع دی ہے اور بندہ سے وار بندہ نے اس کی اجازت بی اس بندہ کی امیانت بی دہ کی دی ہے تو یہ زمین بندہ کی اس کی ہدہ کی دی ہے تو یہ زمین بندہ کی اس کی احلاع دی ہے ، ور شرع ہے ، ور شرع ہے نو نسی جوئی اچلے کہ بات کی دی ہے تو یہ زمین بندہ کی دی ہے تو یہ زمین بندہ کی دی ہے تو یہ زمین بندہ کی دی ہے تو یہ زمین شرد کی ایازت بی دی اگر بید میں اور کی ہو اس کی اطاح کی دی ہو اس کی احلام کی دی ہو اس کی احداد کی دی ہو اس کی احداد کی دی ہو اس کی احداد کی دی ہو اس کی دی ہو کہ کی دی ہو اس کی دی ہو اس کی دی ہو کی ہو کہ کی دی ہو کی ہو کی ہو کہ کی دی ہو کی ہو کی ہو کی ہو کی ہو کہ ہو کی کی ہو ک

الطحاوي و لو اشتري رجل لرجل شيئًا بغير امره كان ما اشتراه لنفسه اجاز الذي اشتراه له او لم يجز ، اما ادا اضافه الى آخر بان قال للبائع بع عبدَك من قدن بكذا فقال بعت و قبل العشترى هذا البيع لفلان فانه يتوقف ـ قادئ مديه جلد ٣ صَّخه ١٣٥ سي ـــې ۽ بستل في اخوين کل منهما في معيشة عليحدة اشترى احدهما حصة من دار بمبلغ معلوم له و لأخيه مع غيبته من غير تركيل عنه قمصر الأخ الغائب عن مجلس الشراء و لم يجزء بعد عرضها عليه بل رده فهل يقع الشراء للمشترى حيث لم يجز الاخ الشراء للعقد و لم يكل وكيلا عن اخيه سيما و قد دهم المشترى الثمن من ماله الخاص به ؟ اجاب : حيث اشترى لأخيه بدون تركيل عنه في ذلك و لم يجزو الأخ المشتري له نفذ الشراء عنى المباشر للعقد . و هذا اذا لم يضف الى المشتري له في الإيحاب و القبول او في احدهما على الغلاف في ذلك و الا لا ينفذ على المباشر . اس كے بعد بنده كا مربود زبیر جو بکر نے اپنی داتی رقم ادا، کرکے مخزایا ہے حسب تنفسیل بالا زمین مشتراة (خربیری جوئی) بندہ کی ملک بولے کی صورت میں رقم بندہ یہ قرمن ہے ، اور بر کے جدید شراء کیلین (فرمیانے) کی صورت میں بکر کی مانب سے واتی قراض کی ادائی ہے۔

طلاق کے بعد بکر نے بندہ کا تمام زیور چھر جو جدید زمین و مکان بندہ کے تام سے طربدا ہے اس کا مجی وبی مل ہے ، اگر ہندہ کے کئے سے یہ سب کیا ہے تو اس سلم میں ہندہ کا وکیل ہے ۔ اور اگر با اطلاع بندہ کے بائع سے بندہ کا نام کیکر بندہ کے لئے خریدا ہے تو اس قمل میں فعنول ہے ، اور یہ خریدی بندہ کی اجلات ہے موقوف ہے ، اس کے بعد اگر ہندہ نے اجلات دی ہے تو زمن و مکان ہندہ کی ملک ہے ، الد اگر اجازت نسي دي تو رج نسي مونى ، چاہتے ك از سر لو بائع سے استے لئے رج كرالے ـ اس كے بعد منده كا فرو تحت خدہ زبید جو بکر نے ، بن دات سے بنوادیا ہے مکان و زمن حسب تفصیل سابق ہندہ کے جوجانے ک

صورت من یہ مارا زبید بکر کی ملک ہے ۔

زمین کا تعیمرا تعلد جو این داتی رقم سے ہندہ کے نام طریدا ہے ، اس کا مجی وی طال ہے جو لدکورہ ہوا ۔ بكر تے ہندہ كے لئے اپنے روپيے سے جو مكانت تعمير كروائے بي اور زايد يہلے سے زيادہ تيار كروايا ب اور سامان فراہم کی ہے ، یہ تمام جائداد اگر بکر لے ہندہ کو صبر کی ہے اور قبضہ مجی دے دیا ہے یا کچے مہر میں ریا اور کی قرمنہ میں اور باتی هب بالقیمن کیا ہے ، تو یہ بندہ کی بلک ہے ۔ ورنہ بکر کی ملک ہے جو ہندہ کے پاس بطور صدیت ہے ۔ کیونکہ مشرعا زوج و زوجہ جب تک کہ ای چیز ایک دوسرے کو عب بالقبض نہ کردی وہ دوسرے کے پاس عادیت یعن مستوار ہوتی ہے۔ ود الحمد جلد م صفح و کاب البیوع میں ہے ، و هذا يوجد كثيرًا بين الزوجين بيعث اليها مناعاً و تبعث له ايضاً و هو في العقيقة هبة حتى لو ادعى الزوح العارية رجع والها ايضا الرحوع لأنها قصدت التعويض عن هبة فلما لم توجد الهبة بدعوي العارية لم يوجد التعويض عنها فلها الرجوع.

وقت بكر اس كو واس سے سكت بيده كو اگر كي مال و اسباب معيد بالقبن كيا ہے اور وہ يا مال باتى ہے كو اس

مي حب سے أو رجم بوسكا ب كر زوجين مي كان زوجيت شمي بوتا ، بدايہ علموه مصطفاتي صفح ٢٥٠ كاب الحب مي ب و اذا و هد هبة الأجنبي فله الرحوع الا ان يعوضه او يزيد زيادة متصلة او يموت احد العاقدين ، در مختل مطبوع بر عاشيه در الحماد جله ٣ صفح ١٣٥ مي ب و (و يسنع الرجوع فيها دمع حزقة) هـ " الدال " الريادة المستصلة كبناء و غرس ، و " السيم " موت احد العاقدين ، و " العين " العوض ، و " الذال " الزوجية وقت " العين " العوض ، و " الذال " الرادة « خروج الهبة عن ملك المسوهوب له ، و " الزاي " الزوجية وقت الهبة ، و " الله الحم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمت دین اس مسل میں کہ محد وزیر مورث ، پیش و بخار سے علیل ہو کہ چار ماہ بیماد دہا ایک ،ه سے ملائت سخت دہی حتی کی فشست و برخواست کی حافت نہیں تھی ۔ موت سے تین یوم قبل مسماہ عائشہ بی زوجہ لے براہ بدنین بغرض اتلاف حق ورث ، مرحوم سے حسب دلخواہ فرمنی طور پر مرحوم کے مکانات میں سے ایک این ماہ سے اور ایک این متبئ کے نام سے بیواے کرائے۔
ایس سے ایک این نام سے اور ایک این مجتبع کے نام سے اور ایک این متبئ کے نام سے بیواے کرائے۔
کیا بخالت اشتداد مرمن موت مریض کی جنب سے الیے فرمنی انتقالات شرعا جانز مجے برنیں گے یا نہیں؟

الجواب

مرامن موت کی حالت می بعض وراہ کے لئے جو زج کی جتی ہے ہے وہرے ورد کی رصاحدی پر موتوف ہوتی ہے ۔ اور اگر تاسفور و در موتوف ہوتی ہوتی ہے ۔ اور اگر تاسفور و در کردیں تو باطل ہوجاتی ہے ۔ فاوی صدیہ جاد م صفی ۱۳۵۹ باب اقرار امریش میں ہے ، بیع العریض فی مرض الصوت لبعض ورثته موقوف علی اجازہ الباقی فیبطل بردہ و لو بعثل انقیمة عند الإمام الأعظم رحمه الله تعالی و ینفذ بالإجازہ و الرضی بعد العوت لا قبله ۔ پس جبکہ فود مریش کا جان بوج کر اپنی کس مک کو بیجا شرہ ورد کی اجازت پر موتوف ہوتا ہے ، صورت مستولہ میں زود کا فرصی طور پر بلا اجازت دیگر ورد کے زیج کرنا شرها درست نہیں ۔ و اللہ اعلم باضواب ،

الاستقياء

كي فرات بي علمان دين مندرج مسائل سي .

ا ۔ محد بحل خان رسالدار مرحم لے باوقات مختف چند قطعات اواصیات من اجرائے ۱ رمعنان المبادک ملاہا م الفاید رسالدار مرحم لے باوقات مختف خریدی ان کو بجر محد عمر خان کے باور کوئی المبادک ملاہا م الفاید رسالا م این ذاتی وقی خریدے ۔ بہ وقت خریدی ان کو بجر محد عمر خان کے باور کوئی اولاد نسی محمی ، اس لئے اواصیات خورہ کے قبالے محد عمر خان کے نام سے مرحب کرائے ، اور قبال اول قبال ایس خریدی بحیثیت ولایت شمن لکمی ہے ۔ قبالہ اول کے وقت محد محمر خان کی عمر دو (۱) مال اور قبالہ اخیر کے وقت آٹھ (۸) مال کی تمی ۔ اور انسی ادامنیات سے بعض کے بن کا دعویٰ بحیثیت ،الکان محد بحی خان ب

ر ۱۲۸۸ میں رجاع اور ۱۲۸۵ میں منتقل ہوا اس وقت کلہ عمر قان کی عمر ۲۸ سان کی تھی ۔ اور محمد بجل خان اراصیات مذکور پر بحیثیت مانکانہ خریدی ہے آ آریخ انتقال قابض رہ اور دفتری عمل بھی بنام محمد بجی خان تھا حالانکہ عمد بحل خان کی عام ۱۲۸۸ میں کے انتقال کے وقت محمد عمر فان کی عمر ۴۴ ساں کی تھی ۔ اس صورت میں اراصیات مذکورہ عمر خان کی ملک محمد بالے کے مستق بی یا بحل خان کی ج اور بلحاظ حصص شرعی دیگر فرزندان محمد بالے کے مستق بی یا بھی ؟

لا یہ محد عمر خان لے ہوت دعوی مروکہ محد بحل خان ای بات کا اعزاف کیا ہے کہ ادامنیت ذرخرید محد بحق خان کی ہیں لیکن میری موہوبہ ہیں ۔ گر کوئی حبہ نامہ پیش نہیں کیا ، بلکہ قبالوں کو حبہ سے تعبیر کیا طالانکہ ان ادامنیات پر محد عمر خان کی عمر ۱۰ منال تک بھی خان بی کا قبنہ دیا ، کبی عمر خان کا قبنہ نہ تھا ۔ ک ادامنیات پر محد کی تعریف میں اسکتے ہیں ؟ اور عمر خان ادامنیات ذکور کے مالک سمجھ جانمنگے یا محد بحل خان ؟ موہ سماۃ عربت النماء بیگر نے بھی اولاً ادامنیات بذکور کو محمد بیل خان کی ذوجہ مسماۃ عربت النماء بیگر نے بھی اولاً ادامنیات بذکور کو محمد بیل خان کی ذوجہ مر خان تحریراً تسلیم کیا ہے ، ٹانی ایٹے اور ایپ شوہر کے بیان کے خلاف زرخریہ عمر خان کری دار ہوئی ہے ۔ کیا شرعاً عربت النماء بیگم کی ایٹ مورث ہور خود اپنے بیان کے خلاف ذرخریہ عمر خان کرد وار ارامیات ذکورہ شرعاً بحین خان کی جمجی جانمیں گی یا عمر خان ک ؟ فعاف فعاف بیان کرد قابل دی ہے ، نمیں ؟ اور ارامیات ذکورہ شرعاً بحین خان کی جمجی جانمیں گی یا عمر خان ک ؟

الجواب

پاپ ہو اپنے کس الرکے کے لئے کہا ، یا مکان ، یا زمن ائی ان آئی دہ ہے ، اس فردادی ہے جو اپنے کے اپنی فردادی ہے وہ چیز لڑے کی بلک ہوجاتی ہے ۔ اگر ہے وقت فردادی باپ لے وگوں کو گواہ دکھا ہے کہ س کی تیمت اگرچ میں اس وقت اپنی قالت سے اداء کردیا ہوں گر آئدہ اس کو میں لڑکے سے واپس لے لوں گا ، تو اپنی دات میں باپ کے لئے اس قیمت کا واپس لیا درست ہے ۔ اگر اس پر کسی کو گواہ نمیں دکھ اور د پ وقت فردادی کس سے اس کا ذکر کیا تو ایسی طالت میں لڑکے سے اس کی تیمت کو واپس کرتے کا بھی حق نسی ہے ۔ بپ کے اپنے افعال لڑکے کے لئے شرعا شرع اور صد رحمی ور فحل و کرم کھے جاتے ہیں ۔ اس لئے لڑکے کے ہواں و توبل تصرف ہوجائے کے بعد باپ کا ایسی جانداد کو لڑکے کے قیف میں مد دیگر اپنے قبید میں روک رکھنا درست نسی ہے ۔ فاوی مگریر جد م صفح سما بیب تیج اللہ و الوسی می ہے ، اس رجل رشتری فولدہ السخیر شوبا اور خادما و نقد النسن من مال نف لا یرجع باشس علی ولدہ الا رجع بقید اند اشتری فولدہ اللہ میں مرتب السند میں مات یؤخذ النسن من قرکلہ تم لا لابعہ الصفیر و صمن النس شم نقد النسن فی فقیاس یرجع علی الودد و فی الاستحال لا یرجع و فولدہ ان کان المیت الم یشہد انہ اشتران لوددہ ۔ و ان اشتری لولدہ الکسرة و الطحاء یرجع بشمه عدیه و از لم یشهد علیه لائد مامور مه عدر منظوع فیه اشتری لولدہ الکسرة و الطحاء یرجع بشمه عدیه و از لم یشهد علیه لائد مامور مه عدر منظوع فیه اشتری لولدہ الکسرة و الطحاء یرجع بشمه عدیه و از لم یشهد علیه لائد مامور مه عدر منظوع فیه بخلاف شراء الدار و العقر کذا فی محیط السرخسی۔ امراًة اشترت بولدہ الکسفیر صیعة بمالھا سائی برخلاف شراء الدار و العقر کذا فی محیط السرخسی ۔ امراًة اشترت بولدہ الکسفیر صیعة بمالھا سائی

ان لا ترجع على الولد بالنمن جاز استحمانا و تكون الأم مشترية لنفسها ثم تصير هبة منها اولدها الصغير و صلة و ليس لها ان تصنع الصيعة عن رئدها كما في فناوى فاضيخان ، در مخمر مطبوع بر عاشير دو المحمّر جلد ه صفح ۲۰۰ كاب الهميم من ج ، اتخد لمولده او لتلميذه ثبابا ثم اراد دفعها لغيره ليس له ذكك ما لم يبين وقت الاتخاذ انها عارية - دد المحمّار مي ج ، (قوله لولده) اى الصعير .

لیں صورت مسئولہ میں محد بچل خان لے عمر خان کی کمنی میں جو جائداد اپنی وائی رقم سے عمر خان کے عام سے خریدی ہے وہ عمر خان کی ملک ہے ۔ اگر یہ وقت خریدی محمد بچی خان کے جائداد سے وہ رقم خان کی جائداد سے وہ رقم خان کی جائداد سے وہ رقم واجب الآداء سے ، ور محد بچل خان کی جائداد سے وہ رقم واجب الآداء سے ، ور محمد بحل خان کی جائداد سے ب و در محمد بحل خان کی جائداد سے خریدادی اس قسم کا کوئی ذکر شمیں کیا ہے اور نہ اس پر کسی کو گوہ رکھا ہے تو یہ رقم عمر خان کی جائداد سے خریدادی اس قسم کا کوئی ذکر شمیں کیا ہے اور نہ اس پر کسی کو گوہ رکھا ہے تو یہ رقم عمر خان کی جائداد سے خابل ایصال نہیں بلکہ یہ خریدادی بچل خان کی جائیہ سے عمر خان کے لئے یہ سبیل تبرع و صل رحمی ہوئی سے ، جو عموماً اوالہ کے ساتھ کی جائی ہے ۔ ایسی حالت میں بچل خان کا می جائداد کا حین حیات اپنے قبنہ میں دوست نہیں میں دکھنا اور عمر خان کے حالی و بالغ ہونے کے بعد بچی اس کو اس جائداد پر قبند نہ دین شرعا درست نہیں میں دکھنا اور عمر خان کے حالی و بالغ ہونے کے بعد بچی اس کو اس جائداد پر قبند نہ دین شرعا درست نہیں میں دارہ دیا ہوں نہ کے حالی در بیان کا اس طرح قبند ن کی میک کی دلیں ہے ۔ والٹہ اعلم باعدواب ، تقا ، اور یہ اب ورث ہونہ کی دلیں ہے ۔ والٹہ اعلم باعدواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ فالد مالک ذراصت نے ذید سے یہ کہ اس وقت بازاد کا مرخ چالیت کے دیر سے یہ کہ اس وقت بازاد کا مرخ چالیا کی دین دویے کی سے میں تم کو غلہ دوں گا ۔ ذرید نے اس افراد پر خالہ کو رویہ دیا رکیا یہ زج شرہ درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

یہ نی سم ہے ، اس کی شرط یہ ہے کہ معالمہ کے وقت ضرکی مقدار (یعنی اتن کھنڈی سے روپ میں دی جانبی گی ، اس کی) صراحت کردی جائے ۔ صورت مسئولہ میں ادائی کے وقت کی فرق کا لحاظ کیا گیا ہے، اور اس وقت یہ نمیں معلوم کر ادائی کے وقت فرخ کی ہوگا اور کئے روپ کے معاومنہ میں دینا ہوگا ، فریقین کو اس سے اعلم میں ، پس بوہر ال علمی یہ نی شرعاً نا جانز ہے ۔ بدایہ مطبور مصطوفی صفح ہی آب البیوع باب السلم میں ہے ، و الا یصبح السلم عند ابنی حنیقة الا بسبع شرائط ، جنس معموم کھولما حمطة او شعیرة ، و نوع معموم کھولما صفیة او نجیة ، و صفة معلومة کھولما جید او ردی مکن ، و او شعیرة ، و نوع معموم کھولما معروف او کذا ورنا ، و احل معموم ، و معرفة مقدار رأس مقدار معموم کھولما کو الموزون و المعدود ، و تسمیة المکال الدی بوفیہ فیہ ادا کان یتعلق العقد علی مقدار کانسکیل و الموزون و المعدود ، و تسمیة المکال الدی بوفیہ فیہ ادا کان له حمل و مؤنة ۔ و ایش اعلم باصواب .

الاستفياء

رہے کیا فرات میں علملے دین اس مسئلہ میں کہ چند حصد دار این رقم کو جو لوگوں بر قرض ہے جس کی مقدار بیس ہزار روپ ہے ایک صد دار کو چار ہزار روپ کے عوض فردخت کرنا چاہتے ہیں ، یہ حصد دار چار ہزار دوپ کے عوض فردخت کرنا چاہتے ہیں ، یہ حصد دار چار ہزار دیے کے عوض فردخت کرنا چاہتے ہیں ، یہ حصد دار چار ہزار دیے کر بیس بزار قرض داروں سے وصول کرلے گا ۔ کیا یہ زع شرعا درست ہے ؟

الجواب

چادی کو چاندی کے عوض فروشت کرنے کو ریج صرف کتے ہیں ۔ اس میں شرط ہیہ ہے کہ شمن و بیج دونوں ہم مثل ایمنی ہم مظار بول اور اس مجلس میں بائع مشتری کو جیج دیدے اور مشتری بائع کو شمن ایمنی قریب تیمن توالہ کردے ۔ صورت مسئولہ میں چاکہ تماش و تقایمن دونوں منتور ہیں ، اس لئے یہ جیج شرعاً درست نہیں ہے ۔ کثر الدقائی کی کاب الصرف میں ہے : خلو تجانبا شرط المتعاشل و المتقابض و ان اختلفا جودة و صیاغة ۔ ہمایہ کی کتاب الصرف میں ہے : خلن باع فضة بفضة او ذهبا بدهب لا یجوز الا مشکلا بمثل و ان احتلف فی الحودة و الصیاغة قال و لا بد میں قبض العوضین قبل الاعتراق ،

الاستقياء

کی فروٹے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے عمرہ سے کیک مکان پرنج ہو روپے میں غریدا ،

اور شن ہو روپ دے بھی دے ۔ حمرہ نے بور مکان زید کے قبضہ میں دیدیا سر ایک ملکی (دکان) دو سو

روپ کی ادائی تک روک رکمی ۔ اس کے بعد عمرہ کا انتقال جوگیا ۔ حمرہ کے ورثاء چاہتے ہیں کہ تمین سو

روپ و پس دیکر زید سے مکان واپس لے لی ، اور معالمہ کاھرم قرر دیں ۔ اور زید چاہتا ہے کہ باتی دو سو

روپ دیکر ملکی بجی قبضہ میں لے لے ۔ اس بارے میں حکم شرعی کیا ہے ؟

الجواب

چنک ایجاب و آبول کے دارید بانع و مشتری کے درمیان نج کا انعقلا ہوگیا ہے ؟ اس لئے مکان زیر کی رکھ ہے ۔ مرو کے ورآء کو اس نج کے کادر مرز دینے کا حق نسی ہے ۔ ورآ، کو چلیئے کہ زیر سے باتی دو انتخا روی ہے کہ اس بے ، البیع بنعقد باتی دو انتخا روی ہے کہ کالی بی ای کے قید می دیریں ۔ بدایہ کی کتاب البیع میں ہے ، البیع بنعقد بالایجاب و القبول اذا کان بلفط الماضی ۔ رد الحماد جد س کتاب لجمیرع میں ہے ، و یسقط بقسلیم البائے المبیع قمل قبض النمس فئیس له ردہ بعدہ الیہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ای مسئل میں کہ زمیر نے اپنی زوجہ کے ممرکی رقم اس مشرط پر تجارمت میں

الگائی کہ اس کا جس قدر نفع آئے گا وہ زوجہ کو دیا جائے گا ۔ چنانچ تجارت میں معتول نفع بوا ، اور زید کا انتقال ہو ایا ۔ کیا نفع کی رقم زوجہ کو دی جائے گی یا زید کے مزوکہ میں شرکیک ہوگ ؟

الجواب

زیر اس معالمہ میں مخ نکہ وکیل تھا اس لئے زر ممر کے تقع کی جس قدر رقم ہے وہ زوج کی ملک ہے ، زید کے مرتوک میں شرک نہیں جوگ ۔ در مخمار کی کتب المعنادیة میں ہے ؛ (و دفع المعال المی آخر مع شرط الربح) کله (للمالک بعناعة) فیکون و کیلا متبرعا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ک قرائے ہیں ملمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے بکر کو سو روپے اس شرا پر بطور قرض دیے تھے کہ بکر اس کو ایک سال کے بعد سوا سو روپ کا غلہ دے ۔ اور خالد نے بکر کو ،یک دوپیہ اس شرا پر قرض دیا کہ بکر اس کو ایک سال کے بعد بچیس گذے (ایک دوپیر سے ذائد) فردہ دے ۔کیا یہ نقع شرعاً دوست ہے ؟

الجواب

جس قرض مي منعت شرط سے ايما قرض وغا اور تفع لينا شرعاً حرام ہے۔ در مخاركى كاب الجبوع فحل للقرض ميں ہے : و فى الخلاصة القرض بالشرط حراء و الشرط نغو و فى الأشباء كل قرض جر مفعا حرام مع محيط سرفسى ميں ہے ، و لا يجود قرض جر منعة النح ـ لأن النبى صلى الله عليه و سلم نهى عن قرض جر منفعة ، و لأنه يحصل له زيادة منفعة مائية فيشبه الرباء والد اعلم بالصواب .

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس سئلہ میں کہ ہندہ نے مرض موت میں مرالے کے ایک دان قبل اپنی مکت میں مرالے کے ایک دان قبل اپنی مکتب ہوں کہ تابیت ہوہر کی اجازت کے بغیر اپنی لڑک کا حق تلف کرنے کے خیال سے بیک اجبی شخص کو کم تمیت میں فردخت کردی کیا یہ بڑج شرعا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب

مرائن موت میں کم قیمت میں کسی چیز کے فرونت کرلے کو شریعت میں " رہے کابات " کما جاتا ہے ۔
ایسی رہے شرع میں وصیت کے حکم میں داخل ہے ۔ فرونت شدہ شنے کی البیت مثلاً سو روپیہ کی تھی اور ہندہ

السی رہے میں کو پہائی روپیہ میں فرونت کیا ہے تو مشتری ہے بہاس روپیہ اصل قیمت کے علاوہ پہای کے دو

شٹ (یعنی تیکنیس روپ چوتمیں بیسے) اور لئے جائیں ، باتی ایک نفث (سولہ روپ چھیسٹر بیسے) معاف

کردیے جائیں۔ در مخمد کی کتاب الوصایا باب العمق فی الرض میں ہے : (اعتاقه و محاباته و هبته و وقفه و ضمانه) کل ذکک حکمه (ک) حکم (وصیة هیعتبر من الثمث) ۔ در المحمد میں ای جگہ ہے : (قوله و سحاباته) ،ی فی الإجارة و الاستئجار و انسهر و الشراء و المبیع بان باع مریض مثلا من اجنسی ما یساوی مائة بخصیین کما فی الدند فلزائد علیٰ یساوی مائة بخصیین دمائة فالزائد علیٰ فیمنة العمال فی الشراء و العاقص فی الدیم محابات والته اسم باصواب و الیہ امریح و الرب.

كتاب القضاء

الاستقياء

کی فردتے میں علمات دین اس مسئلہ میں کہ عور تیں فدمت قدا، و ادامت و خدابت و معتدب و سجادگی و مؤدنی و الوگیری وغیرہ فدات شرعیہ بر اگر دوسکتی میں یا نہیں ؟ اور اس بادے میں مرق قول کیا ہے ؟ اگر حورت ان قدات پر امور نہیں ہوسکتی تو مجر روایات فد میں جو صراحت ہے کہ بو شادت کا بان ہو وہ قدادت کا نی ہو وہ قدادت کا نی ہو الفادت کا نی ہو الفدادت کا نی ہو الفدادت کا نی مطلب ہے ؟ چنانچ در محمد میں ہے ، و اہملہ اہمل الشهادة ای ادائها علی المسلمین ، بدایہ سی ہے ، و کل میں کان اہملہ لمشهادة یکون اہملہ نفصاء و ما بیشترط الاہمیة الشهادة بیشترط الاهمیة الشهادة بیشترط الاهمیة القضاء ، قدوری میں ہے ، و بیجوز قضاء المراز فی کل شیء الا فی العدود و القصاص ، بدایہ میں ہے ، و بیجوز قضاء المراز فی الحدود و القصامی ، عبارا نشهادتها بیسها ، اگر مورت کو ن خدت بر بامور کرکے نائب کے ذرید ہے کام بیا جائے تو جائز ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

جو خدات كر بادشاء وقت يا اس كے نانب كے كرنے كے بين مثلا تعند، و المحت و احتساب و مؤانی و الم كرى ان خدات پر عودت كو اكور كرنا شرعاً صحيح نسي ہے ، اور بادر كرنے والم كرنگر ہے . اور جب المور كرنا صحيح نسي ہے تو والم كرنگر ہے المور كرنا صحيح نسي ہے ، كونكر جب المس تقرد درست ہے تو قانب بنانا جو تقرد كا فرع ہے وہ مجی صحيح نسي ہے ۔ دد الحقد جد م كاب التعناء مطلب تقرير المراة في وظيم ہے د د الحقد جد م كاب التعناء مطلب تقرير المراة في وظيم ہو ہو الما تقرير ها في نحو وطيفة الإماء فلا شك في عدم صحته بعدم اهديتها خلاف لما زعمه بعص الجهدة اده يصح و تستنب لأن صحة التقرير يعتمد وجود الأهلية و جوار الاستنابة فرع صحة التقرير -

الاستنابة عرح صعه المعرير بعن رويت فقد سي جو عورت كو فدمت قضنا، كا انال جايا كي ب اور صود و قصاص كے اوا باتى تمام
معامات مي عورت كے فيصلے قائل نفؤ تحم كے بي ، اس كا مطلب يہ ب كه باوجود مرفعت كے اگر
عورت خدمت قضا، پر أمور كردى جائے تو صود و قصاص كے موا اس كے باتى تمام فيصلے ناقد كے جائيگے اگر كونى شخص فدمت كا الى بو تو اس كو خدمت پر مامود كردينا شرعاً فنرورى نسيں ب ، كيونكه فاسق
غدمت قضا، كا ايل تو ب گر اس كو قصنا، كى خدمت دينا گناه ب ريانچ دد محماد جار الد ماكاب التهناء مي

ے : وِ العامق اهلها لكنه لا يقلِد وجودا و يأثم مقلدو ـ اسى فرح عورت كو بحى بارجود الميت كے قصاء ی با اس کے نیا وا جائز و معصیت ہے ، کیونکہ جواز وقوع کو نہیں جاہا ، یعنی اس کے فیصلہ کا جائز و نافذ ہونا اس بات کو الام نہیں کرنا کہ اس کو خدمت ہو مامور مجی کیا جائے۔ دد الحدد جد الکہ التصنا، مطلب ما یقع تقریر امراة في وظيرة المام من ب : و الجواز لا يقتضي الوقوع . صلى ١٥ ١٥ عزار من ب : و المرأة تقضي غی عیر حدود و قود و ان اثم السولی ایها لخبر صحیح البخاری " ِ لمن یفلحَ قوم ولوا امرهم امرأة ". عینی شرح بخاری جد ۱۲ صفحہ ۱۵۸ کتاب الکتن میں لی یفلح قوم ولوا امر هم امر آن کے حمت ہے ، و احتج به من منع قضاء المرأة و هو قول الجمهور - الا جد ، کے صفحہ ۱۹۴۹ کاب اندزی میں ہے ، قال العطابي في العديث أن المرأة لا تلى الإمارة و لا القصاء - شرح عقائد سفى مطبوع الور محدي لابور کے صفی ۲۳۵ عاشیہ میں ہے ، و اخرجہ احتیاد من وحہ آخر عن ابنی بکرۃ " لن یقلح قوم آسندوا امرهم انی امرأة " ينى مركز فلال شمي بلك كى وه قوم جس في الهة معامات مي مودت كى طرف ديكا كيا-ای بگر ہے ؛ و من وجه آخر عن ابی بکرۃ مرفوعا اتاء بشیر پیشرہ بظفر جند له علی عدرهم و رأسه في حجر عائشة فقام فغر ماجدا ثم النثأ يسأل البشير فأخبره و مما اخبره امه وليهم امرأة فقال " الآن هلكت الرجال اذا اطاعت الساء " قاله تلانًا و اخرجه العاكم بمعوه و صععه - يمن آليب قاصد نے انحضرت مسلی اللہ علیہ و سلم کے پاس مسلم نول کے ایک لفکر کی تلج کی خبر مینجاتی ، اپ صلی اللہ عليه و سم ابن وقت حضرت عائشه رمنى الله عنما كے كود من سر مبارك وكمكر لين بوے تم ، اس خبر كے سنتے ہی آپ کورے ہوکر بارگاہ ایزدی میں سجدہ فکر بجا للت ، اور وہاں کے لوگوں کا حال دریافت فرانے لکے۔ الله بیان میں قاصد لے یہ بچی کما کہ ان ہو حکمران عورت ہے ! یہ سنتے ہی ای فرانے لگے کہ ، " جب مرد عور آول کی اطاعت کرنے کے تو اب ان کی تابی و بربادی ہے "۔ لاُنھا واجبۃ الستر و العجاب و ورد " من ولَّاء الله شيئًا من امر المسلمين فاحتجب عن حاجتهم و فقرهم احتجب الله درن حاجته " احرجه ابو داود و انترمذي و الحاكم عن ابي مربع و احمد عن معاذ و الطبراني في كبيره عن ابن عباس کلهم مرفوعة ، یعنی عورت اس وج سے بی فرمت پر مامود ہوئے کے اہل نسی کہ شرعاً اس یر بردہ للذم ہے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ خداوند عالم جس کو مسر نول بر حاکم بنائے اور وہ بردہ میں ریکر ان کی ماجتوں اور ان کے فقر سے تا واقف رہے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کی ماجتوں سے بردہ کرتا ہے .

الاستقياء

كيا فروت بين علمائ دين اس مسلد مين كد قاصى (صكم) الني دنيين كو خدمت سے علىده كرمكا ب يا سي ؟

الجواب

 يسكه فيصير الثاني نائبا عن الاصل يعنى السلطان حتى لا يملك الاول عزله الا اذا فوض اليه العزل، هو الصحيح - و الثر اعلم بالصواب.

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ زوج ، مطلقہ ہونے کے بعد مہر مؤمل کی ادانی کے لئے زوج کو عدالت دار التھنا، میں درخواست ہیش کرکے تنبہ کرواسکتی ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوج اگر ناواری کا دعوی کرے اور اس پر قسم می کھلتے ، گر زوج اس کا مالدار ہونا بیند شرحہ ہے ثابت کرے، تو ایس حالت می طاق کے پیر مہر مؤجل کی ادائی کے لئے زوج کو قبیر کرواسکتی ہے، ورد شمیں ۔ ور مخار پر حاشہ رد الحمار جلا م صلی وہ کاب التعناء فصل حب میں ہے ، لا بحبس فی غیرہ ای غیر ما ذکر و ہو تسع صور ، بدل خلع ، و مغضوب ، و منتف ، و دم عمد ، و عنق حظ شریک ، و ارش جنایة ، و نفقة قریب ، و زوجة ، و مؤجل مهر ، قلت بطاهر ، و لو بعد الطلاق ۔ صلی او اس ہے ، اللہ ان بیر هن غریب عنی غنا ، و اللہ اعلم بالصواب ،

كتاب الشهادة

الاستفيآء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپن ہمشیرہ طلاق کا نکاح شخص غیر کفور مسی عمرو سے کردیا ۔ ہندہ کو نکاع سے الکل ہے ۔ اور عمرہ نے جوت لکاح میں حاضرین مجلس سے دو شخصوں کو پیش کیا جو مجلس مقد میں اپنے شریک دہنے کی گوائ دیتے ہیں ؟ اور امیک تعیسرا گواہ یہ بیان کرتا ہے کہ میں وکیل کے ساتھ ہندہ کے پاس گیا اور میرے رورو وکیل نے ہندہ سے قبوں لکرح کرویا ، میں ہندہ سے بخرقی واقلاب میں ایس عالت میں جبکہ امس واقعہ لکاح کا ایک بی گوہ ہے ، کیا عقد لکاح شرہ شاہت ہے ؟

الحواب

انتادِ نکاح کے لئے الیے ہو گواہوں کی صرورت ہے جو ناکج و منکوح کے ایجاب و قبول کو سنیں ۔
س سے صورت سنور میں مجرد ایک گواہ کا بیان عقدِ نکاح کے جُوت کے لئے کائی نسی ۔ عالگیریہ جد ا سنحہ ۱۹۱۰ کتاب النکاع میں ہے : و بیشترط العدد فلا بمعقد النکاح بشاهد واحد هکذا فی البدائع . اور صنحہ ۲۱۸ میں ہے : (و منہا) مساع الشاهدین کلاهما معا هکذا فی فتح القدیر ۔ و اللہ اعلم .

الاستقياء

کی فرائے ہیں علمان دین اس مسئلہ میں کہ تصاص و حدود شرعیہ و دیگر خصوبات میں مسلمان پر ڈمی کی گواہی از روسے شرع معتبر ہے یہ نسیں ؟ جہال مسلمان کم ہول ور غیر ملت بکرت ، ایسے مقام میں بھاظ صرورت غیر ملت کے افراد کی گواہی مسلمان پر ستبر ہومکتی ہے یا نہیں ؟ در صورت معتبر نہ ہونے کے حاکم کو اس پر تعزیر کا حتی ہے یا نہیں؟

الجواب

مشہود علیہ یعنی جس پر گواہی دی جاتی ہے اگر وہ مسلمان ہے تو شہادت کی شروط میں سے ایک شرط یہ جج کے گواہی دینے والا مجی مسلمان ہو ۔ فرآوی عامگیریہ جد م صفح ۱۵۱ گاب الشہدات میں ہے ، و منها الاسلاء اذا کان المشہود علیه مسلما ، بناء بری شریعت می مسلمان پر غیر مسلم مشرک و کافر کی گواہی معابد اور کسی مجی مالت می معتبر و معبول نہیں ہے ۔ جیسا کہ فرآوی مہدیہ جد م صفح ۱۲۱ گوائی کسی مجی معالمہ اور کسی مجی حالت می معتبر و معبول نہیں ہے ۔ جیسا کہ فرآوی مہدیہ جد م صفح ۱۲۱

آلب الشمارة كرتي سے مجى ثابت ب وسئل فى امرأة دمية تدعى على امرأة مسلمة بأنها ضربتها و كسرت ذراعها و الت بجماعة من الذميين يشهدون لها بدعواها و الحال انها عاجزة من قديم و لم يكن عندها بيئة من المسلمين يشهدون بدعواها هذه فهل لا يحكم بهذه الشهادة شرعا و اذا عجزت عن البيئة من المسلمين تصدق المدعى عليها بيمينها و لا عبرة بالدعوى المجردة عن الإثبات الشرعية ؟ اجاب : لا تقبل شهادة اهل الذمة على المسلمة م اور صفح ١٩٥٠ مي ب و اذا كان المدعى عليه بالقتل مسلما يكون الملازم شرعا كون الشهود بالوكالتين فى الخصومة او بالقتل مسلمين عدولا اما اذا كان المدعى عليه بالقتل عير مسلم فلا مائع من قبول شهادة غير مسلم نعد مائع من قبول شهادة غير المسلمين عليه اذا كلوا عدولا فى ديائتهم م الرّواي ويث والا قدر و شرارت من مشور بو اور قامنى يعن م كم مدالت كو مجى اس كي يه صالت معلوم بو تو اس وقت قاصى ليث علم إس كو توزع كرسما بي بيات العزير على المنهم مشهورا بالفساد فيكفى فيه علم القاضى والور و علم الم يثبت عليه م الاد و المتم منه و النا الما منه و الله و النا الم يثبت عليه م الاد و المتم منه و الله الما الم يثبت عليه م الاد و المتلم من والله المنه من اهبها فلا بد من ثبوتها والله العم و الما انفس التهمة الى كونه من اهبها فلا بد من ثبوتها والله الما م

الاستقتاء

کیا فراتے ہی طرمے دین اس مسئلہ میں کہ صب تام اور بیجام ، اناٹ کی شمادت سے کمل ہوسکتا ہے یا نسی ؟ اور زنا و قبل و نکاح میں اناث کی شمادت معتبر ہے یا نمیں ؟ شریعت میں نصاب شمادت کیا ہے ؟

الجواب

شیادت کا نصاب زنا کے لئے چار مرد ہیں ۔ اور باتی صود شرعی اور قصاص کے لئے دُو ۔ اور کافر کا مسمان ہونا ، اور مسلمان کا مرتد ہونا ہی دُو مردول سے ثابت ہوتا ہے ۔ بجہ کا پیدا ہولے کے وقت رونا نماز جنازہ پڑھنے کے لئے اور لڑکی کا باکرہ ہونا اور مورتوں کے وہ عیوب جن ہم مرد مطلع نہیں ہوکئے یہ تمام امور صرف ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہوجاتے ہیں ۔ اب ان کے موا باتی تمام حقوق چاہے الی ہوں یا غیر مال جینے لکاح ، طلاق ، وکائے ، وصیت ، بچ کا پیدا ہوئے کے وقت رونا استماق میراث کے لئے یہ تمام چیزی وو مرد یا ایک مرد اور وو عورتوں کی گواہی سے ثابت ہوئے ہیں ۔ ور محماد مطبوع می طاشیہ رد لخماد چا، مسلم رجان ، و للولادة و استمادل الصبی للصادة علیه و البکارة و عیوب السلام کافر و روزة مسلم رجان ، و للولادة و استمادل الصبی للصادة علیه و البکارة و عیوب الساء فیما لا یطان علیه الرجال امرأة ، و لعیرها من الحقوق سواء کان مالا او غیرہ کشکاح و طلاق و وصیة و استمادل صبی للارٹ رجان او رجل و امرأتان و لا یفرق بیمهما نقونه تمالی " خَنْدُكُمْ اِحْدَاهُمَا الاَحْرَیُ " ۔ ر لا نقمل شہادة اربع بلا رحل ۔ پس صورت مسئولہ علی من مردانہ می میں دار

و بیجار کی تکمیل اور زنا و قتل و نکاح کا ثبوت محفل عورتوں کی شادت سے شرع معتبر نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میر تراب علی مرحوم لے چند آدمیوں کے رویرو فرادی فردی افردی اور میں کہ میر تراب علی مرحوم لے چند آدمیوں کے رویرو فرادی فردی افردی افردی اور کیا تھا کہ یہ میں کے اپنی بی بی کو تین طلق دی ۔ اس قول کے چند آدمی شابہ ہیں ۔ کیا بید مصادت مشرعا معتبر ہے یا نہیں ؟ بینوا توجروا ا

الجواب

مشود به لين جس چركى گوبى دى ياتى ب اگر " قول " ب جي ي و شراه ، طابق و عاقى ، وكالت و وصيت تو اس من گوابول كا ايك ساته ايك وقت ايك بگد مي سان عنروري تسمي به يونكه به تول ب چي ب كا ، هاده و تقرار بوسكا ب به . وقد گواه اگر مخلف اوتات اور مخلف مكان مي مجي قائل كه قال كه قتل و شكر گوبى دي قري قري گوبى شرع مي معتبر ب ، اور اگر مشود به " فعل " بو جي خصب ، جويت ، قتل و فيه تو اس مي گوابول كا وقت اور مكان مي مخلف بونا مقبول نسي ب به ي افرال و المكان في الزمال و المكان في البيع و الشراه و المعالدة مي ب و و في البحر عن الكافي و اذا احتلفا الشاهدان في الزمال و المكان في البيع و الشراه و العالدة و الموانة و العالدة و الموانة و المعتب و المقتل و البراه ق و الأصل ان المشهود به اذا كان قولا كالبيع و نحوه هاحتلف الشاهدان فيه هي الزمان او المكان او المكان او قولا لكن المعهد به فعالا كالمعب و حصور الشاهيس فعل و هو شرط او قولا لكن المعمل شرط لمسته كالنكاح فاله قول و حصور الشاهيس فعل و هو شرط فختلافهما هي الزمان و المكان يمنع القبول لأن المفعل في زمان او مكان غير انفعل في رمان او فختلافهما هي الزمان و المكان يمنع القبول لأن المفعل في زمان او مكان غير انفعل في رمان او هو شرط فختلافهما هي الزمان و المكان يمنع القبول لأن المفعل في زمان او مكان غير انفعل في رمان او مكان آخر فاختلف المشهود به ه

پس صورت مسئولہ میں میر تراب علی مرحم نے جو سعدد انتخاص کے روبرد اپنی ڈوجہ کو طلق دینے کا قرار کیا ہے۔ اگر یہ اقرار ایک ہی زوجہ کی طلق شاشہ کے سعلق ہے تو اس کے ثبوت کے لئے گواہوں کا فرادی فرادی مختلف وقات و مقام میں سکر گواہی دینا شرعاً معتبر ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب و الیہ المرجع و

كتابُ الو كالة

الاستقياء

کیا فرائے این علمے وین اس مند میں کہ وکیل کو کیا یہ حق عاصل ہے کہ بلا اجلات موکل کے کسی کو وکیل مقرد کرے ؟

الجواب

بنا اجازت موکل کے وکیل ،کسی کو وکیل نہیں بناسکتا۔ در مخار کتاب الوکالت میں ہے ؛ الوکیل لا یوکل اِلا باذن اُمرہ ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ک فراتے ہیں طرائے دین اس مند مین کہ ذید نے اپن مین حیات بکر کو اپنا نائب مقرر کیا تھ ۔ ذید کے انتقال کے بعد اس کے فرزند خالد لے بھی بکر کو اس خدمت پر بحال رکھا ۔ گر بکر معاملات میں خلا کی خلاک ورڈی کردیا ہے اور بطور تود جو کچہ چہتا ہے کرائیا ہے ۔ کہ ایسی حالت میں خالد کو یہ حق حاصل ہے کہ بکر کو اس کی خدمت سے مطارد کو دے یا نہیں ؟

الجواب

نیاب نی الحقیت و کان ہے کونکہ شریعت میں و کان کے یہ معن ہیں کہ کونی شخص کسی کو جاز و معوم تعرف کی جرائی کے لئے اپنا قائم عقام بنلنے ۔ در مخار ہر طاشہ در الحمار جاد ، صلح ، ۱۳ کاب الوکال میں ہے ۔ و ھو اقاسة الغیر مقام مفسه ترفها او عجرا فی تصرف جائز معلوم ۔ موکل یا وکیل دونوں میں ہے ۔ و ید مزال بموت احدهما او میں ہے اگر کیک مرجلت تو و کانت باتی شمیں رہتی ۔ صفح ه۲۲ میں ہے ؛ و ید مزال بموت احدهما او جنونه مطبقا ۔ موکل کو ہر وقت یہ حق طامل ہے کہ اپنے وکیل کو مزول کردے ۔ بدایہ کی کاب الوکال بیاب مزل لوکیل میں ہے : قال و للموکل ان یعزل الوکیل عن الوکالة لان الوکالة حقد فلد ان بیمن ہوں ہے : قال و للموکل ان یعزل الوکیل عن الوکالة لان الوکالة حقد فلد ان بیمن ہے دوائد میں ذری ہے انتقال کی وج سے بکر تیابت سے علموہ ہوگیا ۔ اس کے بعد خالد بی بیمنانہ میں نو ہے یہ بر بنائے خلاف ورزی خدمت سے علموہ کوگیا ۔ اس کے بعد خالد بی میں ہے دوائد اعلم ،

كتاب الدَّعوَىٰ

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ ودافت اور وقف میں سماعت وعویٰ کے لئے از روئے شہبت کتن رمت مقرر ہے ؟ بینوا توجروا !

الجواب

شرع من وقف اور ميراث كے دعوىٰ كى سامت كے لئے كوتى دت شي ہے ۔ ہر وقت ان دولوں دعوول كى سماعت بوسكتى ہے ۔ لتاوى سديہ صرى بلد به صفى ١١٦٠ مي ہے ؛ لا تسمع الدعوى بعد مضى خسس عشرة سنة الا فى الارث و الوقف و وجود عذر شرعى و ما فى المعلامة السدعى و المدعى عليه اذا كان فى موضع و لا مانع و ادعى بعد ثلاثين سنة و فى المبسوط بعد ثلاث و ثلاثين سنة لا تسمع بم الا ان يكون بعد ثلاث و ثلاثين سنة و فى فناوى المنابى بعد ست و ثلاثين سنة لا تسمع بم الا ان يكون المدعى غائبا او مجنوبا او ليس له ولى او المدعى عليه واليا جائرا ينعان منه بم و ذكل فيسا عدا الإرث و الوقف كما فى صرة الفناوى فذلك قبل صدور النهى عن سماعها و قد تطاهرت نصوص انمتاً فرين علىٰ عدم السماع بعدها الا المستشى و لم يقيدوا دعوى الإرث و الوقف بمدة افاده حواشى الدور للعلامة انسيد الطعطاوى من اواخر فصل العبس و سماع الدعوىٰ فى الوقف و مطوع يد مائي بعد مضى المدة انطويلة هو ما عليه القضاة و العلماء و الأسلاف بمصر - ور مخاد مطوع يد مائي بعد مساع الدعوىٰ بعد خمس عشرة سنة فسمعها لم ينغذ قلت فلا تسمع الآن بعدها الا بكر الا فى الوقف و الدعوىٰ بعد خمس عشرة سنة فسمعها لم ينغذ قلت فلا تسمع الآن بعدها الا بكر الا فى الوقف و الدعوىٰ بعد خمس عشرة سنة فسمعها لم ينغذ قلت فلا تسمع الآن بعدها الا بكر الا فى الوقف و الدعویٰ بعد خمس عشرة سنة فسمعها لم ينغذ قلت فلا تسمع الآن بعدها الا بكر الا فى الوقف و الدعون و دحود عذر شرعى و به افتىٰ المفتى ابو السعود فيحفظ - و لشراطم بالعوب •

الاستفتاء

کیا فرائے ہی طمانے دین اس مسل میں کہ ذید و عمرو کے یا بین ایک زمین نمیری میں جھکڑا ہے ۔ خکر جاز میں دعویٰ دائر ہوتے کے بعد عمرو نے زید سے کہا اگر تم قسم کھالو کہ اس زمین میں میرا حصہ نمس ہے تو س اس زمین کو چھوڈ دیتا ہوں ۔ چتانچہ حاکم مجاڈ کے دوبرو مجوجب قواعدِ شرعیہ ذید سے حلف لیا گیا اور فیصلہ زید کی جانب کردیا گیا ۔ اب چند دوز کے بعد عمرو نے عدالت میں علماہ کا فتویٰ پیش کیا ہے کہ میں اور می

الجواب

دی طیے کے طف کے بعد آگر دی بید شرصہ بیش کرکے کھیے فیصد کی شیخ چاہے تو شرعاً قامنی کے لئے یہ تعلم ہے کہ اس کے بیند شرعیہ کو قبول کرے اور پچھنا فیصلہ خسون کردے ۔ در مخار مطبوعہ یہ عاشیہ رد الحدد جد سر صفی سرس کاب الدعوی میں ہے : (و تقبل البینة لو اقامها) المسدعی و ان قال قبس الیسین لا بینة کی (بعد یسین) المسدعی علیہ کما فقیل البینة بعد القضاء باللکول (عند العامة) و هو العصیح لقول شریح : الیسیں الفاجرة احق ان ترد سن البینة العادلة ، و لأن المسین کالخلف عن البینة العادلة ، و لأن المسین کالخلف عن البینة فاذا جاء الاصل انتھی حکم المعلف کلی نے بوجد اصلا۔ بحر سن سورت سنول میں گر مرد ، زید کے قدم کانے کے بعد بین شرعیہ پیش کرکے تابیخ فیصد چاہا ہے اور قامنی کو چاہئے کہ بھی قیصلہ کو شوخ کرے دوبدہ حسب بین فیصلہ کرے ۔ اور اگر بغیر بینہ پیش کرنے کے تابی بین میں ہواہ اس کی در تواست قابل لحاظ خس ہے ۔ و اللہ اسلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مسئل میں کہ حکم عدلت لے کی طادر میں پیشی مقرد کرکے دمی کو گواہ بیش کرنے کا حکم دیا ۔ دمی مقردہ آدیج پر گواہ نہیں پیش کرسکا ، اور حاکم سے مست چاہی ۔ حاکم لے اس کو مست دینے سے ابکار کیا اور دمی کا حق تقدیم شود سالط کرکے دعیٰ عبیہ کو یہ حکم دیا کہ وہ اللہ پیشی پر تردیدی گوہ پیش کرے ۔ دوسری آدیج پر دمی لے لینے گواہ حاصر کے اور گواہی لینے کے لئے حاکم کے پاس درخواست کی ، مگر حاکم لے اس کی درخواست دد کردی ۔ کیا حاکم عدالت کا یہ فعل شرعا درست ہے یا ضاب ؟

الجواب

مام مدانت کو تردیدی گواہی مرمی علیہ سے لینے کا یا طلف اٹھوالے کا س وقت حق عاصل ہے جب سے گواہ بیش کرنے سے عاجز ہوگیا ہو ایا گواہ د ہولے کی وجہ سے مرمی علیہ کے صف پر مخصر کردسے ور جب ایسا نسیں ہے تو مرکم کو یہ حق نسیں ہے کہ مرمی کے پیش کردہ گواہ کو رد کرکے مرمی علیہ کی تردیدی شہادت لے ۔ بلکہ حکم یہ ہے کہ مرمی اگر گواہ پیش کرنے سے عاجز آکر مقدم طلف پر مخصر کردسے ور صف بجی لے لیا جاتے اس کے بعد مرمی گواہ پیش کرتے پر تودر ہو اور گواہوں کو صاصر عدالت

كرے أو عالم پر الذم ہے كہ گوائي آبول كركے حب شريعت فيمند صادر كرے اور علف كو رد كردے ركونكہ بين شرعيہ اين گوائي اصل ہے اور علف اسكا قائم مقام كا وق لے اصل كے بيش ہولے كے بعد قائم مقام كا كوئى لحاظ نہيں ہوتا ۔ بدايہ كى كتاب الدعوى ميں ہے : و بان حضرها قصى بھا لانتھاء النهمة عنها و بان عجز عرد ذكك و طلب بيمين خصمه استحلفه عليها ۔ جن الائم جد اصفى ۱۹۳ كتاب الدعوى ميں ہے : فان اقامها معد الحلف تقبل قال عليه السلام " اليمين الفاجرة احق ان ترد بالبينة " لاحتمال امها غائبة او حاضرة فى البلد و لم تعضر و الأن اليمين بدل البينة فاذا قدر الأصل بطل حكم المخلف "

الاستثفياء

کیا فراتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپن ذوج ہندہ کے ذر ممر میں اپنی دو خیر مشولہ جاندادیں لکھدی تعیں ، گر سین حیات جاندادوں کو ہندہ کے قبضہ میں نسی دیا ، ذید کے انتقال کے بعد حج بیس (۱۳۳) مال تک ہندہ نے مکوت اختیار کیا اور اب دستاویز کی بناء پر حصول قبضہ کا دعویٰ کردہی ہے ۔ کے اتنی مدت کے بعد ہندہ کو دعویٰ کرنے کا حق ہے یا نسی ؟

الجواب

بده لے اگر باا وہ شری اتن مت گذرنے تک مگوت افتیاد کر دکا تھ تو اب باا اجلات سرکار ، اس کو دعویٰ بیش کرنے کا حق نسی ہے ۔ شخع عامیہ جاد دوم صفی ہ کاب الدعویٰ میں ہے ؛ سئل فیما اذا کان لجماعة دار ساکلین فیها و متصرفین بها بطریق السلک مدة تزید علی عشریں سنة باد معارض الهم و الآن قام رجل یدعی الیهم بحصته فی الدار و هم ینکرون و مصت هذه المدة و لم یدع دلک باد مانع شرعی و الکل ببدة واحدة تکون دعوام نیر مسموعة للمنع السلطانی ؟ الجواب ؛ الا تسمع الا بأمر السلطان حیث خصص السلطان نصرہ الله تعالی القصاء بذلک و امر بعدم مساعها ۔ والد الم بالدی و الی الرح و الله المان نصرہ الله تعالی القصاء بذلک و امر بعدم مساعها ۔

كتابالإقرار

الاستقياء

کی فروتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید بکر کا بدیا تاہت ہوا ، اور اس کی موروثی جائداد بھی پائی ۔
اس کے بعد ذید نے خالد کو بھی اپنا باپ مشور کردیا ۔ گر خالد نے پہلے تو صاف الغاظ میں بحلاف اس کے اپنا
بیٹا ہولے سے حاکم کے دورو الگار کردیا فیکن بعد میں اپنے معدمات کی سرکار میں پیروی کے لئے ذید کو اپنا مخالہ
نامہ دیکر اس میں ذید کو اپنا بیٹا تکھریا ۔ اب خالد کے انتخال کے بعد بجز اس کے حقیقی بھائی کے اواسے مرو
کے کوئی دوسرا وارث نہیں ہے ۔ اب ذید اس کے مقابلہ میں اپنے کو خالد کا فرزند صلبی ہونا بیان کرت ہے ،
گر یہ نہیں تابت کرتا کہ اس کی والدہ کا عقد حسب شرح شریف خالد کے ساتھ عمل میں آیا تھا ، اور د کوئی سیحہ باصابطہ بیش کرتا ہے ۔ ایسی صورت میں کیا ذید کا نسب خالد سے بھی ثابت ہوگا یا نہیں ، بینوا توجروا ا

الجواب

اکی شخص کا کس کو لینا بینا بیان کرنا اور اپنے ساتھ اس کے سب کا اقرار کرنا ایے وقت صحیح ہوتا ہے جبکہ دوسرے شخص میں بلخاظ عمر کے بیٹا ہونے کی صلاحیت ہو ، اور اس کے علاوہ کسی اور سے اس کا سب بحی ثابت نہ ہو ۔ و گئیریہ جلد ، کتب الاقرار باب مانع عشر فی الاقرار بالسب میں ہے ، یصح اقرار الرجل بالولد بشرط ان یکون الصفر فه بحال یوف مشله فسٹله و ان لا یکون الصفر فه تابت النسب من غیر ہ ۔ بیا صورت مسئول میں ج تک ثری کا سب بکر سے ثابت ہوجکا ہے جس کی بنا، ہر زید نے بکر سے میراث بھی یائی ہے ، س کے اب ذید کا سب فالد سے ثابت نہیں ہوسکا ، اور دیاس کی میراث کا مستق ہے ،

الاستقياء

کی فرائے میں علمائے دین اس منلہ میں کہ ذید ہے حمرہ کو اپنا بیٹا بیان کیا اور فوت ہوگیا ۔ مالانکہ حمرہ کا نسب خامد سے آبت ہے ۔ کیا ایسی حالت میں عمرہ مجوجب اقرار ذید کا لڑکا ہوسکتا ہے یا نسیں ؟

الجواب

سب کا قرار شریعت میں ای وقت مھیج اور قابل لحاظ ہے جبکہ مقر لہ کا سب کسی اور سے تابت نہ ہو، اور کے نابت نہ ہو، اور کہ لئے کی مسلامیت بھی ہو ۔ اِس صورت مستور میں جونکہ عمرو کا نسب خالد سے تابت

ب ان لے وہ زیر کا لڑکا نہیں ہوسکا ۔ عالگیرے جلد ہ کتب القراد بہب سلع عشر فی القراد بالنسب میں ہے ، بصح اقرار الرجل بالمولد بشرط ان یکون المقر نه بحال یولد مشه لعشله و ان لا یکون المقر نه تابت النسب من غیرہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقباء

کی فرماتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ ڈید ڈندہ موجود ہے ، اور بکر کو اپنا فرزند صلبی بیان کرتا ہے ۔ گر زید کی دوسری زوجہ کے فرزند بکر کو زید کا فرزند ہونا تسلیم نہیں کرتے ۔کیا زید کا یہ اقرار اعتبار کے لائق ہے یا نہیں ؟

الجواب

اگر بکرکی حمر اتنی ہے کہ وہ زید کا فرزند صبی بن سکتا ہے اور بکر کا کسی اور سے نسب ٹاہت نہیں ہے تو زید کا اقرد درست ہے ۔ دوسری دوج کے قردوں کے الکار سے اس پر کچ اثر نسیں بڑتا مالگیریہ جلد الاقراد بالنسب میں ہے ، یصح افر از الرجل بالولد بشرط ان بکون المقر له بحال یولد سنله لممثله و ان لا یکون المقر له نابت النسب من غیرہ ۔ و اللہ اسم بالصواب ،

الاستقناء

ک فرائے ہیں عمانے دین اس مسل میں کہ ذیر زندہ موجود ہے۔ بکر و بندہ اپنے کو زید کے فرزند ملبی اور زوجہ ہون مالئے ہیں۔ مگر زید کو بندہ کی زوجیت و بکر کے صلبی فرزند ہونے سے تطعا الکار ہے۔ اور ند کئی زید و بندہ کا حقد نکاح ہوا ہے ، اور ند کوئی اس تسم کے تطاعات دونوں کے درمیان دہ ہیں ۔ ایسی صاحت میں بندہ و بکر کا یہ کمنا کہ ہم ذید کے زوجہ و فرزند مسلی ہیں اعتبار کے لائق ہے یا نہیں ؟

الحواب

صورت مسئولہ میں مونکہ ذید کو انکار قطعی ہے۔ اس کے نا والکیکہ بیند شرعیہ سے ہندہ کا زوجہ ہونا اور بکر کا بحالت زوجیت ہندہ کے بطن سے پیدا ہونا ثابت نہ ہو ، ہندہ کا زوجہ ہونا اور بکر کا فرزند صلبی ہونا شرعاً ثابت نہیں ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب

الاستقتاء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ زید کا ایک لڑکا فوت ہوا ۔ زید لے اس کی ماہوار اپنے دوسرے لڑکے یعنی خالد کے نام اجرا، کروانے کی درخواست میں خالد کو اپنا بیا تسلیم کیا

اب بیان کرتا ہے کہ ماہوار اپنے نواسہ کے نام اجراء ہوئی چلہتے ، اور خامد کے رپنے بینے ہونے سے بھی الکار کرتا ہے۔ کیا یہ قولِ ثانی قولِ اول کو رد کرسکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

زیر نے جبکہ خالد کے فرزی ہوئے کا ایک دفعہ افراد کرایا ہے تو مجر ڈید کا بہتے اس افراد سے دبوع کرنا شرعا صحیح نسیں ہے ، بشرطیکہ خالد مجی اپنے کو ڈید کا بہتا تسلیم کرے ۔ در مخال مطبوعہ پر عاشیہ رد الحمالہ جد ۳ صفحہ ۱۳۵ میں ہے ، لو قال لصبی ھڈا الولد منی شم قال لیس منی لا یصبح خفیہ لأنه بعد الاقرار به لا یفتقی بالنفی فلا حاجة الی الإقرار به تانیا ، ر ھڈا اذا صدقه الابن و اما بدونه فلا الا اذا عاد الابن الی التصدیق لبقاء اقرار الابن ۔ و لمو انکر الاب الإقرار فبرھن علیہ الابن قبل ا

الاستقناء

کیا فردتے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ محمود نے ہندہ سے بھور خاتگی تکاع کرایا ۔ اور ایک سال کے بعد باصافہ میں کہ محمود کے ہندہ سے تعین ،ہ بعد ہندہ کو لڑکا توار ایک سال میں باصنافہ میں مائی عقد کا باقاعدہ سیاحہ مرجب کروالیا ۔ ترتیب سیحہ سے تعین ،ہ بعد ہندہ کو لڑکا توار ہو ، محمود کو اس بڑکے کے محمود کا صلبی ہوتا بیان کرتی ہے ۔ کو ، محمود کو اس بڑکے کے نسب کا اقرار ہے اور جمدی وج سے لڑکے کو محمود کا صلبی ہوتا بیان کرتی ہے ۔ کی یہ بڑکا محمود کا محمود

الجواب

فائل تکاح اگر گواہوں کے رورو احکام شرعیہ کے موافق ہوا ہے تو وہ شری لکاح ہے ، جس کی وجہ سب ثابت ہے ۔ قطح لار اس کے جبکہ محود کو اس لاکے کے نسب کا اقرار ہے اور اس کو لینا فرزند صلی بیان کرتا ہے تو یہ خود لکاع کا افرار ہے ۔ اللہ و النقار مصری کے صفحہ می کتاب النکاع میں ہے ، الاقرار بالولد من حرة اقرار بسکاحها لا الاقرار بسهرها ۔ شیخ طامیہ کی جلد ا باب جُوت النسب میں ہے ، و فی مقاری ابن نجیم من باب التعزیر ان جاءت به لستة اشهر قاکش بیثت نسبه منه و الا فلا ، الا ان یدعیه و لم یقر انه من زنا ۔ عالگیرہ جلد اکتب اقراد باب صلح عشر میں ہے ، یصح فلا ، الا بان یدعیه و لم یقر انه من زنا ۔ عالگیرہ جلد اکتب اقراد باب سان عشر میں ہے ، یصح اقرار الرجل بالولد بشرط ان یکون المقر له بحال یولد مثله لمثله و ان لا یکون المقر له تابت النسب من غیرہ و ان یصدق المقر له المقر فی اقرارہ اذا کانت نه عبارة صحیحة ۔ و اللہ اعلم ، النسب من غیرہ و ان یصدق المقر له المقر فی اقرارہ اذا کانت نه عبارة صحیحة ۔ و اللہ اعلم ،

الاستقياء

ك فرات من علمات دين اس مند من كر زير ل الك دفع بنده كو اين منكود بيان كيا - مجر اس

کے بعد اس کے نکاح سے انکار کردیا ۔ زید کا کوتما بیان قابل اعتبار موگا ؟

الجواب

اس بارے میں ہندہ کا علقی بیان ایا جائے ۔ ہندہ ذید کے جس بیان کی تعدیق کرے اس پر حمل کیا جائے ۔ در الحمار جد ۳ صفی ۱۳۵۸ کاب الاقرار علی ہے ، و طاهر ، ان المعقر اذا ادعی الاقرار کاذبا یحلف المعقر له او وارثه علی المفتی به ۔ کا مسکین مطبوع پر عاشیہ فتح المعین جلد ۳ صفی ۱۹۵۸ مسائل شتی میں ہے ، اقر بدکین او غیرہ شم قال کات کاذبا فیما اقروت حلف المعقر له ما کان کاذبا فیما اقر و اللہ المعتر بمبطل فیما تدعیه علیه هذا عند ابی یوصف و علیه الفتوی ۔ و اللہ اعلم بالصواب و اللہ المرج و اللہ ،

كتاب الوديعة

الاستفتاء

کیا قرائے ہیں ملمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص شمس الدین نامی اینا سان عابی اسماق صاحب میں کے پاس کہ معظر میں دکھر مرینہ متورہ روانہ ہوا ، جس کو سات سال کا عرصہ ہوتا ہے ۔ آ عال سامان آمانت ہے ، اور شمس الدین کی کوئی خبر نہیں ہے ۔ کیا وہ سان کہ معظر یا حیدرآباد میں خیرات کیا جائے ؟ یا عال میں متورہ کو روانہ کیا جائے ؟ بینوا تؤجروا ا

الحواب الجواب

ابانت دار کو جلہے کہ ملک کی موت یا حیات کی کینیت دریافت کرے ۔ اور معلوم ہوتے تک اس مال كو اگر تلف ہوئے والا نہيں ہے تو لين ياس ، جاہے كتى بى مت كدرے محفوظ در كے ، اگر تلف ہونے والا ہے تو اس کو قاضی (ماکم) کی اجازت سے فروخت کرکے اس کی تیمت اپنے یاس محفوظ کے مجر جب ماک کے زندہ بونے کی خبر مطوم ہو تو وہ مال اس کو پیونی دے ۔ اور اگر مالک کے مرفے کی خبر لے تو اس کے ورو کو تلاش کرکے ان سے دریافت کرے کہ مرعوم ہر کوئی قرمنہ تو نس ہے ؟ آگر قرمنہ ہے تو ادائی قرمنہ کے لئے اس کے وصی کو دمیت ۔ اور قرض ند بولے کی صورت س حسب فرائس ورثاء م القسيم كردے ۔ اگر مالك كى موت و حيات كى كوئى خبر بحى تلاش كے بعد معلوم يہ ہو تو اس مال كو ككر تصناء س پیش کرے تا کہ قامنی اس کے ہم میر اشخاص کے مرتے یہ اس کے بھی مرتے کا علم لگانے اور قرصنہ کی تحقیق کے بعد حسب فرائعن ورناء پر تقسیم کردے ۔ از روستے شریعت اس مال کو خیرات کرنے ک اجازت نسي ہے ۔ فرآوي برازيہ مطبوعہ بر حاشيہ عالكيريہ جلد ۽ صفحہ ١٠٠ ميں ہے ، غاب المودع و لا يدري حياته و لا مماته يعفظها ابدا حتى يعلم بسوته و وارثه وال مات و لم يكن عليه دين يستغرق يرد على الورثة و ان كان يدفع الى وصيه . عالكيريه جلا ٣ صلى ١٥٣ مي ۽ غاب السودع و لا يدري حياته و لا مماته يعفظها ابدا حتى يعم بسوته و ورثته كذا في الوجيز للكردري . و لا يتصدق بها ، بخلاف القطة كذا في الفتاوي العتابية . و اذا مات رب الرديمة فالوارث خصم في طلب الوديعة كذا في المبسوط . فان مات و لم يكن عليه دين مستغرق يُرد على الورثة و ان كان يدفع الى وصيه كذا في الوجيز للكردري ـ المودّع اذا دمع الوديعة الى وارث المودع و في التركة دين يضمن للغرماء و لا يبراً بالرد على الوارث كذا في خزانة السفتين ـ قادئ مهديه جله ٣ صغر هه٣ مي ج ، و يباع منقوله بانس القاضي اذا خيف عليه العساد و يحفظ ثمنه فان جاء حيا دفع له ماله و إن ثبت موته يقسم بين ورثته و إن استمر مفقودا يحكم بموته اذا مانت أقرانه في بلدته على المذهب و انما يثبت بقضاء الأنه امر محتمل - لي مورت مسئول مي حسب تفصيل خروره يالا عمل كيا جائد و الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فروتے میں علیت دین اس مسئل میں کہ زید نے عمرہ کو کچ سامان دیا کہ قلال شر میں بکر کو بہنا دے ۔ عمرہ نے سامان دیل مر ایٹ ساتھ رکھا گر اتفاقاکس نے اس کو چرا لیا ۔ کیا عمرہ کو اس کا ڈنڈ دینا بڑیگا ؟

الجواب

امانت دار جبکہ امانت کی کافی حفاظت کرے ادر مجر وہ چری ہوجائے ، تو اس پر ضمان یعنی ڈنڈ دینا للام شہر ہے ۔ در مخملہ کی کاب الابواع میں ہے ، فلا تضمن بالهلاک مطلقا سواء امکن الشعرز ام لا هلک معها شیء ام لا لحدیث الدار قطنی ؛ لیس علی المستودع غیر المعفل ضمان ۔ و اشتراط الضمان علی الأمین باطل و به یفتی ۔ مالکیر بلا ۴ کاب الحدید میں ہے ؛ رجل دفع الی رجل الف درهم و قال له ادفعه الی فلان بالری قال له ادفعه الی فلان بالری شم مات الدافع فدفع المسودع المال الی رجل لیدفعه الی فلان بالری فائذ فی الطریق فلا ضمان علی المسودع ۔ و التد اللم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں عملے دین اس مسل میں کہ ذید نے بکر کے پاس سان امانت دکھوایا ۔ بکر نے کسی صرورت کے تحت یہ سامان یفرض حفاظت آپ بھائی خالد کی حفاظت میں دیدیا ، اور خالد نے اس کو تلف کردیا ۔ اس کا ضمان بکر کے ذمہ ہے یا خالد کے ؟

الجواب

اس کا ضمان قالد کے قد ہے کیونکہ اس نے عدا تلف کیا ہے ، بکر لے مامان چکہ منرود آ اپنے پاس کے نتھل کیا تھا اس لئے بکر پر اس کی قد داری تنمیں ہے ۔ مالگیرہ بلد ۳ کماب الودید باب آئی میں ہے ، و ان اخرجها عن بدء عند المضرورة بان وقع الحریق فی دارہ فغاف علیه المعرق او کانت الودیعة فی سفینة فده المی غیرہ لا یکون فی سفینة فده المی غیرہ لا یکون ضامنا کذا فی فناوی فاضیخان ۔ ای مقم میں ہے ، و لو استهلک المنانی الودیعة ضمن بالاجماع ۔ طامنا کذا فی فناوی فاضیخان ۔ ای مقم میں ہے ، و لو استهلک المنانی الودیعة ضمن بالاجماع ۔ و اللہ الحم بالصواب و اللہ المرج و النہ بالد

كتاب العارية

الاستنقاء

کی فراتے ہیں علماتے دین اس مند میں کہ زمیہ لے اپن زوجہ کو اپن واتی رقم سے زبور اور قیمتی لباس بنواکر سندیا ۔ اس کے بعد زمید کا انتقال ہوگیا ۔ یہ زبور کیا زوجہ کی ملک ہے یا زمیہ کا منزوکہ ہے ؟ اسی طرح قیمتی لباس کا کیا حکم ہے ؟

الجواب

قیمتی ایاس و زیور کا زوجہ کو دے دیتا پتند شرعیہ ہے اگر ثابت ہوجائے تو یہ زوجہ کی لمک ہے ، ورند زیر کا مزوک ہے جو حسب فرانعن ورید میں تقلیم ہوگا ۔ شوہر کا زوجہ کو بینانا زوجہ کے مالک ہونے کی ولیل نہمیں ہے ۔ اذا اعترفت الزوجة واصل الولک فی المصاغ المدکور نزوجها و لم نتبت انتقالها بناقل شرعی یکون ترکة عن الزوج و لا یکون استہاعها به حال حیاته و رصاء بذلک دلیلا علی انه ملکھا کما تفهمه النساء و العوام - و الله الحمل بالصواب و اليہ المرجع و الله الحمل بالصواب و اليہ المرجع و الله الحمل بالصواب و اليہ المرجع و الله الحمل بالصواب و الیہ المرجع و الله الحمل بالصواب و الیہ المرجع و الله الحمل بالصواب و الیہ المرجع و الماب ،

كتاب الهبية

الاستنقباء

کیا قرائے ہیں علمائے دین اس مستد میں کہ ذید لے اپنی حالت محت میں اپنی کل اطاک ، مخبہ چار زوجہ کے ایک دوجہ کے ایک دوجہ کے ایک اطاک ، مخبہ چار زوجہ کے ایک زوجہ کو معبہ کرکے اپنی زندگ ہی میں قبضہ دے دیا ور انتقال کر گیا ۔ ان چار زوجات میں سے کسی کا بھی مہر ادا، نہیں کیا ۔ کیا ایسی صورت میں یہ زوجات الماک ذکورہ سے اپنے مہر لے سکتی ہیں یا نہیں ہ

الجواب

در صورت صداقت مستقی جب ذید نے اپی کل الماک صات میں مب کرکے ایک زوج کو قبنہ کی دے دیا ہے ، تو اب بعد وفات زید کی ان اطاک ہے دیگر دوجات کا در ممر ادا، کرنا شرماً نا جائز ہے ۔
کیونکہ ذوج کو جو مب کیا جا ہے اس کا واپس لینا شرعاً جائز نہیں ہے ۔ اور اس طرح حب کرنے والے اور حب لینے والے ان دونوں میں ہے کسی ایک کے فوت ہوجانے ہے جی حب کردہ شنے کا واپس لینا درست نہیں ہے ۔ بدایہ طبح مصطفائی کی کاب الحب میں ہے ، و ان وجب حبة لذی رحم محرم منه لم برجع فیھا و کو کا کہ ما وجب احد الروجین للآخر ، اور صفح عنها و کا کہ ما وجب احد الروجین للآخر ، اور صفح عنها او یعوت احد المشعلقدین ۔ بناہ میں جبکہ ذید کا اپنی فیما الا ان یعوضه عنها او یزید زیادہ متصلة او یعوت احد المشعلقدین ۔ بناہ میں جبکہ ذید کا اپنی مین حیات زوج ہے اوج ذوجیت عب کردہ شنے کا خود واپس لینا شرعاً جائز نہیں تھا ، تو اب جبکہ ذید واحب مین حیات زوج ہے اوج ذوجیت عب کردہ شنے کا خود واپس لینا شرعاً جائز نہیں تھا ، تو اب جبکہ ذید واحب مین حیات زوج ہے اوج ذوجیت عب کردہ شنے کا خود واپس لینا شرعاً جائز نہیں تھا ، تو اب جبکہ ذید واحب مین حیات زوج ہے اوج ذوجیت عب کردہ شنے کا خود واپس لینا شرعاً جائز نہیں تھا ، تو اب جبکہ ذید واحب مین حیات زوج ہے اوج ذوجیت عب کردہ شنے کا خود واپس لینا شرعاً جائز نہی تھا ، تو اب جبکہ ذید کا این اطاک کو واپس لینا یا ان سے ذید کا وین اداء کرن کس طرح صبح ہوسکا ہے ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ولی محد نے اپی ذوجہ کے نام محاوصہ پرنج ہو روپے ذر ممر اپنا مکان صب کردیا ، جس کی رجسٹری با صنابطہ تحکہ مرکار میں کروادی گئی ۔ بعد حب و رجسٹری اس مکان سے علاوہ ہوکر ذرجہ کو قبنہ نہیں دیا بلکہ حب سابق زوج و ذوجہ دونوں ہی اس مکان میں دہے ۔ اس کے بعد زوج اپنی شن الکیوں کو مکان حب کرکے فوت ہوگئی ۔ اب ذوج مسیٰ ولی محد یہ چاہتا ہے کہ ہر سہ دخران کو اس مکان اور مرکوکہ زوج سے محروم و بے دخل کرسے ۔ اس کے متعنق شرمی کیا تھم ہے ؟

الجوايب

عب بالمعاوض کے لئے شرع قبند منروری ہے ۔ اگر قبند کے پہلے کونی ایک مرجائے تو عبہ یاطل ہوجا؟

ہے۔ در مخدر کتار کتاب الحمیہ باب امرائی میں ہے ، و اذا وقعت الهدة بشرط العوض الصعین فهی هبة ابتداء فیشترط التقایض فی العوضین - ای باب میں ہے ؛ و العیم موت احد العاقدین بعد التسلیم فلو قدله بطل - در الحمار میں ہے ؛ یعنی عقد الهدة الأولی بطلت ای لانتقال الملک للوارث قبل تما الهبة - صافعاتی ، عالکیے بلا م صفح ۲۵۰ کتاب الحمیہ باب آئی میں ہے ؛ هبة المشاغل قبوز و هبة المستغول لا تجوز و الأصل فی جنس هذه المسائل ان اشتقال الموهوب بملک الواهب یمنع تمام الهبة ، مثاله وهب جرابا فیه طعام لا تجوز و لو طعاء فی جراب جازت ، و عسی هذا نظائره کذا فی المنتقی عن ابی یوسف رحمه الله تعالی لا یجوز للرجل ان یهب لامرأته و لا ان تهب لروجها او لأحنبی دارا و هما فیها ساكنان و كذلک للولد للرجل ان یهب لامرأته و لا ان تهب لروجها او لأحنبی دارا و هما فیها ساكنان و كذلک للولد نوج کو اس مكان یہ قبلہ ہوگیا ہے اس نے شرعا ہے حب باطل نوج کو اس مكان یہ قبلہ ہوگیا ہے اس نے شرعا ہے حب باطل ہوگیا ہوگیا ہوگیا ہے اس نے شرعا ہے حب باطل ہو ہے ، اور اس کی دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کی انتقال جوگیا ہے اس نے شرعا ہے حب باطل ہو ہے ، اور اس کے بات کے دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کا دورہ کو دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کو دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کی دورہ کا دورہ کو دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کا دورہ کو دورہ کورہ کورہ کورہ کیا کی دورہ کا دورہ کورہ کورہ کی دورہ کا دورہ کورہ کورہ کورہ کی دورہ کی

الاستقتاء

کی فراتے ہیں طلانے دین اس سنلہ میں کہ زید کے انتقال کے بعد زید کا ایک لڑکا بکر حب نامہ پیش کرکے جس پر زید کی وفات کے چند مال پیشیز کی تمریخ ہے بیان کرتا ہے کہ میرے والد نے اس حب نامہ کی رو سے مجھے اپنی تنام الملک حیہ کی ہے ، لدا ان سب کا میں ہی مانک ہوں ، دوسرے ورثا، کا اس میں کوئی حق نسیں ہے ، حالانکہ زید اپنی وفات تک اپنی تمام جانداد پر خود قابض و مقرف رب ، اور بکر کو اس پر قبضہ نہیں دیا ۔ کیا ایس صورت میں اس حب دعہ کی بناء پر تمام ورثاء محروم ہوں گے ؟ اور تنا بکر ہی اس کا ملک دیے گا یا نہیں ؟

الجواب

صبہ کے لئے قبید کال شرط ہے۔ چک ذید صن حیات اپن تمام جانداد پر خود قابض و مقرف دیا ہے اس لئے پر تقدیر جوت حب نار جون اشیاء کے بر تقدیر جوت حب نار جون اشیاء کے موجوبہ بولے کا دعویٰ کرتا ہے وہ حب نہیں بلکہ مروک میں ، ذید کے تمام ورثاء کو حسب قرائش ان میں حق ہے ، فاوی مدیر جاد معلوما من حق ہے ، فاوی مدیر جاد معلوما من الدراهم فاخرین مکلفین و حصة من حانوت یملکھا و مات قبل قبضهما الموهوب من الدراهم و الصحة المدکورة فهل لا تکون هذه الهبة نافذة لا میما و الحانوت مشغولة بأمنعة فیها الی ان مات ؟

اجاب: اذا مات الواهب قبل قبض الموهوب له الهبة بطنت و تكون ميرانا عن الواهب كما في متروكاته مالا صفى هذه الا صفى هذه المروكاته مالا صفته و سلامته وثبقة مضمونها أنه أعطاه من ماله مشاعا كذا قرابيط و المعال أن المجد المدكور لم يفرزه و لم يسلمه له قبل موته فهل تكون هذه الهبة غير صحيحة لما ذكر حيث بالعا وقت الإعطاء له المدكور ؟ اجاب: لا عبرة بهذا الإعطاء لابن الابن البالغ المدكور حيث كان الواقع ما هو مسطور بالمسؤال ـ و الثر اللم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں طلانے دین اس مسئلہ میں کہ ذید کا نکاح بندہ کے ساتھ ہوا ۔ اور کمچ مدت بعد بندہ بگذاشتِ والدین و زوع قوت ہوئی ۔ اب بندہ کے ال و زاید کا کون وارث ہے ؟ اور بندہ کے والدین لے بندہ کے دالدین لے بندہ کے شوہر کو جو کمیڑے اور جوڑا وقت نکاح دے دیا تھا وہ جوڑا اب تک بنا تغیر و تبدل اربک بلک میں موجود ہے رکیا اس کو واپس لے سکتے ہیں ؟

الجواس

ور صورت صداقت مستعتی ہے وضع مسادف تجمیز و تکلین و ادائے دیون و اجرائی وصیت ، باتی بال ملک کے تھے کرکے ذوج کو تین جھے ، اور والہ کو دولا جھے ، اور والہ کو ایک حصد دیا جلئے ۔ شئے موہوبہ کا رجیء اگرچہ شرعا حرام ہے اور اس کا مرتکب گنگار ہے گر جبکہ شئے موہوبہ بلا تغیر و تبدل موجود ہو ور واہب اس کو واپس لینا چاہے اور میہ کی بلا معاوضہ ہو تو واہب یہ شئے موہوب لاکی رضامتی یہ قاضی کے حکم سے واپس لے سکت ہے ۔ ور مخرد کے باب الرجیء فی الحج میں ہے ، مسح الرحوع فیھا بعد القبض مع انتہاء مانعہ و ان کی شعریما ۔ اس باب کے اخرر میں ہے ، کا یہ بارجوع فیھا بعد القبض مع انتہاء مانعہ و ان کی شعریما ۔ اس باب کے اخرر میں ہے ، کا یہ باہواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علملے دین اس مسئلہ میں کہ زوجہ اگر اپنا زر ممر زوج کو معاف کردے ، تو کیا اس کو مجر رجم کرنے کا حق حاصل ہے یا نہیں ؟

الجواب

زوج آگر ہاتھ ہے اور اس نے بلا جبر و تعری کے اپنا زر ممر زوج کو معالم کیا ہے ، تو ایسی صورت میں اس کو رحوع کرنے کا حق نہیں ہے ۔ فرآوئ مهدیہ جد ا کے صفی ادا میں ہے ، اذا اُدراکت المرأة زوجها عن المهر و استقطت حقها منه لا یکون لها الرجوع میں ذکک ۔ و اللہ عمم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شنے موہوبہ خواہ متقولہ ہو یا غیر متقولہ ، بعد تکمیلِ عب و قبد وکن صورتوں میں موہوب لہ سے واہب واپس لے سکتا ہے ؟

الجواب

بعد تکمیل مبدو تبند سات صور توں میں شئے موہوبہ کا موہوب لدے واپس لینا ممنوع ہے : ا ۔ پہل صورت یہ ہے کہ بعد تکمیل مبد ، موہوب لدشنے ہوہوب پر ایسی زیادتی کردے جو بالکل مقل ہو ، جو ، الکل مقل ہو ، جو ، موان بنانا یا درخت لگا دینا ۔

٢ ـ دوسرى صورت يه ب ك ، وابب يا موبب له مي س كوني ك فوت بوجائ .

٣ _ تيبري صورت عوض ہے ، يعن اگر كونى عوض ليكر مب كرے تو اس مي جي رجع نسي -

٣ _ جي تمي صورت ، شخ مودوب كا مودوب لاكى يلك سے فارج دوجانا ، خلا مودوب رد مجى شخ مودوب مر محمى شخ مودوب كسي كو يقى دے يا صب كردے ـ

د پانچویں صورت ، واہب و موہوب لڑکا باہم صبہ کے وقت زوج و دوجہ ہوتا و لینی زوج اگر کوئی چیز زوجہ کو صبہ کرے و یا دوجہ دوج کو حبہ کردے تو آتیام زوجیت ہر ایک کا دوسرے سے اس چیز کو واپس لینا صحیح نسی ہے۔

۲ یہ میں صورت ، واہب و موہوب لۂ کا با ہم قرابت دار رحمی ہونا ہے ^{بہ لی}نی قرابت داران رحمی کو مجی کوئی چیز دیکر والیں امینا صحیح شہیں ہے ۔

ے ر سائری صورت بے شخ موہوبہ کا طاک یا تلف جوجانا ہے ۔ قبادی در عظار مطبوع یہ عاشہ دد الحقار جلد استحد ۱۲۸ میں ہے : (یسنع الرجوع فیھا " دمع خزقة ") فالدال الزیادة المتصلة کبناء و غرس ، و السیم موت احد العاقدین ، و العین العوض ، و الساء خروج الهیة عن ملک السوهوب له ، و الزای الروجیة وقت الهیة ، و القاف القرابة ، و الهاء هادک العین السوهویة ۔ ان صوراتوں کے سوا واہب اگر موہوب لہ سے قبند و تحمیل عبر کے بعد مجی شے موہوبہ کو واپس لیا چاہ اتو لے سکت ہے ، گر ایما کرنا کرنا کرنا کرنا کرنا موہوب لہ سے قبند و تحمیل عبر کے بعد مجی شے موہوبہ کو واپس لیا چاہ اتو لے سکت ہے ، گر ایما کرنا کرنا کرنا موہوب لہ سے در مختار کے اس صفح میں ہے ، (صبح الرجوع فیھا بعد القیمن) اما قبله فلم تتم الهیة استفاد مانعه و ان کرنا الرجوع (تحریما و لو مع استفاد حقه من الرجوع) فلا یسقط باسقامله ۔ خانیة ، واللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فرائے ہی علمانے دین اس منلہ میں کہ زیر کے آباہ و اجداد سے ایک جاگیر مشروط الدمت علی آدبی بے دریا ہے۔ دریا اس مند میں کہ زیر کے آباہ و اجداد سے ایک جاگیر مشروط الدمت علی آدبی ہے۔ زید کا چی عمرو جو اس فدمت پر قائم نہیں ہے اس لے معاش کو اپنے بیت قالد کے نام هبہ کردیا ۔ کیا یہ سرعا درست اور واجب العمیل ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ا

الجواسب

شرع میں حب کے معج ہونے کی شروط میں سے ملک مجی ایک شرط ہے ۔ یعنی شے موہور ، واہب یعنی حب رکے والے کی ملک ہو ۔ در مختلہ مطبوع یہ حافیہ دد الحقد مصری جلد ۲ صفی ۱۹۵ کتاب الحب میں ہے ، و شرائط صحتها فی الواهب المعقل و البلوغ و البلک ۔ اور یہ مجی شرط ہے کہ شے موہوب حب کرلے والے کے قبلہ تعرف میں مجی ہو ۔ چتانچ در مختار میں اس جگہ ہے ، (و) شرائط صحتها (فی المسوهوب ان یکون مقبوضا) غیر مشاع ممیزا غیر مشغول ۔ پس صورت مستولہ میں جوتکہ معاش مشروط الحدمت ذیر کے بی عروک د ملک ہے اور د اس کے قبنہ تعرف میں ہے ، اس لئے یہ عب شرع صحیح نہیں ہے ، اس کی تیمیل واجب ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ک فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شمھیر فان نے ای مین حیات اپن کل جائداد متولہ و غیر مسئولہ یہی منظور کرنیا ۔ یاسین بی کے مسئولہ یہی منظور کرنیا ۔ یاسین بی کے انتقال کے بعد یاسین بی کا انتقال کے بعد یاسین بی کا انتقال کے بعد یاسین بی کا انزکا میر مظفر علی اور بنائے درافت جند جائداد پر قابعن تھا ۔ اب میر مظفر علی کا بگذافت بکت عم حقیق و دو دو دوجہ انتقال ہوگیا ۔ اور میر مظفر علی کے تانا شمھیر فان مرحوم کے حقیقی ہوئی حمید فان مرحوم کے مقبل کی جا بھی کا میں وارث ہوں ۔ کیا حقود فان مستق میراث ہے یا نسین ؟

الجوانب

در صورت صداقت معقق ، حب قبند كال سے تمام بوجا ہے ؛ اور واہب يا موہوب لا كسى أيك كے مرالے سے اس كا رجوع جى صحح نہيں ہے ۔ در عمل مطبوع بر عاشيد دد الحمار جلام صلى مهم ميں ہے ؛ و اذا و هب همة الله جنبى فله الرجوع الا ان يعوضه او يزيد زيادة مقصلة او يسوت احد السقعاقدين - پس صورت مسئول مي شمطير فان لے توكد اپن ممؤكد جله جاءاد كو اپن مين حيات ابن لاكى ياسمن بى كنام هيه كرك قبلد ميں دے ديا تھا ، اس لئے يہ عب شرفا كائل و تمام ہے ۔ شمشير فان كے اختال كے يعد ياسمن بى كے اسمن بى كى ملك ہے ، جس في سے اس كا والي لينا درست نہيں ہے ۔ اس وقت شمشير فان كى جانداد ياسمين بى كى ملك ہے ، جس كے مستحق ياسمين بى كى ملك ہے ، جس كے مستحق ياسمين بى كى ملك ہد ان الماك كا دورات ميں در معلوم كى جانداد ياسمين بى كى ملك ہو ، جس كے مستحق ياسمين بى كى ملك ہو ان الماك كا دورات ميں در كے انتقال كے بعد ان الماك كا دورات ميں در كا شرفاً حق نہيں ہے ۔ متود فان كو ان الماك كے معمل نے بيا شمشير فان مرحوم كى جانداد بالك كا دورات كر كے كا شرفاً حق نہيں ہے ۔

دعوائے ورافت کرنے کا شرقاً حق تہیں ہے۔ جاگیر جو عطیہ سلطانی ہے اس کے صبہ کرنے کا شمشیر خان کو کوئی حق نہیں تھا۔ گر جبکہ سلطان وقت نے یاسین بی کے نام اس کو منظور کرایا ہے ، تو یہ سلطان وقت کی جانب سے یاسین بی کے نام حطام جدید ے۔ یسن بی کے انتقال کے بعد سلطان وقت کو یہ افتیار تھا کہ جس کے نام چاہے ،کال کرے ، اور اب مظفر علی کے انتقال کے بعد مجی سلطان وقت کو ہی افتیار حاصل ہے۔ رسالہ صدیہ کے صفر ۲۹۳ میں عالکیرے سے متقول ہے ، اذا اعطیٰ السلطان فرجل خواج الأرض لا یسع لذلک الرجل ان یبیع تلک الأراضی و یہبھا و لا یصیر بعد موتہ مذکا لورثته لانها لم تکن ملکا له فکیف یکون ملکا لمورثة الارضی و یہبھا و لا یصیر بعد موتہ مذکا لورثته لانها لم تکن ملکا له فکیف یکون ملکا لمورثة الارضی و یہبھا و لا یصیر بعد موتہ مذکا لورثته لانها لم تکن ملکا له فکیف یکون الارضی المعاشیة المعهودة فی الهند فیست من القرکة و فہذا لا تورث تلک الأراضی ر لا تباع و لا تؤجر و لا ترهن و لا تملیک و لا وصیة فیها فالعبرة فی الأراضی المعاشیة لحکم الأمیر و نائبه کانصدور فلائی شخص جوزوها فہی له ۔ و اللہ اسم یاصواب ،

الاستثقباء

ک فراتے ہی عملے دین اس سنلہ میں کہ ذید کو پہلی زوجہ سے ایک لڑکا مسی عمرہ ہے ، اور دوسری دوجہ سے پہلے لڑکے ہیں ، خالہ ، عامہ ، رشیہ ہیں ۔ زید نے اپنی ایک ذائی ذمین اپنے بڑے لڑکے عمرہ کو حبہ کی اور مسرکار میں اس کی بعضابط رجستری کرواکر عمرہ کے قبلہ میں دسے دی ، جس کا سرکاری پن حبہ و قبلہ کے بعد سے اب تک عمرہ ادا، کرب ہے ۔ عمرہ چونکہ باذمت کی وجہ سے اکثر سفر میں دہا کرتا تھا اس لئے ذمین موجوبہ کی نگر تی اپنے والد اور علاقی ہمانیوں کے سپرد کر دکھا تھا ۔ اب عمرہ کا والد اس زمین کو عمرہ سے واپس لینا چہتا ہے ۔ کی یہ رجوع شرخا جائز ہے یا نسی ؟ اور عمرہ سے دائو سے کا مستق ہے ؟ اور عمرہ سے کا مستق ہے ؟

الجواب

واہب جبکہ کوئی شے اپنے کس دی رحم محرم یعنی نہی قریت دار کو ہب کرے اور موہوب لہ کے تعند میں دے دے تو ہم اس کو اس سے رجوعہ میں ہے ؛ و ان وہب ہبة لذی رحم محرم منه لم يرجع فيها تو لأن المقصود صلة الرحم و لقوله عليه السلام " اذا كانت الهبة لذى رحم محرم لم يرجع فيها " و لأن المقصود صلة الرحم و قد حصل ۔ لبت اگر باپ مظس و محمل موجائے اور اس کو اپنی تحک دی دفح کرنے کے لئے بيئے کو دی مورق چیز و پس لئے بغیر کوئی اور صورت نہیں ہے تو ایسی صورت میں باپ کو یہ اجازت ہے کہ وہ چیز بینے مورات میں مورت میں ہوئی چیز و پس لئے بغیر کوئی اور صورت نہیں ہے تو ایسی صورت میں باپ کو یہ اجازت ہے کہ وہ چیز بینے رصا الولد و لا قصاء القاضی اذا احتاج الیه للإنفاق علیٰ نفسه اه ، و قال فی الکفایة من مشروح مدا الکتاب فانه یستقل بالرجوع فیما بهب لولدہ عند احتیاجه الی ذلک للإنفاق علیٰ نفسه اه الی عیر ذکل من المعتبرات ۔ پس صورت مسئول میں عمرہ کا باپ اس وقت اگر مفس و محتاح نہیں ہے اور اس کو اپنے ذاتی و صروری افراجات اس زمین ہے لورے کرنے کی عاجت نہیں ہے تو ، ایسی صات میں اس کو اپنے ذاتی و صروری افراجات اس زمین ہے لورے کرنے کی عاجت نہیں ہے تو ، ایسی صات میں اس کو اپنے ذاتی و صروری افراجات اس زمین ہے لورے کرنے کی عاجت نہیں ہے تو ، ایسی صات میں اس کو اپنے ذاتی و صروری افراجات اس زمین ہے لورے کرنے کی عاجت نہیں ہے تو ، ایسی صات میں اس

باپ کی وقدت کے بعد منزوکہ سے حمرہ ، ذمین موہوبہ کا منک ہوتے کے باوجود اپنے باپ کی باتی جلد جاند د سے بھی ملاقی بھانیوں کے ساتھ مساوی حصد پانے کا مستحق ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ زید ، فالد ، ولید یہ نینوں اپس میں پچا زاد ہمائی ہیں ۔ ذید اپنا فائی مکان نجود کر فوت ہوا ۔ اور فالد اس مکان کو اپنی زوجہ ہندہ کے نام حبہ کرکے انتقال کیا ۔ اب ولید یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ ملک میں معارف کا حب تا جانز ہے الذا یہ حب کامدم ہے ، فالد اور میں ہم دونوں ذید کے پچا زاد بھائی ہیں اس لئے ذید کے مروک سے پہلے میرا تصف صد دلایا جستے اور بھیے نصف صد جو فالد کا ہے اس میں سے ایک ربع ہندہ زوجہ فالد کو دیکر بھیے حد بوجہ عصوبت جمکو دلایا جائے ۔ کیا ولید کا یہ دعویٰ شرعا درست ہے یہ نہیں ؟ بینوا توجروا ا

الجواب

جائداد مشترکہ ہو قابل تعلیم ہے ایسی جائداد کو بحالت اشتراک بنا تعلیم و تعین صبہ کرنا تا جاز ہے رہایہ فیرن طبح مجتبائی کی کاب الحب صفح ۱۹۹۹ میں ہے و و لا یجوز العبة فیما یقسم بالا محوزة مقسومة - اس صفح سن من وهب شقصا مثناعا طالعبة فاسدة فان قسسوا و سلموا جاز لأن تعامه بالقبض و عندو لا شیوع - پس صورت سنول می قالد نے اگر مکان مشترکہ کو بلا تعلیم و تعین حصص این زوج کے عندو لا شیوع - پس صورت سنول می قالد نے اگر مکان مشترکہ کو بلا تعلیم و تعین حصص این زوج کے نام صبہ کیا ہے تو یہ جائز نہیں ہے ۔ و النہ اعلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فردتے ہیں صملے دین اس مسئلہ میں کہ زمیہ نے اپن زوجہ بندہ کو بعد عقد ، زور طلاقی و نظروی ذرممر کی مقدار سے بیار پانج گئ زائد تیار کرواکے پہننے کے لئے دیا ، اور دہتے وقت یہ بیان نسیں کیا کہ یہ سب بطورِ عبہ بمعاومتہ ممر یا امانتا و عادیتاً دیا گیا ہے ۔ اور زر ممر مجی اداء نسیں کیا ۔ اس کے بعد زید کا انتقال ہوگیا ۔ میں ایسی صورت میں زاور زوج کی مک ہے یا زوج کا مزوک ہے ؟ بینوا توجروا !

الجواب

صورت مسئور میں جبکہ ذوج مرحوم نے ذوجہ کو ذاور کا مالک نسی بنایا ہے اور یہ دیتے وقت اس کی صراحت کی ہے ، اس لے جب تک کہ ذوجہ اپنے لئے صبہ کرتا یا بمعاومتہ زر ممر دینا بیند شرعیہ سے بابت د کرے ، یہ ذوج کی رکھ و مزوک ہے ۔ ذاور کو ذوج کی زندگی میں اس کی دمنامندی و اجازت ہے اپنے جسم پر بہتا اور استعمال کرنا ذوج کی ملک کی دلیل نسی ہے ۔ فروی مدیہ جلد سم کاب العاریة منی دسم میں ہے ، مشل فی رجل البس زوجته حلیا معلوکا له لمتنزیں به و لم یعلکه لها شم توفی و العلی باقی عندها

ثم توفيت هى ايضا فهل اذا ثبت بالوجه الشرعى ان العلى ملك للروج ألبسه لزوجته زيمة يكون تركة عنه يقسم على جميع ورثته للذكر مثل حقل الأنتكين و ليس لغصوص ورثة الزوجة الاختصاص به بدون وجه شرعى ؟ اجلب : اذا ثبت بالوجه الشرعى ان العلى المدكور ملك للزوج و لم يثبت انتقاله لملك زوجته بطريق شرعى يقسم بين ورثة الزوج على فرائض الله تعالى و لا يختص به ورثة الزوجة . الد صفى ١٩٥ م ب به اذا اعترفت الزوجة بأصل المبلك في مصاغ المدكور لزوجها و لم تثبت انتقاله لها بماقل شرعى يكون تركة عن الزوج و لا يكون استمتاعها به حال حياته و رضاه مذلك دليل على انه ملكها ذلك كما تفهمه النساه و العوام - و الله المم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہی طریح دین اس مسئلہ میں کہ زید لے اپن صین حیات اپنے فرزند بکر کو کچ روپیہ دیا ٹاکہ وہ تجارتی کاروبار کرے ، بکر نے کاروبار کیا اور مال تجارت میں اطافہ بھی ہوا ۔ اب زید کا انتقال ہوا ہے ۔ کیا یہ مال تجارت زید کا منزوکہ ہوگا یا بکر کی ملک کی ہے ؟

الجواب

آر زید نے بکر کو بطور صبہ کے یہ روپیہ دیا تھا تو یہ بال تجارت مع اضافہ بکر کی بلک ہے ، ورد زید کا منزوک ہے جو ورد میں حسب فرائعن تقسیم جوگا۔ در مخد پر مشیر دد المحد جد مع منح وہ کاب الحب قصل مسائل متفرقہ میں ہے ، دفع لاہنه مالا ایتصرف دید ففعل و کنر ذکک فصات الاب اس اعطاحا هبة فالکل له و الا فالمیراث ، دد المحاد میں ہے ، (قوله و الا فالمیراث) بکن دھع الیه لیعمل للاب م

الاستقياء

کی فراتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذیہ کو ایک زوجہ کے بعلن سے دو فرزند میں ، اور دوسری زوجہ کے بعلن سے دو فرزند میں ، اور دوسری زوجہ کے بعلن سے تریق فرزند و نمین دفتر میں ۔ زید جاندادِ متعولہ و غیر متعولہ کا ملک ہے ،ور چاہا ہے کہ اپنی اولاد میں کو کو کر کہ اور کسی کو کر زائد عطا، کرے اور بعض کو محروم کردے ۔کیا زید کو مشرعاً لاس حق حاصل ہے یا نہیں ؟

الجواب

بعض اولد کو زائد دینے ہے اگر زید کی غرض دوسرول کو نتصان کینیانا ہے تو الی عطا، درست نسی ہے ۔ در اگر بدا ارادہ منرر کی کو کم اور کی کو ذائد دیا ہے تو دے مکن ہے ۔ سب جائداد ایک بی کو دیگر دوسروں کو محروں کا محروں کو محروں کی انتہا محروں کا محروں کو محروں کی کو محروں کی کو محروں کی کو محروں کی کو محروں کی کو محروں کو محروں کی کو محروں ک

و لو وهب في صحته كل المال للولد جاز و اللم - و الله اهم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس متلہ میں کہ زید کو سرکار سے چند مکان ، عنایت ، جونے اور قبنہ میں مجی دید ہے گئے یہ عنایت کے لاتا سے جو چنز دی جاتی ہے وہ مجی صبہ مجی جانے گی یا نہیں ؟

الجعاب

صب شریعت میں و هبت ، اعطیت ، فعلت ، ملکت و ظیرہ الفاظ تملیک بلا عوش سے ثابت ہوتا ہے۔
عالکیرے جلد ۲ صفی ۳۰۵ کاب الحب باب اول میں ہے ؛ و هبت هذا الشیء کل او صلکته ملک او جعلته
کل او هذا کل او اعطیتک او فعلتک هذا فهدا کله هبة ریاست حیدآباد دکن میں چکک شاہی
هر کو ۲ عنایت ۳ و ۲ مرفرازی ۳ کے لفظ سے تعمیر کیا جاتا ہے می لئے صورت مستور میں زید کو جو مکان
د عنایت ۳ یوت ایں یہ شرمی هر ہے ۔ والتہ اعلم یاصواب ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین ہی مسئلہ میں کہ ذید نے اپنی ذوجہ بندہ کے نام کچے جائداد صبہ کرکے صبہ نامہ مکھریا ، اگر بندہ کی زندگی تک اپنے ہی قبند میں رکھا ۔ اب بندہ کا انتقال ہوگیا ہے ۔ کیا موہوبہ جانداد بندہ کا مزوکہ ہے یا نسیں ؟

الجوانب

مد بغیر قبد کے تمام نہیں ہوتا ۔ اور بالغ یا بالد کو چہنے کہ یہ تو تور اپنی وات سے جائداد پر قابیل ہو یا کہی کو اپنی طرف سے قبد کے لئے وکیل بات ۔ پس صورت مستول میں اگر ہندہ لے اپنے شوہر زید کو معبد کے بعد اس جائداد کے لئے وکیل مقرد کیا تھا اور وہ زوج کی صین حیات وکاتا اس پر قابیش تھا تو جائداد موہوبہ بندہ کی ملک ہے جو اس کی وفات کے بعد اس کا مزوکہ ہے ، ورث نہیں ۔ ور مختر مطبوع بر حاشیۃ موہوبہ بندہ کی ملک ہے و و نقم المهبة بالقبعن الکاسل ۔ صفح ، ۵ کرب الحب میں ہے ، اما البالغة فالقبعن لها ۔ صفح محد میں ہے ، و کل الموهوب له رجنین بقبض الدار فقدضاها حار ، خانیة ؛ والداطم ، فالقبعن لها ۔ صفح محد میں ہے ، و کل الموهوب له رجنین بقبض الدار فقدضاها حار ، خانیة ؛ والداطم ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمے دین اس مسلم میں کہ زید اپنے مجولے لاکے وسد کو اپنی تمام جائداد بحالت مرض موت مر کرکے انتقال کیا ، عالانکہ زید کو ایک اور فرزند ہے جو ولید سے برا ہے اور دو لڑکیاں بھی ہیں ۔ کی بیر مبہ شرعا صحیح ہے ؟ اور کیا زید کی جائداد سے ولید کے سوا باتی تمام اولد محروم ہوگ ؟

الجواب

مرین کا مرض موت میں عبہ کرنا قبد کرادینے کے بعد وصیت ہے ؛ اود بدون قبد کے باطل ہے۔

اللہ اپن تمام جائداد عبہ کرکے ولیہ کے قبنہ می نمیں دیا ہے تو یہ عبہ باطل ہے ۔ اور اگر تبعنہ دیا ہے تو یہ وصیت ہے جس کا نقاد اجنبی کے لئے تو بال کے تعیرے صد سے کیا جانا ہے گر وارث کے لئے وصیت نا جانز ہے ۔ پس صورت مستول میں ذید کا حب نا جانز ہے ۔ اور اس کی جملہ جائداد مروک ہے جو حسب فرائمن اس کے دونوں لڑکوں اور لڑکوں میں تعیم ہوگا ۔ عالکین جلد م کاب الحب یاب عاشر فی عبد الریاض میں ہے ، قال فی الاصل و لا تجوز عبد المدیمن و لا صدفته الا مقبوضة فاذا قبصت جارت من انتماث و اذا مات الواهب قبل التسلیم بطلت ۔ در مخاد کی کاب الوصایا میں ہے ؛ لا لوارثه و قاتدہ ۔ و اللہ اطلم بالصواب ،

الاستقباء

کیا فرائے ایں طملت دین اس سنلہ میں کہ ذید کو ایک عطائے سلطانی مقطعہ سے جوتھ فی حصہ ملا ہے ا اور زید اس کو اپنی زوجہ کے نفتہ میں دیا کرتا ہے ۔ زوج ایک اجلبی اٹرکے کو اپنا متبئ یناکر اس الدنی کو همہ کروا چاہتی ہے ۔ کیا شرعا یہ همہ دوست ہے یا نسمی ؟

الجواب

حب کے لئے یہ شرا ہے کہ شی موہور حب کرتے والے کی ملک اور قبنہ میں رہے ۔ ہناہ برین اس امانی کو اپنے قبنہ میں آلے کے بعد حب کرسکتی ہے ، قبل قبنہ درست نسی ہے ۔ والگیریہ جار الح کاب الحب الحب الحب ہیں ہے ، و منها ان المموهوب مقبومنا حتی لا یثبت البیلک للموهوب له قبل القبض ۔ ای صفح میں ہے ، او لا یکور مالکا للموهوب لا یصح ۔ و اللہ اعلم باصواب .

الاستفتاء

کے قرباتے ہیں علانے دین اس مسئلہ میں کہ ذیع نے اپنی زندگی میں اپنے منطح فرزند بکر کے نام سے جس کی عمر چیس سال کی ہے ایک ذمین فریدی ، اور اپنی ذاتی رقم سے اس پر مکان بناکر بکر بی کی فرف سے کرایہ پر دیا ، اور ٹیکس وغیرہ اپنی ذاتی رقم سے اداء کرتا ہا ، اور اس کا کرایہ بکر کے فرزند کے نام سے ساہوکار کے پاس جس کرتا رہا ، اور صرورت کے وقت اس مجتمعہ رقم سے خود بھی فریق کیا کرتا تھا ۔ ذیع لے اپنی مین حیت اس مکان و زمین کو یہ تو یکر کے قبضہ میں دیا اور یہ اس بادے میں کوتی وشیعہ حمرار کیا ۔ پس ایس مانٹ میں ذید کے انتقال کے بدد کیا یہ مکان بکر کی رمک مجمل جستے گا یا ذید کا مروکہ یہ بیٹوا توجروا ا

الجواس

جس شخص کو مر کیا جاتا ہے جب وہ عاقل و بالغ ہو تو تھمیں عب کے لئے اس شخص کو چہتے کہ موہور چیز کو اپنے قبد ہیں لے لے ۔ عالکیریہ جلد ۴ صفی ۴۹۲ کتب اغر باب سادی میں ہے : المسوهوب له ان کان من اهل القبص خصق القبص الیه ، و ان کان السوهوب له صغیرا او مجمونا فحق القبص الی ولیه ، لغیر قبد کے عبر تمام نمیں ہوتا ، در مخارک کاب الحبۃ میں ہے : و تتم الهبۃ بانقبعن الکامل ، اپن صورت مستور میں ڈیم لے جو بکر کے نام ہے ذمین خرید کر مکان بنایا ہے یہ شری عبر نمیں ہوتا ہے اور قبد د دینے کی وج سے قرائص اس کے دراور قبد د دینے کی وج سے بی یہ معالم نا تمام ہے ، امذا یہ ذید کا مروک ہے جو حسب قرائص اس کے ورثاد ہم ہوگا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فردتے ہی طمائے دین اس مند میں کہ بکر کا انتقال ہوا ۔ اس کی زوج حمیدہ لے بنا صد این دختر جمید کردیا ۔ کیا کوئی وارث قب از تعلیم ترکہ لینا صد کسی دوسرے وارث کو حد کرسکا ہے یا نہیں ؟ حالانکہ زید کے ورثا، میں اس کا ایک بھی حس بمی وارث ہے جس کا حصد ترکہ میں شریک ہے !

الجواب

عب کی شروط میں ایک شرط یہ مجی ہے کہ شتے موہوں " فارغ " یمنی شرکت سے فالی " مميز " یعنی غير مشاع ہو ۔ پس صورت مستول میں جونکہ ہندہ کا حصر آ حال مماذ و مميز نہيں ہوا ہے اس لئے يہ حب درست نہيں ہے ۔ رد الحماد جلد المحاب الحمیہ میں ہے ، و شرائط صحتها فی الموجوب ان یکون مفر غا غیر مشاع ممیزا غیر مشغول ۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقثاء

کیا فراتے ہیں عملے دین اس مستد میں کہ زید لے اپنے مرض موت میں بکر کے فردوں کو مکانات وغیرہ عبہ کردیا اور قبنہ بھی دے دیا کیا یہ صبہ شرعا جائز ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

یه وصیت بے ، اور ثلث ال می نافذ ہوگی ۔ در مخرر مطبوعہ بر عاشیہ دد الحمار مبد ہ باب المتن فی المرض میں ہے : (اعتاقه و محاباته و هبته و وقفه و ضمانه) کل دلک حکمه کعکم وصیة فیعتبر من الذک ۔ دد الحماد میں ہے : (قوله وهبته) ای اذا انصل بها القبض قبل موته اما اذا مات و لم یقبض فسطل الوصیة لائن هبة المریض هبة حقیقة و ان کانت وصیة حکما کما صرح به قامنیخان ۔ و اللہ اعلم یاصواب و الیہ المریخ و الرب .

بابالعطايا

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ پادشاہ کی عطاء کی ہوئی معاش و ماہواد وغیرہ میں معطیٰ لا

الجواب

ج عطایات مسطانی کہ یہ بلت تملیک عطاء نہیں بونی ہیں وہ معطیٰ لہ کا مربوک نہیں ہیں اس می میراث کے احکام نافذ نہیں بوتے ۔ معلیٰ ل کے انتقال کے بعد ان کی اجرانی کے معنق سلطان وقت کو اختیاد ہے ۔ اللہ و النقار میں ہے : العطاء للذی جعل الامام عطاءاً له لأن استحقاق العطاء باتبات الإمام ۔ رسالہ عطایا میں ہے کہ رسالہ صدر کے صفی ۲۹۷ میں دخیرہ سے متول ہے : العطاء و انوطیفة الإمام ۔ رسالہ عطایا میں ہے کہ رسالہ صدر کے صفی ۲۹۷ میں دخیرہ سے متول ہے : العطاء و انوطیفة لا یدخل فی ترکة المدیت و لا یترتب علیہ احکام المدیرات ۔ و اللہ اصم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں ملمائے دین اس مسئلہ می کہ عطایائے سلطانی کی رج ، رہن ، وقف وغیرہ درست ہے یا نہیں ؟ اور کیا اس میں معلیٰ لئر مالکائد تصرف کرسکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

سلطان وقت اگر کمی کو زمین کا مالک بنادے تو وہ اس کی بلک ہے ، جس میں وہ مالکانہ تصرف ربح و دین و صبہ وغیرہ کرسکا ہے ۔ اور جو ڈمینات کہ بطور انعام دی جاتی ہیں اور اس کا مطب یہ بوتا ہے کہ زمین مرکار کی ملک ہے صرف معلیٰ لؤکو حین حیات اس سے فائدہ عاصل کرنے اور معیشت چلائے کا حق ہے ، او ایسی زمین معلیٰ لہ کی ملک نہیں ہے ، اور معلیٰ لہ کو اس میں ربع و حبہ و وقف و خیرہ مالکانہ تصرفات کا حق نہیں ہے ۔ در الحقاء جلد م کاب الجماد باب العشر و الحزاج مطلب فی احکام الانطاع من بیت امال میں جے : فہذا بدل ان للزمام ان یعطی الاراضی من بیت المال علی وجه انتصلیک عرب اسال میں الحد الله وق بین الارض و المال فی الدھع للمستعق ۔ ور مخار میں اس جگہ ہے ، و فو اقطعہ السلطان ارضا مواتا او ملکھا السلطان شم اقطعها لہ جاز وقفه ور مخار میں اس جگہ نے ، و فو اقطعہ السلطان ارضا مواتا او ملکھا السلطان شم اقطعها لہ جاز وقفه لها) و کذا بیعہ و نصوہ لائد ملکھا حقیقة ۔ اس عبارت

ك كي يحد منه و في النهر يعلم من قول الناسي حكم الاقطاعات من اراضي بيت المال اذ حاصلها ان الرقبة لبيت المال و الغراح له و حينئذ فلا يصح بيعه و لا هبته و لا وقعه و العطايا في اسالة صدير كي صحى منه و المعهودة في الهند ليس من التركة و الهذا لا تورث تلك الأراضي بعد ما اعطيت له و لا تباع و لا تؤجر و لا ترهن و لا تعنيك و لا وصية فيها فالعبرة في الارض المعاشية لعكم الأمير و نائبه كالصدور فلاًي شخص جوّزوها فهي له و

الاستقياء

کی فرائے ہیں علمائے دین اس سئل میں کہ جو اندات کہ سمرکار سے یہ بنائے تمیک عطا، نہیں ہوتے ہیں ، مثلاً باگیرات و مدد مدش بوسی و وفائف وغیرہ ، معلیٰ نہ کے انتقال کے بعد جبکہ ان کی اجرافی معلیٰ نہ کے انتقال کے بعد جبکہ ان کی اجرافی معلیٰ نہ کی ادلاد کے نام کی جانے تو اس کی اولاد کیا اس میں مساوی حصہ پائے گ ؟ یا حسب فرائمن لائے کو ذو جھے اور لڑکی کو ایک حصہ دیا جائے گا ؟

الجواب

اسے عطیات کی علیم لڑکے لڑکوں میں سروی ہے ۔ دد الحملہ جلد ۳ کتاب اصب میں قاطیخان سے متحول ہے ؛ یعطی البدت کالامن ؛ علیه المدنوی ۔ دسالہ العطیا میں دسانہ صدیر کے صلح ۲۹۰ سے متحول ہے : نلامام ان یعطی الوظیفة لزید و ،ولادہ و احفادہ فیقسم بینهم بالسویة و لا یفضل ذکور علی لاذات و بدخل فیهم اولاد ابنات ۔ سرای سے مصطفی کے صفح ۱۳ میں ہے ؛ و یشهد له ایمنا انه یستوی میں الدکر و الأذشی مین المصلمین فی امعصیة مین ذلک المال ۔ و اللہ اعلم ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سرکار سے جو معاش خدمت کے معاوضہ میں دی گئ ہے اور جس کی بحال کے سنے خدمت کی ادائی شرط ہے اس کا مستحق محمن صاحب خدمت ہوگا یہ دیگر حصہ دار بحی اس میں حصہ پانیں گے ج محصوصا فرائیل جو بیاہ دی گئی ہیں ۔ گر یہ معاش ان ہر تقسیم کردی جانے گ تو بھر صاحب خدمت کس طرح خدمت اداء کرسکتا ہے ؟

الجواب

فدست کے معاولانہ میں جو معاش دی جاتی ہے وہ فدست کی اجرت ہے ، اس کا مستق وہی شخص ہے ہو فدست کے اجرت ہے ، اس کا مستق وہی شخص ہے ہو فدست اد ، کریا ہے ۔ اگر سرکار صادبِ فدست سے فدست علمہ کرکے محصل بغرض پرورشی خاندان اس معاش کو بحال کرے تو اب ہے مشروط الخدست نہیں دہی ، بلکہ اس کی حیثیت دد معاش کی ہے جو تمام

صد دادول بر بلا لحالا ذكور و اتلت مساوى تعليم وكل د فناوى قاصخان مي ب و ان كان الانعام بشرط الخدمة فهو اجرة فلا يبورث و لا يقسم و لا يستحق الأجرة الا من ظم بالخدمة د فناوى إلى الليث مي سب و الوظيفة بشرط الخدمة لمن كام بها د رساله صدريه مي شريعت الاسلام سه متعول ب اللامام إن يعطى الوظيفة لمريد و اولاده و احفاده فيقسم بينهم بالسوية و لا يفضل ذكور على الإناث و يدخل فيهم اولاد السنات و التد اعلم بالسواب المنات و التد اعلم بالسواب المنات و الند اعلم بالسواب المنات و الند اعلم بالسواب المنات و الدولاد السنات و الند اعلم بالسواب المنات و الند العلم بالسواب المنات و يدخل فيهم اولاد السنات و الند العلم بالسواب المنات و يدخل فيهم اولاد السنات و الند العلم بالسواب المنات و يدخل فيهم اولاد السنات و الند العلم بالسواب المنات و يدخل فيهم اولاد السنات و الند العلم بالسواب المنات و يدخل فيهم اولاد السنات و الند العلم بالسواب المنات و الدول المنات و المنات و الند العلم بالسواب المنات و الدول الدول الدول المنات و الند العلم بالسواب الدول المنات و الدول المنات و الدول الدول المنات و الند العلم بالسواب المنات و الدول المنات و الدول الدول المنات و الدول المنات و الدول الدول الدول المنات و الدول الد

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں فلمات دین اس مسئلہ میں کہ ذید صاحب معاش کے انتقال کے بعد اس کے ورقاء لے باہم مصافحت کرکے ایک صلحالہ تعلیم معاش کا مرحب کیا ؛ اور سرکالہ میں پیش کرکے حسبہ معاش کی بحالی پاہی ۔ سرکالہ نے ان کی تواہش کے موانق منظوری دی ، اور معش بحال کردی ۔ اب بعض ورقاء یہ چلہتے ہیں کہ تعلیم بلحاظ حقوق فرائعن ہو ، صلحالہ میں جو تقسیم ہوئی وہ ان کو منظور نسی ہے ۔ کیا سرکالہ کی منظوری کے بعد ان کو منظور نسی ہے ۔ کیا سرکالہ کی منظوری کے بعد ان کو منظور نسی مرتب کرکے اپن مرفاد مددی کا اظہار کردیا ہے ؟

الجواب

صفایا ہونکہ مرتوکہ نسی ہیں میں سے معطیٰ لہ کے انتقال کے بعد سرکار سے اس کی بحالی و منظوری منروری ہے ۔ سرکار سے معطیٰ لہ کے ورثاء کے نام ہو معاش کی بحالی ہوئی ہے ہہ منجانب سرکار عظاء جدید ہے جس کے منطق سرکار کو ہے حق عاصل ہے کہ جس کس کے نام چاہے بحال کرے ، مصوص چاہد سرکار لے از روے صلح نامہ ورثاء کی خواہش کے موافق منظوری دی ہے تو اب صدور منظوری کے بعد اس کے خلاف کرنے کا کسی کو حق نہیں ہے ۔ پس ڈیر کے ورثاء کو دی لے گا جو دھر سرکار میں لکھا گیا ہے ۔ رسالۂ صدریہ کے صفح معہ یہ مائلیں ہے ، خانصدور علائی شخص جوڑھا فھی نہ ۔ عالمگیرہ جلد سم کاب السلم فی العظاء میں ہے ، خال خالفظاء نصاحب الاسم المشبت فی الدیوان ۔ الاثباء و النظائر کے صفح مہ میں ہے ، و العظاء نمذی جعل الامام عطاء ا کہ لان استحقاق العظاء باثبات الإمام لا دخل فیہ لرضاء النہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طرائے دین اس مسئلہ میں کہ جو انعام کہ - نسلا بعد نسل میں کے انعاظ سے شاہان سلف نے حطاء کیا ہے ، معلیٰ لہ کے انتقال کے بعد اس کی اواد میں لاکے و لڑکیاں ہوں تو وہ انعام کیا صرف لڑکوں پر جاری ہوگا اور لڑکریاں محروم ہوں گی ؟ بیٹوا تؤجروا ج الجواب

" أسل " كا لفظ لاك الا لأل دونوں كو شافل ہے ، اس لئے معلیٰ له كے انتقال كے بعد اس انعام من لاك د لاكراں دونوں حصد پائيں كے اور ان كے بعد ان كى اولد ـ دد الحمل جلد ، منى من من ہے يہ د ان كى اولد ـ دد الحمل جلد ، منى من ہے يہ د انسال " اسم للولد و ولدہ ابدا و لو انشیٰ ـ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقباء

کیا فراتے ہیں صملے دین اس مسئل میں کہ - اوالد " کے نام سے جو اتعام بحال ہوتا ہے کیا اوالد سے صرف ولد ذکور مراد ہول گے یا اناث مجی اس میں شرکیب ہول گی ؟

الجواب

۔ ولد " كا لفظ لڑكے اور لڑك دونوں كو شامل ہے ، اس لئے اوالد میں لڑكوں كے ساتھ لڑكياں بمي شرك اور انعام كى حق دار ہيں ۔ در مختار مطبوعہ ہر ماشير رد الحقار جلد ہ صفر سموس باب وصد الاقارب و خرم من ہے ، و لولد خلان فهى للذكر و الائشى سواء لأن اسم "الولد" يعم الكل ، واللہ اعلم بالسواب .

الاستقتاء

کیا فردتے ہیں ململے دین اس مسئلہ میں کہ جو زمینت بطور انعام کے سرکار سے مطابہ ہوتی ہیں کیا سرکار ان کو بلا وجہ مجین لے سکتی ہے یا نہیں ؟

الجواب

یغیرکسی حق شری کے سرکار ان کو چین نسی شکنی ۔ رد الحکد جلد ۳ صلی ۲۰۱۹ کانب الحماد و باب العشر و الخرج میں جب و و لیس نادمام ان پنجرج شیئا من ید احد الا بعق ثابت معروف ۔ و اللہ اللم بالصواب و اللہ المرج و المکب .

كتاب الإجارة

الاستقناء

کیا فرماتے ہیں صملے دین اس سئل میں کہ نتمائے متدمین نے مؤدن و معلم قرآن و حفاظ و سیش ایم وغیرہ امور دین انجام دینے والے اشخاص کے لئے اجرت لینا حرام سلایا ہے ، اور نتمائے سائفرین کے جائز رکھا ہے ۔ عراض یہ ہے کہ وجوہ جواز کتب نتمیہ سے مع دائل و حوالہ جات بیان کئے جائیں ۔ اور یہ کا جائز رکھا ہے ۔ عراض یہ ہواز افذ اجرت کے متعلق متقدمین کے فیادی شوع کمے جائیں یا کیا ؟ اور یہ کی خاہر فرایا جائے کہ عدم جواز افذ اجرت کے متعلق متقدمین کے فیادی شوع کمے جائیں یا کیا ؟ اور ذکروہ دو گروہ میں سے کس کے قول پر ممل کی جائے ؟ بینوا تؤجروا ا

الجواب

انتهائے مناظرین نے تکمیل امور دینیہ ہے اجرت لیے کو اس وجہ سے جاز رکھا ہے کہ تامیم زمانہ میں جو حضرات ان خدات کو الحام دیا کرتے تھے ان کے سے بیت المال کی جانب سے وفائف و انعام مقرر تھے ا جس سے ان کی صروریات معیشت میں کوئی متلی نہیں واقع ہوتی تھی ۔ بدیں وجہ وہ اجرت لینے کو مکروہ جلت تے ، اور حسبة للہ ان ضالت کی اتجام دی ہوا کرتی تمی ۔ صاحب عزایہ مکھتے ہیں : و فالوا انعا کرہ المتقدمون ذُكِك الأنه كان للمعلمين عطيات من بيت المال فكانوا مستغلين عما لا بد لهم من امر معاشهم و قد كان في الناس رغبة في التعليم بطريق العسبة و ليم يبق ذلك في زماننا ير ١٩٦٠ه زمانہ میں جبکہ اِن حضرات کے لئے کوئی وریعہ معافی نہیں ہے اور رز کوئی تعلیم پالے وال بدون شرط گردانے ان کی خدمت کرتا ہے ، اگر یہ لوگ حبہ للد اس کام کی انجام دہی کریں تو تھر معاش کے لئے کسی اور درید کو اختیار کرنے کی صرورت پڑتی ہے ۔ اور اگر معاش ہی کی تھر کی بیتے تو ان امور کی انجام دہی جو صروریات دین سے بی دو جاتی ہے ۔ اس لئے ان امور کی ادائی ہر اجرت لینے کو طمعے معافرین لے جائز رکھا ہے ، اور یہ بات بنانی گئی کہ اختلاف طالت سے احکام شرع میں مجی تبدیلی جوجاتی ہے ۔ چنافجہ م تحصرت صلی اللہ علیہ و سم اور غلید اول حضرت ابوبکر صدیق رعنی اللہ عنہ کے زور می عورتیں مساجد م ثمار کے لئے آیا کرتی تھیں ، گر امر المؤمنین حضرت عمر رصی اللہ عند لے معتصلے زمان اس کو موقوف فرادیا ۔ بناء مدیں متافرین اس اس کی صراحت کرتے ہیں کہ تدیم زمانہ میں بلحاظ اس زمانہ کے جوک امور شرعیہ پر اجرت لینا دجارُ تھا ، گر موجودہ زمان میں بھی اگر ای پر عمل رہے تو اکثر امور دین جیسے تعلیم قرآن وغیرہ مفتود و نا پیر جوجائیں گے ۔ اس لئے امور رہنے کی انجام دی پر اجرت لینا جالا ہے ، اور اس

لا تقوى ديا كي ب مناير شهر بدايه في ب و هم المسة بلغ فانهم اختاروا قول اهمل المدينة و فالوا ان المتقدمين من اصحابنا بنوا هذا الجواب على ما شاهدوا في عصرهم من رغبة الناس في التعليم بطريق الحسبة و مرودة المتعلمين في مجازاة الاحسان بالاحسان من غير شرط ، و اما في زماننا فقد انعدم المعنيان جميعاً فقول بجوئز الاستثجار كي لا يتعطل هذا الباب ، و لا يبعد لن يختلف المحكم باختلاف الأوقات أ لا ترى ان النساء كن يخرجن الى الجماعات في زمان وسول الله صلى الله عليه و سلم و ابى بكر حتى منعهل من ذكك عمر و كان ما رهاه ثوابا - و كذا ينس بحواز الإجارة على تعليم الفقه و قال الإمام غيزاخزى يجوز في زماننا للامام و المؤذن و المعدم اخد الاجرة كذا في الروضة و الذخيرة - بهايه في به و بعض مشايفنا استحسارا المستجار على تعليم اليرآن لأنه ظهر التواني في الأمور الدينية فني الامتناع تضييع حفظ القرآن و عديه الفتوئ - اور في طامي صنى الأمور الدينية و لانقطاع وظائف المعلمين من بيت المال و قدة الاجارة لظهرر التواني في الأمور الدينية و لانقطاع وظائف المعلمين من بيت المال و قدة المردة في الأخياء لما في ذكل الزمان فادما كره اصحابنا ذكل لقوة حرصهم على الحسبة و وفود عطائهم من بيت المال و كثرة المردة في الأجرة - نصاب عطائهم من بيت المال و كثرة المردة في التجار و الأغنياء فكانوا مستغنين عن الأجرة - نصاب الاحشاب من آخر الباب الثاني -

ان خاورہ روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ امود دینے کی انجام دی م اجرت لینے کو معافرین فہا، لے اس وج سے جاز رکھا ہے کہ اس نائد میں مخانب سلطنت و قوم ، معلمین وظیرہ کے لئے کوئی معاش و آمدنی مقرد نہیں ہے ۔ اور اگر اس م اجرت د دی جائے گی تو امود دینے کی انجام دہی د ہوگی ۔ پی جن حضرات کو کہ مقدمین کی طرح مخانب سرکار یا قوم معاش مقرر ہے یا فود وہ نیخ گر کے آمودہ ہیں تو لیلے اشخاص کے لئے ان امور پر اجرت لین شرعا نا جاز ہے ۔ کیونکہ ابن باج میں حبادہ ابن صاحت رضی اللہ حد سے اشخاص کے لئے ان امور پر اجرت لین شرعا نا جاز ہے ۔ کیونکہ ابن باج میں حبادہ ابن رجل سفیم قرما عقدت لیست بعال و ارسی بھا فی صبیل اللہ فیلات رصول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم عنها فقال " ان سرک ان تعاش بھا طوق من غار فیقیلها "۔ اور اس باب میں آبی بن کعب رصی اللہ علیہ و سلم عنها فقال دوایت ہے ؛ قال علمت رجلا القرآن فیکھدی الی قوسا فذکرت ذکک گرسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم علی مطابق اللہ علیہ و سلم نار " فرددتها ۔ لین مجادہ ابن صاحت اور آبی بن کعب رصی فقال " ان اخذت قوسا من غار " فرددتها ۔ لین مجادہ ابن صاحت اور آبی بن کعب رصی فقال " ان اخذت اللہ اللہ علیہ و سلم نار " فرددتها ۔ لین مجادہ ابن صاحت اور آبی بن کعب رصی فقال " ان اخذت اللہ اللہ علیہ و سلم اللہ طبح گا " کرد اس ادشاد کے قورا وہ اللہ علیہ کردی گئ ۔ اور فاہر ہو گیا کہ آنمیزت صلی اللہ طبح کا " کرد اس ادشاد کے قورا وہ صلی اللہ والی کردی گئ ۔ اور فاہر ہو گیا کہ آنمیزت صلی اللہ طبح کا " کرد اس ادشاد کی واللہ اعلی ۔ پی صورت معتول میں اجرت کردہ اور اور اور مسلم اس کو عض کردی گئ ۔ اور فاہر ہو گیا کہ آنمیزت صلی اللہ طبح و سلم اس کو عض کردی آباز ہو ۔ واللہ اعلی ۔ پی صورت معتول میں اجرت کی ان وائی کہ آنمین اللہ دورہ ، اور خرجوں کے نے صورت کردی آباز ہو ۔ واللہ اعلی ۔ واللہ اعلی صورت معتول میں اجرت کی کردہ ، اور خرجوں کے نے صورت آباز ہو ۔ واللہ اعلی ۔ واللہ اعلی ۔

الاستقياء

کیا فراتے میں علمائے دین اس منظم میں کہ موجودہ زبانہ میں قرآن شریف و علوم دینے کی تعلیم اور المت و مؤدفی وغیرہ خدمات کے معادمتہ میں ماہوار و عومل لینا جاز ہے یا نہیں ؟

الجواب

جائز ہے ۔ در مخار بر ماشیر رد الحمار جار ہ صفر ۲۱ کتب الجارا میں ہے ، و یغنی الیوم بصحتها لتعلیم القرءان و الفقه و الإمامة و الأذان۔ و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے بی علملے دین اس مسئلہ میں کہ مود کا لین دین کرنے کے لئے مکان کرایہ بر دیا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

جن ديبات عن كافر زياده آباد عي ، اگر لين دين كرك والا هي كافرې حب تو مكان كرايد ي د حب على المبار و الباحث عي المبار و جاز اجازة بيت بسواد الكوفة) اى قراها لا بغيرها عنى الأصح و اما الأمصار و قرئ غير الكوفة فلا يمكنون لظهور شعار الاملام فيها و خص مواد الكوفة لأن غالب اهلها اهل الذمة غير الكوفة فلا يمكنون لظهور شعار الاملام فيها و خص مواد الكوفة لأن غالب اهلها اهل الذمة المبتنفذ بيت نار او كنيسة أو بيعة او بياع فيه العمر) م حالكي جلا ٣ صفى ١٥٠ كاب الإجارات تصلى لائه عن ج ، ذمى امتلجر دارا من مسلم فاتندها مصلى لنفسه لم يمنع لأنه ليس فى اتنفاذه مصلى لنفسه احداث بيمة و لا اظهار شىء من شعائر دينهم فى امصار المسلمين و ان اتنفذها مصلى للجماعة و صرب فيها الناقوس فلصاحبه منعه و كذلك لو اراد بيم الخمر فيها لأن هذه اشياء يسنم عن اظهارها فى بلاد المسلمين . و الله المحاوب و الي المرج و الآب ،

كتاب الحِجر و المأذون

الاستقياء

کیا قرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بکر دیوانہ ہے ۔ اس کے اقرماء میں ایک حقیقی بن ' ایک ملاتی بن ، ایک چھوٹی زاد بھائی اور ایک پٹی موجود ہیں۔ داوانہ کی ولایت ان میں سے کس کو حاصل ہے ؟

الجواب

دایات کی والبیت شرعاً بلپ کو یا اس کے وصی کو ہے ، اس کے بعد دادا یا اس کے وصی کو ہے ۔

ان تمام کی عدم موجودگی میں قاضی اور اس کا نانب اس کا ولی ہے ۔ آوی رو الحمار مطبوعہ مصر جلد ، صفحہ

ام میں تحت قول الولی ٹی النکاح لا الل تحریہ ہے : (قوله لا السال) خان الولمی خیده الاب و وصیه و اللهد و وصیه و والمان و القاضی و نائبه فقط ، پس صورت مستوبہ میں بکر کے مال کی ولایت شرعاً موجودہ ورثا، میں ہے کس کو نسی ہے ۔ اس وقت قاضی (حاکم) یا نائب قاضی (حاکم کے مقرد کردہ) کو اس کی ولایت حاصل ہے ۔ اگر قاضی اپنی جانب سے موجودہ ورثا، میں ہے کس کو دیانت دار ہونکر اپنا نائب مقرد کرے تو جائز ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا قرائے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ کم سن لڑکوں کی والیت ال دادی مل اونا ان تینوں می سے کس کو عاصل ہے ؟ بینوا تؤجروا !

الجواب

بچ کے ال کی والیت باپ کو ہے ، اگر باپ یہ ہو تو باپ کے وصی کو ، پھر وصی کے وصی کو ، اس سے بد بوں او اس کے بعد دادا کے وصی کے وصی کو ۔ اگر یہ سب یہ بوں تو قاضی (عاکم) یا اس کے وصی کو ہے ۔ در مختلہ مطبوعہ پر عاشیہ ید الحمد مصری جلد ہ صفحہ ۱۱۱ کتب الماؤون میں ہے ۔ (و ولیہ ابوء شم وصیه) بعد موته شم وصی وصیه کما فی انقهستانی من العمادیة (شم) بعدهم (جده) الصحیح و ان عاد (شم وصیه) ثم وصی وصیه فهستانی زرد القهستانی و الزیلی شم الوالی بانطریق الاولی (شم القاضی او وصیه) ایهما تصرف یصح فلذا لم یقل شم (دون الام او

وصيها) هذا في المال - ين صورت مستول من چله كر حسر تفصيل نكور عمل جو . والتداعلم بالصواب -

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس منظ میں کہ لڑکا نہ سمجہ ہویا سمجھدار ، اگر زیج و شراء و عب و مخیرہ معاملات کرے تو سرا ہاؤ ہوگا یا معاملات کرے تو شرعا جائز ہوگا یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا !

الجواب

یجہ اور فاتر العظل ، یہ دونوں اگر تھ و شراہ اور حالمہ کو گھتے ہیں تو ان کا وہ معالمہ جس میں کوئی نصیان نہیں بلکہ فائدہ ہے مثلاً اسلام فانا ، یا کس کی دی ہوتی چر لیوا ، ولی کی اجازت کے بغیر صحیح ہے ۔ اور جو امور نصیان سینچاتے ہیں خلا طفق دینا ، خلام آزاد کرنا یا کسی کو کچ ھب و صدقہ کے طور پر دنا ، یا ترض دی وغیرہ اس قسم کے معالمات تمام ولی کی اجازت کے بسر مجی ناجائز و دا قابل عمل ہیں ۔ اور جو امور کہ نوح و صرر میں مساوی ہیں یعنی کمی قصان ہوتا ہے اور کمی لیع جیسے ہیں۔ یا اور خریرنا ان کے مطاق ہے کہ ان کا نفاذ بح کے بالغ ہوئے تک اور فائر العل کے صحیح و شدرست ہوئے تک موتوف رہے گا ۔ دیواز شخص اگر کمی بالکل شدرست ہوجاتا ہے اور کمی دایوانہ رہا ہے تو بحالت صحت اس کے تمام تصرف جائز ہوں گے ، اور دیواگل کے تصرفات ناجائز رہیں گے ۔ در حملہ مطبوعہ پر عاشیہ محت اس کے تمام الدین ہو و الشراہ ان کان نافعا ان اذن به و الاجوان میں ہے ، تصرف الصبی و السمشوہ الذی یعقل البیع و الشراہ ان کان نافعا ان اذن به وابیعا ، و ما تردد من العقود بین ضرر و نفع کالبیع و الشراء توقف علی الإذن حتی ان اذن به وابیعا ، و ما تردد من العقود بین ضرر و نفع کالبیع و الشراء توقف علی الإذن حتی ان بیان نافعا ان اذن به وابیعا ، و ما تردد من العقود بین ضرر و نفع کالبیع و الشراء توقف علی الإذن حتی الو بلغ فاجازہ نفذ ۔ رد الحد می جو قوله کالطلاق و کذا الهبة و الصدفة و غیرہما ۔ مالگیرے جلد م کاب الحج میں ہے ، و لا یجوز تصرف الصبون المغلوب اصلا و لو اجازہ الولی ، و ان کان یہیں تارہ و یفیق اخری خیو فی حال اظافته کالمحافل ۔ و انتد اعلم باصواب ۔

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علماتے دین اس متلہ س کہ مرد و صورت کے بالغ ہونے کی شریعت میں کیا صد مقرر ہے ؟ لڑکا جب بندرہ مال کی عمر کا ہوجائے تو کیا وہ شرعا بالغ مجھ جائے گا اور اس کو بالغ مرد کی فرح تمام تصرفات کا حق ماصل ہوگا ؟

الجواب

الزکا احتام و ناول من سے بالغ ہوجاتا ہے ، اور دائی احتام و حین و حمل سے بالد ہوجاتی ہے ۔ اگر یہ چیزی لاکے اور لاک میں نسی ہیں تو ان کی حمر وادت سے پندہ سل پورے ہوئے کے بعد یہ دونوں شریعت میں حک بلاخے کے جاتے ہیں ۔ در مخاد کاب الجر کے اخیر میں ہے ، (بلوغ الفلام بالاحتلام و الإحبال و الإخزال) و الأصل هو الإنزال (و العاریة بالاحتلام و العیض و العبل فان لم یوجد فیہما) شیء (منها فحتی یتم لکل معهما خمس عشرة سنة ، یه یفتی) لقصر اعمار زماننا ۔ پنداہ سال کی عمر کے بعد پوئکہ یہ حکما نائد مجم جائیگے۔ سال کی عمر کے بعد پوئکہ یہ حکما نائد مجم جائیگ ور مخاد میں اس کے اس کے تعرفات مجمی شرعا نائد مجم جائیگ ور مخاد میں اس کے ان کے تعرفات میں شرعا نائد مجم جائیگ ور مخاد میں اس کے ان کے تعرفات میں شرعا نائد مجم جائیگ ور مخاد میں اس کے ان کے تعرفات میں اس کے بعد اقرارہ فلا منتقد و لا بیعہ ۔ و اللہ علم باصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے میں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ کی ساڑھے بلدہ سال کی عمر ہے ، زید سے اس کا مکاح بوگیا ہے ۔ کیا زید کو یہ حق ہندہ کو بوجہ تعلق زوجیت اپن حفظت میں رکھے ۔ ہندہ کے ولی کا بیان ہے ۔ کیا زید کو یہ حق شوہر کے یاس شمیں بمبھی جاتی کیا ولی کا بیان مشروا قابل لحاظ ہے ؟

الجواب

بندہ کو اس عمر میں اگر حین آتا ہے یا احمالم بھا ہے تو یہ شرعاً بالد ہے ا الدوہر کو حق ہے کہ اس کو اپنی حفاظت میں دکھے اور اگر الیا شمی ہے تو معتبر عودتوں کے ذرید ہے اس کا معادر کرایا جائے کہ وہ مردکی صحبت کرنے کے قابل ہے یا شمی ا اگر قابل ہے تو طوہر کو اپنے پاس دکھنے کا حق عاصل ہے مالکیں جلد اکتاب النکاح باب الأولیاء میں ہے و اذا نقد الزوج المهر و طلب من القاصلي ان یأمر اب المعرفة بشمایم المعرفة فقال ابوها انها صغیرة لا تصلح لمرجال و لا تعلیق الجماع و قال الزوج بل هی تصلح و تعلیق ، ینظر ان کانت ممن تنفرح اخرجها و احضرها و ینظر فیها فان صلحت للرجال امر بدهمها المی الزوج و ان لم تصلح لم یامرہ ، و ان کانت ممن لا تنفرج اس من یثق بھن من النساء ان ینظرن البها علی قبل انها تعلیق الجماع و تعسل الرجال امر الاک من یثق بھن من النساء ان ینظرن البها علی قبل انها تعلیق الجماع و تعسل الرجال امر الاک بدفعها المی الزوج و ان قبل لا تعتبل الرجال لا یؤمر بتسیمها المی الزوج کذا فی المحیط سے بدفعها المی الزوج و ان قبل لا تعتب الرجال لا یؤمر بتسیمها المی الزوج کذا فی المحیط سے بدفعها المی الزوج و ان قبل لا تعتب للمرجال لا یؤمر بتسیمها المی الزوج کذا فی المحیط ہوں اللہ المرح و المکاب ،

كتاب الغصب

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ ڈید کی اولاد میں سے ایک شخص ڈید کی عطامے سلطانی بر قابعتی ہوکر فائدہ اٹھ رہا ہے ، اور دوسرے ورثاء اس سے محروم ہیں ۔ اب قامنی تمام ورثاء پر اس کی آمدتی تقسیم کرنا چاہتہ ہے رک سنین مامد کی آمذی جس کو ، واصلات سکتے ہیں اس وارث فاصب سے دوسرے ورثاء فینے حسد کے مواقق پاسکتے ہیں یا شمیں ؟

الحواب

اگر كوئي وادث شريك دوسرے ورا، كا حد خصب كرك اس كى آمائى خود حاصل كرے تو يہ آمائى الله و محاصل شرعاً بازگشت كے كابل بے ، فاوئى مدير مطبوع مصر كى جلد ه صفى ١١٣ كتاب الخصب ميں ہے ، اما اذا استغده احد الشركاء خان لباقيهم ان باخذوا حصتهم من ذكك كما افاده خى التنقيح المامدية - در محد مطبوع ير عاشيا در الحمد مصرى كى جلد ه صفى ١٣٥ كتاب الغصب ميں ہے ، (و منافع الغصب استوفاها او عطلها) خانها لا تضمن (الا ان يكون وقفا او مال يتيم او معدا للاستغلال) ، التحرب لتب فقد مطبوع دائرة المحدف انظامية حيرا باد كى جلد ٢ صفى ١٠ ميں ہے ؛ (العلة) كل ما يحصل من ديم الأرمن او كرالها او اجرة غلام او نحو ذكك - پي صورت مستولد مي ديم ورا، وادث فصب سے سنين ماضي كى واصلات اله اله اله حد كے موانق بات كے مستحق ميں ۔ و الله الله باصواب ،

الاستقناء

ک فراتے ہیں طلائے دین اس مسئلہ ہیں کہ ایک بزرگ کی درگاہ کے بازو ایک مسجد واقع ہے۔ متولیان مسجد نے درگاہ کی موقوقہ زمین پر فرصبائہ قبضہ کیا ہے اور ان کا ادادہ ہے کہ منصوبہ زمین مسجد عی شامل کرلی جست ، سجادہ نشین درگاہ لے ان کو اس فعل سے منع کیا اور قبضہ ٹھ نے کے لئے فرمائش دی اگر الملی مسجد قبضہ انگریزی ہم اس سے گر الملی مسجد قبضہ نے ساملہ کرتے ہیں اور کھتے ہیں کہ از رویے قانون میاد انگریزی ہم اس سے دمت برداد نسیں ہوں گے ۔ پس اذ دوئے شرع شریف عصب کی ہوئی زمین شریک مسجد ہوسکتی ہے یا دمت برداد نسیں ہوں گے ۔ پس اذ دوئے شرع شریک مسجد کرن جائے تو اس مسجد میں نماذ درست ہوگ یا نسیں ؟ اور اگر بلا دمن مندی مالک یہ زمین شریک مسجد کرن جائے تو اس مسجد میں نماذ درست ہوگ یا نسیں ؟ اور شرع کی دو سے قانون میعاد کا تفاذ ہوگا یا نسیں ؟ اور متولیانِ مسجد ہو احکام شرع سے نواف

فیآدی نظامیہ کرتے ہیں ان کی تولیت جائز ہے یا شیں ؟

منصور زمن من نماز برسمنا کروہ ہے ۔ در علد کے کروبات صالا می ہے ، و ارض معصوبة ۔ اور موقوق زمن کو عصب کرکے اس میں نماز ردمنا کروہ تحری بلکہ بعض نضاء کے قور پر ملحے نسی ہے ۔ رد الحرار كروبات صلاة من ب بن مقال و المدرسة السليمانية في دستق مبنية في ارض المرحة التي رقفها السطان نور الدين الشهيد على ابناء السبيل بشهادة عامة اهل دمشق و الوقف يثبت بالشهرة فتلك المدرسة خولف في بنائها بشرط واقف الأرض الذي هو كنص الشاع فالصلاة فيها مكروهة تعريما في قول و غير صعيعة في آخر كما نقله في جامع الفتارئ - لي صورت مستول میں درگاہ کی موقول زمین کو داخلی مسجد کرنا اور اس میں نماز ربعن بستر نہیں اکیونک یے فعل و آف کی غرض کے خلاف ہے ، اور اخراص واللہ نصوص شارع کی طرح واجب العمیل ہیں ۔

وقف کے دعویٰ کے لئے شریعت میں کوئی میاد مقرد نہیں ہے ، بلکہ ہر وقت کمی مجی اس کا دعویٰ بوسكا ب ر فاوي مدير كى جد ٧ صفى ١١١٧ كاب الوقف مي ب ؛ لا تسمع الدعوى بعد مصنى خسس عشرة منة الا في الإرث و الوقف و وجود عقر شرعي - الى صغر شي ہے : هام يقيدوا دعوىٰ الارث و الوقف بعدة - پس صورت مستول مي زمين موقود فاصب کے قبعہ سے چلب کتنی بي رت كيول يا كذري والس لين ك قابل ب -

متول وقف کا محدین ہونا صروری ہے ، اگر اس سے فسق و فجور ظہر ہو تو وہ معزول کے قابل ہے ۔ ور کڑار کی کڑاب الاتف میں ہے ۔ (و بینزع لو غیر مأمون) او عاجز او ظہر به فسق کشرب الخمر د نصورہ ، فتح ۔ پس صورت مستولہ میں متولی فاصب فامل ہے اور قابل تولیت نہیں ۔ و اللہ اعلم بالصواب و الي الرجع و الكاب .

كتاب الشفعة

الاستقياء

کیا فرائے ہیں صمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید ایک مکان میں مالها ماں سے کرایہ یا عادیت سے رہم ہے گرایہ یا عادیت سے رہما ہے ۔ اگر اس کے بازد کا مکان فروخت ہو تو کیا اس کو شعد کا حق عاصل ہے ؟

الجواب

فقد کے وجوے کے لئے یہ شروا ہے کہ فتیج جس مکان کی وجہ سے وعویٰ کردہا ہے اس کا مالک ہو ۔

کرایہ دار یا عاریجاً دہنے والا حج نکہ ملک مکان منس ہے اس سنے اس کو فتعہ کے دموے کا حق عاصل منسی ہے ۔ عالکیریہ جد ہ کاب الشقع میں ہے ، و منها ملک الشقیع وقت الشراء فی الدار التی یاخذها بها الشفعة علا منفعة له بدار یسکنها بالإجارة او الإعارة ۔ و اللہ اعلم بالصوب ،

الاستفتاء

کیا فرائے بی بلمانے دین اس سند میں کہ ذید کے مکان کا صحن یکر کے مکان سے ملا ہوا ہے ، اور دونوں مکانوں کے دروازے ایک بی کوچرِ ناقدہ میں بیں ۔ اگر ذید اپنا مکان فروضت کرنا چاہے آؤکیا حق شعد بکر کو صاصل ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

وَلَدُ بَكُرُ كَا مَكَانَ زَيدٍ كَ مَكَانَ مِن لَكَا بَوَا بِ اللَّ حَلَّ اللَّهِ بَكُرُ وَ عَاصَلَ بِ مَ عَالَمْكِيرِ فِلْدَ هَ كَابِ اشْفُوهِ مِن بِ : و ال كانت السكة مافدة فبيعت دار فيها فلا شفعة الاللجار الملاصق ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس سئلہ میں کہ ڈید کے مکان سے مقس ایک جانب خالہ کا مکان ہے ، اور باقی تین طرف کوچہ بانے تاخدہ ہیں کیا ایس حالت میں خالہ کو حق شاعہ ہوگا حاص یا شہیں ؟ اور طاب مواشہ کے کیا معنی ہیں ؟

فالدكوحق منعد حاصل ہے اكبونك اس كا مكان زيد كے مكان سے مقس ہے ، در محكد كماب الشعو-

الي ب و ثم لجار ملاصق -

و طلب موافر " کے یہ سنی ہیں کہ شنعہ دار اس خبر کو سنتے ہی کہ اس کے مکان کے مقل بازد کا مكان فروضت وون ب فوراً يركمسك كدوس اس مكان كوير بناء حق طعد فريدًا مول دو مخارك باب طب فنع مي ب ، و يطلبها الشقيم في مجنس علمه بالبيع بلفظ يفهم طلبها كطلبت الشفعة و نعود و هو طلب السوائية - و الله أنكم بالصواب و اله الرج و الآب .

كتاب الصّيد و الذبائح

الاستفتاء

ک فراتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ بندون سے شکار کیا جوا جانور جبکہ اس پر ہم اللہ کبکر گول ملاق جست اور بنیر دنے کے محص گول کے مار سے مرجلت تو کیا اس کھانا طال ہے یا حرام ؟

الجواب

وی کے لئے ہے جے چے کی ضرورت ہے ، اس لئے بدوق کی گولی یا ظلی یا چھر یا گئیں ہے دہی کیا ہوا باور اگرچکہ ان کے چلالے کے وقت ہم اللہ کما چائے بغیر وی کرلے کے عرام ہے ، کیوکہ وی میں جم کا کی اور خون کا بنا شرط ہے ۔ در مختر کی کتاب انصبے میں ہے ، (او بندقة تقیلة ذات حدة) لقتلها بالنقل لا بالعد و لو کادت خفیفة بھا حدة حل لقتلها بالبعرے و لو لم یجرحه لا یؤکل مطلقا ۔ ای چگر در الحکہ میں ہے ، قال قامنیفان لا یحل صید البندقة و العجر و المعرامی و العصا و ما اشبه دلک و ان جرح لانه لا یخوق الا ان یکون شیء من ذلک قد حدود و طوله کالمهم و امکن ان یرمی به فان کان کذلک و خزقه بعدہ حل اکله خُما المجرح الذی یدق فی الباطن و لا یخوق الطاعر لا یحل لأنه لا یحصل به رانهار الدم ۔ اس چگر ہے د و الاصل ان الموت اذا حصل یخزق الطاعر لا یحل لأنه لا یحصل به رانهار الدم ۔ اس چگر ہے د و الاصل ان الموت اذا حصل بالبعرے بیقین حل و ان بالنقل او شک فیه فلا یحل حتما او احتیاطا ۔ اھ ، و لا یخفی ان البعرح بالرصابی انما ہو بالاحراق و النقل بواصطة اندفاعه المنیف اذ لیس قه حد فلا یحل و به ینشی ابن نجیم ۔ و اللہ اطم بالعواب ،

الاستقياء

۔ کی فراتے ہیں علمائے دین اس ستلہ میں کہ حورت اور کسن مڑکے اور دیوائے کا ذبیحہ ہر حال میں جائز ہے ؟ یا کسی عاص صورت میں ؟ افتوا جزاکم اللہ خیر الجزاء ؟

الجواب

عورت اور کسن لڑکا اور داوات اگر اس بات کو جلت ہیں کہ دیج کے وقت ہم اللہ کے سے وید ملال ہو، ، اور انسیں یہ مجی معلوم ہے کہ ذیج سے دم معنوح لینی عرام خون خادج کرنا معصود ہے اور ان کو گئے کی رکمی انجی طرح کاٹا مجی آ ہے ، تو ایس طالت میں ان کا " ہم اللہ و اللہ اکبر " کہ کر فرخ کرنا درست ہے ۔ بدایہ کی کتاب الدہل صفح ۱۹۸ میں ہے ؛ و یحل ادا کان یعقل انسمیة و الذبحة و بینسبط و ان کان صبیا او مجبونا او امرأة ۔ اور اگر ان کو امور ذکرہ میں ہے کس ایک امرکا می طم شمی ہے تو ان کا ذبح تا درست ہے ۔ بدایہ صفح ۱۹۸ میں ہے ؛ و انا اذا کان لا یضبط و لا یعقل التسمیة و الذبحة لا تعل لأن انتسمیة علی الذبیعة شرط بالنص و ذکک بالقصد و صحة القصد بما ذکرناه ۔ فرخ کے لئے فرخ کرلے والے کا پک مونا شرط شمی ہے ، طالت جنایت و حیش و تفاس میں بما ذکرناه ۔ فرخ کے لئے فرخ کرلے والے کا پک مونا شرط شمی ہے ، طالت جنایت و حیش و تفاس میں کی فرخ کرنا الذابع مسلما او کی فرخ کرنا درست ہے ۔ جائے الرموز صفح ۱۹۳۹ میں ہے ، و شرف لعمل الذبح کون الذابع مسلما او کنایا و تعلیما او نصیا و لو کان انگلابی حربیا فصل ذبیع الذمی کذبیح الأبرص بلا کراهة کنورہ و طبخه و ان کان غیرہ اولی کما فی المستبة او کان الشحص الکتابی امرأة حافظة او نفسام او جنبا ، کما فی النتف ۔ و اللہ الحم بالت الشحص الکتابی امرأة حافظة او نفسام او جنبا ، کما فی النتف ۔ و اللہ الحم بالت الله می الم الذب

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئل میں کہ بکرے اور گلت وغیرہ جالور جو بہوں کے نام ہی چھوڈے جاتے ہیں ، شرق ان کا کھانا جائز ہے یا شمیں ؟ اور حدر آباد میں سد صاحب کے نام ہی جو بکرے چھوڈے جاتے ہیں ان کا کھانا درست ہے یا نسیں ؟ بینوا توجروا ا

الجواب

خرور جائور کے سے شرعاً ذی کے وقت نیت کا آباظ و اعتبار کی گیا ہے ۔ فراوی ور الحمار کی جلد ہ منی سب ، و اعدم أن العدار علی القصد عند ابتداء الذبح - بنا بریں اگر کوئی شخص جانور کو اس نیب سے بی سب بی اس کی جان قلال برت کی اللہ بیت کی اس کی جان قلال بیت کی اس نیب سب کی جان قلال بیت کی آبان کر بیوں اور وہ اس بزرگ اور بت کو از روئے تعظیم اس فرح جان قربان کے جانے کا مستحق جانا تربان کر بیوں اور وہ اس بزرگ اور بت کو از روئے تعظیم اس فرح جان قربان کے جانے کا مستحق جانا ہو ایس کی برا جانہ کی اور اور اگر چیکہ وہ اللہ کا نام فیکر دی کیا جائے شرعا عرام ہے ۔ در مخلد مطبوع یر ماشیا در الحماد جد م صفح سرم میں ہے ؛ (ذبح فقدوم الأمیر و ضعوہ) کواحد من العظماء (یحرم) لأنه المحق به لیکند به لغیر الله " (و لو) وصلیة (ذکر اسم الله تعالیٰ عدیه) -

"أَمِّنُ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ " (و لو) وصلية (ذكر اسم اللَّه تعالَىٰ عليه) الَّمُ اس تيت ہے ذكر كرے كه اس جانوركى جان تو الله كے لئے بى جاتى ہے اور وہى جان كے تمكر
و قربان كے جالے كا متحق ہے گر اس كا كوشت فلل بزرگ كى بيز و ايسال ثواب مي صرف كيا جائے گا ،
ي اس سے فلال شخص كى دعوت و صيافت كى جائے گى ، يا اس سے وابيہ اداء ہوگا ، يا اس كو يَحَى كر أَفْحَ
مُن ا جائے گا ، اور به وقت ذرح اللہ كے نام كے سواكى كا نام مجى بد لے تو ايسا دراج كيا ہوا جانور شرعاً
مانال ہے ۔ ور مخاد ميں اس جگہ ہے و (و نو) دبح (نسميف لا) يعرم الأنه سنة المخليل و إكرام الله تعالىٰ و المفقعة للضيف او

للوليمة او للربح - و ان لم يقدمها ليأكل منها بل يدفعها لعيره كان لتعطيم غير الله فتحرم - تشمير الحريم مطبوع كين كم صفر ١٥ مي جه و من هاهنا علم ان النقرة للأولياء كما هو الرسم في زماننا حلال طيب لأنه لم يذكر اسم غير الله وقت الذبح و ان كانوا ينذرونها له -

یں صورت سنولہ میں آگر جانور حسب تنصیل خرور اللہ کے لئے ذیج کیا جانے ، ادر اس کے گوشت سے سد صاحب یا اور کس بزرگ کی نیاز کی جائے اور ذیج کے تبل بھی اس طرقہ سے سد صاحب کے دامزد

دے او اسے ان کے جونے جانور کا کوشت ملل ہے۔

مشرکین بنود کی نیت بچنکہ بتوں کے نام سے ذرع کرنے کی بعق ہے اور وہ بتی کو تعلیا اس کا مستحق بھی جلنے بیں جس سے ان کو بتوں کا تقرب منظور بوت ہو اور ان جانوروں کی جان بتوں کے لئے لین بعیث بھینٹ پرنوانا اور ان کے نامزد کرنا اپنا فرض و موجب تواب و نجات جسے ہیں اس لئے ان کا تامزد کیا بوا جانور اگرچہ مسلمان کے باتو سے اللہ کا نام لیکر ذرع کیا جائے تعلیا مرام ہے اکیونکہ اس جانور کا ناک جو بندو ہے اس کی نیت میں اس جانور کو دایت کے نامزد کرلے اور ذرع کرلے سے دایوتا کی تعلیم و تقرب منظور ہے ۔ تعمیر احدی کے صفی اہ تعمیر ما اہل لغیر الله میں ہے ، سعناہ ذبح به لاسم غیر الله مشل لات و عزی و اسماء الانبیاء و غیر دکل ۔ اور صفی ۱۰۱۳ تعمیر ما ذبح علی النصب میں الله مشل لات و عزی و اسماء الانبیاء و غیر دکل ۔ اور صفی ۱۰۱۳ تعمیر ما ذبح علی النصب میں ہے ، ای حرم علیکم ما ذبح فلاصنام او ذبح مسمیٰ علی الاصنام و شکفا ذکر فی العسینی ،

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمت دین اس مسئلہ میں کہ ایک کتاب میں لکھا ہوا ہے کہ جس شخص نے بکرا مجبوب سجانی شیخا عبد التلاد جیلانی رصلی اللہ عند یا ادر کوئی ولی کی نیاز کے واسطے خریدا وہ حرام ہوگیا ۔ اور اس کی مثال یہ لکھا ہے کہ یہ کئے کو اگر ہم اللہ بوسطر کائیں تو حدال نہیں ہوتا ہے ، اس طرح اگر اللہ کے سواکسی ولی کی نیاز کے واسطے خرید کر ذرح کریں تو حلال نہیں ہوتا ۔ یہ بات کمال تک درست ہے ؟

الجواب

نابور جانور کے متعلق شرعا فرج کے وقت کی نیت کا نیات و احدر کیا گیا ہے۔ فراوی رو الحماد کی جلد و صفح ۲۰۳ میں ہے : و اعلم ان المدار علی القصد عند ابتداء الذبح - بناء برس اگر کوئی شخص جانور کو اس نیت سے فرج کرے کہ اس کی جان فلال ہزدگ کے لئے لیا جوں اور ان ہزدگ کو از روئ تعظیم اس طرح جان قربان کے جانے کا سخق بی جانا ہے تو ایسا فرج کی جو جانور اگرچیکہ وہ اللہ کا نام لیر فرج کی جلد ہ صفح مرد مرام ہے ۔ در محدر مطبوع یم حاشیہ دد الحمد کی جلد ہ صفح مرد میں ہے : (ذبح لقدوم الامیر و فعوہ) کواحد من العظماء (یحرم) لانه "اُجلُّ بِم لِفیرُ اللّهِ " (و لو) وصلیة (ذکر اسم الله تعالیٰ علیه) ۔ اور اگر کوئی اس سے سے فرج کر اس جانور کی جان تو اللہ کے لئے کی جائی سے اور وہی جان کے نار و قربان کے جائے کا مستق ہے گر اس جانور کی گوفت قلال ہزدگ کی نیاز و

ایسائی اواب میں صرف کیا جائے گا ، یا اس سے قاتل شخص کی دعوت و مدیانت کی جائے گی ، یا اس سے ولیر ادا، ہوگا ، یا اس کو نظر نفح اشحایا جائے گا اور ب وقت ذی اللہ کے تام کے سوا کسی کا نام بھی نہ لے تو الیما دی کیا ہوا جانور شرماً حال ہے ۔ در مخار میں اس جگہ ہے ، (و لو) ذبح (لمضیف لا) یعرم لأنه سنة الخعلیل و آکرام المضیف آکرام الله تعالی و الفارق امه ان قدمها لیاکل منها کان النبح لله و المستفعة لمنضیف او لملولیمة او لملوبح و بن لم یقدمها لیاکل منها بل یدفعها لغیرہ کان التعظیم غیر الله فتحرم ۔ تفسیر احدی مطبوط بمبتی کے صفح ۲۰ می ہے ، و من هاهنا علم ان البقرة للأولياء کما هو الرسم فی زماننا حادل طیب لأنه لم یدکم اسم غیر الله وقت النبح و ان کانوا ینذرونها له ۔ پس صورت سنول میں آگر جانور حسب تفسیل ذکور المسدد ، اللہ کے لئے ذرح کیا جست اور اس کے گوشت سے حضرت مجبوب سی قرمی اللہ صند یا اور کسی ہزرگ کی نیاز کی جانے اور اس نیت سے خربیا گوشت عال ہے ۔ کاب ذکور کی تحریر ان معتبر کتب کے مقابل بی بی جانور کا گوشت عال ہے ۔ کاب ذکور کی تحریر ان معتبر کتب کے مقابل کانا شمیں ہے ۔ و الله اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں عملے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے " یسم اللہ و اللہ اکبر " کسر ظراوش پر گول چلائی ۔ ظراوش گولی کی زد سے مردہ جوگیا اور والا وزئے نہ ہوسکا ۔ کی اس کا کھانا حلاب ہے ؟

الجواب

بسم الله و الله اكبر كمكر فكار برگوں چلاتے سے فكار طلل نسي ہوتا ـ گولى كا مار كالے كے بعد بحر س كو يزخ كرد ضرورى ہے ـ رد الحجار جد ہ كتاب السيد ميں ہے ، قال قاضيخان لا يحل صيد البندقة و المعجر و المعجراص و العصا و سا اشبه ذكك و ان جرح لأنه لا ينعزق - اى صفح مي ہے . و لا ينعمى بن المجرح بالرصاص امما هو مالإحراق و اشغل بواسطة اندفاعه العنيف أذ ليس له حد فلا يحل و به افتى ابن نجيم - و اللہ اسم بالسلاب - (صفح ۱۸ ديكھا جائے)

الاستقياء

ک فرائے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بحالت ناپاک ذیح کرنا ورست ہے یا نہیں ؟

الجواب

درست ہے ۔ جامع فرموز کی کتاب الدیری میں ہے ؛ و شرط لحل الذہبے کون الذاہبے مسلما او کتابیا حربیا او تغلبیا او دمیا و لو کان الکتابی حربیا فحل ذبیح الذمی کنبیح الأبرس بلا کراهة کنبز، و طبحه و ان کان غیر، اولی کما فی المنیة . او کان الشخص الکتابی امراً تحالضة او

نفساء او جنباء كما في النتف - و الله اعلم بالصواب .

الاستقباء

کیا فرائے ہی مللے دین اس سنلہ می کہ ایک دھنگر (چرداہ) مشرک نے یہ بیان کیا کہ میں نے مسلمان کے باتھ سے بکرا ذیج کروایا ہے ، اور گوشت مسلمان تصاب کو فروشت کے لئے دیا ۔ لو کیا کافر دھنگر کا تول اس ضمن میں قابل اھنبار ہوگا یا نہیں ؟ اور مسلمانوں کے لئے یہ گوشت کھانا جاز ہوگا یا نہیں ؟

الجواب

ایما گوفت کھانا مسمانوں کے لئے جاز نہیں ہے ۔ موطاً اہام محد دحہ اللہ تعانیٰ کے صفی ہم الرجل پیشری اللم کلا بدری میں ہے ، خان اتنیٰ بذکک مجوسی و ذکر ان سلما ذبحه او رجاد من العمل الکتاب لم یصدق و لم یؤکل بقوله - حاشیا میں ہے ، و کذا الوشنی و غیرہ می الکھار غیر امل الکتاب ، و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ میود و تصادیٰ کے دیج کتے ہوئے جانور کا گوشت کھانا ملال ہے یا تہیں ؟

الجواب

يه و و تعادىٰ اگر جارے ملئے فئ كري ، يا جارے فائبات فئ كري كم ہم كو كان جو كر وہ اللہ المان كے نام كے مواكن اور كے نام سے فئ نسي كرتے ، تو انبى مات ميں ان كے وبيد كا گوشت كونا طلال ہے ۔ اور اگر يہ مطوم بوجات كر يبودى يا تعرافی نے اس كو طير اللہ كے نام سے فئ كيا ہے ، يا بغير فئ كئ بوت كردن مروزكر ياكى اور طريق سے باللہ كو مرداد كيا ہے تو ايسے وبيد كا گوشت كهانا حرام ہے ۔ مالكير جلد و كراب الذبرة باب اول مي ہے ، اسا تؤكل ذبيعة الكتابى اذا لم يشهد فبعه و لم يسمع منه شيء يو سعع منه شيمة يعمل على الله قد مسمى الله تعالى ، تحسينا للظن به كما بالمسلم و لو مسمع منه ذكر اسم الله تعالى لكنه على نائد قد مسمى الله تعالى ، تحسينا للظن به كما بالمسلم و لو مسمع منه ذكر اسم الله تعالى لكنه على نائد قد يو جل المسيح عليه السلام قالوا تؤكل الا اذا نس فقال " بسم الله الذي هو ثالث شمى المسيح عليه السلام وحدد او سمى الله مبحانه و شمى المسيح لا تؤكل ذبيعته و الند اللم بالصواب .

الاستقياء

ک فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دیمات میں جبال سرکار سے ما مقرد نہیں ہے ، مندو

قصب بعور نود کی سلمان سے جانور ڈی کرواکے گوشت فروشت کرتے ہیں ۔ کیا ان قصابوں کا اعتبار کرکے مسلمانوں کو ان کے پاس سے گوشت لیر کھانا جانز ہے یا نہیں ؟

الجواب

مشرک تصاب کے تول کا اعتبار کرکے اس کے پاس کا گوشت کھانا مسلمانوں کے لئے درست نہیں ہے ۔ مولاً امام کد رہر اللہ طبح مصطوئی کے صفی ۱۲۰ باب انربیل بیشتری اللم قلا بدری میں ہے ؛ فان اتی بذلک محوصی و ذکر ان مسلما ذبحه او رجلا من اهل الکتاب لم مصدق و لم یؤکل بقوله ماشی میں ہے ؛ و کذا الموثنی و غیرہ من الکفار غیر اهل الکتاب ۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس سئلہ میں کہ اگر مسلمان تصاب ہو گوشت کی حجادت کرتا ہے اگر خود نائے کرنے ہے اگر خود نائے کرنے کو درست ہے یا شہیں ؟

الجواب

ج مسمان الله كا نام لے كر فرخ كرے اس كا ذبح درست ہے ، فواہ وہ تصاب ہو يا كوئى اور پيشہ ور ہو ۔ در مخار مطبور بر حاشير رو الحماد جلد م كاب الدير ميں ہے ، و شرط كوں الذابح مسلما حلالا خارج العرم ان كان صيدا ۔ عالكير جلد ه كاب الديل ميں ہے ، و منها ان يكون مسلما او كتابيا - اى صلح ميں ہے ، و منها الاسمية حالة الدكاة عندنا اى اسم الله كان ـ والله اللم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہی طملت دین اس مسئلہ میں کہ اگر کونی شخص مرض اس فرح دی کرے کہ اس کا سر علیدہ جوجائے ۔ توکیا وہ مرخی مرداد جوگئ ؟ اور اس کا گوفت کھانا حرام ہے یا نہیں ؟

الجواب

مرغی کو ایسا ذیح کرنا چاہتے کہ صرف اس کے گھے کی رکس کے جانیں اور نون ہد جائے۔ اس تدر قوت سے ذیح کرنا کہ اس کا سر بھی علیدہ بوجائے مکروہ ہے ، گر اس طرح ذیح کرنے سے سرخی مردار نسین بوتی اور اس کا کھانا عرام نسین بلکہ قطعاً حال ہے البت یہ فعل کروہ ہے ۔ مالگیری جد ہ کاب الذبائع کے صفح اور اس کا کھانا عرام نسین بلکہ قطعاً حال ہے البت یہ فعل کروہ ہے ۔ مالگیری جد ہ کاب الذبائع کے صفح ۱۹۹ س ہے : و یستحب الاکتفاء بقطع الاوداج و لا بیابین الرأس و نو فعل یکرہ فعلہ ۔ و اللہ الرجع و الآب ،

كتاب الأضعية

الاستفياء

کیا فرستے ہیں ملمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر اُضعیۂ دیجہ کے عوض اس کی قیمت اربل و ایتام اور مجرومین ترک کے لئے بطور تبرع دی جانے تو کیا قربانی ڈمہ سے ساتط ہوگی یا نہیں ؟

الجواب

"أضي" " شرع مي حيوان مخصوص كو وقت مخصوص مي قرية لند فئ كرلے كو كمتے بي در مخار مطبوع بر عشير در الحار مصرى جلد و صغى ١٠٥ كتاب الأضير مي ہے : هى ذبح حيوان مخصوص بنية المقربة فى وقت مخصوص - اور الدار مسلم بر ليے جانور كا خون بها شرعاً واجب ہے ـ پتانچ اسى صغه س ہے : (فتحب) التضعية اى اراقة اندم عملا و اعتقادا (على حر مسلم مقيم مؤسر) ـ باه بري كركوني شخص يكرے كو بغير فئ كرے و خون بست كے زنره فيرات كردے يا اس كى قيمت فيرات كرد لو اس سے قرباني اداء شهي بوتى ، بلكه اس كو دوسرا بكرا وائح كرنا بردے كا ـ عاليمي مطبوع مصر كى جلد ه صلى الشاقة او قيمتها فى الوقت لا يجزيه عن الأصنعية ـ اور در الحكم كى جد ه صفى ١١٠ مي شاير سے متول ہے : فان تصدق بعينها هى ايامها فعليه مثلها مكانها لأن الواجب عليه الإراقة ـ بي صورت مستول عنا مي اضي كى قيمت ادامل و ايام و مثلها مكانها لأن الواجب عليه الإراقة ـ بي صورت مستول عنا مي اضي كى قيمت ادامل و ايام و مثلها مكانها لأن الواجب عليه الإراقة ـ بي صورت مستول عنا مي اضي كى قيمت ادامل و ايام و مثلها مكانها لأن الواجب عليه الإراقة ـ بي صورت مستول عنا مي اضي كى قيمت ادامل و ايام و مثلها مكانها لأن الواجب عليه الإراقة ـ بي صورت مستول عنا مي اضي كى قيمت ادامل و ايام و مثلها مكانها لأن الواجب عليه الإراقة ـ بي صورت مستول عنا مي اضور كى قيمت ادامل و ايام و

الاستفتاء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ داغدار جانور کی قربانی جاز ہے یا نہیں ؟

الجواب

طد ہر داخ اگر آگ سے جلالے یا تھی یا بال اکر لے سے یا ہے ، تو الیے جانور کی قربانی جاز ہے ۔
گر تھیلی والے اونٹ کے لئے مونا آڑہ ہونا شرط ہے ۔ چدنچ دو الحقار جلا ہ صفی ۱۳۳ میں ہے : تجوز التضمیت بالسجبوب العاجز عن الجماع و انتی بھا سعال و العاجز عن الولادة لکبر سنھا و انتی لھا گئی ۔ مغرب کے صفی ۱۳۳ میں ہے : کوار بالمار احرقہ گیا ۔ الد بدیہ اخرین کے صفی ۱۳۳ میں ہے : المار احرقہ گیا ۔ الد بدیہ اخرین کے صفی ۱۳۳ میں ہے : کوار بالمار احرقہ گیا ۔ الد بدیہ افرین کے صفی ۱۳۳ میں ہے : و الجرباء ان کانت سمینة جاز لأن اللجرب فی الجد و لا نقصان فی اللحہ ، اور عالگیریہ کی جلد ہ

منی ۱۹۸ می جه و ر العولاء تجزی و هی التی فی عینها حول و کفا المجزوزة و هی التی جز سوفها کذا فی فناری فاضیخان . و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طلف دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی عدد سے ایام معید نم میں قربانی د ہوسکے ، تو اس مقردہ دت کی موسل ہور کوئی دت ہے ؟ یا اس کی قبیت صدفہ کردینے کا حکم ہے ؟ اور وہ قبیت اس مقدار بلغار کے پسماندگان کی اداو و حیار داری مجروحین میں صرف کی جائے تو درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

جن الخلاص نے قربانی نمیں دی ہے ؛ الا نا حال قربانی کے لئے کونی جائور مجی نمیں خردا ہے ؛ ایسے الخلاص کے لئے یہ اجازت ہے کہ ایام نحرگذد جائے کے بعر اس کی قیمت کو صدقہ کردیں ۔ اور جس لے ایام نحر میں یا اس کے پہلے قربانی کی تدر مجی کیا ہے ، اور خاص اس جانور کی قربانی کی تدر مجی کیا ہے ، اور اگر کو ایسے شخص کے لئے یہ حکم ہے کہ اس جانور کو صدقہ کردے ، چاہے وہ ختی ہو یا فقیر ۔ اور اگر کوئی ختی اس جانور کو قیمت دیسے کوئی ختی اس جانور کو قیمت دیسے خاص اس جانور کو صدقہ کردے کی صرورت نمیں ۔ در محلہ مطبوعہ یہ حاشیہ در الحماد جا مور محل کی صرورت نمیں ۔ در محلہ مطبوعہ یہ حاشیہ در الحماد جا محد ماشیہ در الحماد کی صور محل الاضمیہ میں ہے ، (و لو ترکت التضمیمیة و صفت ایلیما تصدق بھا حیة ناذر المعینة و فقیر شراحا اولا) ، تصدق (بقیستھا غنی شراحا اولا) ،

ذکاہ و صدقہ فظ و کفارات وظیم تمام صدقات واجہ کا مصرف ایک ہی ہے۔ دد الحملہ جلا م صفی ہو السند و غیر ذکال من الصدقات الواجبة کیا فی القهائی ۔ اور ذکاہ کے مصرف شرع میں فتراء ، ساکین ، فائی ہے سابان وظیم ہیں ۔ چانچہ ای جگہ دد الحملہ کے عاشیہ ہر ور مخلہ میں ہے ، هو فقیر و هو من له اونیٰ شیء ، و مسکین من لا مشیء له ، و عاصل فیعطی بقدر عبله ، و مکلتب ، و مدیون لا یسلک نصابا کا ضلا عن دینه ، و فی سببل الله و هو منقطع الغزاۃ ، اور دد الحملہ میں ہے ، (قوله و هو منقطع عن دینه ، و فی سببل الله و هو منقطع الغزاۃ ، اور دد الحملہ میں ہے ، (قوله و هو منقطع الغزاۃ) ای الذین عجروا عن اللحوق بجیش الاسلام افقرهم بھلاک النفقة و الدابة وغیرهما فقتمل لهم المصدقات و ان کانوا کاسبین اذ الکب یقعدهم عن البهاد ، فیسانی ۔ پی مجامی اور کی میب فلے و مسکین ہوگے ہی ، اور غیر مائی ہو ہو تادادی لیخ مردماؤں کے عیر ہوجائے کے سبب فلے و مسکین ہوگے ہی ، اور محمل ہودی مردماؤں کے مبب جاد سے قام میں از دورے شرح اس صدقہ کے مستحق ہی ۔ و الله اطم باصواب ،

الاستقياء

كيا فراتے ہي طملت دين اس سنل مي ك اگر كوئى بالداد شخص قربانى يذ كرے اور اس كى تيمت

فقراء و مساكين ۾ تعسيم كرنا چاہے تو اليا شرعا جاز ہے يا نسي ؟

الجواب

قربانی میں جانور وزع کرنا للام ہے ، قیمت دینے سے واجبہ قربانی اواء نسی ہوتی ۔ عالکیری جلد ہ کتب الماضی میں ہے ، و منها انه لا یقوم مقامها فی الوقت حتی لو تصدق بعین المشأة او قیمتها فی الوقت لا یجزیه عن الامنحیة ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر دیکھا گیا ہے کہ گلے کی قربانی کی جاتی ہے اور بیل کی شمیں کی جاتی رکیا قربانی میں بیل ان کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

قربانی میں فر اور ، رہ مساوی میں ، ہر ایک کی قربائی شرعا درست ہے ۔ گر چنکہ گلت کا گوشت بیل کے گوشت سے بہتر ہوتا ہے اس لئے جب دولوں قیمت میں بدایر ہوں تو گلت کو قربانی میں فرخ کرنا بہتر ہے ۔ عالکیری جلد یہ کاب الاضحے باب خامس میں ہے ؛ اما جنسہ فہو ان یکون من الأجناس الثادثة "الغشم" او "الإبل" او "البقر" و یدخل فی کل حنس نوعه و المذکر و الأنشی منه و النعصی و الفصل الوطلاق اسم الجسس علیٰ ذکل ۔ اور صفح ۱۹۹ میں ہے ؛ و الأنشیٰ من البقر افضل من الذکر اندا استویا لأن ندم الأنشیٰ مالیا الناز استویا لأن ندم الأنشیٰ الملیب ۔ رد الحملہ جلا ، صفح ۱۱۳ کب الاضحی میں ہے ؛ ان الأنشیٰ من الإبل و البقر افضل اذا استویا قال فی التاز خانیة لأن لعمها اطیب ۔ ور مختلہ میں ہے ؛ و الأنشیٰ من الإبل و البقر افضل ، حاوی ، و فی الوهبانیة ان الأنشیٰ افضل من الذکر اذا استویا قیمة ،

الاستقياء

کیا فراتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قربانی کے جانوروں کے چروں (کھانوں) کو قربانی کے دی پانچ روز پہلے تج کردینا جاز ہے یا نہیں ؟

الجواب

زنده جانودول کا چرم یا کوئی نجی جزد دی کے قبل فروقت کرنا جائز نسمی ہے۔ عالکیری جلد ۱ کتاب البیع فصل تات کی جد ذکل و البیع فصل تات کی جد ذکل و البیع فصل تات کی جد ذکل و منزع المجلد و الکرش قبل الذخیرة - و اللہ اسم یا معد ذکل و منزع المجلد و الکرش و سلم لا ینقلب المعقد جائزا گذا فی الذخیرة - و اللہ اسم یامسواب .

كتاب العقيقة

الاستقراء کا فراتے ہی طمائے دین اس مسئلہ میں کہ عقید کا تع کس مدیث سے ثابت ہے ؟

الجواب

التعلق المجر على موماً الم محد رحمد الله مطور مسطفاتي صفح ١٨٨ مي مولانا عبد الى صاحب تكمنوى مرحم نے يہ عديث تعلى كى ج ، اخرجه الدارقصنى ثم البيهةى فى منفهما عن المسيب ابن شريك عن عقبة بن اليقظان عن الشعبى عن مسروق عن على قال قال رسول الله صلى الله عليه و صلم ، " نسخت الزكاة كل صدقة و نسخ صوم رمضان كل صوم و نسخ غيل الجابة كل غسل و نسخت الأضعى كل ذبح " - اس عديث سے صفح كا واجب اونا شوع ہے ، كر اس كا مباح يا لفل اورسرى احاديث كى بناء بر باتى ہے - دو المحمل جلد و صفح ١١١ كاب الاضم ميں ہے ، شم يعق عند المحلق عقيقة ابلحة على ما فى الجامع المحبوبى او تطوعا على ما فى شرح الطحارى - والله اعلى .

الاستقباء

کیا قرائے ہی طرمے دین اس مسئلہ میں کہ عقید سنت ہے ؟ یا واجب ؟ یا مباح ؟ اگر سنت یا واجب ہے تو اس کی وجد کیا ہے ؟ اگر مباح ہے تو کیوں ؟ بیان فرائے !

الجواب

عقید مباع ہے ، ابدائے اسلام میں فائی طور پر کیا جاتا تھ ، گر جب قربانی کا وجوب ہوا تو یہ شوخ ہوگیا ۔ رد الحمار جلد و صفح ۱۳۱ کتاب الاضحیہ میں ہے ، ثم یعتی عند المعلق عقیقة اباحة علی ما فی المجامع المحبوبی او قطوعا علی ما فی شرح الطحاری ۔ موطاً امام محمد دمم الله مجتبان صفح ۱۳۸۱ باب المحقید میں ہے ، قال محمد اما المحقیقة فبلغنا انها کانت فی الجاهید و قد فعلت فی ابتداء الإسلام ثم نسخ الاصحی کل ذبح کان قبله ۔ و اللہ اعلم یاصوب ،

الاستقباء

ك فرات اين علمة دين اس مناله مي كه عقية ، ذبب حنى مي سنت مؤكده ب يا مباح ؟ اور

اس کی ادائی اڑکے کی کس عر تک ہوسکتی ہے ؟ اس کا تارک گنگار ہے یا نہیں ؟

عقید مباح ہے ، اور اس کا تذک گنگر نہیں ۔ رد الحد م صف اس کاب الاضي مي ہے ، شم يعق عند العلق عقيقة اباحة على ما في الجامع المحبوبي او تطوعا عنى ما في شرح الطعاوي -عقيد ساتوي روز كرنا چلهنيم اگر اس روز به وسك تو جدموي روز ، اگر اس روز بمي ممكن به جو تو اکمیویں دن ۔ فزانہ الروایہ تنمی کے صفحہ ۱۳۱ میں ہے : و ذکک فی الیوم السابع او فی الرابع عشر او فی احد و عشرین - جائع ترزی کے باب التھے میں مجی اہل علم کا میں قول بیان کیا ہے - چنانچ مین شرح بخاری کی جلد و صفر ووء میں متنول ہے ، اکسیویں دن کے بعد اس حماب سے اٹھائمیویں دن یا اس کے بعد عقید کرنا چاہے البعد منبل ممب کی ایک روایت ہے جس کی طرف فواقع کا بھی میلان ہے ۔ حندیل كي معتبر كتابون مي اس كا ذكر نسي هيد و الله اعلم بالصواب -

كي فرات اين عملت وين اس مسئله مي كه - عقيد " شريعت مي كيا هي ؟ بينو تؤجروا إ

عقید مبل ہے ۔ قادی عالگیرے جلہ ہ صفر ۲۳ میں ہے ، العقیقة عن الغلام مباحة لا سنة و لا واجبة . فألكُ ثال جلد وكأب الاضحة صفى ٢٢١ مي ہے ۽ ثم يعق عند العلق عقيقة اجاحة على ما في الجامع السعبوبي او تعلوعا على ما في شرح الطعاري . و الله اعلم بالصواب -

الاستقياء

کیا فراتے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عقید میں بدیوں کا توڑنا جاز ہے یا تہیں ؟

عقید می براین کا تورنا یا مد تورنا دونوں مباح میں ۔ فرق شامی علد ، صفحہ ۲۲۱ میں ہے ، سواء غرق لحمها نياً و طبخة بحموضة أو بدونها مع كسر عظمها. والله أعلم بالصواب،

الاستقياء

کیا فرائے میں طمانے دین اس منلہ میں کہ معید کے لئے کوئی تاریخ معین ہے یا شمس ؟

الجواب

عنید ولادت سے ساتویں دوز کرن بستر ہے ۔ فالوی فالگیرے صفی ۱۹۹۳ ملد ہ میں ہے ، العقیقة عن الفلام و عن انجاریة و هی ذبح شاة فی سامع الولادة ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ك فرات بي طملت دين اس مند سي ك نومولود كا نام كن وقت ركمتا چلين ؟ بينوا تؤجروا ا

الجواس

اوم والدت سے ساتویں روز تام رکھا مستب ہے ۔ قادی شای جلد و صفر ۱۲۱ میں ہے ، بستمب لمن ولد له وقد الله بسمیه یوم اسبوعه ، و الله اعم باصواب ،

الاستقناء

اڑکے یا اڑی کی عامت کرکے سر کے بالوں کو چاندی سے وزن کرکے تغیروں کو دینا الذی ہے یا نہیں ؟

الجواب

علی کی تجاست کے بعد یاندی یا سوئے کو بالوں سے وزن کرکے نظراء کو دینا ستحب ہے ۔ فرادی اللہ معنی اللہ معنی اللہ مالی میں ہے ، و یستحب ان یحلق رأسه و یتصدق عند الائمة اللہ اللہ بالصواب ، فضة أو ذهبا . و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ کیا عقید میں وہی شرائط ہیں جو قربانی میں ہوا کرتے ہیں ؟ مریفن و عیب دار بکری سے عقید ہوگا یا نسی ؟ اگر کردیا جائے تو قبول ہوگا یا نسیں ؟

الجواب

جو شروط که قربانی می بین ، وبی عقید می بی بین دشانی جلد و صفی ۱۳۱ می جه ، و هی مثان تصلح للاضعید . پی اگر مربض یا عیب دار بکری سے عقید کیا جائے تو قبول شین بوگا ، و الله اعلم بالصواب و الله المرجع و الله ،

كتاب الحظر و الإباحة

الاستقاء قرآن شریف کی اوراق گردانی ، انگشت کو لب لگاکر کرنے کے متعق کیا عکم ہے ؟

الجواب

آدى كا تموك شرعاً پاك ہے ، البت وہ شخص جس كے مد ميں دنبل ہوگ ہو يا مد سے خون و پيپ اكل ہو ، يا مد ميں پهوڑا ہوگي ہو ، يا كوئى ايد مرض ہو جس سے مد ميں سے سخت و ناگوار او آتى ہو ، يا كوئى مثراب خوار ہو تو البح شخص كا تموك نجس ہے ۔ عين شرح بخارى مطبوع مصر جلد اول باب البحاق و المخاط صفح ۱۳۹ ميں ہے ؛ البراق طاهر ال كل من فم طاهر و أما إذا كان من فم سُ يشرب النمر هيلبغى ان يكون نجما فى حالة شربه الأن صورة فى ذلك الوقت نجس فكذلك بصافه و كذا اذا كل سِ فم مَن فى فعه جراحة او دنبل يخرج منه دم او قبح ، بناه يري اگر وہ شخص جس كے مد مي امراض من فى فعه جراحة او دنبل يخرج منه دم او قبح ، بناه يري اگر وہ شخص جس كے مد مي امراض من فى فعه جراحة او دنبل يخرج منه دم او قبح ، بناه يري اگر وہ شخص جس كے مد مي امراض من فى فعه جراحة او دنبل يخرج منه دم او قبح ، بناه يري اگر وہ شخص جس كے مد مي امراض من امراض من من ہم المواب ،

الاستقناء

علم منطق و صَمت جس کے اصول دین کے خلاف ہیں ، اور جس کے موجدین کمدان ہونان ہیں اور اس کا ترجمہ عربی میں کی گیا ہے ، آیا اس عم کا عربی زبان میں پڑھنا یا درسین سے پڑھوانا جاز ہے یا نہیں ؟ اور جس مدرسہ میں ایسے علوم پڑھانے جاتے ہیں اس کی مدد کرنا یا لوگوں کو تعاون کی نہبت دعبت دین جاز ہے یا نہیں ؟ گر جاز نہیں ہے تو ایسے لوگوں کے لئے کیا حکم ہے ؟ بیٹوا تؤجروا !

الجواب

جو طوم کر ست بوی کے مخالف ہیں ، اور جن کے انسان کے وہن میں احتقادات فاسدہ اور ہذاہب باطد کی آئید آہت ہوتی ہے ، الیے علوم کا رضوا ، رضوانا ، یا لکھنا ، سننا ، یا اس کی آئید کرتی بالکل ناجائز و مرام ہے ۔ وائم الرموز طبع کھوری کے صفح ۱۳۳۰ میں تحقہ نسسر شدین کے منفق ہے ، انبه لا یجوز ان یعلم و یتعدم و یستمع و یکتب کل علم صند للسنة کالنجوم و نقص للدین کافاویل یتمرد بھا الفلاسفة او تقریر للدین الباضل و المعتقد العاسد - بنا، دیں تنسف کا وہ حصہ جس میں صماء نے توحد و

ذات باری تعالیٰ کے متعلقات سے بھٹ کی ہے ان لُوگول کے لئے جن کو ان اقوال کے دیکھنے کے بعد ان کے عقائد اسلامی میں فلل واقع ہولے کا اندوشہ ہے قطعا حرام ہے ۔

ارم غول رحمد الله لے احمید الطوم میں اس امرکی تصریح کی ہے کہ فلسلہ کوئی منتقل علم نسی ہے بلکہ اس کے چار برو بی جس میں بندے و صاب بی ایک جزو ہے ، اور سطق دومرا برو ہے میں دولوں علم کام میں شریک بیں ، بندر مترورت ان کا سیکھن ان وگوں کے لئے درست و مباح ہے جن کو انظے سیکھنے کے بعد پنے مقالم درنیہ میں کسی قدم کا فلل دائے بولے کا اندیثہ نسی ہے ۔ فادی شامی جار اصفی اس میں ہے ، فرقہ و الفلسفة) هو ففظ یونانی و تعریبه الحکم الممود ای مزینة الطاهر فاسدة المباطن کالقول مقدم انعالم و غیرہ میں المحکمات و ذکر فی الإحیام انها لیست علما برأسها بل هی اربعة احراء احدها انها دست و انحمال و هما مبلدان و لا یعمع منهما الا من یخاف علیه ان یتجاوزهما انی علوم مذمومة و الثانی المنطق و هو بحث عن وجه الدلیل و شروطه و هما داخلاں فی علم الکلام ۔ پس جبکہ بعدر صرورت علوم حکمہ کا برحنا درست اور مبرح ہے تو ، اس کو مدسوں کے ذریعہ تعلیم دانوں اور اس مدرسکی جال اس قدر تعیم بوئی ہے تانہ کرد بھی درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کے ذریعہ تعلیم دانوں اور اس مدرسکی جال اس قدر تعیم بوئی ہے تانہ کرد بھی درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی مباح و درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی مباح و درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی مباح و درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی مباح و درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی مباح و درست ہے ۔ کیونکہ امر مباح کی تانیہ کی مباح و درست ہے ۔

لبت علوم فسد كو اس مر تك برحنا كر جس مي برصف والے كے عقائد بگرتے اور اسلام كے منافى اسول دبن خين بوجائے بي حرام و كر ہے ۔ در عزر ير عاشير رد الحمد جلد اصفى الا ميں ہے ؛ و حراما و هو عدم الفليفة و المشعبدة و التبجيم و الرصل و عدوم العلبائعيين و السحر و الكهنة ۔ فادئ مالكيريہ جلد و صفى ۲۰۸ ميں ہے ؛ و علم يجب الاحتناب عده و هو السحر و علم العكمة و العليسمات - بي منتقدات كے موافق اصفاد دكھنے والا شرعاً كافر ہے ؟ اور جن درس ميں ان كي اس طرفد بي تعليم دى جاتى ان كي تاس طرفد بي تعليم دى جاتى ہو ان كي تاب كرتى عرام ہے اور تائيد كرنے والا عدد اللہ كرنگل ہے ، كيونكه كر و حرام كي تائيد مجمى شرعاً كور و حرام كي تائيد كرنے والا عدد اللہ كرنگل ہے ، كيونكه كر و حرام كي تائيد مجمى شرعاً كور و حرام ہو اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

عمدے اسلام ارشاد و رہن فی فرائیں کہ مم دین ، مدش ماصل کرلے کے لئے سکھنا جائز ہے یا نہیں ؟ ور کون سے علم کا پڑھنا جائز ہے ؟ اور کون تک ؟ بینوا تؤجروا ا

الجواب

عم دین اپنی دین حاجت کے موافق رمعنا فرض عین ہے ، اور اپن حاجت سے زیادہ مسلمانوں کو دین نع پنچانے ک غرض سے رمعنا فرض کفایہ ہے ، اور اس میں انچی فرح کمکہ اور کال پیدا کرنا مستحب ہے ۔ در مختار کر عاشیا رد الحمار جلد م صفح ۲۰ میں ہے ۔ و اعلم ان تعلم العلم یکون هر من عین و هو بقدر ما یعماج البه هی دینه و هرمن کفایة و هو ما زاد عیبه ننفع غیر، و مندوبا و هو التبعر فی الفقه و علم القلب به علوم دینیه کو غلوص و نیک نمتی سے راحیا ترم نیمیں میں افضل ہے ، اس طرح علم کی زیادتی میں مجی كوششش كرنا سب احمال إ فضيلت ركما ہے . گر اس كے ماتھ يہ بحى شرط ہے ك س كى طب س اپ فرانفن می تصان نه دالے بلک اپ فرانس کی تکمیل مجی کر، رہے ، اور اس میں بھی کوشال رہے

فلوص و نیک نیتی کے یہ معنیٰ بیں کہ عم خاص اللہ تعان کے احکام کی معرفت ور آخرت کے کام آلے کے لئے پڑھے ، اور دنیا طبی اور عز و جاد اس سے مطلوب نہ ہو ۔ اگر کونی شخص محص جبل سے نکلنے اور لوگوں کو نفع مینجانے اور علم کو باتی رکھنے کی ثبت سے مڑھے ، اور رعنانے اس و توب فروی و معرفت اللی اں سے متصود یہ ہو ، تو اس کو بھی بعض نتہا، لے نیک تین میں شار کیا ہے ۔ عالکیری کی جلد ہ صفحہ ۲۰۱۸ می قرآدی وجز کردری سے متحول ہے : طلب العم و لفقه اذا صحت اللية افضل من جميع اعمال البر و كدا الاشتغال في زيادة العلم اذا صحت النية لأنه اعم نفعا لكن بشرط ان لا يدخل المقصان في فرائضه . و صحة النية ان يقصد رجه الله تعانيُ و الآخرة لا طلب الدنيا و الجاء ، و لو اراد الخروج من الجهل و منفعة العلق ر إحياء العلم قبل تصح اللية ايضًا كما في الوجير للكردري.

اور جو وگ اس طریعہ سے اپنی نیت درست کرنے یہ قادر سی بین کے لوجہ الند علم دین حاصل کریں ، بلکہ اس سے منافع دنیوی چاہتے ہیں ، تو ان کے لئے س فعل پر کوئی اخروی ثواب مرتب نہیں ہوتا ۔ البعة ان کے لئے اس کو ٹرک کردینے سے ربھنا افصل ہے ، شد کہ اس کے مشقد سے ان کی نیت ورست موجات ا اور دنیا کے ساتھ حق تدنی کے کرم سے آخرت کا تواب بھی ہاتھ آجائے۔ نیآوی نالکیری کی جلد ہ صلحہ ۲۵۸ م فروئ فرائب سے منقول ہے : و ان لم يقدر على تصحيح النية فالتعليم افضل من تركه كذا في العراف ـ و الله اعلم بالصواب •

ذبان انگریزی جو بورپ کے اہل کاب یعنی حدادیٰ کی زبان ہے ، اس کا سکھ ، سکھ نا ، یا سکھ سکھانے میں کوسشٹ کرنا بغرض حصول معاش ہاز ہے یہ نسی ؟ حصور نبی کرم قداہ ابی و امی علی اللہ علیہ و سلم لے اپنے صحابہ سے کسی صحابی کو تحصیل زبان اہل کتاب کے لئے حکم فرایا ہے یا نسین ؟ بینوا تؤجروا ا

رمشکاہ شریف کے صفی ۱۹۹ باب السلام میں جامع ترمذی ہے منقول ہے کہ آنحصرت صلی اللہ علیہ و ملم نے زید بن تابت رضی اللہ عد کو سریانی زبان سیکھنے کے لئے عکم فریایا تھا۔ اور اس کی وجہ یہ تھی کہ میود کی جو تحریری حضرت علیہ السلام کے پاس آتی تھی وہ سریانی زبان میں ہوا کرتی تھیں ، اس لئے ان کے سمجھنے میں اور ن کا جواب دینے میں اکثریہ اندیشہ نگا رہتا تھا کہ کسیں زبان کی اسمی کے سبب کچے کمی و زیادتی واقع ہوجائے ، اس لئے آتم عضرت صلی اللہ علیہ و سم نے زید بن ثابت رعنی اللہ عد کو سریانی زبان سیکھنے کے

متعلق علم فرایا ۔ چانچ ارڈر مبارک کے بعد نصف میمند مجی کال نہیں گذا تھ کے زید رضی اللہ عد لے مری زبان سیکھ لی ۔ اب آنحضرت صلی اللہ علیہ و سیم کو جب کی میود کے پاس کچ لکھنا ہوتا یا ان کا خط پوتا ہوتا تو تو حضرت زید رضی اللہ عد ہی لکھتے اور پڑھتے تھے ۔ عن زید بن قابت قال : امر نبی رسول اللہ صلی اللہ عدید و صلم ان اتعلم السریانیة ۔ و فی روایة انه امر نبی ان اتعلم کتاب بھود و قال انبی ما آمن بھود علی کتاب قال فما مر ببی نصف شہر حتی تعلمت فکان اذا کتب البی بھود کتبت و اذا کتبوا البہ قرأت له سکتابھم ۔ رواہ انشرمذی ۔ پن اس صریف سیجے سے ثبت ہے کہ صرورت کے وقت غیر زبان کا سیکھنا درست ہے ، کیونکہ ذبان کے سیکھنے میں کوئی حرج نہیں ہے ۔ البتہ جس زبان کے سیکھنے سے ذبان کے سیکھنے ہے دین میں کوئی حرج نہیں ہے ۔ البتہ جس زبان کے سیکھنے ہے دین میں کوئی حرج نہیں ہے ۔ البتہ جس زبان کے سیکھنے ہے دین میں کوئی حرج و نہیں ہوتا ہے بیشک اس کا سیکھنا تا جائز ہے ۔

المان غير كا عاصل كرنا بمى ايك علم به اور صول ساش اور اقوام دني كے لئے ہو علوم كادآمد بيل ان كا سيكونا اتسان پر شرعاً فرمن كفايہ به بناه برين طب عساب المحود افت ايتى زبان كا علم اكلام اقوارت اعلم ميراث اكابت المعانى ابيان الصدى الرب بائى المحارت مازى ازراحت اباغبائى المجابر ترشى فقدى و برب ہو طوم كر انسان كو دنوى منعت پونچاتے ہي اس كا برسمنا اور سيكونا انسان كے لئے عزورى به مقود به مقود الله و المحد الله المحد الى المحد ا

و العلم باعلی رسم و العنوی العلمانات و العدی والعیان و العدی و العیان و العیان و العیان الله بات الله بات الله و الد زبان جس کے سکھنے سے دین میں کوئی خیل نہیں ہوتا ، مسلمان کو حصول معاش یا می صرورت کے لئے اس کا سکھنا جائز ہے ۔ بنا، برین مولان عبد الی لکھنوی علیہ الرحمة بجموع القاوی کے صفی اور میں تحریر فرائے ہیں ، " انگریزی پڑھنا اور زبان سکھنا جائز ہے ، بشرطیک منجر حملل دین کی طرف د ہو ۔ حررہ او الحسنات محمد عبد الی " ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

عربی کے سوا دوسری زبان منظ فارسی جو آتش پرستان ایران کی زبان ہے ، اور اردو جس کو بندو منان کے امود ر نبیت مسلم نوں کے کمڑت سے استعمال کرتے ہی اور زبان گراتی جو محص مشرکان گرات کی ذبان ہے اور انگریزی و مراشی و سنسکرت و افغانی و کمڑی و شخانی و سنجانی و ملیل و بنگالی و چین و عبربانی و صفی و غیرہ دخیرہ دخیرہ شروں اور مختلف مکس میں برتی جاتی ہیں ، جو کفار و الل اسلام کی مستعملہ زبانیں ہیں ۔ ان

مذکورہ زبانوں میں کتب دیدیہ کا ترحمہ کرتا اور درس و تدریس و اشاعت اسلام کرتا اور وعظ و نصیحت کرنا جائز ہے یا نہیں ؟ اور اس نعل کا مائع گذگار ہے یا مستحق ثواب ؟ بینوا تؤجروا ا

الجواب

عربی زبان ، دنیا کی تمام زبانوں میں انصل و اعلیٰ ہے۔ جو شخص اس زبان کو سیکھنا اور سکھانا ہے وہ ا افرت میں اثواب کا مستحق ہے۔ در مخار کے صفحہ ۱۹۱ میں ہے ؛ لمعربیة فضل علیٰ مااثر الألسُن و عو لسان اهمل المجنة من تعلُّمها و يُعلِّم غيرُه فهو مأجور ـ الا فناوي عالكيري كي جد ه صفح ۴۰۸ مي جي فاوی سراجیہ سے اس طرح منتول ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ و سلم فروستے ہیں کہ ، عرب کو تین وجہ سے دوست رکھو ایک تو یہ کہ میں عربی ہوں ، اور دوسرا یہ کہ قرآن عربی ہے ، اور تعیمرا یہ کہ اہل جست کی زبان جنت میں عربی ہے ۔ در عمار کے صفح ۱۹۱ میں ہے ؛ و فی العدیث " احبوا العرب لمثلاث لاُسی عربی و القرآنِ عربی و نسان اهل الجنة فی الجنة عربی "-اس مدیث سے تابت ہے کہ سنحصرت صلّی اللہ علیے و سلم کو قرآن اور اہل جست کی زبان عربی ہوئے کی وج سے عربی زبان نہایت ہی مرعوب ہے ، بدی وج عربی زبان دنیا کی تمام زبانوں پر افعنل مجی گئ ہے ۔ اور جبکہ اس کا سکھنے اور سکھالے والا مستحق تواب ے ، اس لے مسلمانوں کو چلہے کہ طوم دینے کی تعلیم و تھم اس دیان می رکھیں ۔ چرنچ متحدین علماء باوجود مکر اکم مجی تھے کر انسول لے اپن تصانیف و آلیات کو عربی زبان می میں رواج دیا ہے۔ اگر علمانے سلف س زبان کی اس طریع سے حفاظت نہ کرتے تو اس وقت قرآن شریف جو اصل ایمان ہے اس حفست و شان کے ساتھ مسلمانوں کے ہتموں میں مدرہما ، اگرچہ متعدمین صماء کو بھی ہر سر زمانہ میں عامہ الناس کی تلقین و تعلیم کے لئے غیر زبان میں احکام دین مجھانے کی صرورت تھی گر ان حصرات رقمم اللہ لے علوم دین حدیث و فلد و تنسیر وغیره کا سلسله اکثر عربی می رکھا . پس موجوده زمانه میں بھی عربی زبان کا رواج کم کرقا اور عام طریقہ سے علوم دینہ کا غیر زبان میں ترجد کرنا اور رواج دینا درست نسیں ۔ عربی کے بعد قاری زبان مجی شریعت میں یا وقعت مجمی کی ہے ۔ کیونکہ انحصرت صلی اللہ علیہ و سلم نے اس کو بھی اہل جنت ک زبان فردیا ہے ۔ چنانچہ فرآدی الدر الحکد جلد ا صفر ۲۲۹ میں اس مدیث کا حوالہ دیا گیا ہے ۔ و خصہ البردعي بالفارسية لمزيتها بعديث لسان اهل الجنة العربية و الفارسية الدرية - كي ويه ہے کہ ایم اعظم رجمہ اللہ تدلی نے بی نماز میں فادی زبان میں تکمیر کھنے کو جاز رکھا ۔ اور بعض عملے سلف نے علوم دیتیہ کا مجی اس زبان میں رواج دیا ۔ پس ان وو زبانوں کے سواکس اور زبان کی شريعت من تعنيلت نسي اتى -

بوقت طرودت جبکہ لیمن دیماتی مسلمانوں کو مسئل دین اُن کی زبان میں سکھلانا بڑے اور منروری مسائل اُن کی زبان میں سکھلانا بڑے اور منروری مسائل اُن کی زبان میں سکھلانا بڑے اور عالمی اُن کے لئے بطور رسالہ کے کو مسائل لکھ بھی دیے جائیں تو اس میں کوئی معنائعہ نہیں ۔ گر اِس کے ساتھ اُن میں ہے بعض افرد کو عربی سکھنے کی طرف بھی صرور آبادہ اور مجبور کرنا جائے ۔ واللہ اہم بالصواب ۔ (صفحہ ۱۵۴ اور میرا مجی طاحظہ ہو)

الاستقياء

حضرت رسول متبول صلی اللہ علیہ و سلم مبوث اللہ کافۃ الناس تھے یا نہیں ؟ اور اگر تھے تو غیر مذہب لوگوں کی ذبان عاصل کرکے اس زبان میں تبلیخ کرنا علماء پر جو اسینے آپ کو وارث ببیاء کہتے ہیں منروری ہے یا نہیں ؟ رسوں مقبول صلی اللہ علیہ و سلم کو اللہ تعالی کی طرف سے دنیا کی ذبانوں کا علم عطاء کیا گیا یا نہیں ؟ اور آپ نے بطور اعجاز کافرول کی زبان میں کام کیا تھا یا نہیں ؟

الجواب

" بعث الني ساف الله عليه و سلم بيفك كافة الناس كى طرف مجوث بين _ يتاني قرآن شريف اور حديث صحيح " بعث الني سافة المفاس " س ثابت ہے ۔ لا بلك عديث صحيح " العدماء ورثة الأنبياء " علماء كا انبياء ك ورث بون "ب ہر ايك جائے والے پر نا علم كو قبليغ ادكام كے متعلق فى ہے ـ پتاني بعضائے حديث صحيح " فليسكن الشاهدُ المفاف " بر ايك جائے والے پر نا علم كو قبليغ كن واجب كردان كيا ہے ـ چك زيد بن ثابت رضى الله عليه و سلم ال اتعلم السريانية و هى رواية الله امر نى ان ما اتعلم السريانية و هى رواية الله امر نى ان اتعلم سلاب بهود و قال النى ما آمن يهود على كتاب فعا مر بى نصف شهر حتى تعلمت فكان ادا اتعلم سلاب المى يهود كتبت و اذا كتبوا اليه قرأت فه كتابهم رواه القرمذي سے به وقت ضرورت ذبان غير كا سكتا شرعا جائز كرداناگي ہے ـ اس لئے علماء اگر بنرمن عليم ناس ذبان غير كو اس طرفة ہے كہ مُنجر ہو ظل دين عرب شريف ميں اس قدر بهايا كي ہے كہ " تحضرت صلى لائ طبي و سلم كو اولين و آخرين كا علم ديا كيا حديث شريف ميں اس قدر بهايا كي ہے كہ " تحضرت صلى لائ طبي و سلم كو اولين و آخرين كا علم ديا كيا ہو سلم كو اولين و آخرين كا علم ديا كيا ہوں لفظ نسي ہے ـ حديث معلى كر ان خبر سلم كو اولين و آخرين كا علم ديا كيا ہوں لفظ نسي ہے ـ حدیث معلى ہو سلم كو اولين و الذه فرث تے اور صفى اس زمان من زبانوں كے علم كے متعلق كوئى فاص لفظ نسي ہے ـ حدیث من ان مارك سے اواء فرث تے اور صفى اس زمان من ذبائوں كے چند الفظ ذبيان مبارك سے اواء فرث تے اور صفى اس زمان من ذبائوں كے چند الفظ ذبيان مبارك سے اواء فرث تے تعارت صلى اللہ عليہ و سلم كو اقد اعلى و الله الله عليہ و الله فرث تے تعارت صلى الله عليہ و الله الله عليہ و الله فرث تے تعارت صلى الله عليہ و الله فرث تے تعارت صلى الله عليہ و الله الله على و الله الله على و الله الله على و الله على الله على و الله الله على و الله فرث تے تعارت صلى الله على و الله الله على و الله الله على و الله على الله على الله على و الله على الله على و الله على و الله على و الله على الله على و الله على و الله على و الله على
الاستفياء

نومسلم بورہین مولوی شیخ مبد اللہ کوئیلم جن کو سلطان ترک نے ، شیخ الاسلام ، کا محطاب عدیت فرایہ ہے وہ قوم کے انگریز ہیں ، زبان انگریزی میں تبلیغ اسلام فررتے ہیں ، اور متعدد رسائل در بارہ تبلیغ اسلام انگریزی میں شائع کے انگریز ہیں ، اور وعظ مجی اُسی زبان میں فراتے ہیں ۔ آیا یہ قعل اُن کا موجب تواب ہے یا نہیں ؟

الجواب

مودی صاحب موصوف کی زبان مادری و کد انگریزی ہے اس لئے اُن کو تبلیغ احکام اس ذبان می کرتی ہے اس لئے اُن کو تبلیغ احکام اس ذبان می کرتی ہے است مرنی کے سان ہے ، اور خصوصاً جبّد اوروپ کے عوام عربی نہیں جانے پی اُن کے لئے انگریزی

ی میں تبیخ کرتی چلہتے ۔ کیونکہ صرور آ شرع میں غیر ذبان سے کام لینا جاز ہے ، جبیا کہ ذید بن ثابت کی عدید سے ثابت ہے ۔ گر مولوی صاحب پر اس کے ساتھ ذبان عربی کا سیمنا اور رواج دین جو قرآنی ذبان ہے اور تمام ذبانوں پر افعال ہے لام ہے ، ٹاکہ مسلمانان بوروپ قرآن شریف کی تلاوت اور اُس کے لعظی اُرْ ت سے قیمنیاب بول ، اور اس کے سیمنے اور مسلمانان کا اجر بھی انہیں عاصل ہو ۔ واللہ اعلم بالعمواب ،

الاستقياء

جو حضرت علم انگریزی پڑھنے یا پڑھانے کے ماخ بین ، اور زبان مذکور کو بست بری کھتے بین ، اور عور اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کھتے بین ، اور ان کے ماتھ کھا بینا مجی دوا رکھتے ہیں ۔ ان کے تعلق سے کیا حکم ہے ؟

الجواب

انگریزی دال اگر شراب و ختریر و خیرہ محرات شرعہ استعمال کرتے ہیں ایا ان کے عقائد مسلمانوں کے معدد کے خلاف ہیں او لیے لوگوں سے ان کے ہم خیال ہوکر میں جمل رکون شرعا ممنوع ہے ۔ کیونکہ ان کی صحبت سے سے جلنے والے پر عنرور برا اثر بڑتا ہے اور جو شخص ن سے اتحاد و ضوص رکھے وہ گنگار ہے ۔ لیکن جو انگریزی دال محرج سرعیہ کے مرتکب شیں ہیں اور ان کے عقائد و خیالات مجی مسلمانوں کے موافق ہی تو ایند اعلم بالصواب ،

الاستقياء

مراج الملت و الدين بادشاہ مبيب اللہ خان وال ملک فغانستان علّد الله مُكُنّه ، جو زبان انگريزی جانتے ايل م اور جنول ليے عليگڑھ كاج اور انجبن حمايت الاسلام كالج كو جس ميں انگريزی تعليم ہوتی ہے ، اراد فر كر معقول رقمي عنايت فرائی ہيں ، انہيں علماتے دين اور حاميان شرع متين كيا سمجھتے ہيں ؟

الجواب

من جاتا ہے کہ اج کل ملکڑھ کالج کے مدسین و طلبا، وغیرہ کے خیالات سبق کی خرج عقائد اسلامی کے خلاف نہیں ہیں ، اور مد اس قسم کی کوئی تعلیم وہاں اب دی جاتی ہے ۔ اس بات کے بیج ہونے کی صورت میں بینیک علکڑھ کالج علم معاش (جو انسان پر فرض کفیہ ہے) مکھلانے کے لئے مفید عام مدسہ ہے ۔ پس مراج البید و الذین والی افغانستان کا اس کی تائید کرن قابل اجر فعل ہے۔ و اللہ اعم بالصواب ،

الاستقياء

كا فراتے اين علمے دين اس معلد مي كوئى شخص تديي و نبب وكرمكا ہے يا سي ؟ جيے شافى

سے حننی یا اس کے برعکس ؟ بینوا تؤجروا إ

الجواس

اگر کسی منتی یا شافتی ہے و نوی تق کے سے یا بدون کسی دیں کے بے سوچ کھے کسی کے کہنے م تدیل ذہب کرلیا ہے ، تو اس شخص نے چنکہ اپنے پہلے ذہب کی توہین کی ہے اور اس کو خطیف جانا ہے اس کے آخرت میں گنگار و سنتی عذاب ہے ، اور دنیا ہی اس پر تعزیر لگائی جسے گی ۔ اور اگر اس کا مُملِق علم دین میں پایڈ اجتد و کو پہونی ہوا ہے اور اپنے اجتماد میں ذہب کے بدلنے سے شریعت کی کوئی محملی جانا ہے تو سے شخص کے سے جدیل ذہب جاز ہے ۔ در محد بلد م صنی 191 میں ہے ، ارتعمل الی مذہب الشافعی یعر ، سر اجید ، اور سی جگر رد محمد میں ہے ای ادا کان ارتعالہ لا لفر من محمود شرعا ۔ اور اس سند میں سرون ہے سے معمول ہے ، و او اس رحلا برئی من مدھبہ باجتھاد وصح لم کان محمودا مأحورا ما انتقال عیر ، من غیر دلیل مل لما برعب من غرض الدنیا و شہرتھا فہو المذموم المائم باصواب ، (صفح ۲۸۳ جی ویکھے)

الاستقباء

سمانے دین اس مسئل میں کیا فرات ہیں کہ پکیا بڑ یعنی گوندنا ، چو پھاویں کے قبل سے منعش کرکے مونیوں کے کونے سے منعش کرکے مونیوں کے کونے سے مضروب کرتے ہیں ، جو درست بولے کے بعد مبز رنگ کا نقش پختہ ہوجاتا ہے ، اور یہ فعل ہندوستان میں اکثر بنود کا ہے ۔ مسلمان کے لئے خواہ مرد ہو یا عورت جائز ہے یا نہیں ؟ سنا جاتا ہے عرب و مصر و مراش وغیرہ کے مسلمان بکرت یہ فعل کرتے ہیں ؟ اس کا جواب بحوالہ کوب مسئدہ سے مطام کیا جائے ۔ بینوا تؤجروا !

الجواب

اور اندیشہ نہ بولے کی صورت میں آقر کرنا بوجب عصیان ہے ۔ جائ ترخی مجتبائی صفح ۱۰۱ کے حاشیہ پر طیب سب سمتول ہے ، قعن الله الواشعات " الوشم هو ان یغرر رابرة و فحوها فی البدن حتی یسیل الدم ثم یعشی بالکھل و الذورة فیخضر ، و " المستوشمة " من طلبت فعل ذلک و هو حرام علیٰ اتفاعلة و المفعول بها و الموضع الذی وشم یصیر نجا فان امکن إرااته بالعلاج وجمت و ان ثم یمکن الا بالجرح فال خاص عمد التلف او حوات عضو او منفعة او شینا فاحثا فی عضو ظاهر ثم یجب ازالته و اذا ناب لم یعق عبده اثم و ان لم یحم شیئاً من دلک لومه ازالته و اذا ناب لم یعق عبده اثم و ان لم یحم شیئاً من دلک لومه ازالته و یعنی بنگھیرہ ۔ آنحضرت صلی الله علی و سلم کے زائد میں چونکہ عورتمی آکر اس فعل کی مرتکب جو تو اس کے خانہ میں چونکہ عورتمی آکر اس فعل کی مرتکب جو تو اس کے لئے جی میں عکم جوگا ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ک فرائے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ جانوروں کو خسی کرنا شرما جاز ہے یا ضمیں ؟

الجواب

عصی کرتے ہے آگر کوئی منعت ہو تو چائز ، ورد حرام ہے ۔ فرائی دلگیری جلد ہ صفح ۲۵۹ ئیں ہے ؛
خصاء بنی آدم حرام بالاتفاق ۔ و اما خصاء الفرس عقد دکر شمس الأئسة العلوانی فی شرحه انه
لا باس به عند اصحابنا و اما فی غیرہ س البہائم علا باس به ادا کان فیه منفعة و اذا لم تکن فیه
منفعة او دفع ضرو فهو حرام کذا فی الذحیرة ۔ ور مختد جلد ہ صفح ۲۵۰ میں ہے : (و) جاز (خصاء)
البہائم حتی الهرة اما خصاء اللّامی فحرام قبل و الفرس و قبدوہ بالمنفعة و إلا فحرام •

الاستفتاء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس مسئل میں کہ ہر ایک مسمان کو کس قدر مہی داڑھی رکھنی جلہے ؟ ادر اس بارے میں انر کا کیا اختلاف ہے ؟ بدلائل کتب معتبرہ ایماء فرا کر اثواب دارین حاصل فربایا جائے!

الجواب

دارُهِي أَكْرِ مَنِي مِن زياده بموجائ تو اس كو كمرتا مستون ہے ، اور اس سے كم بولے كى صورت مي كمرت جائز نہيں _ علمائ احتاف كا مي قول ہے جميا كر دُر مخار مطبوع مصر ير حاشيا دُد المحمّل جلد ، صفح ١٩٩ مي ہے ، و لا بأس بنتف الشيب و اخذ اطراف اللحية و السنة فيها القبضة - اور در المحمّار في ہے ، و هو ان يقبض الرجل لحيته فعا زاد منها على قبصة قطعه كذا ذكر محمد في كتاب الآثار عن الإمام و

عال به ناخذ، معيط - اى طرح فاوي عالكيرى كى جند ه صفى ١٥٨ مي ج - و الله اعلم بالصواب ،

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حرام چیزوں کو بطورِ دواء استعمال کرن شرما جاتز ہے یا تہیں ؟

مرام چیزوں سے ملاج کرنا اس وقت جائز ہے جبکہ مریض کو یا تو بطورِ خود اس بات کا بھین ہو کہ اس کے استعمال سے فعلہ جوگی یا کوئی مسلمان طبیب اس کو یہ بلت کے اور حرام شنے کے سوا اس بیماری کے لئے کوئی اور جائز دواء بھی نہ ہو ۔ ورنہ شنے حرام سے علاج کرنا نا جائز ہے ۔ فسادی رد الحمار جلد س صفحہ ۱۲۴ میں **ے : صاحب النمانية و النهاية اختارا جوازه ان علم ان فيه شفاء و لم يجد دواء غيره قال في النهاية** و في التهذيب يجوز للعليل شرب البول و الدم و المبتة للتداوي اذا اخبره طبيب مسلم ان فيه شفاء و لم يجد من المباح ما يقوم مقامه - اور اگر كوتي طبيب جانز چيز دوا، بوتے كے باوجود يہ كے ك اس مرام چیز سے جلد نقع ہوگا ، تو ایسی مالت میں مرام چیز استعمال کرتے کو بعضوں نے جاز رکا ہے اور یمن طماء نے تا جائز ۔ رد الحمار کے اس صفر ۲۲۳ میں ہے ، و ان قال الطبیب یتعجل شفاؤک به فیہ وجهان ۔ ایسا می اگر بیمار باوجود دوسری دوا، جونے کے شراب کو بطور دوا، کے استعمال کرے تو اس میں کمی علماء کے دو قول ہیں ، چتانچہ ای مُگر ہے ، و حمل بیجوز شرب العلیل من الغمر لملتداوی فیہ وجهان كذا ذكره الإمام التسرناشي كذا في الذخيرة - يؤكد فاس ان دونول مسلول من علما. كا اختلاف ب اس کے احتیاطا بیدر کا جلد صحت حاصل کرتے کے لئے حرام چیزے علان کرتا اور دوسری دواء کے ہوتے ہوئے شراب کا بطور دوا، کے استعمال کرتا تا جائز ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقياء

بحیں کو بعرمن تعلیم صلاہ و دیگر طوم شرعیا کس حد تک شہیے کرنے اور مارنے ک اجازت ہے ؟

نماز کے لئے بحیل کو نین بار زی کے ماتھ ان کی طاقت کی موافق باتھ سے مارتا چلہے ، اس سے زیادہ یا کلڑی سے مدنا نا جانز ہے ۔ اور یہ مجی اس وقت چاہتے جبکہ بچہ دس (۱۰) سال کے سن کو میننے ۔ کم حمری کے زمانہ میں مارنا نا جارتہ و محمل کانی ہے ۔ فراوی اماد الفرح مضور به فرآوی شرنباللید کے صفحہ ٥٥٩ مي يه ، و نضرب عنيها لعشر لما روينا و ذلك بيد لا بغشبة اي لا بالعصا رفقاً به و زجراً بحسب

طاقته و لا يزيد على ثلاث ضربات بيده - جائع الرموز صح ۱۲۱ مي سے ، و عليه ان يضربه اذا بلغ عشر سنين للصلاة باليد لا بالعيشب، الكل في المسقط -

تعلم کے لئے بھی استاد کو تین بارے زیادہ ادائے کی اجازت نسی ہے۔ شرح وحانیہ صفح ۲۰۹ میں ہے ،
و لمعلم یضربه بحکم الملک بتملیک عن الأب لمصلحة المتعلم و لا یزید علی غلاث صربات بعیر
آلة جارحة قالمه الطرطوسی - اور اگر اس سے ذیادہ بارے جس سی بچے بالک یا ترقی ہوچائے تو استاد اس
کے تون کا صابح ہوگا اور اس پر توزیر لگائی جائے گی ۔ من الخالق عاشیہ الجر الرائق صفح ۱۵ جد و میں ہے ،
لکن فی المتعویر و شرحه عن الشمنی تو صرب المعلم الصبی صرباً فاحشاً هانه یُعزر و یصنف لو
مات - گر جس صورت میں کہ لاکے کے باپ لے احاد کو تین بار مارئے یا اس سے کم مارئے کی اجازت دی
تھی اور احاد ہے اس قدر حسب اجازت بڑے کو مارا جس سے لاکا مرکبا تو ایسی صورت میں احاد مدمن
میں ہے ۔ جانع ارموز صفح ۱۹۵ میں ہے ، ان المعلم لو صرب الصبی لم بهدر دمه الا ان یاذنه الاب ان

امتاد کو چلہے کہ لکڑی سے نہ مارے اگر چیکہ بچ کے باپ لے لکڑی سے مارلے کی اجازت دی ہو ، کیونکہ س میں لڑکے کی بلاکت کا اندوشہ ہے ۔ جس امر موز سفحہ اسم میں ہے ؛ لا یصرب بالعشبة و ال اُدن والاّب ،

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمانے دین اس منتلہ میں کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے والد بعنی مسعود معابی تھے یا نہیں ؟ بیٹوا تؤجروا ا

الجواب

عبد الله بن مسعود رصى الله عن کے والد مسعود بن فاقل ہیں ۔ استیاب می مساعد کا ذکر دیکھا گی ،
اور اباصب فی انواں الصحاب و تحریب التخذیب و تحذیب التخذیب یہ تمرم کابیں دیکھی گئیں گرکسی بگر مسعود بن فاقل صحابی شمیں بیان کے گئے ۔ استیاب میں عبد الله بن مسعود رصی اللہ عن کے ابداد کا جو ذکر کیا گیا ہے بھیم عبدرت درج ذیل ہے جس سے بعد تحقیق سلوم ہوتا ہے کہ مسعود حضرت عبد اللہ کے والد جن کے یہ اجداد ہیں صحابی شمیر بین و عبد الله بن مسعود بن الفافل بالغیس المنقوطة و الفاء ابن حبیب بن شمیخ بن قار بن مخزوم ابن ماهلة بن کاهل بن المحارث بن تمیم بن سعد بن هذیل بن خزیمة بن مدرکة بن الباس بن مضر ، ابو عبد الرحمن الهذلی ، حلیف بنی زهر تے ۔ و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس مسلم میں کہ اگر کوئی مرد اپن عورت کو کے کہ ، حضرت وسول اکرم

صلی اللہ عدیہ و سلم ایسا قربتے ہیں " تو حورت یہ سن کر کے کہ " غلط ہے یا جموف ہے مربی رمول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کے تول مبارک کو جموٹ کنے ہے وہ عورت کافرہ بوگن یا نہیں ؟ اگر کافرہ بوجائے گی تو بچر مرد کو اس کے ساتھ وطی کرنا بلا تکرار عقد جاز ہے یہ نہیں ؟ اگر تکرار عقد کی ضرورت ہے تو ایسی صورت میں عقد جدید کے ساتھ مہر جدید ہوگا یا عقد اوں سے جو ممر مقرد تھا اسی پر عقد کرنا صروری ہوگا ؟ یا مرد کو افتیار ہوگا ؟

؟ ۔ اور شود میں بجلئے وو مردول کے جار عورتی کانی ہوسکتی میں یا نہیں ؟ یا ایک مرد کا ربنا متروری ہے ؟

الجواب

تنفیر و عدم تکفیر کے متعلق فتویٰ دینے کے لئے شرعاً مکم یہ ہے کہ اونا کلمات کنر پر عود کیا جائے ، اگر ان میں متعدد درجوہ ہیں تو حیٰ الوح منٹی پر لازم ہے کہ جو پہلو عدم کنر کا ہے س پر قائل کے قول کو محمول کرے ۔ چونکہ ہر دقت مسلمان کے ساتھ نیک کمان سکھنے کی مغرورت ہے ، س لئے اگر قائل نے ان الفاظ سے دوسرے معنیٰ لیمنے کے متعلق اپنی نیت و ارادہ فاہر کیا ہے تو ای کا لحاظ ہوگا ۔ اور اگر کئر کے معنیٰ کی نیت ہے تو ای کا لحاظ ہوگا ۔ اور اگر کئر کے معنیٰ کی نیت ہے تو ای کا لحاظ ہوگا ۔ اور اگر کئر کے معنیٰ کی نیت ہے تو ای کا لحاظ ہوگا ۔ اور اگر کئر کے معنیٰ کی نیت کو ای کو تو یہ و تجدید ذکاح کا حکم دیا جائے گا ۔ جام الفصولین جلد م صفی ۱۹۸ میں ہے ، شم اعلم اند لو کان فی المسألة وجرہ توجب انکفر و وجہ واحد یمنع الشکفیر فعلیٰ المنفتی ان یمیل الی الوجه الذی یمنع الشکفیر تحسیناً للظن لحسلم شم لو کانت نیتہ القائل ذلک فہو مسم ۔ و لو کانت نیتہ الوجه الذی یوجب الکفر لا ینفعہ حصل المنفتی کلامہ فیؤمر جاشوبة و تجدید الشکاح .

پس صورت مسبور میں زوج نے فاوند سے مدیث منکر " فلط ہے " یا " مجموت ہے " بو کہا ہے اس جلد میں ذور حمال ہیں ۔ پلا احتال ہیں ۔ پلا احتال ہیں ہے کہ زوج کا اس قول سے صیت کی تکذیب منظور شمیں ہے ، بلکہ اس کی غرض یہ ہوگ کہ زوج اس کلام کو جو حدیث کہ رہا ہے زوج کا اس کو حدیث کمنا فلط ہے ۔ عورانوں کی اکثر مددت بوتی ہے کہ مردوں کے تعاق سے یہ خیال رکھتی ہیں کہ مرد خودفرض ہیں ، اور اپنی فرض کو کسی طرح یہ کہکر کہ یہ قول ضا کا ہے اور یہ قول رسول کا ہے اپنا کام نکال لیتے ہیں ۔ اور یہ بجی محیال کرتی ہیں کہ مردوں کے لئے عورتوں کے ساتھ جمونی باتمی کرکے ان کو دامنی کرلینا اور مجما منا لینا جائز ہے ۔ بناہ بری اکثر عورتیں گفتگو کے وقت مردوں کی بات کو غلط اور جموث کہ دیا کرتی ہیں ۔ الیے موقعوں پر ان کو فدا و دسوں کے فران کی سبت بجی ہی خیال گذرتا ہے کہ یہ نی الحقیت نہ قول فدا ہے اور نہ قول رسوں ا بلد مرد محمن من نے اور سمجھانے کے لئے اپنی بات کو فدا و رسوں کی طرف شوب کرنا اور عدیث ہے کہنا غلط ہے ۔

پس صورت مستولہ میں عورت سے تنصیلاً دریافت کیا جائے ، اگر عورت لے سابق الذکر خیال سے صرف زوج کو جھٹلانے کے لئے یہ تول کہا ہے تو ایسی صورت میں عورت کافرہ نہیں جوئی ، کیونکہ اس کی عرف س وقت ننس حدیث کی تکذیب نہیں ہے ، بلکہ زوج کو اس قول میں لیمن اس کو اس کے حدیث ہے عرف سے

كين من جودا كن مقصود ہے ۔ اليه وقت من اس كے اس قول " جموث ہے ، يا فلط ہے " كے يہ معن ا بوں كے كہ زوج كا اس كلام كو مديث ہے كمنا جموث ہے ۔

دوسرا احتال یہ ہے کہ عودت اس کلم کو صدیث جان کر یہ کے کہ جوٹ ہے ، لیں اس کا یہ مطب ہے کہ یہ کلام جس کو تم مدیت کہتے ہو یہ کلام خود جمونا اور ضط ہے ایعنی یہ کلام نقو اور نا قابل اعتبار ہے اس کے معنیٰ کے موافق عمل نہ کرنا میلہتے اور نہ احتقاد رکھنے کی صرورت ہے ۔ یس ایس صورت میں نفس مدیث کی تکذیب فازم آتی ہے جو تکذیب قول بی کریم صلی فائد علیہ و سلم ہے ۔ اور بی کریم صلی فائد علیہ و سلم کے جس قول کی تکدیب کی جاتی ہے ، اگر وہ قول احکام شرعی اور امور دین کے معملق ہے تو ایسے قول ك تكذيب كركے سے كذب و منكر مشرعاً كافر و مرتد جوجاتا ہے . فتادى در عمار باب المرتد ميں ہے ، و الكفر لغة الستر و شرعا تكذيبه صلى الله عليه و صلم في شيء مما جاء به من الدين صرورة - شرح مثاند طع مجتبائي صفى ١٣ مين ہے ۽ و رد النصوص بكن ينكر الأحكام التي دلت عليها النصوص القطعية من الكتاب و السِنة كعشر الأجماد مثلا كفر لكونه تكبيبا صريحا لله تعالى و رسوله صلى الله عليه و آله و سلم - كم شرط يه سب كه وه قول بطريق توار تعلى الدلال ثابع جو ر اكر متوار تعلى الدلاله نهي ب لو اس کے الکار سے منکر کافر نہیں ہوت ، بلکہ صال یعی محراہ ہوتا ہے ۔ جام النصولین جلد ، صفی ۲۰۱ میں ہے ، روى حديثًا عن النبي صلى الله عليه و سلم فرده آخر قال بعضهم كفر و من المتأخرين من قال كفر فو متواترا - شرح ممتاء كے ماشيه مي ابو ورد سے متول ہے ، غوله و السنة اى المتواترة مثل المحكم و المفسر منها و اما الظواهر و النصوص فيضل منكرهما و لا يكفر ـ قمآوي رد الحمّار جله ٣ صغر ١٩٣ من ہے : ثم نقل في نور العين عن رسالة الفاضل الشهير حسام چلپي من عظماء علماء السنطان سليم بن با يزيد خان ما نصه اذا لم يكن اللَّية او النعبر المتواتر قطعي الدلالة او لم يكن الغبر متواترا او كان قطعيا لكن فيه شبهة او لم يكن لجماع العبيع او كان و لم يكن اجماع الصحابة او كان و لم يكن اجماع جميع الصحابة او كان اجماع جميع الصحابة و لم يكن قطعيا باًن لم يثبت بطريق التواتر او كان قطعيا لكن كان اجماعا سكوتيا ففي كل من هذه الصور لا

اور اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ و سلم کا قبل احکام شرمی اور اسود دین کے متعلق نہیں ہے تو اس کا منکر شرعا کافر نہیں ہے ۔ فآدی عائکیری جلد دوم بہب احکام المرتدین یا یعملی بالانجیاء علیم السلام میں ہے ؛ قال رضی الله تعالی عنه سالت صدر الاسلام جمال الدین عسن قرا حدیثا من احادیث النبی صلی الله علیه و صلم فقال رجل * پر روز فلشما نوائد * قال ان اضاف ذکا الی القاری لا الی النبی صلی الله علیه و صلم ینظر ان کان حدیثا یتعنی بالمرین و احکام الشرع یکفر و ان کان حدیثا لا یتعلی به لا یکفر و تحمل مقالته علی ان ارادته قراء تا غیره ارائی -

میں مورت متول میں مورت نے اگر تنس مدیث کی تکذیب کی ہے اور ود عدیث احکام شرعیہ اور

، مور دین کے متعلق متواتر و قطعی الدلالہ ہے تو یطیناً کافرہ ہے ، اس پر توبہ کرنا اور نظاح کی تجدید کرنا لازم ہے جبیا کہ جام الفصولین کی عبارہ سابلہ الذکر فیومر بالمتوبہ و تجدید النکاح سے تابت ہے ۔ اور اگر متواتر نہیں ہے یا احکام دین اور امور شرعیہ کے متعلق نہیں ہے تو عورت کافرہ نہیں ہے ۔

سمیں ہے یا احکام دین اور امور ترعیہ کے سمس کی ہے ہو تورت ہارہ اور کا ہے۔

عورت کے کاؤہ ہونے کی صورت میں جبکہ ذوج بعد توبہ و رجیع باسلام تکاح کی تجدید کرنا چہتا ہے تو

زوج پر محرکی زیادتی لازم ہوجائے گا۔ فاوی عالگیری جلد اصفی ۱۹۱۳ میں فلاعہ سے متعول ہے ، و فقوی انفاضی

ہے تو یہ اس پر لازم ہوجائے گا۔ فاوی عالگیری جلد اصفی ۱۹۱۳ میں فلاعہ سے متعول ہے ، و فقوی انفاضی

الإمام علی انه لا یجب بالعقد الثانی شیء الا اذا عنی به انزیادۃ فی المهر فحیننڈ یجب المهر الثانی

کذا فی العلاصة ۔ فاوی شای جلد ۲ صفی ۱۳۲۹ میں ہے ، فی القبیة جدّد للحلال نکاحا بمهر یلزم ان

جدّدہ لاہم الزیادۃ لا احتیاطا ای لو جدّدہ لاجل الاحتیاط لا تلزمه الزیادۃ بلا نزاع کما فی

البزازیۃ ۔ پس صورت مسئولہ میں یدون زیادتی محر کے لکاح کرلے کی صورت یہ ہے کہ تجدید لکاح کے

البزازیۃ ۔ پس صورت مسئولہ میں یدون زیادتی محر کے لکاح کرکے جائے ۔ فزانہ الروایہ صفی ۱۵ میں اب محر کا ذکر کیا جائے ۔ فزانہ الروایہ صفی ۱۵ میں بیخت و اس سابق محر کا ذکر کیا جائے ۔ فزانہ الروایہ صفی ۱۵ میں بیخت ان یجدد النکاح و لم یذکر المهر او یہ بیجدد النکاح و لم یذکر المهر او یہ بیجدد النکاح و لم یذکر المهر او یہ بیجدد النکاح بدلک انمهر فلا یعب علیہ مهر آخر ب

یجدد النکاح بدلک انسهر فلا یحب علیه مهر احر یا الات النظام بدلک انسهر فلا یا یا النظام بدلک انسهر فلا یا یا در النظام ال

الاستقياء

کی فردتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زیر لے خواب میں ایک توجوان نڑکے کو تخت پر بنٹے ہوئے دیکھر حاصرین سے استعمار کیا کہ یہ کون ہے ؟ حاصرین نے جواب دیا کہ یہ خذاویم عالم ہے ۔ کیا الد روئے شریعت اس کا بیان درست ہے ، اور فداوندِ عالم کی رؤیت نواب میں اس طرح ہوسکتی ہے ؟

الجواب

فداوند عالم کو نواب می دیکھنا ایک قسم کا مشاہدہ ہے جو بزرگان دین و اولی، متھین کو بندیو قلب ہوا کر ہے ۔ شرح عقائد نسنی کے بیان دویت میں ہے ، و اما اثر ؤیة فی المنام فقد حکیت عن کثیر من السلف و لا حفاء فی امها نوع مشاهدة یکون بالقلب دون العیس - شرح نقہ اکبر کے بیان رؤیت میں ہے ، و قد روی عن کثیر من السلف فی هذا المقام و هو نوع مشاهدة یکون بالقلب للکرام فلا ہے ، و قد روی عن کثیر من السلف فی هذا المقام و هو نوع مشاهدة یکون بالقلب للکرام فلا وجه للمنع عن هذا المرام مع آنه لیس باحتیار احد من الأنام ۔ تقسیر دوح البیان جلد و صفح ۱۹۳ میں ہے ، و لا خفاء فی ان اثر ؤیة فی المنام نوع مشاهدة یکوں بالقلب دون العین ۔ شرح مقاصد کے ۔ و لا خفاء فی ان اثر ؤیة فی المنام نوع مشاهدة یکوں بالقلب دون العین ۔ شرح مقاصد کے

بهان رؤيت من جور و اما الرؤية في المنام فقد حكى القول بها عن كثير من السلف. رؤیت یاری کے متعلق اکثر علما، متندین کا یہ تول ہے کہ بلا کینیت و بلا جبت و بلا بینت و بلا مقابلہ و بلا خیل و بلا مثل اس مشامه و رؤیت کا عالم خواب می جونا جائز ہے ، اور حدیث رأیت رہی فی العینام البارحة اور روايات سلف صالحين يعني انام اعظم و انام احمد و با يزيد بسطي و احمد بن فضروب وغيرهم ومحم اللہ تعالیٰ اس کی دلیل ہے ۔ شرح قلا اکبر کے بیان رؤیت میں ہے ؛ فلاکٹروں علی جوازہا س غیر كيفية و جهة و هيئة ايضا في هدا المرام فقد نقل ان الإماء أبا حديقة ,حمه الله تعالى قال رأيت

رب العزة في الممام تسعا و تسعين مرة ثم رداء مرة اخرى نعام العائة . ر قصتها طويلة لا يسعها هذا المقام و نقل عن الإمام احمد رحمه الله انه قال رأيت رب العزة في المنام فقلت يا رب مم يتقرب المتقربون اليُّك قال بكلامي يا احمد قلت يا رب بفهم او بغير فهم قال بفهم او بغير فهم -و قد ورد عنه علیه السلام انه قال رأیت ربی فی المعلم . فتح اللی اماک طبح مصر کے صفی ۲۰ میں ج ؛ قال الشيخ ابراهيم اللقامي في شرحه الكبير على جوهرته احتنف في رؤية الله تعالى في المنام و معظم المثبتين للرؤية في الدنيا عني جوازها من غير كيفية و جهة . اتحاف السادة شرح إدياء الطوم كي طِد ٢ صفح ١٢٣ مي جه : و جوّزها بعض اصعابنا بلا كيفية و جهة و مقابلة و خيال ر مثال كما عرفناه في اليقظة تمسكا بما روى عن النبي صلى الله عليه و سلم رأيت ربي هي المنام البارحة ، و نشبتًا بالمحكى عن السلف فانه روى عن ابني بيزيد انه قال رَايت ربى في المنام فقلت کیف الطریق الیک فقال اترک نفسک و تعال . و رأی احمد بن خصرویه ربه فی المنام فقال یا

احمد کل الناس بطلبون منی الا ابا زید قانه بطلبنی . ر رری عن احمد الزیات و اسی الفوارس ظاه بن شجاع الكرماني و معمد بن على الترمذي و العلامة شمس الأئمة الكردري رحمهم الله

تعالى أنهم رآوه في المثام .

والت تواب مي خداودر عالم كوكس مجم چيز كي فكل مي ديكونا ني الحقيقت خداوند مالم كي رؤيت شمي ہے اکیونکہ خداوند عالم صفات اجسام و اختلاف احوال سے مترہ ہے ۔ نتح العلی امالک کے صفر ، میں ہے : ر نقل القاضي عياض ان العلماء اتفقوا عدى جوار رؤية الله تعالىً في المماء و صعتها و ان رواه الإسان على صفة لا تليق بجلاله من صفات الأجسام كان ذلك المرشى سير دات الله تعالى اذ لا

يجوز عليه سبحانه و تعالى التجسم و لا احتلاف الأحوال .

اور جن اماديث مي رسول الله صلى الله عليه و سلم كا لله تعالى كو جوان كي صورت مي ديكمنا يا اچي صورت میں دیکھنا مذکور ہے ان میں سے بصورت جوان دیکھنے کی صدیث تو ج تک صحرح میں مذکور نہیں ہے اس سے اس کی صحت میں کلام کیا گیا ہے ، اور یر تقدیر صحت اس کی تاویل اس طرح کی گئ ہے کہ خود رسول للله صلى الله عليه و سلم اس رؤيت كے وقت جوان كى صورت من تھے ، نتح العلى امالك كے صفحہ ٢٦ مي ہے ، و الحديث المذكور ان صح يُؤول بنقدير مضاف اي مُكُلُ ربي او حعل في صورة شاب

حالا من تاء رأیت ای حال کونی فی صورة شاب راور التی صورت می دیگھے کی حدیث من صحیح ہے جس کی ایام ترین و ایم اتد لے روایت کی ہے ، چونچ رشکاۃ شریف کتاب الصلة باب المسجد و مواضح الصلة کی مطول حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم نے اس طرح فرایا ہے ، ابنی قصتُ من اللّیل فتی فتوضّاتُ و صلیتُ ما قدر لی فنصتُ فی صلاقی حتی استثقلت فاذا آنا بربی تباری و تعالیٰ فی الحسن صورة ، اس حدیث شریف کی تاویل مجی آگر اس طرح کی جانے یا ، صورت ، صفت کے معنی میں المحسن صورة ، اس حدیث شریف کی تاویل مجی آگر اس طرح کی جانے یا ، صورت ، صفت کے معنی میں اللہ جانے کی جانے یا ، صورت میں ویکھنا کو کی محلوق کو صورت میں ویکھنا ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کا قداوند عام کو کی محلوق کو صورت میں ویکھنا ، رسول اللہ علیہ و سلم کی مصورت میں ویکھنا ہے جس میں آپ کے سوا کسی اور کی داخلی مسی بوسکا ہے جس میں آپ کے سوا کسی اور کی داخلی مصورت میں بوسکا ہے جس میں آپ کے سوا کسی اللہ مال الم الم الرازی فی تأسیس المقدیس لیس یجوز ان برکی النبئ ربّه فی المنام فی صورة مخصوصة میں الاً مام الرازی فی تأسیس المقدیس لیس یجوز ان برکی النبئ ربّه فی المنام فی صورة مخصوصة میں الاً مام الرازی فی تأسیس المقدیس لیس یجوز ان برکی النبئ ربّه فی المنام فی صورة مخصوصة میں الاً مام الرازی فی تأسیس المنام میں بی ویکھنا کے الفتاد میں بی ویکھنا کے المنام فی صورة منام میں الاً مام الرازی فی تأسیس المقدیس لیس یجوز ان برکی المنبئی ربّه فی المنام فی صورة مخصوصة میں الاً مام الرازی فی تأسیس

واصل یہ کہ والت تواب می خداوند والم کو متین اولیہ کرام ہی دیکھا کرتے ہیں اور وہ رؤیت کی بلا کینیت و جمعت ہوا کرتی ہے ۔ ان کے سوا اگر کوتی گہا کھ غیر مشرع اس رؤیت کا دعویٰ کرے تو محمن طو و جموت ہے ۔ اور اگر کوئی شخص نواب میں کسی اسان کو دیکھ اور معلوم ہو کہ یہ خداوند والم ب تن الحقیقت یہ رؤیت اللی شمیل ہے بلکہ یہ اور توابوں کی طرح گذشتہ یا سمرہ واقعات کے متعلق خداوند والم کی جانب ہے گئی ہوئی کوئی فیر ہے ، المنے شواب ویکھے والے کو چلیت کہ صلات تعیر ہے اس کی تعیر دریافت کرے ۔ فع العلی المناف کوئی یوشق به و یکون ذکر مخصصاً لمعمومات مثل خونه تعالیٰ " لا تُدرِکهُ الاَبْصَارُ " و ادا قبل خبر المولی فی الکرامة المنازقة لمادة المخصصة لمعمومات القطعیة فاولی فی تخصیص العموم الطنی و اما ان ادعاء من لیس میں اہماء کالماصی و المقصر فانه یکذب ۔ ہذا کہ اذا رداہ تعالیٰ علیٰ ما یلیق بجلاله و لیس میں اہماء کالماصی و المقصر فانه یکذب ۔ ہذا کہ اذا رداہ تعالیٰ کرؤیته علیٰ صورة رجل لیس میں اہماء کالماصی و المقصر فانه یکذب ۔ ہذا کہ اذا رداہ تعالیٰ کرؤیته علیٰ صورة رجل یتقاضی من الرائی امراً او یکمرہ بامر و ینہا، علیٰ ما یستعیل علیه تعالیٰ کرؤیته علیٰ صورة رجل نقو ایضا جائز و تکون رؤیا تاویل فقدل علیٰ ما یستعیل علیه تعالیٰ کرؤیت فیسال عن تعبیرها و یجب ان یعلم الرائی ان مرئیه امر وارد من الله تعالیٰ و خلق من الرؤیات فیسال عن تعبیرها و یجب ان یعلم الرائی ان مرئیه امر وارد من الله تعالیٰ و خلق من الرؤیات فیسال عن خلیٰ امر من خلی ملک حاصل امرہ او رحمته تعالیٰ ۔ انتہا ہا۔ و الله علیٰ مرئیه مجاز کاطلاقه فی حدیث " یَنزِل ربّیا الٰیٰ السماء الدیبا " علیٰ ملک حاصل امرہ او رحمته تعالیٰ ۔ انتہا ہا۔ و الله المرہ او رحمته تعالیٰ ۔ و الله علیٰ مرئیه مجاز کاطلاقه فی حدیث " یَنزِل ربّیا الٰیٰ السماء الدیبا "

الاستقياء

کیا فرد تے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک ہدو کسی نوفی یا غمی کے کام میں مسلمانوں کے اتھوں کے اتھوں کو مسلمانوں کی دعوت کرتا ہے ۔ کیا اس کی دعوت کا کھ نا جائز ہے یا نسمیں ؟

الجواب

مشرکین کے پاس کی منیافت میں جانہ اور ان کے پاس کانا کھ تا ورست ہے ۔ البتہ ان کے فرج کے ہوئے جانور کا گوشت کھانا حرام ہے ۔ عالگیر جد ۴ گب گراهہ باب دائع عشر میں ہے ؛ لا باس بطعام الممجوس کله الا الذبیعة فال ذبیعتهم حرام ۔ دد الحمار جد ۴ صفی ۴۹۹ گاب النکاح باب کاح الکافر میں ہے ؛ و المراد بالمعجوسی میں اس له کتاب صعاوی فیشمل الوثنی و الدهری ۔ و لا باس بالذهاب الى صنیافة اهل انذمة هكدا ذكر محمد رحمه الله تعالی ۔ پس جبد مسلمانوں کے ہاتھ سے پاواكر كھلایا جاتا ہے تو اس کے كھائے میں کوئی كلام نسی ، اگر مشرك كی عمنی سود یا اشیاء حرام كی تجادت سے تو جاتا ہے تو اس کے كھائے میں کوئی كلام نسی ، اگر مشرك كی عمنی سود یا اشیاء حرام كی تجادت سے تو بر بنائے اطنیط و تقوی اس سے اجتماب اولی ہے ، و الله الله المسواب ،

الاستقياء

کی فرماتے ہیں علمے دین اس سنل س کے ایک ہزرگ پیر طریقت کی مزاد کی آمد و رفت کے راستہ میں حصرت پیران پیر کا جھنڈا واقع ہے ۔ راستہ نگ ہونے کی وجہ سے جھنڈے کو بٹاکر اور بازو نصب کرکے زیارت کے لئے آمد و رفت کا راستہ وسیح کرنا درست ہے یا شہیں ؟

الجواب

جھنڈا بونکہ منتقل ہونے والی چیز ہے اس لئے اس کو بٹاکر بازو نصب کرکے فلائل عامہ سے آمد و رفت کی حکلیا رفع کرنا درست ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا قرباتے ہی طرحے دین اس مسئلہ میں کہ انبیہ و اولیہ سے ان کی صین حیات اور بعد ممات توسل و استفایہ و یعنی کسی کام کے بورا کرنے میں ان سے مدد طلب کرنا جائز ہے یا نہیں ؟
* عبد القادر شیء لٹد * کسنے کے مشلق کیا حکم ہے ؟ ہم نے مشایخین کو ذکر میں لا بالہ بالا الله عبد القادر شیعاً لله کستے سا ہے ۔ آیا یہ جائز ہے یا نہیں ؟ بیٹوا توجروا !

الحواب

انبیا، و اولیائے عظام سے ان کی مین حیات و بعد ممات توسل و استونت و استفال جاز ہے ، اور کرامت بعد الموت کا مثلر فاسد الاعتقاد بلک اس کے سوء خاتر کا اندیشہ ہے ۔ " عبد القادر شیئاً لند " اگر س معنی سے کہا جائے کہ اللہ تعال محتی ہے اور اس کے لئے عبد القادر سے کوئی چیز طلب کی جاری ہے تو بیشک سے کہا تھا۔ میں کچے کلا نہیں ۔ گر اس سے عوام الناس کا یہ مطلب برگز نہیں ہوتا ، بلک بیشک س کے کام کوئی یہ مطلب برگز نہیں ہوتا ، بلک

حُسنِ اعْتَقَاد سے ان کا مقصود یہ بوتا ہے کہ توسل اور استداد کیا جاتے جس کے یہ معنیٰ ہیں کہ یا عبد الفادر اُعطنی مثیناً لللہ بینی اے عبد الفادر اُ اللہ کے لئے محجے کم دیجتے ۔ پس اس معنی کے لحاظ سے * عبد الفادر شیئاً للہ "کمنا مذکفر ہے مد حرام -

تنعيه

توسل میں کال ادب کا لوظ رہے و اور بر الله القاظ کا استعمال سے کریں جن سے کفر و شرک کا وہم ہو ۔ مثلاً یہ کمنا کہ یا عبد القادر مجم اولاد دو ۔ یا نواج مجم نوکری دو ۔ اگرچیک ایس کمنا کفر نہیں ہے اور ن مرام بے کیونکہ ہر ایک سلمان یہ مجما ہے کہ اللہ تعالی کے موا حقیقہ کوئی مخص نقع یا منرر نہیں پہونیا مكنا ، اور اسلام كے قرينے سے يہ تأبت ہوتا ہے ك دينے كى نسبت جو غير فداكى طرف كردبا ہے وہ مجازى ہے اور حقیقة ہو شنے کا دینے والا اللہ تعالیٰ می ہے ، تا ہم ایسا طنب کرتا الواب توصد کے ضاف ہے ۔ اور مصوصاً عوم الناس کے لئے ایسے فرقہ سے بار رہنا نہایت اہم اور صروری ہے ۔ توس کا بسر طريقہ يہ ہے ك اوں کہا جائے " اے پروردگار بطفیل فلال بزرگ کے میرا ہے کام بورا کردے " علام رلی اپنے قرآوی کے صفی ۱۸۲ میں اور معامہ فتوبری شرح سنج کے صفی اہ میں للجتے ہیں ، و یجوز التوسل الی اللہ تعالیٰ و الاستغاثة بالأنبياء و المرصلين و العلماء و الصالحين هي حياتهم و بعد مماتهم لأن معجزات الانبياء و كرامات الأولياء لا تنقطع بموتهم ـ اما الأنبياء فلأنهم أحياء في قبورهم و يصلون و يعجون كما وردت الأخبار و تكون الإغاثة منهم معجزات لهم . و الشهداء أحياء عند ربهم شوهدوا نهارا يقائلون الكفار . و اما الأولياء فهي كرامة لهم و يقع من الأولياء بقصد و بعير قصد في حياتهم و بعد مماتهم أمور حارقة للعادة يجريها الله بسببهم و الدليل على جوازها أنها أمور ممكنة لا يلزم من جوازها و وقوعها معال ، و بالجمعة ما جار إن يكون معجرة لنبتي جاز ان يكون كرامة لوليٌّ و لا فارق سينهما إلا السَّعدى ، انتهى ـ علاده رأى للحِّت بني ، و كرامات الأونياء مشاهدة لا ننكرها و الذي نمتقده و ندين به ثبوتها في حياتهم و بعد مماتهم و لا تنقطع بِموتهم و سنكرها يخشئ عليه من سوء المفاتعة - طافظ ابن عجر عمقائي فتح الباري شرح منج بخاري من لكمت بي و لا يذكر الكرامة بعد الموت الا فاسد الاعتقاد، انتهى - اہم تتی الدین سَمَی فتاء السقام کے صفر ، م مِن لکھتے ہیں ، نحسن التوسل و الاستغاثة بالنبي صلى الله عنيه و سلم الى ربه و ايضا يحوز التوسل بسائر عداد الله الصالحين و القول بالخصوص بالسي قول بلا دليل - اور كم معقم كے مفتی شافعي علام سي احمد زين

وحمان اين كتاب دُرد ستير كم صفح ٢٣ من الكحة مين : و السعد و الحدد من اهل المذاهب الاربعة استحبوا للزائر أن يقول تجاه القبر الشريف ؛ يا رسول الله أني جئتك مستعفر " من ذنبي مستشفعاً بك الى ربى - أى صغم مي ج و ذكر الفقهاء في آداب السفر لمن المسافر اذا انفشت دابته بارمني ليس بها انيس فليقل ، يا عباد الله احسبوا . و اذا ضل شيئًا و اراد عونا فلنقل ، يا عباد الله اعینونی او اعیثونی ؟ فان لله عباداً لا نراهه - رد الحمد کے صفی ۱۱۱ جزء ثانت میں ہے . و فی شرح الوهبائية جدرويش درويشان كفر بعضهم و صح ان لا كفر و هو المحرر كذا قول " شيء لله " قبيل بكهرو " يا حاضر و يا ناظر " ليس بكفر (قبيل مكمره) لعن رجهه انه صب شيئا الله تعالیٰ غنی من کل شیء و الکل معتقر و محتاج البه و ینبغی ان برجح عدم التکمیر فانه یمیکن اں یقول اردت اصلب شینا اکراما نله تعالیٰ ، امتھی ۔ صامہ سی داود صلح الانوان کے صفر ۱۹۰ سی سمت الي ، و قال الشيخ خير الدين الرملي العنفي في الفتاوئ و اما قولهم " يا شيخ عبد القادر " فهو نداء و اذا اضيف اليه " شيء لله " فهو طلب شيء أكراماً لله هما الموجب لمعرمته ؟ اور اي كاب س ب ، و معنى " شيء الله " على ما ممعت من يقولها من العوام ايها المنادي اعطمي شيئاً لله اى لأجل الله كما يقول السائل لعن يسأله أعصني درهماً لله اي كرامة لله - يغيد السرخدين صفى ٣٥٠ باب الرد على اعلى البدع مي ب : سئل السيد عسر البصرى عن قول الشيخ يا فلان النح ؟ هَاجَابٍ ؛ قول العامة يا فلان شيء لله غير عربية لكنها من مولدات اهمل العرف و لم يعفظ لأحد من الأكسة نص في النهي عنها و ليس المراد بها في اطلاقهم شيئا يستدعي مفسرة الحرام او المكروء الانهم انما يذكرونها استبدادا و تعظيما لمن يعسنون فيه الظن ، انتهى - اى صلح من جه ، ينبغى تنبيه العوام على ألفاظ تصدر منهم تدل على الفلاح في ترحيدهم فيجب ارشادهم و اعلاؤهم بأن لا نافع و لا صارّ الا الله تعالىٰ لا يملك غير، لنفسه ضررا و لا نفعا الا بارادة الله تعالى، انتهى - درر سي كے صلح ١٥ مي ب ينبغي ان يكون التوسل بالأدب و بالألفاظ انتى ليس فيها إيهاء كأن يقول المتوسل؛ اللَّهم إنني أسألك و أتوسل اليك بنبيك معمد صلئ الله عليه و سلم و بالأببياء قبمه و بعبادك الصالحين ان تفعل بي كذا و كذا . مع ان تَلَك الأَلفاظ السوهمة لتأثير غير الله تعالى يمكن حملها على المجاز من غير احتياج الى التكلير للمسلمين و ذكك المجاز مجاز عقلى شائع معروف عند اهمل العلم و مستعمل على البيئة جميع المسلمين وارد في الكتاب و السُّنَّة فالمسلم الموحد متى صدر منه إسناد لغير من هو له يجب حمله على المجاز العقلي و الاسلام و الترحيد قرينة على ذلك المجاز كما نص على دكك عنماء المعانى في كليهم و أجمعوا عليه و لا وجه لكونه شركاً و لا لكونه معرَّماً ــ و الله اعلم بالصواب . (صفى ١٠١٠ مجى ويلحث)

الاستقناء

ک فردتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ مشرکین ہنود یازدم شریف کی نیاز اداء کرکے اگر مسلمانوں سے اپنے مکان میں قرآن شریف کا فتم کرنے یا مواود فوائی کے لئے درخواست کریں ، تو کیا ان کی ایس درخواست تایل لحاظ و عمل ہے ؟

الجواب

رَآن شریف و دیگر اذکار کے لئے یہ شرط ہے کہ نجس مقامات میں د پڑھے ہوئیں ، بلکہ پاک و صاف مقام میں ہو توشیو سے معطر کیا گیا ہو ، اور پڑھنے والے بھی با وصور و پاک و صاف لباس پہنے ہوئے ہوں تو درست ہے ۔ عالکیریہ کی جلد ہ کآب الکراعة باب دالج میں ہے ، و بکر ، ان یقراً القرآن فی الحمام و موضع النجاسات و لا یقراً فی بیت الفعلاء کذا فی فتاوی فاصیفان ۔ بناء بری مشرکین الود اگر مکان التجی طرح پاک و صاف اور آداست و پراست کردیں اور کس صم کی نجاست و تی شنے وہاں نہو تو مسلموں کے وہی قرآن و مواود بڑھنے میں کوئی قباحث شہیں ۔

انام اعظم رحر اللہ تعالی کے پاس نصرانیوں کو قرآن شریف اور فلہ کی تعیم وینا جز ہے ، کہ شاہد وہ اس سے بدایت پر آجائیں ، اور لینے فرہب کو قرک کرکے مشرف باسلام بوج تیں ۔ اس بلیاد پر نصرانی کا نہا دعوکر قرآن کو ہاتہ لگانا بھی ایام صاحب کے پاس جائز ہے ۔ عالگیریہ جند ہ کاب اگرامہ باب خامس میں ہے : قال ابو حنیفة رحمه الله تعالیٰ یعلم المصرانی الفقه و القرآن نعله بهتدی و لا بمس المصحف و ان انتشل نم مس لا باس به کذا فی المستقط - پس صورت مستول می مشرکین کی بن در قواست اگر مسلمان اس نیت سے منظور کریں کہ شامہ اللہ تعالی کو فیت و بدایت دے مشرکین کو اسلام کی توفیق و بدایت دے تو درست ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ صفرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ و سم کے زمانہ مردک میں اسلام اخلاق کی وجہ سے ؟

الجواب

" معرہ " شریعت میں اپنے خلاف عادت و غیر معمول کام کا تام ہے جو انبیا، علیم اسلام کی نبوت کے بھوت میں منکرین کو عاجز اور قائل کرنے کے لئے ، یا مؤمنین پر فتنس و کرم کی خافر انبیاء علیم السلام سے صادر ہو۔ ہے ، اور کوئی اس کا مقابلہ نہیں کرسکا ۔ شرح مقاصد جلد آئی صفحہ ۱۳ میں ہے : و المسعجزة فی انعرف امر خارق للعادة مقرون بالمتحدی مع عدم المعارضة ۔ قرآن شریف اور اِخیار حن الغیب کے سوا

معرات كرس معترت صلى الله عنيه و سلم سے علود من است ان من سے بعض تو " ارباسيد " تھے جو پ کے دعوائے بوت کے پلے قاہر ہوئے ، اور بعض - تصدیعی " تمے جو بعد بوہ تصدیق کے لئے ظاہر اے ۔ یہ جلہ معرات تین قسم کے تھے ، یک تو وہ جو آپ کی ذات مبادک من ثابت تھے ۔ دومرے وہ آب کی صفات سے متعلق تھے ۔ تبیرے وہ جو ذات و صفات سے فارج تھے ، آپ کے نور کا آپ کے با. و اجداد مي منتقل جوتے جونے آتا ، اور آپ كا با ختنہ ناف كئى جوتى پديا جونا ، اور طويل القامت نخاص کے مقابل آپ کے تقر کا طویل ہوجانا اور متوسط القاست اشخاص کے مقابل متوسط ہوجانا ، اور ممر وت کا آب کی پشت مبارک کے اور می حصر ہو ہونا ، یہ مدے مجرات آب کی دات سے معلق تھے۔ در الي كا صدق ، امانت ، عنت ، هجامت ، قصاحت ، سماحت ، زحد ، تواضع ، فنقت و صبر وغيره مكارم خلاق میں اعلیٰ درج پر ہونا ہے معرات آپ کی صفات سے متعلق تھے ۔ اور کسریٰ کے ابوان کے کنگرول کا رنا ، اور اہر کا آپ ہر سایہ گئن ہوتا ، اور جاند کا انگشت میارک کے اشارے سے وَوَ کَارِ مِن ہوجانا ، اور ستن حقار کا اپ کے فراق میں رونا ، انگلیوں سے پانی کا جاری ہونا وغیرہ بے شمار و بے حساب مجرات یہ تمام آپ کی ذات و صفات سے خارج تھے ۔ شرح مقاصد جلد ٹانی کے صفر ۱۳۸ میں ہے ، من انواع المعجزات افعال ظهرت منه عليه السلام على خلاف العادة تربى على ألف قد فصلت في دلائل النبوة بعضها ارهاصية ظهرت قبل دعوى النبوة و بعضها تصديقية ظهرت بعدها ـ و تنقسم الي امور تابقة في ذاته ر امور متعلقة لصفاته و امور خارجة علهما فالأول كالمور الذي كان يتقلب في آبائه الى ان ولد و كولادته مختونا مسرورا واضعا إحدى يديه على عينيه و الأخرى على سوءته ر ما كان من خاتم النبوة بين كنفيه و طول قامته عند الطويل و وماطنه عند الوسيط و رؤية من خلفه كما كان يري من قدامه ، و الثاني كاستجماعه الغاية القصوئي من الصدق و الأمانة و العفاف و الشجاعة و الفصاحة و السماحة و الزهد و التواضع لأهمل المسكنة و الشفقة على الأمة و المصابرة على مناعب النبوة و المواطبة على مكارم الأخلاق و كبلوغه النهاية في العلوم و المعارف الإليية و تمهيد المصالح الدينية و الدنيوية و ككونه مجاب الدعوة على ما دعا لابن عباس رضى الله تعالى عنهما بقوله " اللهم فقهة في الدِّين " فصار إمام المضرين و دعا على عتبة بن ابي لِهِب بقوله " اللَّهُم سَلِّط عليه كلباً من كلابك " فاعترمه الأسد و على مصر بقوله "النَّهُمُ اللَّذَدُ وَطَأَلُكُ عَلَىٰ مُضَرِّ وَ اجْعَلَ عَلِيهِم مَنْيِنَ كَسَنِّى يَوْمُفُ " فَمَنْعُ اللَّهُ المطر منهم منين و على من لحقه من الكار حين خرج من الغار بقوله " يا ارض خديه " فساخت قوائم فرسه ، و الثَّالثُ كَغرور الأَوثَان سُجِّداً ليلة ولادته و سقوط شرف قصورِ الأكاسرة و راطَّلال السحاب عليه و كانشقاق القمر و القلاع الشجر و تسليم الحجر ر نبوع الماء بين اصابعه الى ان رويُت الجذود و عوابهم و شبع الخلق الكثير من طعامه اليسير و حُنِين الجذع في مسجد المدينة حين انتقل منه الى المنبر و شكاية النوق عن اصحابها و شهادة الشاة المشوية يوم خيبر بأنها مسمومة و دُرُور

کفار کے ایمان آبول کرنے کے لئے افغان نبویہ بھوانے آیت کرید ، اُدُع رالی سَبیْلِ رہی الْمِحْمَةُ وَ الْمُدُوعِظَةِ الْمُحْمَدُورَ بَالْتُی ہمی اُحْمَدُ ، نوں آیت جدد تک زیادہ ملے گئے ۔ اس کے بعد جب جباد کا عکم نازل ہوا تو پھر تلوار ہے کام لیا گیا ، اور جو مزی و مردت مرددت سے زیادہ کلار کے سرتو برتی باتی تھی وہ ان کی کی فہی اور شردت کے سب آیت جباد سے ختم کردی گی ۔ اور جبکہ جباد کی بدوت آل حضرت صلی اللہ علیہ و سلم کی حین حیات تمام عرب مشرف باسلم ہوگئے تھے اور آپ کے بعد بی جباد ہی جباد ہی جاد گئو اور شرق سے غرب تک اسلام پھیلائے کا باعث دہا ، تو پھر یہ کسی طرح نسی کی جو جاد اسلام کا باعث ہیں ان کے مقابل دیگر مجرات و جاد اسلام کے شائع میں ذیادہ کو گر نسی جو ہے ا

آل صفرت صل الله عدد و سم كى حين حيات جب كل كر " يت جاد كا ذول نهي ١٥١ والائل واضح و مجات بي اگر و لك مشرف باسلام بهوتے دي ، گر اكثر سائنان كلب عرب كو يہ نظار تما كر آپ كو تهيد؛ قرش پر گر فتمندى حاصل به اور شر كر آپ كے ذير فران بهوجات تو مجر سب مسلمان بهوجائيں گے ۔ چانم چب جباد كا عكم نازل بهوا اور جباد به عرم كعب كے كناد پر آپ كو فتح نصيب بهوئ اور تمام عرب كے كنار فوج در فوج اسلام قبول كرنے گے ، جب چار دائل عالم پر به "بت كراديا گيا كہ خانة كعب پر سوائے للى فوج كو قرح در فوج اسلام قبول كرنے گئے ، جب چار دائل عالم پر به "بت كراديا گيا كہ خانة كعب پر سوائے للى فوج كوئى دي كاذب و دنيا دار عام مسلط نهيں بهوستا ۔ يشكاة شرف كى تاب العملة باب المامة ميں بكارى شریف ہے متحول ہے ؛ عن عمر و بن سمنة قال كنا بماء ممر الناس يمر ميا الركنان نسألهم ما للناس و ما لهذا الرجل ؟ فيقولون يزعم ان الله أرصله و أو حَى البه كدا ۔ فكنتُ أحفظ ذلك الكلام فكائما يعزى في صدرى و كانت العرب تلوم باسلامهم الفقح فيقولون أثر كوه و قومه فانه ال ظهر عبيهم فهو نبى صادق فلما كانت وقعة الفتح بادر كل قوم باسلامهم و بادر ابى قومى باسلامهم ، تفسير كبير مي حوره اذا جا، فعم الله كل نسا فقح رسول الله باسلامهم ، تفسير كبير مي حوره اذا جا، فعم الله كي تفسير ميں جو عن العدن انه كال لما فقح رسول الله باسلامهم ، تفسير كبير مي حوره اذا جا، فعم الله كي تفسير ميں جو عن العدن انه كال لما فقح رسول الله باسلامهم ، تفسير كبير مي حوره اذا جا، فعم النه كي تفسير ميں جو عن العدن انه كال لما فقح رسول الله

صلی الله علیه و سلم مکة اقبلت العرب بعضها علیٰ بعض فقالوا ادا ظفر بأهل الحرم وحب ان یکون علی الحق و قد کان الله اجارهم من اصحاب الفیل و کل من ارادهم بسوء ثم اخذوا یدخلون فی الوسلام افواجاً من غیر قتال - پی صورت مستول می افلاق کے سواء دیگر سجرات اور جاد کو اسلام کی افاحت می زیادہ دقل ہے ۔

الاستنقباء

کیا قرائے ہیں علمائے دین اس ستلہ میں کہ فقراء و مثالیقین کے لئے پانجار پہلنا درست ہے یا نہیں ؟ اور فقراء کو اس سے احراز کرنا الام ہے یا کیا ؟

الجواس

پائجار پہنا مج نکہ سنت ہے ، اس لے اس سے بہتر کرنا یا اس کے بہتے کو کروہ جات سنت سے احزاز کرنا ہے اس کے بہتے کو کروہ جات سنت سے احزاز کرنا ہے ۔ رسوں اللہ صلی اللہ علیہ و سلم فراتے ہیں " من رغب عس سنتی فنیس مئی " یعنی ہو کوئی میری سنت سے انکار کرے وہ میری است سے فادح ہے ۔ مالکیریہ جلد ہ صفر ۱۳۳ کاب الراحة فصل تاح فی اللبس میں ہے ، فیس السراویل سنة و هو من اُستر اللباب فلر جال و انساد کذا فی الغراف .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمانے دین اس سئل میں کہ ایک شخص لے اہ دسنان المبدک میں چاد پہنی قرآن شریف میں علمانے دین اس سئل میں کہ ایک شخص لے اہ دسنان المبدک میں چاد پہنی قرآن شریف محتم کے اور ان کا تواب اپنے بارگوں کے نام جن کی تعداد پکیان ہے بخش دیا ۔ کیا یہ ثواب تعلیم ہوکر ہر ایک کو تمورا تمورا لیے گا یا ہر شخص کر پورا بورا تواب لے گا ؟

اگر کوئی شخص تر وی می مافظ قرآن کے ساتھ ابتدا، سے شم تک نماز میں شریک رہے اور بد ختم اس فتم کے شننے کا ثواب اپنے بزرگوں کے نام بخش دے تو درست ہے یا نسی ؟

الجواب

انسان ہر ایک حمیادت کا ٹواب ہزدگوں کو ایسال کرسکا ہے ۔ اور جس طرح مردوں کو ایسال کرسکا ہے اس لئے اس فرح ڈندوں کو بھی ایسال کرسکا ہے ؟ اور چونکہ قداونے عالم کا فعنل اور اس کی رحمت وسیج ہے اس لئے انسان کا بختا ہوا ٹواب ہر ایک کو بورا بورا لما ہے اور خود اس کے ٹواب میں بحی کچ کی نسی ہوتی ۔ رد الحمار جلد ، صفح ۱۳۱ میں ہے ؛ صوح علماؤنا فی باب الحج عن الغیر باس الانساس اس بجعل شواب عسله لغیرہ صلات او صوما او صدقة او غیرها کذا فی الهدایة بل عی زکات المتاتارخانیة عن السحیط الافضل لمن یتصدق نقلا ان ینوی لجمیع المؤمنین و المؤمنات لانها تصل إلیهم عن السحیط الافضل لمن یتصدق نقلا ان ینوی لجمیع المؤمنین و المؤمنات لانها تصل إلیهم

و لا ينقص من احره شيء ـ اي صغر هي هـ ؛ و في البحر من صام او صلى او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الأموات و الأحياء جاز و يصل ثوابها إليهم عند اهمل السنة و الجماعة كذا في البدائع . ثم قال و يهدا علم انه لا قرق بين ان يكون المجعول له مينا او حيا و الظاهر انه لا فرق بين ان ينوى به عند الفحل للغير او يفعله لنف ثم بعد ذلك يجعل ثوابه لغيره الإطلاق كلامهم ر انه لا هرق بين الفرض و اننفل . صفح ١٣٢ مي ہے : سئل ابن حمر المكى عما لو قرا لأهل المقبرة الفاتعة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لكل منهم مس ثواب ذلك كاملا فأجاب بأمه افتى جمع بالثاني و هو اللائق بسعة الفضل ـ الدَّر لخند بر عاشيهُ دُد الحمَّد جد ٣ صفح ٢٣٧ كتاب الحج باب العُ عن الغير مي ب ، الأصلِ ان كل من أتني بعبانيةٍ مَا لَهُ جعلُ تُوابِها لغير. و ان نواها عدد الفعل لنف لظاهر الأدلة - له الحمَّد من به : (قوله بعبادةٍ مَا) اى سواء كانت صلاة او صوما او صدقة او قراءة او دكرا او طوافا او حجا او عمرة او عير ذلك من زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام و الشهداء ر الأولياء و الصائحين و تكفين الموتى و حميع انواع البركدا في الهندية . و قدّمنا هي الزكاة عن التاتارخامية عن المعيط : الأفضل لمن يتصدق نفلا أن ينوى لجميع المؤمنين و المؤمنات الأنها تصل إليهم و لا ينقص من اجره شيء اها و في البحر بعثًا ان اطلاقهم شامل للفريضة لكر لا يعود الفرض في ذمته لأن عدم الثواب لا يستلزم عدم السقوط عن ذمته اه على ان الثواب لا ينعدم كما عملت و سندكر فيما نو اهمل بعج عن ابويه انه قبل انه يجزيه عن حج الفرض و هذا يؤيد ما معته في البحر - و الله اللم يالصوب - (صفح ٢٩٩ ، ٣٩٢ ، ٢٨٢ ، ٣٠٥ ، كا ديلجة)

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں عملے دین اس مسئل میں کہ قرآن شریف بخلا عربی ایک کالم میں اور وہی " نظم " پاک بخط مربی دوسرے کام میں ۔ یا قرآن شریف بخط عربی مد لکھا جاکر صرف مربی عط میں لکھا جانے اور اس کے محاذی ترجمہ بزبان مربئ ، اور اس کے دیل می تنسیر وخیرہ طبع ہوکر ان مسلمانوں کے لئے جو زبان اردو نہیں جائے ور غیر مسلم مربی قوم برحمن وغیرہ اقوم جنود کی ہدیت کے لئے بغرض اشاعت اسلام شانع کیا جے لو جائز ہے یا نہیں ؟

قرآن شریف کو بستر اور واضح خط می عمده اور مقد کاغذ بر علی علم اور چیکدار سابی سے کشادہ معرول می شاندر حروف سے تھے کا مم ہے۔ اور اس بات کی مجی منرورت ہے کہ غیر قرآن کوئی چیز - تفلم قرآن " کے سوا قرآن میں ملاکر نہ لکھی جائے ۔ عامگیرے جلد ہ کتاب الکراعة باب خامس میں ہے : و يعبغى لمن ر د كنامة القرآن ال يكتبه بأحسن حط و أبينه على أحسن ورقة و أبيعن قرطاس بأفغم قلم و

أبرق مداد يغرج السطور ويفغم العروف ويصغم المصعف ويتجرده عما سواه من التعاشير و ذكر الآي و علامات الوقف صوناً لنظم الكلمات كما هو مصحف الإمام عثمان ابن عفان امير المؤمنين رضى الله عنه كذا في القنية - اى صغر في به عن الحسن عن ابى حليفة رحمه الله تعالى أنه يكره من يصغّر المصحف و ان يكتب بقلم دقيقٍ و هو قول ابني يوسف رحمه الله - قال

قرآن شریف کی عظمت شریعت میں چیک اس درج رکمی گئی ہے ، اور س کی کربت من امور مندج بالا قابل لحاظ مجم کئے ہیں ، اس لئے تا حال قرآن شریف عربی حروف کے مود عیر عربی میں نسی لکھا گیا اور يد سلف صالحين ميں سے كسى نے اس ير جرأت كى ۔ اگرچ بين السطور اودو ترجمد بغرض سيم شائع ليا كيا ، مكر ونکہ ادرو عموماً عربی و فاری سے ماتود ہے جس میں عربی تو قرآئی زبان ہے اور فاری بھی بخواست لمسان اهل الجنة العربية و الفارسية الدرية اسامي زبان سلم كر كن ب اس لے ادوو ترجم كے قرآن كے ساتھ طبے ہوتے میں کوئی مصافد نسیں ۔ اس کے سواکسی اور غیر اسلامی زبان کے الفاظ کی صورت میں " تظم قران " كا لكما جانا أور طبع مونا يا اس كے ساتھ خير ربان كا ترحد شائع جونا قرآن شريف كے انكسار شان كا باعث ہے۔ تلط نظر اس کے مربئ زبان میں (ح و) (وض زع) (ص س ث) (خ ق ک) (ب ب) (ج ز) ان بین القوسین مروف کے محارج میں کوئی فرق و تمییز نسیں ۔ پس جب قرآن پاک اس زبان کے مروف و صورت می لکما جائے گا تو منرور به وقت قرءة بر ایک لفظ کا مخرج دوسرے سے شبال بوگا اور كتابت مي مجي كوني فرق نهي رب كا جس سه م نظم قرآن " من صرور حبس و تغير پيدا بوكا اور بعض تلفظ موجب كفر ہوگا ، خاص كر مرائ دان مسلمانوں كے وہنوں ميں ان تبدل مردف كا حروف قرائي رائ بوجانا باعث سوء احتماد ہے۔

اور جبكه " طلب العلم غريضة على كل مسلم " كے تحت ہر ايك مؤمن و نواندہ ير قرآن پاك اور اس کے علوم سیکھنا فرطن کر گیا ہے تو اس کی کوئی وجہ نہیں کہ صرف ان کی سوات کے لئے قرآن خود ان کی زبان کی صورت میں طبع کرایا جانے اور وہ قرآن منزل بربان عربی کے اصلی تعوش و اُشکال (جو سان سے فلف تک بدون تغیر و تبدل علے ادہے بیں) سیکھنے کی طرف مائل نہ کئے جائیں ! انصوصاً حربی سے نا واقف اشخاص جبکہ کلام پاک کے معنیٰ نہیں جستے اور نہ سمجہ مکتے میں تو ان کے لئے کلام پاک کو بشکلِ مرجیُ لکھنا مجی بیکار ہے ۔ اور جب عربی سکے لیں تو پیر مربی افتکال سے کون سی فتکل اس کے لئے بہتر و مفتل ہوسکتی ہے ! اور اِس زمان میں جبکہ کمرت طبح کے سبب سے قرآن پاک کے اوراق سلمانوں کے ہاتھوں سے كرے كوڑے ميں بروجاتے ہيں جن كے ديكھتے ول كانب جاتا ہے تو جھلا يدكس طرح جوسكتا ہے كہ مرجى الشكال میں لکمے ہوئے کلام پاک کے اوران کی لعظیم غیر مریث ون سلمانوں کے ہاتھ میں باتی دے گ ؟! - اور جب موجودہ رفیار زمانہ لے خود مسل نوں کو اس درجہ تعظیم و تکریم سے بے بروا کردیا ہے ، تو غیر مسلم اقوام

ے كلام الى كى تعظيم كى كس طرح المدير ركى جاسكتى ہے ۔ بكلہ اس ميں تو دشمنان اسلام كو تواين كا قوى دريعہ بتد آئے گا - قال الله تعالى " وَ لَا تَتَغِدُوا بِآئِاتِ اللهِ مُعزُدًا " -

نظر پریں وجوہ ، قرآن پاک کے الفاقا کا مربی یا کسی اور غیر عربی شکل میں لکھا جان ، یا عربی میں لکھا جاکہ مربی وظیرہ میں ترجہ کی اس کے ساتھ آمیزش کرنا نا درست و نا مناسب ہے ۔ البت محف ترجہ بدون کلام پاک شائع کیا جائے اور کلام پاک کی ہر ایک آیت کا ترجہ بدون اُلفاظ قرآئی کے ابتداء صفح میں جلی تھم سے بجائے کلام پاک کے مربی وغیرہ ذباؤں میں لکھا جائے اور اس کے تحت اس کی تسیر ان ذباؤں میں کی جائے تو منسب ہے ۔ بدایت و افثاعت جبکہ بخوائے بات من البیانِ اُسحراً ذبان سے نمایت مفید و مؤثر طرف ہے بوسکتی ہے تو " امر بالموول و نمی عن المنکر " کے لئے ذبائی وعظ و نصیحت اس اشاعت تحربی طرف ہے بستر ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ، (صلح ۱۳۲۰ اور ۱۳۸۳ می ملحظ بور)

الاستقياء

کیا فرد ہے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ جو حصرات طرح انتظبتدیہ میں بیعت کرتے ہیں اُن کا بیان بے کہ حضرت الوبکر صدیق رضی اللہ عند جینا کہ قلید اُقد ہیں دیے ہی ان کی ففنیلت بھی دیگر تمام صحابہ بھولی فلفائے ٹلاٹ رمنی اللہ عنم پر ثابت ہے ۔ جو حضرات کہ طریقہ گادریہ یا چھتیہ میں بیعت دکھتے ہیں اُن کا بیان ہے کہ ہر چیار صحاب کا بیان ہے کہ ہر چیار محی اللہ عنم فضیلت میں برابر ہیں ، اصحاب ادبد میں ہے کسی کو دومرے پر ترجیح نسی دی جاسکتی ، کیونکہ ہر چیار صحاب کرام رصنی اللہ عنم کی اللہ عنہ کی فضیلت میں اللہ عنہ کی اسادیث و دوایات سے کی حضرت الوبکر صدیق رصی اللہ عنہ کی فضیلت اس جانے اول ہولے کے ہر سے صحابہ رصنی اللہ عنم پر ثابت ہے ؟ یا چادوں صحابہ خلفائے داھدین فعنیلت میں برابر ہیں ؟

الجواب

ایل ست و جماعت کا عقیرہ ہے کہ بی کریم صلی اللہ علیہ و سلم کے بعد سب سے افضن مصرت الابکر صدیق رصی اللہ حد به اُن کے بعد حضرت حمالی بن عدن دی اسورین رصلی اللہ عد به اُن کے بعد حضرت حمالی بن عدن دی اسورین رصلی اللہ عد به اُن کے بعد بی مرتبی رصی اللہ عد رہی محدہ امالت کا چا اسلام کا چا اس می اللہ ہے ۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ جمارے اسلاف بم سے ذیادہ علم اور حمالہ اسلام سے واقف تح ان کا اس مرح کا عمدہ رکھتا ہرگز بلا دلیل نہیں جوسکا ۔ علم تفدان کی شرح عمادی اللہ ستی مطبوط ہوستی کے صفی اس مرح کا عمدہ رکھتا ہرگز بلا دلیل نہیں جوسکا ۔ علم تفدان کی شرح عمادی اللہ ستی مطبوط ہوستی کے صفی اللہ من ہو اللہ اللہ من عدم الفاروق) الذی صدّق النبی علیه السلام فی النبوۃ من غیر مناحش و فی المعراج بلا تردد (ثم عمر الفاروق) الذی فرق بین الحق و الباطل فی الفضایا و الخصومات (ثم عشمان دُو النورین) لائن النبی عدیم السلام ذرّجه رقید و لما مانت

رقیہ زَرِّجه کُم کلٹوم و لما مانت قال لو کانت عندی ثالثہ لزوّجتگھا (ثم عُلِیؒ المرتضیٰ) من عباد اللّٰه و خلص اصحاب رصول الله صنی الله علیه و سلم ـ علیٰ هذا وجدنا السلف و الظاهر انه لو لم یکن لهم دلیل علی ذکال نما حکموا بذکال ۔ پس از روئے توکیٰ تمام الی سنت و مجاعت مرسلف کے عقیرہ کی طرح اپنا مخیرہ دکھنا الذم ہے ۔

حضرات قادریہ و چھنے کا فصنیات میں سب کو ہرایر کجن یہ محض سائل کا بیان ہے ۔ اس دعویٰ کو کسی معتبر حوالہ اور دلیل ہے ابت کرنا دعی کے ذر ہے ۔ البتہ بعض حضرات صوفیہ کرام کو حضرت علی کرم اللہ وجھ الکریم ہے امام الاولیاء ہولے کی وجہ ہے ایک قاص محبت ہوتی ہے ، چیکہ اہلی طریقت کو اکثر اُن کے دوق و کھنے خاص سے دیسی بات حاصل ہوتی ہے ، اس لئے عام مسلمانوں کے لئے جو ان کے ہم مشرب نہیں ہیں جب تک کہ ان لوگوں کو ایس ذوق و کشف ماصل نہو ، ہر بات میں اُن بزرگواروں کی برابری کرن بسر نہیں ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فروتے ہیں طلمات دین اس مسئلہ میں کہ داڑھی مونڈھنا اور کرتا جاز ہے یا نا جاز ؟ اور کس تھرر داڑھی رکھنا سنت ہے ؟

الجواب

وارامی کل مونا مندوستان کے میودی اور عم کے جوسیل کا فعل ہے ، شرعاً یہ قعل اصلاً نا جاز ہے ۔ اور دارامی کرتا بعض اہل مقرب اور مختوں کا فعل ہے ، شرعاً یہ بجی تطعاً تا جاز ہے ۔ در مختل بر مختے در الحملہ بعض المغاربة و محتلة الرجال فلم يبعد احد و اخذ کلها فعل يهود الهند و مجوس الأعاجم ، فتح ۔ کی منحی درامی رکھنا سنت ہے ، ایک منحی ہے نیادہ ہوئے کی صورت میں کرتا شرعاً جاز ہے ۔ در مخار میں ای منحی درامی رکھنا سنت ہے ، ایک منحی ہے نیادہ ہوئے کی صورت میں کرتا شرعاً جاز ہے ۔ در مخار میں ای منحی میں ہو القبضة دائی منحی میں دو الحماد میں ہے ؛ لا میں ہے ، لا المحید لذا کانت بقدر المسنون و هو القبضة دائی صفحہ میں دو الحماد میں ہے ؛ لا المبند الحماد میں المند کما فی المند ، و هو سنة کما فی المند ہے ، و اللہ الحم باصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علانے دین اس مسئلہ میں کہ جس جگہ مرض طاعون کھیا ہوا ہو ، وہل سے مسلمانوں کو تبدیں مقام کرنا جاز ہے یا نہیں ؟ اگر تا جاز ہے تو نقل مقام کرلے والا مرتئب کیرہ ہے یا اس کے ومہ کفر عائد ہوتا ہے ؟ اور اس کی اماست درست ہے یا نہیں ؟

خدید و وم حمر فاروق رمنی اللہ حد کے ذرار میں مک شام میں جب قوج اسلام میں مرمنی طاعون کھیلا تما تو آب نے فرج کو وہل سے متمل ہونے کا حکم دیا تما یا سس ؟ اگر اس زار میں جہاں کس مرض طامون شالَت ووبال سے نقل مقام كرنا ميوجب عكم سدنا عمر قاروتى رمنى الله عن جائز موسكا ب يا نهيں ؟

طاعون کے زیائے میں کسی منرورت کے لئے طاعون ذرہ مقام سے باہر جالے کے جواز ہر تمام اہل مناهب كا اتفاق ب ر نووى شرح صحيح مسلم مِلد من صفى ١٢٩ باب الطيرة و الطاعون من ب و و اتفقوا عدى جواز الغروج بشغل و غرمن غير الغرار - اور أخ البارى شرح محج بخارى بلد ١٠ صلى ١٥٩ مي ج، و من خرج لحاجة متمعضة لا لقصد الفرار اصلا و يتصور ذلك فيمن تهياً للرحيل من بدد كان بها الى بلد اقامته مثلا و لم يكن الطاعون وقع فاتفق وقوعه في اثناء تجهيز، فهذا لم يقصد الفرار اصلا فلا يدخل في النهي - اگر كوتي طاعون زده عام سے بورش تبديل آب و جوا يہ فيال كركے لکے کہ اس مقام سے لکل جانا مجی اس مرض کی ایک دواہ بے تو یہ جائز ہے ۔ حین مترح بخاری جلد ١٠ صف ١٨٥ باب الطاعون مي اور شمس التواريخ مؤلفه محمد سعادت الله كى جلد خلافت عمر مي ہے كه ربيع الأخر مدام میں جبکہ ملک شام کے ایک قریہ ممواس میں ماعون میل گیا تھا اور تین جزار مسلمان اس می فوت ہوگئے تمے وال کے انتظام کے لئے خود خلید وقت حضرت حمر رصی اللہ حد تشریف فرما ہورہ تھے و راست میں الحكرول كے افسر الومبيدہ بن جراح رمنى اللہ حد اور ان كے اصحاب سے ساقات ہوئى ، ان حضرات لے مرض کی شدت بیان کی ، عب امیر المؤمنین نے حسبِ مفورہ صحابہ کبد و مدیثِ صحیح اذا مسعم به بارض فلا تقدموا علیہ عمام مرخ سے والی ہوئے ، اور مرید مؤدہ ہوئیے کے بعد آپ نے ابوجدہ رضی اللہ مد کو چوک لفکر کے ساتھ عام طامون ہی میں تشریف رکھتے تھے یہ تور فرایا کہ ، لفکر کو بقرض جدیل اب و ہوا طاعون زدہ مقام سے نکال کر دومری جگہ رئیس ؟ حضرت ابوجدہ دمنی اللہ حد لے اس طرح عمل کیا اور للعنلي قدا مقام بدلنے سے طاعون دفع ہوگیا ۔ فتح البادی کی جلد ۱۰ صفحہ ۱۵۹ میں بھی ایسا ہی ہے ، و من اجاز نظر الى انه مستثنى من عسوم الخروج فراراً لأنه لم يتمحض لنفرار و انما هو لقصد التداوي و على ذكك يحمل ما وقع في اثر ابي موسى المذكور ان عمر كتب إلى ابي عبيدة ان لي إليك حاجة فلا تضع كتابي من يدّل حتى تقبل إلىُّ فكتب اليه اني قد عرفت حاجبًك و اني في جند من المسلمين لا اجد بنفسى رغبة عنهم فكتب اليه اما بعد فألك نزلتُ بالمسلمين ارضا غميقة فارفعهم الى ارض نزهة هدعا ابو عبيدة ابا موسئ فقال اخرج فارتد للمسلمين منزلا حتى انتقل بهم فذكر القصة في اشتغال ابي موسى بأهله و وقوع الطاعون لأبي عبيدة نما وضع رجله في الركاب متوجها و انه نزل بالناس في مكان آخر فارتفع الطاعون . و قوله غميقة نغين معجمة و قاف بورن عظیمة ای قرینة من المیاء و النزور و دلک مما یفسد غالباً به الهواء لفساد المیاه، و

النزهة النسمة البعيدة عن الرخم - فهذا يدل على ان عمر رأى ان النهى عن الخروج انما هو لمن قصد الفرار متمحضا و لعله كانت لم حاجة بأبى عبيدة فى نفس الأمر فلذلك استدعاء و ظن ابو عبيدة انه انما طلبه ليسلم من وقوع الطاعون به فاعتذر عن اجابته لذلك و قد كال امر عمر لأبى عبيدة بذلك بعد سماعهما للحديث المذكور من عبد الرحلن بن عوف فتأوّل عمر فيه ما تأوّل و استمر ابو عبيدة على الأخذ بظاهره - و ايد الطحاوى صبع عمر بقصة العرنيين فان خروجهم من المدينة كان للعلاج لا للفرار و هو واصح من قصتهم -

اور عمرو ابن العاص رضی اللہ صنے کے بعد امیر الحکر جوئے اب حضرت ابو جدیۃ و معاد ابن جبی رصی اللہ عنمی کے اس مرض سے شہیہ جولے کے بعد امیر الحکر جوئے اس مرض سے بغرض تبدیلی آب و جوا و علاج بہاڑوں کی چوٹیل اور جنگ کی طرف بھاگ کر لکل جائے کا لفکر کو حکم دیا تھا ۔ چنانچہ شمس التواریخ مؤلد مولانا محد صحادت اللہ مطبوعہ مطبع شی النور آگرہ حصہ قلالت عمر رصی اللہ عنہ کے صفحہ ۲۲۸ میں اس کی صراحت کی گئی ہے ۔ اور امام قووی رحمہ اللہ نے شرح صحیح مسلم جد آئی مطبوعہ انصادی کے صفحہ ۲۲۸ میں حضرت عمرو بن العاص دخی اللہ عنہ کا قول اس طرح نقل کیا ہے : و قال عصر و بین العاص : خروا عن هذا الرجز فی الشعاب و الآودیة و رؤوس الجبال ۔ اور اس قسم کی اجازت اکا کہ دین کی ایک جماعت ہے بھی تابت ہے جن میں ابو موسی الجبال ۔ اور اس قسم کی اجازت اکا کہ دین کی ایک براحت ہے بھی تابت ہے بالی التدر صحابہ عمراح مطبوعہ مصرکی جلد ۱۰ صفحہ مان و مسروق رقمی اللہ تعالیٰ جینے کالمین شرکے ایک ۔ فتح البادی شرح صحیح بالدی مطبوعہ مصرکی جلد ۱۰ صفحہ مان سے و مقل عباس و غیرہ جواز العروج من الأرض اللی بنادی مطبوعہ مصرکی جلد ۱۰ صفحہ مان الصحابة منہم اس سوسی الأشعری و السُغیرۃ بن شعبة و من بیقے فیھا الطاعون عن جماعة من الصحابة منہم اس سوسی الأشعری و السُغیرۃ بن شعبة و من

التابعين منهم الأسود بن هلال و مسروق رحمهما الله تعالى .

موسم وبا، و طاعون من جربلي آب و بوا، كے ذريد اس مرض كى دواء كرتے كے لئے طاعون و وبا زده مقام سے دور جوباتے كے متعلق حافظ ابن مجر حستلائى دائد لئے فتح البارى جلد ، صفى ١٥٩ مي ابو داود سے دوايت فروه بن سيك رصنى الله عند به حديث نقل كى ب اللحجة جي ؛ و يدخل هيه ما اخرجه ابو داود داود من حديث فروة بن مسيك بمهملة و كاف مصعر قال قلت يا رسول الله ان عندنا ارضا يقال لها " ابين " هى ارض ريفنا و ميرتنا و هى وُبِئة ؟ فقال : دعها عنك فان من القرف المتلف ـ قال ابن قتيبة القرف القرب من الموباء ـ و قال النعطابي ليس هى هذا انتبات العدوى و انها هو من ابن قتيبة القرف القرب من الموباء ـ و قال النعطابي ليس هى هذا انتبات العدوى و انها هو من باب التداوى قان استصلاح الأهوية من أنفع الأشياء فى تصحيح البدن و بالعكس ـ ليمن فرده بن فرده بن ميك له دسول الله معارك هميل اور ظه اندائى كى ايك ميك له دراعتى ذيا بي جو كو اين كي جي وال ويا، "أى به اب بحيل كيا كرنا چاہئه ؟ آپ له فرايا كه اس علاق سے بت جو كوكرك اس كى نزديكى سے بالكى ہے ـ خطابى كت جي كرد يہ بحى ايك على عالى تعدير ہے كونك على مواد بدن كى صحت كے لئے نمايت نافع ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق مي جا بدن كى صحت كے لئے نمايت نافع ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق ميں جا بدن كى صحت كے لئے نمايت نافع ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق ميں جانا بدن كے سے معن معرب كے عالمی عدر ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق ميں جانا بدن كے سے معن به عدر ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق ميں جانا بدن كے سے معن به عدر سے معن كے نمايت نافع ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق ميں جانا بدن كے سے معن بنا بدن كے سے معن بھن الله على عدر به عدر الله ميں جانا بدن كے سے معن الله عن معن ہے ـ اس فرح وبد ذده علاق ميں جانا بدن كے سے معن بعدر ہے معن المعن كے سے معن به عدر الله عدر الله عدر الله على عدر الله عدر

طاعون ذرہ مقام ہے یہ نیال کرکے بھگ جا کہ اگر ہم بیال رہی گے تو مزور مر جائیں گے اور اگر بھاگ ہائی گے اور ہمائی ہائی ہائی گے تو موت ہے بہی گے اور جو باق ہی دہ نہ جائے ہائی اس تم اور ہو لوگ بھاگ ہے ہیں وہ موت ہے بھی اور جو باق ہیں وہ نہ جائے ہے مرہ ہیں اس تم کم کے ادارے و نہت ہے بھانا شرعاً ممنوع ہے ۔ اور یہ معلی شاف شریعت ہے کیونکہ الحقوات کو گریہ " این آئی شاف شریعت ہے کیونکہ الحقوات کو گریہ " این آئی نہائے دور کے المائے کا الحقوات کو کو گئی بروج ہو شہیدہ " اور آیت کریہ " اذا جا کہ اجماع کو سے مسلم کی برجوں میں بھی تہمی چوڑی اور آیا وقت نثل نئی ، پھر اس شخص کو اس طرح اپنے کو بجانا بالکل منتقل مرجوں میں بھی تہمی چوڑی اور آیا وقت نثل نئی ، پھر اس شخص کو اس طرح اپنے کو بجانا بالکل اللہ عدد ہے ۔ ہی وجہ ہے کہ امادیث صحیح میں بھی طاعوں سے بھاگ جانے کی ممانعت کی گئی اور بھاگ والم گوا ہو موت کے وار سے المائل ہو ہو ہوں گا اور بھاگ والم گوا ہو موت کے وار سے موائل ہے اور یہ قبال کی وار موت کے وار سے مرکب ربوں گا تو مغرور مارا جون گا اور بھاگ جانے ہوگ جانے ہو میں طرح اس کی مائعت کی گئی خلال ہے بھاگ ہو اور یہ بھاگ ہو در این کرے کے بائیل خلال ہے ، بھاگ ہو در این کرے کے بائیل خلال ہے ، اور اس کا یہ اعتماد موت کے متعلق ہر دو آیت کرے کے بائیل خلال ہے ، اور اس کا بھی طال ہے ، اور اس کا یہ اعتماد موت کے متعلق ہر دو آیت کرے کے بائیل خلال ہے ۔ اور اس کا بھی طال ہے ۔

كارى شريف ك بلب الطامون مي عبد الرحن بن صوف رمنى الله عند سه دوايت ب وان رسول الله صلَّىٰ الله عليه ر سلم كال اذا مسعتم به بأرض فلا تقدموا عليه و اذا وقع بأرض و انتم بها فلا تغرجوا فرارا منه - اور جابر رضي الله عمد سے رو بت ہے ؛ الفارُ من الطاعور كالفارّ من الرحف و الصابر فيه كالصابر في الزحف - اور مي خكوره بد احتدى ان املايث محير مي محلك كي مرتدت کا سہب بہلّائی گئ ہے ، چرنج کتح الباری کی جلد ۱۰ کے صفر ۱۵۸ میں سے یہ و نھی من وقع و ہو بھا ان يغرج من الأرض التي نزل بها لِلنَّذ يسلم فيقول مثلاً لو اقمت في ثكَّك الأرض أصابني ما أصاب اهلها و لعله لو كان اقام بها ما اصابه من ذكك شيء اه و يؤيده ما أخرجه الهيئم بن كليب و الطحاري و البيهقي بسند حسن عن ابي موسئ انه قال ان هذا الطاعون قد وقع فين اراد ان يتنزه عنه فليفعل و احذروا ثانتين ان يقول قائل خرج خارج فسلم و جلس جالس فأصيب فلو كنت خرجتُ لسلمتُ كما سلم فلان او لو كنتُ جلست أُصِبت كما أُصيب فلان . لكن ابو موسىٰ حمل النهي على من قصد الفرار معضا و لا شك ان الصور نادل من خرح لقصد الفرار معضا فهذا بتناوله اللهى لا معالة ، بك بعض علماء في الى بد اعتقدى كے انديثه سے يو بنائے قابر اماديث بھنگ کو حرام لکھا ہے ۔ چانچ کتے الباری میں اس جگہ ہے ؛ و خالعهم جماعة فقالوا يحرم انجروج منها بطاهر النهى الثابت في الأحاديث الماضية و هذا هو الراحج عند الشافعية - اور الي وكول كو ايام سبعد میں اللہ تعالی کی طرف سے سوار می دی گئ ہے جید کہ تقسیر احمدی مطبوعہ بمبئ کے صفحہ ١٩٩ میں "ايت كريمه ") لَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ خَرَجُوا " كَ تَفْسِير مِن ج : قونه تعالى ") لَمْ تَرَ إِلَىٰ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ وِيَارِهِمْ وَ هُمْ ٱلُوفَ حَذَرَ الْسُوتِ فَقَالَ لَهُمُ الله مُوتُوا ثُمُ ٱحْبَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضَلِ عَلَى النَّاسِ

وَ لَكِنَّ ٱلْمُرَّ النَّاسِ لَا يُشْكُرُونَ بِ اعلم بن اللَّيَاتِ في عدم الفرار من الموت كليرة و هذا أوّلها و وَ لَكِنَّ ٱلْمُرَّ النَّاسِ لَا يُشْكُرُونَ بِ اعلم بن اللَّيَاتِ فِي عدم الفرار من الموت كليرة و هذا أوّلها و قصتها على ما في الحسيني على رواية انه لما نشأت الوباء في قرية وَان قيل وَاسط خرج بعضهم من حواليهم و سلموا جميعا و استقر بعضهم في بيوتهم فهلكوا فتيقذوا ان الخروج عن الوياء سبب النجاة فسضى عليه الزمان ثم و ثم إلى ان نشأت الوباء مرةً أخرى فغرجوا من ديارهم جميعاً ر هم أَلُونٌ كُثِيرة ثمانية آلاف او اربعون او سبعون ألف رجل و انما خرجوا جميعاً حذرا عن الموت و خشية فقال لهم الله موتوا او قال لهم مُلُكان مُلَكُ من أعلىٰ الوادى و مُلَكُ ما اسفلها خماتوا جبیعا النے ۔ لین بن اسرائیل کے نانہ میں جیب قربہ وان یا واسط میں وہا، آتی تھی حب وہاں کے بعل لوگ کمر چور کر چلدے اور کے بھی گئے اور بعض کمرول میں بھی دہے اور مرکنے ، پس اس واقعہ سے ان لوکوں کو یہ یفنین ہوگیا کہ بھاک جانے سے انسان موت سے بچا ہے اور رہنے سے تنہیں بچا ۔ چنانج جب الک ذائد کے بعد وہاں دوبارہ وباء نازل ہوتی حب وہ سب کے سب جن کی تعداد علی اختلاف روایات ستر برار تھی کمر چھوڈ کر بھاک گئے اور یہ خیال کرایا کہ اب ان موت سے نکے گئے ۔ اللہ تعالی نے ان کے اس وا شاتست معمدہ ک یہ سواء دی کہ محم خداولدی وہ سب کے سب میک لخت سر کئے ۔ اس کے ایک مرصہ کے بعد جب حرقبل بن سوریا علیہ السلام کا وہی سے گذر ہوا حب آی نے دعاء فرمائی اور وہ ذورہ موسکتے ۔ مجر ان ہر یہ بات انچی طرح واضح ہوگئ کہ موت سے کوئی جماک نہیں سکت اور ہمارا خیال بالکل خلط تھا ۔ مصنف تنسیر احدی نے اس کے بعد والے صفر میں اس بد عقبیگی کے ذیر اثر طاعون زدہ مثام سے معلکے اور باہر سے وہاں آنے دونوں کو حرام کمی ہے ۔ چنانچہ ان کی عبارت یہ ہے ، و المال من هذه الآية انه قد تقرر اذا وقع في بلد وباء و طاعون حرم انفرار منه و كذا حرء الدخول فيه ـ

پی صورت مستولہ میں مزودت مند افخاص کو اور ان صنعیف الناب مسلمانوں کو جو اس بنگار کی دہشت سے گھرا کر پیغان و مختلن ندہ ہوجاتے ہیں اور بحول ہور ہوڑھوں اور عورتوں کو جو عمواً صنعیف الناب ہوتے ہیں طاعون و وباء ڈدہ مقام سے کسی مزورت کے تحت منتقل ہون یا بورش ملاع جدیل آب و ہواء کی نیت سے نقل مقام کرنا جائز ہے ۔ اور موت سے ڈرکر بھاتا ن جائز ہے ۔ قوی دل افخاص کو جو کہ مستقل مزاج ہیں اور ان کو اس بنگلہ سے کسی طرح کی پیشانی نسی ہوتی ، چاہتے کہ الیے مقام میں دیکر مساورت کا تواب ماصل کریں ۔ کیونکہ اصادیث صحیح میں وارد ہے کہ طاعون سے مرملے والا قدید ہے ۔ اس فرح وہ شخص جو کہ طاعون سے مرملے والا قدید ہے ۔ اس فرح وہ شخص جو کہ مادت کا تواب ماصل کریں ۔ کیونکہ اصادیث صحیح میں وارد ہے کہ طاعون سے مرملے والا قدید ہو تو بھی فرح وہ شخص جو کہ طاعون ندہ مقام میں رہ کر استقابال سے قدنہ الی پر صبر کرتا ہے اگر ڈندہ دہ تو بھی اس کو شادت کا تواب

اور یہ مرض مسلمانوں کے دحمت ہے ۔ بخاری شریف کے باب الطاعون میں انس بن مالک رضی اللہ عنہ سنہ " اور یام مسلم " اور جام منہ سنہ تا اللہ علیہ و سلم " الطاعون شهادة لکل مسلم " اور جام رسنی اللہ علیہ و سلم " الطاعون شهادة لکل مسلم " اور جام رسنی اللہ عنما سے دوایت رسنی اللہ عنما سے دوایت

ب : انها سألت رسول الله صلى الله عليه و صم عن الطاعون فأخبرها نبى الله تعالى انه كا عذابا
بيعثه الله تعالى على من يشاء فجعله الله رحمة للسؤمنين فليس من عبد يقع الطاعون فيمكث
فى بنده صابرا يعلم انه لن يصيبه الا ما كتب الله له الا كان له مثل اجر الشهيد - اور رد الحمار
ملمود عمركي جد ا صحى ١١٨ باب الشمير عني ب : (قوله و المصلعون) و كذا من مات في زمن
الطاعون بغيره إذا أفام في بنده صابرا محتسبا ظل له أجر الشهيد كما في جديث البخاري .

الاستقتاء

ا کیا قرائے علمانے دین و مطنیان شرع متنی اس سند میں کہ مشرکین اور اہل کتاب بینی میود و نصاریٰ سے بلا سود قرض لینا شرط جائز ہے یا نہیں ؟

ہ کیا ایسے مسلمان سے جس کا مال کشب تمام یا اکثر تاپاک و حرم ہے یہ طلال و حرام مختط ہے ، دوسرے مسلمان کو قرض لینا مباح ہے ؟ اور وہ یا پاک ڈر قرض کیا مدون کے پاس آکر پاک و حال ، دوسرے مسلمان کو قرض لینا مباح ہے ؟ اور وہ یا پاک ڈر قرض کیا مدون کے پاس آکر پاک و حال ، بوجائے گا ؟ اگر مباح ہے اور پاک جوجاتا ہے ، تو جب مدون کی طرف سے جس کا مال کسوبہ تمام وجہ حال سے ہے قرض نواہ کو ادا، کی جائے او کیا یہ ذبہ قرصہ قران خواہ کے پاس مجی جاکر پاک و صلل سے گا ؟

الجواب

کی مسلمان کا اگر دی یمی مشرک یا اہل کتب پر قرمتی ہو اور وہ ذی اس قرمن کو بال حرام سے مطاق شراب ہے کہ اس کی قیمت اداء کرے و تو تو تو تو کہ دی کے پاس یہ حرام نہیں ہے اس لئے مسمان کا اپنے قرمنہ میں اس رقم کو لین شرعاً جائز ہے ۔ اور اگر مسلمان کا کسی مسلمان پر قرمن ہو اور وہ اس کو مال حرام یعنی شراب کی رقم سے اداء کرے تو تو تو کہ مسلمان کا اس کے قرمن میں برقم عرام ہے اس لئے مسلمان کا اس کو قرمن میں لینا شرعاً تا جائز ہے ۔ ور مخار مطبوعہ یم عاشیر رد الحمد معری جلد ہ صفحہ وہ تا کا اس کو قرمن میں ہے ، لینا شرعاً تا جائز ہے ۔ ور مخار معنی شعن خصر) لصحة بیعه (بحلاف) کین علی (المسلم) لیمنادنه الا اذا و کل ذمیا جبیعہ فیجوز عندہ خلاق لهما ۔ اور در الحماد میں ہے ؛ (قولہ من شمن خصر) باس جاع الکافر خصرا و اخذ شمنها و قضی به الدین (قوله لصحة بیعه) ای بیع الکافر الفصر لأنها مال الکافر خصرا و اخذ شمنها و قضی به الدین (قوله لصحة بیعه) ای بیع الکافر الفصر لأنها مال منتوم فی حقه فیض الشمن فیصل الأخذ منه بغلاف المسلم لعدم تقومها فی حقه قبض الشمن علی ملک المستری نہیں صورت مسئولہ میں بونکہ مشرکین اور اہل کیاب بیود و تصادی کے پاس حود و علی ملک المستری نہیں صورت مسئولہ میں بونکہ مشرکین اور اہل کیاب بیود و تصادی کے پاس حود و

شراب وغیرہ کی رقم جزئر مجمی گئی ہے اس لئے مسمان کو ان سے بلا سود قرض لینا بھی جاز ہے ، اور وہ از قرض مدیون کے پاس آنے کے بعد پاک ہے ۔ مسلمان کے پاس نا جاز طریقہ سے جو رقم آتی ہے جونک وہ آ مال اصل الک کی بلک سے نکل کر شخص قابض کی بلک میں دخس نہیں ہوتی اس لئے شرعاً حرام ہے ۔ اس لئے دومرے مسلمان کا اس سے ایسی رقم قرض لینا جاز نہیں ۔ اور در صورت نے لینے کے اس کی اداء کی ہوئی رقم اگرچہ وہ کسب حلان سے ہے گر جونکہ قرض والے کے پاس جانے کے جد ال حرام کے قائم مقام و بدل بن گئی ہے اس لئے حرام ہے ۔ و اللہ ایم بالصواب ۔

الاستفتاء

کیا فرائے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ اگر زید اپنی زیر تولیت اراضی قبر مثان کے مخبلہ ایک جزء تطعہ زمین کا بغرض سیندھی یا تری فروفی کسی کو دیا ہو تو ایسا معابدہ کیا صحیح ہوگا ؟ اور زید کا معابدہ اس کے تائم معاموں کی پابندی کے لائق محیال کیا جائے گا ؟ اور اس معبدہ میں احد العاقدین کا اگر تفصان یا صرفہ ہوا ہو تو احد العاقدین کا اگر تفصان یا صرفہ ہوا ہو تو احد العاقدین ایک دوسرے سے یا سکتے ہیں ؟ اور زمین قبرستان جو وقف ہے اس کی نسبت کوئی شخص ایسا معابدہ کرسکتا ہے ؟

الجواب

وقاف میں وقف کرنے والے کی فرض کا لحاظ واجب ہے۔ رد الحماد جام صفی ۲۲۹ کاب الوقف میں ہوئی ہے : انھم صد حوا بکن سراعاۃ غرض المواقفین واحبہ ۔ لنذا متولی کا قبر متنان کے لئے وقف کی ہوئی زمین کو سیدھی یا آڈی فروشی کے لئے دیتا وقف کرنے والے کی غرض کے بالکل خلاف ہے ۔

قبروں ر بول و براز کرنا شریعت میں کروہ تحری این حرام ہے ، اور قبروں ر بیٹھنا اور مونا یا روندنا کروہ ہے ۔ عالمیر مصری جلد اصنح ۱۹۱ کیب الباز میں ہے ؛ و یکرہ ان بینی علی القبر او یقعد او ینام علیہ او بوطاً او یقضی حاجة الإنسان من بول او علنظ ر دد الحماد جلد اصنح ۱۹۳ باب الباز میں ہے ؛ ما عزاہ الإماء الطعاوی انی اُئمتنا الماکانة فی محل النهی علی البعلوس نقضاء العاجة براد به نهی التحریم ۔ پس صورت مسئول می متول کا زمین قبرحان کو سیدمی فروفی کے لئے دینا جو زمین قبرحان میں سیدمی فروفی کے لئے دینا جو زمین قبرحان میں سیدمی بیل و براز کرلے کا قبرحان میں سیدمی جب بیل و براز کرلے کا باعث ہے اور سر سر بے حراق قبرحان و باعث ایزاء ارواح مسلمانان ہے ، جو شرعاً تا جاز ہے ۔ اہذا متول کا سیدمی فروش ہے اور اس فسخ سے جو نصان طرف کا سیدمی فروش ہے ، اور اس فسخ سے جو نصان طرف کا سیدمی فروش ہے ، اور اس فسخ سے جو نصان طرف میں موجہ کا میں موجہ کی اللہ کا میں موجہ کی موجہ کی اللہ کی موجہ کی اللہ کو بوگ میں کا میں موجہ کی موجہ کی دوئی سے خال کروادیں ۔ و اللہ اعلم بالصواب مقامان موجہ کی اللہ اللہ اللہ موجہ کی موجہ کی کی موجہ کی کی موجہ ک

الاستقياء

کیا فروتے ہیں علی وین اس مسئلہ میں کہ غلاموں کی رسے و شرا، جائز ہے یا نسی ؟ ،گر جائز ہے تو غلاموں ہے کیا وہ مراد ہیں جو مسلمانوں کی فتح میں قدید بوکر آتے ہیں ، یا این کی نسل سے ہیں ؟ یا این کے لیے کوئی خاص قطعہ زمین مقرر ہے جیسے سو عل زنجبار وغیرہ کہ بوشم وبال سے گرفتار ہوکر آتے یا خریدا جانے اس کا غلاموں میں شمار ہوگا ۔ جندوستان و دکن میں کافروں کے بیچ ہو قما میں فرونست کے جاتے ہیں کیا ان کو غدام بن سکتے ہیں یہ نسین ؟ بینوا تؤجروا ا

الجواب

دار الحرب کے کافر اگر مسلم نوں کے خالب اور فتح یاب جولے سے بیئے مسمن ہوج تیں تو وہ مسلمانوں کی طرح حر اور ازاد رہیں گے ۔ ان کے جن و مال اور اوارد و عورتیں سب محفوظ رکھے جائیں گے ۔ اور ان کی رمینوں ہے منشر لگایا جانے گا ج ور اگر بغیر اسلم قبول کرنے کے بلا جنگ و جدال مسلمانوں کی افاصت تبول کرکے دی بن جانس حب بی وہ ور ان کے اہل و عمال حریعی ازاد جوں کے ایکر اُن کی زمنوں سے خرج اور اُن کی جانوں کیر جزیے لگایا جانے گا ن اور اگر مسلماتیں کے لئتے یاب و غالب ہونے کے بعد اسلام قبول كري تو مام وقت كو اس مي اختيار ديا كيا ہے كه ان كو غدام بناكر ان كے جال و مال كو مجابدي مي للسيم كردے ، يا احسان كركے مسلم نوں كى طرح ان كو يمى حقوق عد، كرے ي اگر اسلام يہ تبول كريں كو اس وقت الم مخمد ہے کہ ان کو علام بناکر ان کے جان و بال مجیدین میں علیم کردھے یہ مردول کو تمل كركے نكے ابل و عياں و اموال مجابرين مي تقسيم كردے . يا ان تمام ير احسان كركے آزاد ركھے اور محفق بانوں کا جزیہ اور زمین کا فراج سے کرے عالمگیرے مسری جد ، صنی دور باب انتائم میں ہے ، قال محمد رحمه الله تعالى ر اذا اسم اهل مدينة من مدائن اهل الحرب قبل ظهور المستمين عليهم كانوا احرارا لا سبيل عليهم ر لا على اولادهم و بسائهم و لا على اموالهم و يوضع على أو صيهم العُشر دول العراح . و كذلك ادا صاروا ذميا قبل الظهور عليهم الا ان هلمنا على أراضيهم الغراج و يوضع عنى رؤومهم الجزية ايضاء و ان ظهر السلسون عليهم ثم اسلموا فالأمام فيهم بالغيار ان ث، قسم رقامهم و اموالهم بين الغادمين و يصع على الأراضي العشر و ان شاء من عليهم و بسلم نهم رقابهم و ذرايهم و اموالهم و يصم على اراضبهم العُشر و ان مثاه وظف الحراج ـ و ان ظهر المسلمون عليهم فدم يسمموا فالإمام بالعيار ان شاء استرقهم و قسمهم و اموالهم بين الغاممين و يضع على الأراضي العُشر و إن شاء قَتَل الرجال و فسم النساء و الأموال و الدّراري دين العاسمين و ن نثاء منّ عبيهم برقابهم و نسائهم و ذراريهم و موالهم و وضع على رؤوسهم الجزية و علىٰ ا اضبهم الخراج ، كذا في المعيط - بس بيك شريعت من كافرول كا يو أن كي اولاد كا ير بنا- جباد " عيد " ینی شاہ ہونا آبت ہے تو سوعل زنجبار کے حمینی اگر کافر بین اور مباد کے دریعہ سے حسب تفصیل مذکور

عبد بنے کے بی تو ان کی زیج و شراء جائز ہے۔ ورد یہ حرار یعنی آزاد بین جن کا بچہ فرید، حرام ہے۔ ایام قط یا دیگر ایام میں مشرکین یا مسلمانوں کے بچے جن کو وہ خود یا ان کے مال باپ یا عزیز و اقارب وقد ك حكليب سے في والت مي يا مفت دينية مي ، حوتك يه ، حر " يعنى آزاد مي اس لن ان كا بینا یا کس کو دے دید شرقاً باطل و ناجاز ہے ۔ اس زج و حبہ سے موہوب لذ اور خریداد کی ملک ان بر اصلا ثابت سمیں ہوتی ۔ اور ان کے ساتھ بلا لکاح صحبت کرتا زنا ہے ، اور اس صحبت سے اولاد اولادِ زنا ہے جس كا نسب زنى سے ثابت نهيں ہوتا ۔ بلكه اليے وقت ميں ملاء اشخاص كو چيہے كه ما اختام زمانه فحط ان كى خرکیری کرکے جان بچ تیں ، اور قبط گذرجانے کے بعد ان کو اپن حالت پر چیوڈ دیں کہ حسب سابق وہ اپن معیشت کی فکر کرلیں ، اور اگر بیسیب خدار مہنا چلہتے ہیں تو ان کے ساتھ احرار لینی آزاد ، شخاص کا براؤ رضي _ فري مديه جلد و صنى ١٠٠٠ كاب الحظر و الإيادة مي هيم و سئل ما حكم بيع المعرائر اللاتني باعهى احد من الحاربهن او بعن او وهبن انفسهن في ايام القمط لغوف السوت من الجوع او حصل ذكك في عير ايام القحط فهل هذا البيع صحيح او لا ؟ و هل وطؤهن بهذا السبب حرام او حلال ؟ و هل يثبت نسب اولادهن من هذا الواطئ او هو زنا لا يثبت معه النسب ؟ اجاب : حكم بيعهن و هبتهن لنفير صواد كان البيع او الهبة صادرا من عيرهن او منهن انه باطل فلا يملكن بحال من الأحوال لأنهن لسن بمال اصلا فلا يدخل في مكك احد و ان كن رضين بذكك لأن الحرية من حقوق الله تعالى اذ يتعلق بها وحرب نحر المعلح و الزكاة فلا يتمكن الشغص س إسقاطها و جعل نفسها مملوكا لنعير الأنه غير قابل للمملوكية . قال في تنوير الأبصار و بطل بيع ما ليس بمال كالدم و الميتة و الحر و البيع به ذكر دكك في باب البيع الغامد و ذكر قيه ايضا ان الباطل لا يملك بالقبض بخلاف الفامد اه . و الهبة مثل البيع لأمها تمليك بغير عومن مشروط فلا تكون الا فيما هر مال ـ ففي الهندية في ذكر شروط الهنة الراجعة الى الموهوب ان يكون مالا متقوما فلا تجوز همة ما ليس بمال اصلا كالمعر و المبيئة و الدم و صيد الحرم و الخنزير و غير ذلك و لا هبة ما ليس بمال مطلق كام الرلد و العدم العطل و المكاتب و لا هبة ما ليس بعال ستعوم كالنسر كذا هي البدائع اهد. بل اللازم على من علم حال من اشتهرت به المجاعة لعدم شيء يحده و لا يقدر ايضا على تعصيم أن يحيى مهجته بما قدر . ففي الهندية من الباب الحادي عشر هي الكراهة في الأكل و ما يتصل به قال معمد رحمه الله تعالى في كتاب الكـب و يفرض على الناس إطعام السحثاح في الوقت يعجز عن الخروج و الطنب اهـ و حكم وطئهن بعد الهبة او البيع المذكور انه زنا معمل لا يثبت معه نسب الاولاد لانه لم يوحد في مكك يعين و لا شهته و لا هي مَلَكُ نَكَاحٍ وَ لَا شَبِهِتَهِ . إما الأول فلما علمت من يطلان البيع و الهبة . و إما الثاني فأذنه لم يوجد هيه ما تتحقق به تُلَك الشبهة و ذكك بأن معاً أمة ابنه مثلًا. و اما الثَّالث فلعدم ركَّنْه من الإيجاب و القبول اللذَّين ينعقد بهما النكاح لعدم ارادته فيما ذكر ـ اما الرابع فلعدم ما تتّحقق به

تلك الشبهة و ذلك بأن يطأ معتدته مثلا فصار وطؤهن على هذا الوجه حراما لقوله تعالى ؛ و الّذِيْنَ لِفَرُوْجِهِمْ كَافِطُونَ إِلّا عَلَى ازْوَاجِهِمْ اوْ مَا مَذَكَتُ اَيْعَالَهُمْ فَانِهُمْ غَيْرُ مُلُومِينَ " اللّه ، بل لو كانت المرأة من هاته النساء فراها لرجل آخر بنكاح يثبت نسب ولدها من زوجها لا من هذا الزادى نما ورد عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم " الولد للفراش و للعاهر العجر " رواه الجماعة والا أبو داود ، و فى لفظ للبخارى : لصاحب الفراش "- و الله الحم بالصواب .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طماء دین اس سنلہ میں کہ از روئے خبہ الم اعظم الوطیعہ رحم اللہ تعالیٰ داڑھی مونڈ فتا حرام ہے یا جائز ؟

الجواب

اذ روئ قبب الم الوطنيد دارمی مولاهنا حرام ب رد عمل مطبوط بر عاشير رد الحمار جلد ۵ صفح ٢١٩ کاب الحقر و الاباحة من به و بعرم علی الرجل قصف لعیت رو الند اعلم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فرماتے میں علماء دین اس مسئلہ میں کہ احداد کے حقوق شاگردوں پر از روئے مذہب اسلام کیا ہیں ؟ اور منکرین حقوق استاد کے لئے کیا وحمیہ ہے ؟ بینوا تؤجروا ا

الجواب

شاگرد پر الزم ہے کہ علم کو والت کی نگاہ سے د دیگھے ۔ اور استاد پر لینے کو عاکم و امیر د بناہے اور اس کی اظاهت میں سر مو کوتابی د کرے ۔ استاد پر الینا احتماد دکھے جیسے جبل بیماد طبیب حاذتی کی نصیحت پر چین رکھا ہے ۔ استاد کے ساتھ شابیت عجز و انکساری سے میش آئے ، اور اس کی ضرمت گذادی سے شرف و شام ثواب حاصل کرتا دہ ہونے حضرت حبد اللہ ابن عباس رحتی اللہ عنہ کر سواد ہوئے کے وقت دکاب تھام کے بچا زاد بجائی ہونے کے باوجود ذید ابن ثابت رحتی اللہ عنہ کے فیر پر سواد ہوئے کے وقت دکاب تھام کی تھی ، اور زید ابن ثابت رحتی اللہ عنہ کے اصراد پر بھی آپ نے دکاب شہیں چھوڑی ، ور بہ فرایا کہ : ہم کو عمر، اور یورگوں کی ابی طرح تعظیم و تکریم کرنے کا حکم دیا گیا ہے ! جب حضرت ذید ابن ثابت رحتی اللہ عنہ کر اس بیت کی فصیلت کے لیکا سے حضرت ابن عباس رحتی اللہ عنہ کہ اتنا پر بوسہ دیا ۔ علم سکھنے کے لئے استاد کی جہاں تک تمکن ہو فوشد و چیلوی کرے ، اور کمی استاد پر اپنا غرود و تکبر عالم سکھنے کے لئے استاد کی جہاں تک تمکن ہو فوشد و چیلوی کرے ، اور کمی استاد پر اپنا غرود و تکبر غالم رنہ کرنے عاموں سے د پرجتا ہے بھی غرود فاہر د کرے ، مشود و معروف علماء سے پرجت کے خواہش دکھتا اور چھوٹے عاموں سے د پرجتا ہے بھی غرود

و صن حمالت ہے اکیونکہ علم نیک بختی و تجات کا دریعہ ہے اور جہالت و گراہی کے بھاڑ کھانے والے درندہ ے بھالے ولا ہے ۔ جو تخص کس خوف یا خدشہ من بملا، ہوجاتہ ہے وہ کس بھے بہادر بھالے والے کو منس وصورت بلک وقت ہے جو کوئی بحی بل جائے اس سے مدد جابتا ہے اور اپنا کام تکاتا ہے ۔ اس طرح طالب علم کو جاہنے کو جو کوئی بھی اینے سے کیر بھی زیادہ معومات رکھتا ہے ان معومات کو بے تال اس سے حاصل كرے اور شاكرد بن جائے ۔ اساد جو كھے كہ ہے اس كو شايت عجز و انكسارى كے ساتھ سماع قبول سے يعنى استاد کا حسان مان کر فرمان و شادال شکریه ادا، کرتے جونے توجہ کرے ، اور این رائے کو چھوڑ دے ، جر بات کو چپ جاپ منزا جائے اور شور ر میے اور بے جودہ مؤال یہ کرے ، اور جس مؤال کا استاد جواب د دے تو اس کو تنگ د کرے ۔ اور جو بات اپنے محف کی اور لینے درج کی نہیں ہے اگر اس کے بالے می اعتاد عدد كرے تو اعتاد ير اصرار و جبر يه كرے . اگر كسى سؤال كا اعتاد جواب يه دے سكے تو اس كى تذلیل و توہین یہ کرمے ، اور احداد کے بھیدوں اور خانی باتول کو کسی م ظاہر یہ کرمے اور اس کی برائی کو الوشدہ رکھے ۔ حاد کے روبرو کسی کی ضبت ر کرے ۔ اور احاد کی ذات کے دریے ر ہو ۔ اگر احاد سے كس بات مين لنرش اور غلطي بوجائے تو اس سے درگذر كرے اور اللہ كے واسطے اس كى تعظيم و توقير كرے . تیس میں استاد کے آگے برمکر نہ بھٹے ، اور جب کمی استاد کو دین یا دنیوی کونی منرورت لاحق ہو تو سب سے پہلے خود اس کی حاجت نوری کرے ۔ احیاء الطوم مصری مطبوع بر حاشیہ مشرح احیاء العلوم جلد ا صفحہ اوا الى ج : الوظيفة الثالثة ان لا يتكبر على العلم و لا يتأمر على المعلم جل يلقى اليه زمام امره بالكنية في كل تعصيل و يذعن لنصيحته إذعان المريص الجاهل للطبيب المشفق العادق و ينبغي ان يتواضع نمعلمه و يطلب الثواب و الشرف بخدمته . قال الشعبي صنى زيد بن ثابت على جنازة فقربت اليه بغلقه ليركبها فجاء ابن عباس فاحذ بركابه فقال زيد خلَّ عنه يا ابن عم رصول الله صلى الله عليه و سنم فقال ابن عباس هكذا امرنا ان نفعل بالعلماء و الكبراء فقبل زيد بن الثابت يده و قال هكذا امرنا ان نقعل بآهل بيت نبينا صلى الله عليه و سلم. و قال صنى الله عليه و سلم " ليس من إخلاق المؤسن التسلق الا في طلب العلم " فلا ينبغي لطالب العلم ان يتكبر على المعنم و من تكبّر معلى المعلم ان يستنكف عن الاستفادة الا من المرموقين المشهورين و هو عين الحماقة فان العلم سبب النجاة و السعادة و من يطلب مهربا من سبع طار يفترسه لم يفرق بین ان برشد. ای الهرپ مشهور او خامل و ضراون مباع النار بالجهال بالله تعالی اشد من ضراون كل سبع فالحكمة طالة المؤمن يغتنمها حيث يظفر بها و يتقلد المئة لمن ساقها اليه كائنا من كان فنذلك قيل،

العلم خرب للمفتى المتعالى ﴿ كَالْسِيلُ خَرِب للمكان العالى فَلَ يَكُونَ وَكُنْ دُولِكَ لَذِكُونَ كَانَ لَهُ قُلْبُ وَلا يَنْالِ العلم الا بالشواصع و إلقاء السمع . قال الله تعالى " إنَّ فِيْ دُولِكَ لَذِكُونَ في إَمَنَ كَانَ لَهُ قُلْبُ أَوْ كُنْ لَكُونَ وَابِلا للعلم فيما لا تغنيه القدرة على أَرْ المُقَى السَّمْعَ وَ هُو شَهِيدٌ " و معنى كونه ذا قلب ان يكون قابلا للعلم فيما لا تغنيه القدرة على

الاستفياء

الجواب

" در " شہوت میں مبلات معصودہ کا نام ہے ، جو کسی کام کے ماصل ہولے کے لئے بغراض القراب اللی بانی جاتی ہاتی ہے ۔ در مخار معبود بر عاشیہ ند الحقاد جلد المحقودة ۔ اللہ المخار میں ہے ؛ و هو عبادة مقصودة ۔ اللہ المخار میں ہے ؛ و هی المدائع و میں شروضه ان یکون قربة مقصودة ۔ اس عاجت براری کے نے بزرگان دین کی ندریں و منتی جو ، نی جاتی ہیں اگر ندر ملنے و سے کی یہ نیت ہے کہ اس ندر سے بزرگ کا تقرب عاصل کیا جائے ، اور کام نظے پر کھانا یا میرا یا سونا چاندی وغیرہ حسب قرادداد ان کی ندر پیش کی جائے ، ور وہ اس بزرگ کو کام کے نکلئے میں جدون ادادا انہ تعال معقل جاتی ہے اس لئے ان کو گائی تعدل کی جاتی ہوئی ہیں کروں گا وہ مددگ کی رمک ہوں اور انہیں کر دریا ہے ، اور یہ جاری ہوئی کروں گا وہ مددگ کی رمک ہور انہیں کے لئے یہ جو رہنس کی جاتی ہے ، اور یہ باتی ہے ، اور انہیں کے لئے یہ جو بیش کروں گا وہ مددگ کی رمک ہور انہیں کے لئے یہ چیز ہیش کی جاری ہے ، اور انہیں کے لئے یہ جو اس جا و باص ہے ۔

اور اس کا مرتکب مرتکب گناہ کبرہ ہے ۔ کیونک اس میں مخلوق کے لئے ندر کی گئی ہے حالانکہ ندر او عبادت ہے جو اللہ کے سواکس مخلوق کے لئے نہیں ہوسکتی ۔ اور ندر کو جو سیت کی رمک میں داخل کرمہا ہے وہ بھی شرعًا داجاز ہے ۔ اس کے علاوہ اس کا اعتقاد ہے بھی ہے کہ بزرگ بلا ارادہ و مشیت اللہ تعالی کے خود مستقل طور سے میرا کام فکال سکتے ہیں ، اور ایسا اعتقاد شریعت میں کفر ہے ۔ پس ایس ندر کی ادائی اس کے فرر الازم نہیں ہے ، اور اس کا کسی کو کھلانا اور دینا بھی درست نہیں ۔

اور اگر عدر اس طرید سے کی جائے کہ و یا اللہ میں تبرے لئے یہ عدد کرنا ہوں کہ اگر میرا کام لکل سے تو میں قلال بزرگ کی درگاہ کے فترا، کو کھانا کھلاف گا ، یا کیرے بینافل گا ، یا سونا چاندی تعمیم كروں گا ، يا در گاہ كى مسجد كے ليت بوريا وغيرہ بنوا دول گا " تو جونك اس مي ادر خالص الله كے ليت بوتى ہے اور اس بردگ کی درگاہ کے نظراء اور سجد کا کام لکانا ہے اس لئے یہ شرہ جزز ہے ، اور ایس شار کے پیے وغیرہ تغیروں بی کو رہنا جاہتے ۔ مالداروں کا اس کو لین درست نسی ۔ اور درگاہ کے خادم اگر مالدار اس تو ان کے لئے بھی یہ تدر درست نسی ، اگر نظیر بی تو لے سکتے بیں ۔ در مخار مطبوعہ یر حاشیہ رد الحمار جلم ، صغیر ۱۳۱ کتاب الصوم میں ہے ؛ و اعلم ان النذر الذی یقع للاُمرات من اکثر العوام و ما یؤخد من الدراهم ر الشمع و الريت و نموها الى ضرائح الأرلياء الكرام تقرباً اليهم فهو بالإجماع باطل و حرام ما لم يقصدوا صرفها لفقراء الأنام و قد التلى الناس بذكك و لا سيما في هذه الأعصار. رد الحمّار مي ہے : (قوله تقربا اليهم) کان يقول " يا سيدي فلان ان رد غائبي او عوفي مريضي او قصيت حاجتي فلك من الذهب او الفضة أو من الطعام أو الشمع أو الزيت " كذا بحر - (قوله باطل و حراء) لوحوه منها انه نذر لمختوق و النذر لتمحلوق لا يجرز لانه عبادة و العبادة لا تكون لمخلوق . و منها أن المعذور له ميت و العيت لا يمكك ، و منها أنه ظن أن العيت يتصرف هي الامور دون الله تعالى و اعتقاده ذلك كفر ـ اللهم الا ان قال " ما الله انى نذرت لك ان شغیت مریضی او رددت غائمی او قضیت حاجتی ان اُطعم الفقر اء الذین بباب السیدة نفیسة او الإماء الشافعي و الإماء الليث او أشتري حصيرا لمساجدهم او زينًا لوقودها او دراهم لمن يقوم بشعائرها " اني غير ذكك مما يكون هيه نعع للفقراء و المدر لله عز و جل. و ذكر الشيخ انما هو محل لصرف النذر لمستحقيه القاطنين برباطه او مسجده فيجوز بهذا الاعتبار . و لا يجرر أن يصرف ذكك لغشي و لا تشريف منصب او ذي مسب او عمم ما لم يكل فقيرا و مم يثبت في الشرع جواز الصرف للأغبياء للإجماع على حرمة الندر للمخلوق و لا ينعقد ر لا تشتغل اندمة به و لأنه حرام بل سعت و لا يجوز لغادم الشيخ اخدَه الا ان بكون فقيرا او له عيال فقراء عاجزون فيأخذونه عنى سبيل الصدقة المبتدأة و احذه ايضا مكروه ما لم يقصد النادر التقرب الى الله تعانى و صرفه الى العقراء و مقطع النظر عن نذر الشيخ ، بحر ملخصا عن شرح العلامة قاسم ـ (قوله ما لم يقصدوا اللخ) اي بأن تكون صيعة النذر " لله تعالى " للتقرب اليه و يكور ذكر

الشيخ مرادا به فقراء كما مر . و لا يخفي أن له الصرف الى غيرهم كما مر سابقاً . و لا بد ال يكرن المنذور مما يصح به النذر كالصدقة بالدراهم و نحوها اما لو نذر زينا لإيقاد قديل فوق ضربح الشيخ او في المنارة كما يفعل الساء من ندر الريت لسيدي عبد القادر رحمه الله و يوقد غى المنارة جهة المنشرق فهو باطل - عالمكيريه مصرى جلد ا صفى ١١١ متغرقات كتاب الصوم مي مجى ميى

یں مسل نوں کو چلہنے کہ غیر فدا کس کی جدر و منت نہ مانی ، اور اند کے سے جدر و منت مان کر فقراء و مساکس در گاہ بزرگان ہے اس کو تقسیم کرنے کی تیت کریں ۔ البت بدون ندر و منت کے إيصال ثواب کے لئے کوئی چیز پکا کر لوگوں کو کھلانا جس کو اموات کی م فاتحہ " اور بزدگان دین کی م نیاز " کہا جاتا ہے م یا سونا چاندی وغیره صدقه دینا ، یا نماز ، روزه و قراره قرآن و نیره حبادات بدنیه کا توب بخش یه ترم امور شرعاً

اور بر کی تخص کو چلہے کہ ایس ایسال تواب می مخصوص اروح کے ساتھ زندہ و مردہ تمام مؤمنین و مؤمنات كى اروح كو مجى شركي كركے ، الله تعالىٰ ہے فقش سے بر الك كو اس تدر بورا بورا أواب عطاء قربانا ہے۔ رد الحمار مصری جلد 1 صفح اس کتاب الجناز میں ہدایہ سے منقول ہے ، صرح علماؤنا فی باب الحج عن الغير بأنَّ للإنسان ان يجعل ثواب عسه لغير. صلاة او صوما او صدقة او غيرها كذا هي الهداية - للدفائي سه متول م و مل هي زكاة التاتار حالية عن المعيط الأفضل لس يتصدق نفلا ان يدوي لجميع المؤمنين و المؤمنات لأنها تصل إليهم و لا ينقص من جره شيء اه ، هو مذهب أهل الشّنة و الجماعة ، الا الجر الرائق سے متول ب ، ر في البحر من صام او صلى او تصدق و جعل ثوابه لغيره من الأموات و الأحياء جاز و مصل ثوابه باليهم عند أهل السنة ي الجماعة كذا هي البدائع - الى جُمَّد در مخمَّاد هي ج ۽ و يقرأ مورة يُسَّ . و في الحديث " مِن قرأ الاخلاص احدى عشرة مرة ثم وهب اجرها للاموات أعصى من الأجر بعدد الأموات * رد الحَّاد من ے ؛ (قونه و يقرأ يُسَ) لعا ورد " من دخل السقابر فقراً سورة يسَ خف الله عنهم يومئذ و كان له بعدد من فيها حسنات " بحر . و في شرح اللباب : و يقرأ من القرآن ما تيسر له من الفاتحة و اول البقرة الى لمفلحون و آية الكرسي و آمن الرسول و سورة يُسَنَ و تبارَك المُملَك و سورة التّكاثر و الإحلاص اثّنتي عشرة مرة او احدى عشرة او سبعًا او تكانأ ثم يقول: اللّهم أوصِّل تواب ما قرأناه الى فلان او أوصل إليهم - اور صفح ١٣٧ س ب ؛ سس ابن حجر اسكى عما مو قرأ لأمل المقبرة الفائحة هل يقسم الثواب بينهم او يصل لكل منهم مثل ثواب دكك كاملا فاحاب بأنه أفتى حمع بالثاني و هو اللائق بسعة الفضل.

جین ہے۔ بین فریقت و اساتدہ و سلاطین و امراء کی خدمت میں کسی چیز کے پیش کرنے کو اعتظام میں " نام " کہا جاتا ہے میکن فی الحقیقت میر شرعی نہیں ہے بلکہ عوام لے جمالا ادب ان مکرم و معظم ہستیوں کے

پس بدایا و تحالف پیش کو مجی منرورتا مند " کا نام دے رکھا ہے ، اس سے عبدت مقصود نہیں ہوتی اور ر پہلے سے بغرمن تقرب اپنے ہر الام کرلی جاتی ہے ، محص پیش کرنے کے وقت اس کو ندر کہا جاتا ہے ۔ اس مرح اگر میت بزرگان دین کی ارواح یو ایسیل ثواب کرنے کی غرض سے کوئی چیز پکا کر فقرا، کو تقسیم کی جائے ، یا روپیہ سونا وغیرہ صدق کیا جائے اور تقیم کرلے کے وقت اس کا نام " تند " رکھا جائے اور قبل تعلیم ذکور العدد * قدر الی * کے فرید ی یہ اپنے در الام یہ کرلیا جے ، تو اس میں کوئی مرج نسی ۔ جبکہ سلاطین و امراء کے پاس پیش ہونے والی اشیاء کا نام • ندر " رکھا جاستا ہے تو ان خاصان بارگاہ خداوندی ک ارواح ير بيش ہونے وال چر تو بدرج أول " حد " نام ركم جانے كى مستحق ہے ـ

کس کام میں جو کسی سے مد اور راود جائی جاتی ہے ، یا کسی کو وسیلہ بنایا جاتہ ہے ، اس کو حربی میں إسيفالة ، إستعاد ، إستعاد ، إحتداد ، تحقم ، توسل وغيره الفاظ ك ساته تعبير كيا جامًا ہے . هر الك كي تفصيل یہ ہے کہ ، استفاد ، مربی میں طوث طلب کرنے کو کہتے ہیں ، ، طوث " کے معنی إذار شدت و حکلید اور سختی کو دور کرنا ہے ۔ معیشت دلیا می جو تکالیف کہ ایک دوسرے کو احق ہوتی ہیں اس کے دفعیہ کی ہر الک دوسرے سے درخواست کرتا ہے۔ چانچ مورہ تصص کے دوسرے دکوع میں آیت کریر " فاستغاثہ د الَّذِي هُوَ مِنْ بِشِيْعَتِهِ عَلَىٰ الَّذِي هُوَ مِنْ عَدُوهِ " ے ثابت ہے کہ ایک مخلوق دوسری مخلوق کی شدت و ونکلیف کو دفع کرسکتی ہے اور مصیبت میں مدد دے سکتی ہے۔

اس طرح " استعمار " طلب تصر يعني خير سے مدد طلب كرتے كو كتے ميں ۔ اور سورة اندال كے اتھوي ركوع من آيت كريم " و إن استنصر و كم رهى الدِّين فعليكم النَّصر " الآية ، أبت ب كه الك وده فدا دوسرے بندہ فدا کو مدد دے سکتا ہے۔ " استداد " استعمار کا ہم معنی ہے۔

اور " استعانه " بمي طلب عون يعني هد چاہينے كو كہتے ہيں ۔ كلام اللي ميں تنين جگه يعني سورة بغرہ كے سولمویں اور پانچیں رکوع میں اور سورہ أعراف کے تیرمویں رکوع میں آیت کریر ، اِستَعینتُوا بالعشبر و الصّائة " سے تابت ہے كہ انسان كو صبر و صلاة سے طلب عون يعنى مدد لين جاہئے ، يس ان آيات بينات سے ظاہر ہے کہ انسان کو قداوند عالم کے سوا دیگر اشیاء سے بھی عدد لینے کی شریعت میں اجازت ہے ۔

- تشلع - کے معنی شفاعت پینی سدرش لے جاتے کے بیں ۔ مخلوق کا آپس میں ایک دوسرے کی مفارش کرن ، اور فداوندِ عالم کے پاس کی محلوق کی سفارش کرنا سورہ نساہ کے نویں رکوع میں آیت کرم " مَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةٌ حَسَنَةٌ يَكُنْ لَهُ نَصِيْبٌ مِنْهَا " اور سورة الراء كي چھيدوي ركوع مي " مَنْ ذَا اللّذِي كَيْسُفِع عِندُهُ إِلَّا بِالْفِيمِ " ب تأبت ب واحاديث س مى ال ك نصائل ثابت الى والد مروز تيامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کے تمام گنگاروں کے لئے فداوند عالم سے فتقاعت یعنی سقارش کرتے کے ثبوت من أو كسى كو كلام نسي -

• توس " کے معنی لغت س نیک کاموں کے ذریعہ اللہ تعل کے پاس قرمت حاص کرنے کے ہیں ۔ چتانچ مورهٔ ماندہ کے حِمْتِے دکوع میں آیت کریمہ " یَا اَنْهَا الَّدِیْنَ آمَنُوا اللَّهُ وَ اُبِتَغُوا بِالْیَهِ الْوَمِیْلَةُ "

سی مسماؤں کو خدائے تعالی کا ارشاد ہوتا ہے کہ ، اے مسلمانو ! اللہ سے درو اور نیک کاموں کے دریعہ اس كا وسيد يعني تقرب جابو ۔ تفسير كبيركي جلد ۽ صفح ٢١٠ ميں ۽ فكان المراد طلب الوسيدة إليه هي تعصیل مرضلته و ذکف بالعبادات و الطاعات - احمال صالح کے سواء انبیاء کرام سیم السلام و اولیاء کرام کو بھی اللہ تعالیٰ کے باس اس کی رمنا کے صول کی فافر وسیلہ و دریعہ بدنا ثابت ہے ۔ چنانچہ سورہ بغرہ کے انوي ركوع من آيت كريم " و كانوا مِن قَبَلُ يَسْتَقْتِعُونَ عَلَى الَّذِينَ كُورُوا " اللَّهَ من تابت ب ك عِيْكَ سِودينِ كُو توراة من حضور عليه السِلام كى تشريف أورى كى بدرت دى كى تحى اس لئ بى كريم ملى الله عليه و سلم كي ولادت كے قبل جب ليمي عرب كے مشركين سے ان كي مزائي ہوتي تو حضرت كے وسيله سے لتے کی دعاء مالگا کرتے تھے ۔ تعمیر کیرکی جد ا صفحہ ۴۲۸ میں ہے ؛ ان الیہود من قبل مبعث محمد عليه السلاء و نزول القرآن كانوا يستفتحون اى يسألون الفتح و النصرة و كانوا يقولون اللهم افتح عليها ر انصرنا بالنبي الأسي - تنسير در مثوركي جد ا صفر ٨٩ من بجي سي لكما عب - ستن نسائي و ابن اجد و جائع ترمزی می ایک حدیث شریف کی تخریج کی کئی ہے جس کو امام ترمزی اور ابو اسحاق تے سمج کما ہے ، حدیث یہ ہے کہ ایک دفعہ ایک تا بینا رسول اللہ صلی اللہ صبے و سلم کے یاس حاصر ہونے اور ب عرض کیا کہ یا رسوں اللہ میں اندھا بوگیا ہوں ، آپ میرے لئے دہ، فرائی اِ حضرت علیہ السلام نے یہ ادفتاد فر، یا کہ و صنوء کرکے دو رکعت نماز میڑھنے کے بعد یہ دعاء مانگتا کہ ، - اے اللہ ؛ میں تحج سے مانگتا ہوں اور تیرے نی محد نی د حمت کے وسے سے تیری طرف متوجہ ہوتا ہول ، اے محد میں آپ کے واسطے سے میرے رب کی طرف متوجہ ہوتا ہوں ناکہ میری حاجت بوری کرے ، اے اللہ تو محد کو میرا تعلیع بن میدامام بیملتی لے مجی سن کبری میں اس صیف کو سمج کہا ہے اور اس میں یہ اصدر کیا کہ ، ان تابینا محالی نے اس طرح وسید ے دھا مالکی ور بین ہوگئے ۔ سنن ابن ماج مطبوعہ قاروتی کے صلح ۱۱۰ باب ، جا، فی صلالا الحاجة میں عثمان ابن طنیب "ے مروی ہے : ان رجلا ضریر البصر اتنی النبی صلی اللّٰہ علیہ و سلم فقال ادع اللّٰہ تعالى لى ان يعافيني ا فقال ان مثلثُ أخَّرتُ لك و هو خير و ان شبُّتُ دعوتُ فقال ادعه فأمر، ان يتومناً فيعسن وصوءُه و يصلِّي ركفتين و يدعو بهذا الدعاء " اللَّهم إني أَمَاكُكُ و أتوجه إليَّك بمحمد ينبي الرَّحمة يا محمد إنى قد توجهتُ بَك رالئ ربّى في حاجتي هُذه لتقضى اللّهم فشمِّعه في "- قال أبو اسعاق هذا حديث صعيح - انجاع الحاجة عاشية ابن وج من اسي عكر ب : هذا العديث اخرج النسائي و الترمذي في الدعوات مع احتلاف يسير رقال الترمذي حسن صعيح و صعحه البيهقي و زاد : فقام و قد كبصر و في رواية ففعل الرحل فبريُّ -

آیت کریر " و کانوا کیستفرخون " الآیہ سے قبل والات رسول اکرم صلی اللہ علیہ و سلم کو وسیلہ بزنا ثابت ہے ، اور اِس حدیث سے آپ کا زندگی میں وسیلہ بننا ڈبت ہے ۔ اور بعد وفات آپ سے مدد پلنا ثابت ہے ۔ اور بعد وفات آپ سے مدد پلنے کے متعلق انجاح الحاج میں اسی جگہ ایک حدیث شنخ عابد سندمی کے دسالہ سے نعل کی ہے جس کی امام بیعتی و ابن ابی شبیہ نے مالک دار سے تحزیج کی ہے کہ امیر المؤمنین حضرت عمر دمنی اللہ عنہ کے زمانہ

خلافت میں ایک دفعہ قمط آیا ، حب ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم کے مزار مبارک ہر حامت موا اور عرض كرنے لگا كہ ؛ يا رسول اللہ (صلى اللہ عليہ و سلم) اين است كے لئے اللہ تعالى سے ياني مانكتے ، كيونكه است بلاك ہولے كے قريب ب إ صنور اكرم صلى الله عليه و سلم اس كے نواب ميں تشريف فرما ہوئے ور یہ فرمایا کہ ہ عمر کو میری طرف سے سام پہونچاتے کے بعد یہ کتا او صاحب ماشیا لے اس تار تصد للحكر ابن عبد البرك كاب استعاب مي اس ك عصيل دينجة ك لي الما ب (اور مافظ ابن جبد البر نے الاستعاب فی معرفة الاصحاب جلد م صفی ۱۱۱ طبع حدرآبد میں اس کے بعد حصور اکرم صلی الله عليه و سلم کے الغاظ مبارک بھی روایت کئے ہیں)۔ انجاح الحاج کی عبارت یہ ہے ، و ذکر فیھا حدیث البیھقی و ابن ابي شيبة عن ماكلُ اندار قال أصل الناسُ قعطٌ في رمان عمر ابن الغطاب رضي الله عنه فجاء رجل إلى قبر النبي عبيه السلام و قال و يا رصول الله عبيه السلام استسق الله كالمبتك فالهم قد همكوا ! فأتاه رسولُ الله صلى الله عليه و صلم هي منامه فقال " ائتِ عمرٌ فَأَفْر تُه السلامُ و أَخبرُ ه"۔ و القصة مذكورة في الاستيماب لامن عبد البر (ففيه جلد ٢ صفحه ١١٠ ، إينت عمر فمراً أن يُستسقِيَ لمناس فانهم سيَّسقُون و قل له ، عليك الكيس الكيس ! فأتني الرجلُ عمرُ فأخبَر أُ م فبكي عمرُ و قال : يا ربِّ ما آلو إلا ما عجزتُ ! يا ربّ ما آلو إلا ما عجزتُ !) - الى مقام مي صحب انجاح الحاج لے طرانی کبیر کی ایک اور مدیث تقل کی ہے جو مثان این صنیف رمنی اللہ عد سے مردی ہے کہ ایک مخص حضرت حمثان رصی اللہ عمد کے پاس روزانہ این کی صرورت لے جایا کرتا تھا ، مر آپ رصنی الند عد اس کی طرف توج نسی فراتے تھے ۔ حب عثمان ابن منب رمنی اللہ عد لے اس کو وہی حديث توسّل سكم ني اور دهاه كا طريق بمي حسب روايت سابق سلاديا ، جبيا بي أيك دفع يرحكر حصرت حمان رصى الله عن كے ياس كيا ہے آپ لے اسكى حاجت شايت توج سے س كر اورى قرائى _

انبیاء سیم السلام کے علاوہ اولیائے کرام سے بھی ان کی صن حیات توسل و امداد لینا اور ان کی دماء ے لوگوں کا کام نکالنا احادیث صحیح سے مابت ہے ۔ چانج سمج مسم شریف میں وارد ہے کہ رسول اللہ صلی للہ عدیہ و سلم لے حصرت عمر فاروق رصنی اللہ عنہ کو حصرت اویس قرنی رحمہ اللہ تعالی سے است کی مغفرت کے لئے دعاء چلہنے کے متعلق عم فرمایہ تھا ۔ اور صحیح بخاری شریف کی کتاب الجماد باب من استعان بالصنعفاء و الصافدين في الحرب من مصعب بن معد ہے مروى ہے ؛ قال رأى سعد ان نه فضلا على من دونه فقال النبي صلى الله عليه و سلم هل تنصرون و تُررُقون إلا بضعفائكم - يعني سعد دمني الله عند لے بيت کو دوسروں پر کرم مجھا ، حب آنھنور صلی اللہ علیہ و سلم کا ارشاد ہوا کہ تم کو جو رزق و مدد دی جاتی ہے وہ بے مایہ عنعیوں کی برکت سے ہے ۔ اس مدیث کی شرح می عین جد ، صنی ۱۳۰ میں الکھتے ہیں ؛ و اخبر صلى الله عبيه و سلم ان بدعائهم ينصَرون و يُبرزُقون لاَن عبادتهم و دعاءهم اشدّ اخلاصاً و اكثر خشوعا لغلو قبوبهم من التعلق بزخرف الدنيا و زينتها و صفاء ضمائرهم عما يقطعهم عن الله تعالیٰ فجعلوا همتُهم واحدا فزکت اعمالُهم و أجيب دعاؤهم ليني رسول الله صلى الله عليه و سلم كا بيا

فرمان مبارک اس لنے ہے کہ اولیاء اللہ نے چینکہ دنیا میں صین و عشرت کو چیوڈ کر ریاصت و مجامدہ سے اپنے کو اللہ کے لئے وقف کردیا ہے اور جو حبادات و مجابسے یہ کرتے میں وہ غلوص دل سے خاص خداونیہ مام کے لئے نمایت عجز و انکسار کے ساتھ ہوا کرتی ہیں ، اس لئے ان کے احمال یاک و صاف ہوتے ہیں ،ور اللہ پاک ان کی دعا، تبول فرماتہ ہے ۔ اگر چیکہ یہ لوگ بظہر صعیف و منکسر الحال معلوم ہوتے ہیں مگر خداو تمر عالم انسی کے برکت و دھا، سے اہل ھالم کو رزق محظاء فرمانا ہے اور سارے کام بناتا ہے ۔ اس مدیث کے بعد بخاری شرید میں مک دوسری مدیث ابو سعید خدری رصنی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آن حضرت صلی اللہ عليه و سلم فرات ابي ، أمكِ زمان اليها المنه كاك جب لوك جباد كري كم تو اوجها جلت كاكركي تم مي صحابہ ایں ؟ جب اُن میں صحابہ بول کے او انسی کی برکت سے فتح لصیب ہوگی ۔ میر اس کے بعد ایک زمان اے گا کہ جس میں تابعین اولتے جائیں گے اور انہیں کی عکت سے فتح ہوگی و اس کے بعد ایک زار ایسا ات گا جس میں تبع ماجمین او تھے جائیں کے اور اُنسی کی بدواست مسلمانوں کو لع ہوگی۔ مدیث شریف یہ ہے ، عن ابي صعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه و سلم قال : يأتي زمان يعزو وثام من الناس فيقال فيكم من صحب النبي صلى الله عليه و سلم فيقال نعم فيفتح لهم ثم يأتي زمان فيقال فيكم س صحب اصحاب النبي صلى الله عليه و سلم فيقال نعم فيفتح ثم يأتي زمان فيقال فيكم من صحب اصحاب اصحاب النبي صلى الله عليه و ملم فيقال نعم فيفتح - كم كارى شريف کے باب الامتماء میں اس بن مالک رمنی اللہ حد سے مروی ہے و ان عسر بن الخطاب رمنی الله حد كان اذا قعطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب قال اللهم انا كنّا نتوسل اليك بنبينا فتسقينا و إنا نتوسل الیک بعم نبینا فاسقِنا قال فیسقون - این حضرت عمر دمنی اللہ صد قلط کے زماد می حضرت عباس رمنی اللہ عد کے توس سے بارش کے لئے دو، کرتے تھے کہ باے خداوند تعلل ہم تیرے یاس اسے نی كريم عليه السلام كے توسل سے پانی مانكا كرتے تھے اور تو پانی مرسايا كريا تھا ، اب ہم تيرے ياس لين بي کے پہا کے وسلہ سے پانی ملطنے میں تو مم بر پانی برسا ا راوی کتے میں کہ سب کی اس دعاء سے پانی برسے لگا۔ اور عین شرح بخاری کی جلد ۳ صفی ۴۴۹ میں اس مدیث کی شرح میں ہے ؛ خال خارخت السماء شُتَّابِيبِ مثلُ الجبال حتى الخصيت الأرمني و عاش الناس - يعني اس دهاء سے سازوں كي طرح اير "يا اور اس کرات سے بارش ہوئی اور اتن سرمبری ہوگئ کہ اتھی ارزانی ہوگئ ۔

پس ان آیات قرآنی و امادیث صحیح سے بات بخوبی ثابت ہوجاتی ہے کہ محلوق اللی میں سے انبیاء علیم اسلام و اولیہ کرام سے اپنی منروریات میں مد چاہتا ، انٹہ کے پاس ان کا وسلہ لینا ، ان سے دھا۔ ک درخواست کرنا ان کی صین حیات اول بعد عمات بلکہ انبیاء علیم السلام سے تو ان کی قب والدت مجی شرعاً درست ہے ۔ چنانچ عقائد اہل سنت و جاحت میں کراست اولیا، کی حقائیت کی تفصیل میں یہ بہتایا گی ہے کہ اولیاء کرام کی توجہ سے انسان کو مصیبت سے نجات کمتی ہے ، اور وشمنوں پر کامیابی عاصل ہوتی ہے ، اور وشمنوں پر کامیابی عاصل ہوتی ہے ، مفرورتیں بوری ہوتی ہیں اور مشکلی آسان ہوجاتی ہے ۔ شرح حقائد نمنی مطبوعہ انوار محمدی کے صفی ۱۹۲۰ میں صفور تاری بوجاتی ہوتی ہیں اور مشکلی آسان ہوجاتی ہے ۔ شرح حقائد نمنی مطبوعہ انوار محمدی کے صفی ۱۹۲۰ میں

 ج ، و كرامات الأولياء حق فظهر الكرامة على طريق نقض العادة لنولى من قطع المسافة البعيدة في المدة القنيلة و ظهور الطعلم و الشراب عند الحاجة و المشي على الماء و الطيران في الهواء و كلام الجماد و العجماء و المدفاع المتوجه من البلاء وكفاية المهم عن الأعداء وغير ذلك ص الأشياء - پي صورت مستور سي بردگان دين سے دعاء كي درخواست كرن شرعا جائز ہے ۔ و الله اعلم بالصواب . (صقر ۱۳۲۹ می دیکھتے)

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ بلا شرط بطور دل بلانی کے گند کھیلنا جاز ہے یا نسی ؟ اگر نسیں ہے تو اس کی دلیل کیا ہے ؟ اور اس کا مرتکب کس درجہ کا گنگا ہے ؟

محوالے کی سواری ، تیر اندازی وطیرہ فنون حرب ، اور این زوج سے فوق طبعسسی کرتے کے سوا باتی تمام کھیل شرعاً مکروہ تربی یعن حرام ہیں ۔ در مخار کاب اعظر و المباط باب الاستبراء میں بحوال حدیث صحیح ج ، و كر. كل لهو لقوله عليه السادم " كل لهر لمسلم حرام الا ثلاثة ملاعبة اهله و تأديبه بغرسه و مناصلته بقوسه "- اور فناوئ عالكير كي كاب الكرامة باب في النتاء و اللمو مي ب ؛ و كل لهو ما سوى الشطرنج حرام بالإجماع و اما الشطرنج فاللعب به حرام عددنا ، پي صورت مستولم سي دل بلائی کے لئے گنجد کھیلنے والا مرتکب حرام ہے۔ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستقياء

كيا فرات بي علمائ دين اس مسئله مي كه كفاد و مشركين كو قرآن كي تعليم دينا درست ب يا نسي ؟

ایگواپ بغرض بدایت ، زبانی تعلیم دینا درست ہے ۔ اور بغیر شمل کے قرآن پاک کو ہاتھ لگانا درست شمیں ۔ عالكيريه جلد ه كتاب الراحة باب خاص مي ج ، قال ابو حنيفة رحمه الله تعالى اعلم النصراني الفقه و القرآن لعله يهتدي و لا يمس المصحف و ان اغتسل ثم مس لا بأس كذا في الملتقط م فأدي قامنيال كى كاب السير و الجاد مي ج ، و لا بأس بتعليم القرآن الكفرة - كبيرى شرح منية المصلى مطبوع محمى متح ٢٧٥ تمات من ہے ۽ و لا بأس بتعليم القرآن الكافر او الفقه رجاء ان يهندي لكن لا يمس المصحف ما لم يغتسل و هذا قول محمد و عن ابي يوسف لا يمسه من غير فصل - فأول

قاطیخان کی کتاب الحظر و الایاد فصل الشیخ و انسبام میں ہے : کافر من اهل الذمة او من اهل الحرب طلب من مسلم ان یعلمه القرآن و الفقه کالوا لا بأس ان یعلمه القرآن و الفقه فی الدین لأنه عسلی ان یهندی اللی الإملاء فیسلم الا ان الکافر لا یمس المصحف ، و الله اللم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں طرح دین اس مسلم میں کہ ذید مزامیر و راگ کو اس وج سے طاں کما ہے کہ چھتنے طریق کے مطاب کھتا ہے کہ چھتنے طریق کے مطاب کی اس کو جانز رکھتے ہیں ۔ اور ذید مساجد وغیرہ مقامات متبرکہ میں مزامیر یعنی متار و سارنگی وخیرہ ساز کے ساتھ وعظ کما ہے ۔ کیا ڈید کا یہ قول و قعل شرعا درست ہے یا نسیں ؟

الجواب

گانا اور ساز سن شرعا مرام ہے ۔ در مختر مطبوعہ یر عاشیہ دد المحتل جد ہ کتاب الحظر الاباط میں ہے ، و فی انبزازیة استماع صوت الملاهی کصرب قصب ر نحوہ حرام لقوله علیه السلام ، استماع الملاهی معصیة و الجلوس علیها صق و التلذذ بها کفر ، ای بالنعمة فصرف الجوارح انی غیر ما خلق لأجمه کفر بالنعمة لا شکر فانواجب کل الواجب ان یجتنب کی لا یسم لما روی انه علیه السلام أدخل إصبعه فی اُذنه عند مماعه .

صولیہ کرام میں جو بزرگوار کہ پایند شرع و پہیزگار جی اور دنیاوی اسو و اسب کی عرف ان کا میلان نہیں ہے ایسے حضرات کو محبت اللی اور طوق و وصال محبوب حقیق میں گان سننے کی اگر ایسی جی عاجت ہو جیسے مریض کو دواء کی تو ایسی حالت میں ان بزرگوادوں کو کم از کم مندرجہ ایس جو (۱) شروط کے ساتھ گانا منا مباح ہے ورند نہیں ،

و ۔ ان بزرگوارول کی جرعت میں گلتے وقت کونی بے ریش مرد ، مو ۔

ہ بہ ترم ایک ہی جنس اور ایک ہی مشرب کے اصحاب ہوں اور ان کی محفل میں اہل دویا میں سے کوئی رہ ہو ، اور در کوئی فاسق یعنی بدکار ہو ، اور در کوئی فاسق یعنی بدکار ہو ، اور در کوئی عورت ہو ۔

م _ گاتے والا خالصاً نثر گلتے اور اس کو اجرمت یا کھنے کی امید و طب تہو ۔

م ۔ یہ بزرگوار نگانے کے مقام میں کھانا کھالے کے لئے یا کوئی فتوحات حاصل کرنے کیلئے جمع نہ ہوئے ہول ۔ د ۔ نگانے کی محفل میں جب وجد کی حالت میں کھڑے ہوجائیں تو مغلوب الحال یعنی ہے خود ہوکر کھڑے ہوں ۔

١ ۔ أي وجد كو ظاہر كري جو سيا ہو ۔

بعض بزرگول کا قول ہے کہ جھوٹا وجد نمیت سے مجی زیادہ سخت ہے ۔ حضرت سری السقطی رقمہ اللہ سے

وجد کی یہ کینیٹ بیان قرمنتے ہیں کہ وجد کرنے والا اس طرح بے خود ہوجائے کہ اگر اس کے چرہ پر تلوار ماری جائے تو اس کو کوئی تکلیف محسوس نہ ہو ۔

فرادي تربير بلد المقر الما يه الله الله الساع سماع القرآن او السوعظة فيجوز و يستعب و ان كان سماع غناء فهو حرام لان التغنى و استماع الفناء حرام اجسم عليه العلماء و بالغوا فيه و من اباحه من المشايخ الصوفية فلمن تغلى عن الهوى و تعلى بالتقوى و احتاج الى ذلك احتياج المريض الى الدواء و له شرائط المحدها الله يكون فيهم امرد الثانى ان لا يكون جميعهم الا من جنسهم ليس فيهم فاسق و لا اهمل الدنيا و لا امراة و الثالث ان تكون نية القوال الاخلاص لا اخذ الاجر و الطعام و الرابع ان لا يجتمعوا لاجل الطعام او فتوح و الفاص لا يقومون الا مغلوبين و السادس لا يظهرون وجدا الا صادقين و قال بعضهم الكذب في الوجد أش الفيهة كذا و كذا صنة مدد أو ضرب وجهه بالسيف لا يشعر فيه بوجع اهد

مزامير و آلات عمل كا مجى مي مال ہے كہ جو لوگ عيش و مشرت اور ابو و امب كے طرفة پر سنة اور استمال كرتے ہيں ان كے لئے ورست شي ہے اور جو يزرگوار اندياد محبت الى و توج الى اللہ كا وربد معن الله على الله على المتعاد في ذكا معنفات كثيرة و كذكك اهل المتصوف و اجمع عبارة فيه ما قاله بعضهم و قد صنف الفقهاء في ذكا باليراع وغيره من الآلات المطربة هل ذلك حلال او حرام ؟ قد حرمه من لا يعترض عليه اليراع وغيره من الآلات المطربة هل ذلك حلال او حرام ؟ قد حرمه من لا يعترض عليه و الا فرجوعه الى ما نهام عنه الشرع اسلم و احكم ، دد الحملة بلد و آلاباد ميں ہے ؛ اقول و هذا يفيد ان آلات اللهو ليست محرمة لعينها بن نقصد اللهو منها اما من سامعها او مس المشتفل بها و به تشعر الإضافة أ لا قرى ان ضرب تكك الآلات بعينها حل تارة و حرام اخرى باختلاف النية و الأمور بمقاصدها و فيه دليل المادتنا الصوفية الذين يقصدون بسماعها اموراً هم باختلاف النية و الأمور بمقاصدها و فيه دليل المادتنا الصوفية الذين يقصدون بسماعها اموراً هم اعلم بها فلا يبادر المعترض بالإنكار كى لا يحرم بركتهم فالهم المادات الأخيار آمدتا الله بامداداتهم اعلم بها فلا يبادر المعترض بالإنكار كى لا يحرم بركتهم فالهم المادات الأخيار آمدتا الله بامداداتهم و اعاد علينا من صالح وعواتهم و بركاتهم .

پیندی کے ماتھ اس کے لئے مزامیر و سماع میں ہیں ۔ گر زید کا معید میں ان حرکات کے ماتھ وعظ کرنا ، اور مندج بالا ک ان مرکات کے ماتھ وعظ کرنا ہمید میں ان حرکات کے ماتھ وعظ کرنا آداب معید کے خلاف اور قطعی حرام ہے ۔ کیونکہ مساجہ ، تماز و اذکار و اوراد کے لئے بنائی گئ ہیں یہ کہ عظام و طرب کے لئے بنائی گئ ہیں اگراھ باب قامس میں ہے ، و السادس ان لا در فع فید الصوت من غیر ذکر الله تعالی ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی قرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بعض اشخاص نماز ور کے بعد ایک سجدہ کرتے ہیں اور کھتے ہیں کہ یہ مرشد کا بتایا ہوا ہے اور اس کا نام سجدہ طاق ہے ۔ کیا یہ شرعاً درست ہے ؟

الجواب

اس مجرہ کا شریعت میں کوئی ثبوت نہیں ہے۔ البتہ مجرہ شکر کا مستمب ہونا ثابت ہے۔ گر اس کو مجی نماز کے بعد اداء کرنا کروہ تحری بتایا گیا ہے کیونکہ اس مجرہ کو نماز سے مقبل اداء کرنے سے جابل لوگ یہ بین کرلیتے ہیں کہ یہ واجب ہے یا سنت ۔ اور جو مبرح قبل ایسا ہے کہ اس کی ادنی سے عام لوگوں کو اس کے واجب یا سنت ہولے کا شہ گزرہ ہے شرعاً کروہ تحری ہے ۔ ور مخار مطبوعہ پر ماشیہ رو المحدر جلد اکتاب السالا باب مجدہ تماوت میں ہے ، و مجدہ الشکر مستحبہ و به یفتی لکتھا شکرہ بعد المصلاة لأن المجھلة بمتعدونها منہ او واجبہ و کل مباح بودی الیہ فسکروہ ۔ دد المحد میں ہے ، و حاصله ان ما المجھلة بمتعدونها صنہ او واجبہ و کل مباح بودی الیہ فسکروہ ۔ دد المحد میں ہے ، و حاصله ان ما لیس لها صب لا شکرہ ما لم یؤد فعلها الی اعتقاد المجھدة سنیتها کالتی یفعیها بعص الناس بعد المصلاة و رأیت من یواطب علیها بعد صلاۃ الوتر و یذکر ان لها اصلا و صندا فذکرت له ما هنا فتر کھا ،

الاستقناء

کیا فردتے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ جہلم و بری وغیرہ کا کھا، جو اہل قرابت میں تقسیم ہوتا ہے جن میں بعض محقا جن میں بعض محماج اور بعض خوشحال ہوئے ہیں اکیا یہ شرعا درست ہے ؟ اور کیا طوم ایصال ثواب افتراء و مساکمین کے سوا اہل قرابت کو کھایا جاسکت ہے جسیا کہ ہمارے ملک کا رواج و دستور ہے ؟

الحواب

میت کو اواب بہنی نے کی دیت ہے ہو کھانا کھدایا جا، ہے وہ نی انتیات سب ک جانب ہے صدقہ ہے۔
صدافہ کے مسخق فقراء و ساکین ہیں ، اس لئے اہل قرابت ہیں ہو حاجت مند ہیں پہلے ان کو کھانا چاہئے ان کے بعد بیرونی فقراء و مساکین کو دیا جائے ۔ اگر اہل قرابت میں کوئی یہ عنی بعثی مالک فصاب ہے جس کے اہل و عیال بست ہیں تو اس کو بھی دے سکتے ہیں ۔ ان کے سواء دوسرے اشخاص کو بھی اگر اواب کی دیت ہے کھائیں تو کھا سکتے ہیں ۔ فاوی کا استخان معبوط ہر حاشہ عالمتیں چاد و کہا الحب فی المقدق میں ہے ، کھائیں تو کھا سکتے ہیں ۔ فاوی کا استخان معبوط ہر حاشہ عالمیں چاد و کہا جاء فی الاخبار ان انحی رجل مصدق عن السیت و دعا له قالوا یجوز ذکک و یصل الی المیت لما جاء فی الاخبار ان انحی رجل مصدق عن المیت بعث الله تعالی تلک الصدقة اليه علی طبق من اندو ۔ ہمایہ اولین مصطفائی کے صفحہ بہر کہ کہا انعنی الشواب و قد حصل و کہ کہ کہا انعنی الشواب و قد حصل و کہ کہ اذا تصدق علی انعنی الشواب و قد حصل و کہ کہ اذا تصدق علی غنی استحسانا لائنہ قد یقصد بالصدقة علی انعنی الشواب و قد حصل و کہ کہ اذا تصدق علی عنی استحسانا لائنہ قد یقصد بالصدقة علی انعنی الشواب و قد حصل و کہ کہ افاد تصدق علی انعنی الشواب و قد

حصل و كذا اذا وهب لفقير لأن المقصود هو الثواب و قد حصل . كفلي مطبوع بر عاشيه فتح القدير مصرى جلد ، صفى اله اله قصل الله المصرة على التصدق على الفنى يكون قربة يستحق بها الثواب فقد يكون غبيا يملك نصابا و له عبال كثير و الناس يتصدقون على مثل هذا لنيل الثواب - و النه الثواب - المنه بالصواب - (صفى ۲۵۲ م ۲۸۲ و ۲۰۰ مجى ديكما ج ع)

الاستقياء

کی فراتے ہیں طلاتے دین اس مسئلہ میں کہ احداث " السلام علیکم " کھتے ہیں اور فیعہ " سلام علیکم " کیا ایک ہی فریقہ ہے ؟

ارتے ہیں ۔ ان دونوں میں جسز کیا ہے ؟ اور بحول ، بزرگول اور عودتول پر سلام کا کیا ایک ہی فریقہ ہے ؟

یا اس میں کوئی فرق ہے ؟ " آداب " ، " قدموی " ، " " سسیم " ، " کورنش " وغیرہ الفاظ ہو استعمال کئے جاتے ہیں کی ان سے سلام مسئون اداء ہوجاتا ہے ؟ اور بردگول پر گر " السلام عسیم " کما جائے تو اکثر ، نوش ہوتے ہیں کہ یہ برابر والوں پر سلام کرنے کا فریقہ ہے ، بزدگول کی ضرمت میں آداب عرض کرنا چاہتے ۔

ایس ور کہتے ہیں کہ یہ برابر والوں پر سلام کرنے کا فریقہ ہے ، بزدگول کی ضرمت میں آداب عرض کرنا چاہتے ۔

کیا یہ قوں درست ہے ؟

الجواب

"السلام عنيكم "الله الم كے ساتو كن يمتر ب ـ اور بغير الله الم كے توبي كے ساتو كنا مجى درست ب ـ سام مي عورتي ، ب الله عمد الله عليكم كنا چاہتے ـ آواب ، بنگ ، قرموى ، تسم ، كورنش وغيره كتے سے مسنون سلام اداء تهمي ہوتا ـ كم العبلا صلى ١٣٨ مي ب ، في العبلا يقو ١٣٨٥ مي ب ، في العبلام في العبواضع كلها " السلاء عليكم " او " سلام عليكم " مالتنوين ـ و بدون هذين المعظين كما يقول البهال لا يكفي صلاما ـ عالكيري جلد ه صلى ١٥٠٠ تاب الكراحة باب ساج مي هذين المعظين كما يقول البهال لا يكفي صلاما ـ عالكيري جلد ه صلى ١٥٠٠ تاب الكراحة باب ساج مي سد ، و لو قال المعبد ان يقول في الصورتين سلام عليكم و لكن الألف و اللام أولئ كذا في التان خانية ـ صلى ١١٠٠ من منه علي احد ان يسلم عليكم و كذلك العواب كذا هي السراجية ،

الاستقبآء

کیا فرائے میں عمامے دین اس معلم میں کہ عدیث شریف " اُنتم اُعلم باکم دنیا کم " کس کاب میں ہے اور اس کا مطلب کیا ہے ؟

الجواب

يه حديث شريف صحيح مسلم شريف جلد دوم مطبوعه افعنس الطابع دلي ك كتاب الغصائل صفح ٢١١٠ باب

وجوب المثال ا قاله شرعا دون ما ذكره صلى الله عليه و سلم من معائش الدنيا على سبيل الرأى عي ب و حديثما ابريكر بن ابي شيبة و عمرو الناقد كدهما عن الاسود بن عامر قال ابويكر مَا اسود بن عامر قال مَا حماد بن سنمة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة و عن تآبت عن انس إن النبي صلى الله عبيه و سم مر بقوم ينقعون فقال لو لم تفعلوا لصلح قال فغرج شيصا فمر بهم فقال ما للخلكم قالوا قلت كذا و كذا قال أنتم أعلم مأمر مونياكم - يعني آل حضرت مني الله عليه و سلم أكب وقع كني مخلتان کے پاس سے گذرے ، اس وقت وگ مجور کے او دوخت کا پھول ،دہ دوخت کے پھول پر ڈال مے تھے (جس کو تأبیر یا تنفیح کہتے جی) ، آپ لے فرایا کہ اگر ایسا نہ کیا جائے تو سِسر ہے ۔ لوگول لے چوڑ دیا ، اس کے زک سے در فقول پر بار اچھا نہیں آیا ۔ جب دوبارہ آپ علیہ السام کا کرر ادم سے جوا تو بار ک ناقس حالت دیکھر اپ نے سبب دریافت کیا ؟ وگوں نے جواب دیا کہ اب کے فرمانے سے ہم نے رکا كاول و لنا چور ديا اس كے بار ناقص ہوگيا ، حب آپ نے قرابيا كه متم دنيادي معاملات كو بستر جلستے ہو ، این مصلحت کے موافق کام کرو ، میں مجی تمدی طرح انسان ہوں ، جب کوئی دین معاملات تم کو بتاؤل تو تم من کرو ، اور جو بات این رائے سے دنیاوی امور میں بلان اس میں تم کو اختیار ہے ہے۔ پس طماء کا تول بیہ ہے کہ آپ نے جو بات شریعت کے متعلق فرنی ہے وہ واجب العمل ہے اور دنیاوی معاملات میں جو آپ كا ليك مخورہ ہے اس ير عمل كرتے كے متعلق وكوں كو اختيار ديا كيا ہے ، چنائي اس كے تبل كى مديث مي ے ، إنما أنا بشر إذا أمرتكم بشيء من دينكم فنعدوا به و إدا أمرتكم بشيء من رأيي فانما أنا بشر -قال عکرمہ او نحو ہدا . قال المعقري فنقضت و لم يشک - اس كے قبل كي طريث ميں ہے : فقال ان كان ينمعهم ذلك فليضعوه قاني انما طننت طنا فلا تؤاخذوني بالظلن و لكن اذا حدثتكم عن الله شبئًا فَعَدُو بِهِ قَانِي لَنَ أَكذَبِ عَلَى الله عز و جل - الله نُووَى رحم الله للحِظ بين ؛ قال العلماء قوله صدى الله عليه و صلم من رأيي اي في امر الدنيا و معايشها لا على التشريع فأما ما قاله باجتهاده صنى الله عليه و سلم و رماه شرعاً يجب العمل به ر نيس تأبير النخل من هذا النوع بمل من الذوع المذكور قبله مع ان لغظة " الرأى " إنما أتى بها عكرمة على المعنى لقوله في آخر العديث " قال عكرمة او نحو هذا " قلم ينمبر بلفظ النبي صلى الله عليه و سلم محققا قال العلماء و لم يكن هذا القول خبرا ر انماكان طناكما بينه في هذه الروايات قالوا و رأيه صلى الله عديه و صلم في اسرر المعايش و طلبه كغيره فلا يمتمع وقوع مثل هذا و لا نقص في ذلك و سببه تعلق هممه بالكفرة و معارفها . و الله اللم •

الاستقياء

کیا فردتے ہی طملے دین اس سنلہ میں کہ بکر شیخ ہے ۔ اس لے بک ہنگان کے اڑکے کو متین بنا لیا ہے ، اور اس کا نام اپنے کبی سسلہ کے موانق رکھا ہے ۔ کیا بچہ کا نام اس کے سلسلہ کا دکھا جانے جس کا کہ سام وقی میں لیمنے والا اس کو بدل کر اپنے سسلہ کا نام دکھ سکتہ ہے ؟

الجواب

نام رکے کا حق باپ کو ہے ، اگر باپ کا رکھا ہوا نام اچھا نہیں ہے تو دوسرے اشخاص اس کو بدل کر اچھا نام رکھ سکتے ہیں ۔ کیونکہ اس حضرت صلی اللہ علیہ و سلم کی حادث مبدکہ تھی کہ اپ بڑے نام بدل کر اٹھے نام رکھا کرتے تھے ۔ پس صورت مسئولہ میں اگر اس لاکے کا نام س کے باپ نے اچھا نہیں دکھا ہے تو بکر س کو بدل سکا ہے ۔ خطابی لفظ ہے نام کے بعد " خال " کا لفظ شریک کرتے ہیں یہ خطابی لفظ ہے نام کے ماتو اس کی پابندی صروری تسمی ہے ۔ امیاء العلوم طبح مصر جد ، صنی ۱۳۱ حقوق الوالدین و الواد می ہے : قال صلی الله علیہ و صنم من حق الواد علی الوالد ان یحسن ادبه و یحسن اسمه ۔ رد الحکم جد ، قال صلی الله علیہ و سنم من حق الواد علی الوالد ان یحسن ادبه و یحسن اسمه ۔ رد الحکم جد ہ آخر اسمہ المسنطبع فسماہ المنبعث و کان دسول الله صلی الله علیہ و سلم یغیر الاسم انقبیح المی الحسن جاءً و رجل یسمی اصرم فسماہ زرعة و جاء ہ آخر اسمہ المستطبع فسماہ المنبعث و کان مصر رضی الله عنه بنت تسمی عاصیة فسما جمیلة ۔ و اللہ ضم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فردتے ہیں عملے دین اس سنل میں کہ اگر کوئی کسبن (طوائف) ناج گالے کے کانے ہوتے روپیہ سے کھنا پکا کر دعوت کرے تو کیا اس کی دعوت کا کھانا جائز ہے یہ نسیں ؟

الجواب

اگر نابج گلے کی اجرت تمراکر اس کے معاومت میں روپ واصل کیا ہے تو ایسے روپ کی وعوت کا کونا جرام ہے۔ اور اگر بلا تقرر کے کی لے گانا حکر اپن توقی سے درے دیا ہے یا کی اور جائز فرید سے آئے ہوئے روپی سے دعوت کی ہے تو اس کا کھانا درست ہے۔ ید المحاد جد و کرب فخظ و الباد فصل فی ابیح میں ہے : فی المدواهب و یحرم علیٰ المعنی و النائعة و القوال اخد السال المشروط دون غیرہ ۔ اس جگہ ہے : و فی المجتبیٰ ما تأخذہ المعنیة علی الغداء ۔ مالکیری جلا ہ کرب الرام "بب الحرام اُهدیٰ البه او اضافه و غالب ماله حرام لا یقبل او لا یاکل ما لم یخبرہ ان ذکل الربا و کاسب الحرام اُهدیٰ البه او اضافه و غالب ماله حرام لا یقبل و لا یاکل ما لم یخبرہ ان ذکل المال اصله حلال ورثه او استقرضه و ان کان غانب ماله حلالا لا

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ ایک حورت بنود کی طرح شکا (بنو) لگاتی ہے اور گالے ، بہت کا پیشہ کرتی ہے اور بالوجود اس کے اپنے آپ کو مسمن بہلاتی ہے ۔ آگر یہ مر جائے تو کیا اس کی تبہیز و تکفین مسلمانوں کی حرح کی جائے گی ؟ اور تر حیات اس کا شمار مسلمنوں میں بوگا ؟

الجواب

اگر کوئی سلمان کافروں اور مشرکوں کی مخصوص برہی صابت جیے زناد باندہ ، یا کیا۔ لگانا ، بیتی تشاد الگان خیرہ کرے تو شرعاً وہ کافر ہے ۔ کیونکہ اس لے خوان ہونے کے باوجود شرک و کر کی طابات اپنے پر بائی جس کی وجہ ہے دیکھنے والے اس کو کافر و مشرک گھتے ہیں ، کیونکہ یہ چیزی تکذیب و انگاد دین اسلام کی طابست ہیں ۔ شرع عقائد نسنی مطبوعہ مشیع انواز محمدی کے صفحہ والا میں ہے ؛ کما فرصنا ان احدا صدق بجسیع ما جاء به النبی صلی الله علیه و صلم و اقر به و عصل و مع ذکک شد الزنار بالاختیار او سجد للصنم بالاختیار نجعلہ کافرا لما ان النبی صلی الله عنیه و سلم جعل ذکک علامة المتکلیب و الانکار . پس صورت ستولہ میں اگر یہ مودت مرلے کے قبل ان کفریات سے توب و استفاد کرکے مرسے والانکار . پس صورت ستولہ میں اگر یہ مودت مرلے کے قبل ان کفریات سے توب و استفاد کرکے مرسے باور میں کل توجہ پر گائم دیے تو اس کی تجمیز و تکفین مسلمانوں کے طرح اوا اس پر تماز بختان پر بحث اور اسے مسلمانوں کے قبر حال اور اس پر تماز بختان علی علی میں میں اللہ تو و فاحر اذا مات علی الایسان للاجماع و لقوله علیہ السلام " لا تدعوا المصلاة یعنی میں میں میں استقر علی کلمہ الکتاب و یخرج من الاسلام الی آخر الوقت یعبوز الصلاة علیه و ان کان یعتمل ان یست علیه الکتاب و یخرو میں موسوں موساء و اللہ الح باصور ، می کلیہ الصلاة و ان کان یعتمل ان یست علیه الکتاب فیصوں موساء و اللہ الح باصور ب

الاستقثاء

کیا فرماتے ہیں صملے دین اس مسئلہ میں کہ مشرکین ہنود مٹھائی ا دورہ ا دہی وغیرہ توردنی اثنیا، جو اپنے برتنوں میں تیار کرکے فروخت کرتے ہیں اکیا مسلمانوں کے لئے ایسی اثنیا، کا کھانا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

ورست ہے۔ گر پرمزگد شخص کے لئے یہ بنانے تنوی و اختیا احزاز ہم ہے۔ تصاب الاحتماب باب عاشر می ہے ، و ما ابتلینا به من شراء السمن و الفعل و اللمن و الجبن و مائر المائعات من الهنود علی احتمال تلوث اوانیهم فان نسادهم لا یتوقین عن السرقین و کذا یاکٹون لعم ما قشوه و ذلک کله میتة معلی المحتسب ان لم یجد بداً منهم ان یسٹوشق علیهم ان یجتنبوا عن السرقین و المیتة فان شق عیهم یامرهم ان یعطوا اوانیهم مسلما یعسلها او یغسلوا ایدیهم بمرائی من سسم و الا فان شق عیهم یامرهم ان یعطوا اوانیهم مسلما یعسلها او یغسلوا ایدیهم بمرائی من سسم و الا فالإباحة فتوی و التحرز تقوی مالکیری جلد و کاب الکرام بب درج عشر میں ہے ، و لا باس بطعام المجوس کله الا الذبیحة فان ذبیحتهم حرام - قراد الرفایة میں ہے ، فی متفرقات دستور القضاۃ عن

الينابيع لا بأس بعيادة اهمل الذمة و حضور جنائزهم و أكل طعامهم و المعاملة معهم و فى لمضمرات لا يكرو للمسلم لن يعزيهم و يعود مرضاهم و يُأكل من طعامهم ـ و الله اعلم بالصواب .

الاستقناء

کیا فرواتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ حضرت علی کرتم اللہ وجھہ الکریم کی افضلیت کے وی میں مثلاً شیعسسی وخیرہ مکیا ان کے ساتھ راہ و رسم رکھنا اور ان کی مجاس میں جانا درست ہے یا نسیر؟

الجواب

اب اثناس الل سنت ك پاس برعتى بير - ان به داه و رسم ركف اور ان كر مجاس مي شريك بولي به اثناس الله وجهه على به اخراز كرنا چاہئے - عالكيرى جد ، صغر ۱۹۱ عي به و ان كان يفضل علياً كرم الله وجهه على ابى بكر رضى الله عنه لا يكون كافرا الا انه مبتدع - دد الحار طد ، صغر ۱۹۰ باب الرحد ميں به و ان كان يفضل عليا عيهما فهو مبتدع - شرح متاصد جلد ، صغر ۱۹۰ مي به و المبتدع هو من خالف في العقيدة طريقة اهل انحق و هو كالهاسق - شرح مي به و حكم المعتدع البغض و العداوة و الإعراض عنه و الإهامة و الطعن و السعن و كراهية الصلاة حمف - و الله اهم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص بزدگوں کے لئے بفرض بیسال ثواب کی کھانا پکا کر غرباء کو کھلے ، جیسے نیاز حضرت سے حبد العادر جیانی رحمہ اللہ تعالیٰ وعمیرہ ایا اپ کس عزیز کے انتقال کے بعد فاحمہ سوم و دہم و جہلم وغیرہ کرے اور مواود خوالی کرانے ، لو کیا ایسا شخص شرع بدحتی و گھنگار ہے یا نہیں ؟

الجواب

اً ركونى شخص كي عمل شركرے ، مثلاً نماز يشع يا دوزہ دكھ يا صدقد دسے يا كھانا پكاكر كھلاتے يا وعظ و العت خوبنى كى مجاس منعقد كرائے اور اس عمل سے اس كى يہ خرص جوكر اس كا الواب بزرگان دين يا البيت عزيز و اقدرب كى دواع كو سونجي ، او اس كا يہ قحل شرعاً جائز ہے ۔ اور اس كى نبيت موافق قدائے يك اس كا اثواب ان ارواح كو ايسال فرانا ہے ۔ رد المحمد جلد اصفح ۲۰۱۱ ميں ہے ، فلانسان ان يجعل شواب عمله مغيرہ صلاق او صوما او صدقة او غيرها كذا في الهداية - اس صفح ميں ہے ، و في انبحر من صام او صلى ارتصدى و جعل شوابه لغيرہ من الاحوات و الاحياء جاز و يصل شوابها إليهم عند أهل الشنة و الجماعة كذا في البدائے - دُر محمد مطبوعه يم حاشية دو الحقاد جاز و يصل شوابها إليهم عند أهل الشنة و الجماعة كذا في البدائے - دُر محمد مطبوعه يم حاشية دو الحقاد جاز و يصل شوابها إليهم عند أهل الشنة و الجماعة كذا في البدائے - دُر محمد مطبوعه يم حاشية دو الحقاد جاز و يصل شوابها إليهم عند أهل الشنة

الأصل ان كل من اتنى معبادةٍ ما نه جعل ثوابها لغيرها و ان نواها عدد المعمل لنفسه كفناهر الدلالة الرائح من المحاربين على المحاربين على المحاربين المحاربين على المحاربين المحاربي

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمانے دین اس مسئل میں کہ اگر کوئی حنفی شخص کسی غیر مثلد کے کہنے سے آمین بالبر و رفع بدین کرتے گئے توکیا شرعا جاز ہے ؟ اور کیا کوئی مظلم کسی مسئلہ میں ہے الم کے ذھب کے خلاف ممس کرسکتا ہے یا تہیں ؟

الجواب

نا واقف و عالى شخص كے لئے تمام مسائل ميں ہے امام كى تقليد كرنا وجب ہے ۔ مقلہ جوكر أمركمى مسئلہ ميں اپنے امام كے خوب كے فلاف عمل كرے تو يہ شرعا نا درست و باطل ہے ۔ ذو الناصب شخ ابن حاجب لے مختفر السول ميں لكي ہے ؛ و لا يرجع عن قول المسجتهد بعد تقليده اتصافا ، قاضى صند الملہ و الدين لئے مشرح شخصر السول ميں سكي ہے ؛ اذا عصل انعامي بقول مجتهد هي حكم مسئلة فليس له الرجوع عنه الى غيره ۔ دد الحمار جلد اصفح مده ميں ہے ؛ و ان ارحوع عن المتقليد بعد العمل باطل ۔ فيم مقلدين جيكر خابب ادبد الل سنت كے نقاف جي اس لئے ان كى اتباع و پيروى نہ كرلے ہے عمدے بل سنت كا اتباع و اتفاق ہے ۔ الاشياه و المنظار ميں ہے ؛ و ما خالف الائمة الاربعة مخالف للاجماع و ان كان فيد خلاف لغيرهم و قد صرح في انتحرير ان الاجماع انعقد على عدم العمل بمذهب مخالف للاربعة لانتصباط مذاهبهم و انتشارها و كثرة انباعهم - تشير اتدى ميں ہے ، قد وقع الاجماع على ان الاتباع انعا يجوز للاربع فلا يجوز الاتباع لمن حدث محتهدا محالفا لهم - والند علم ، وسئل مناه على على النتظارة الله عدر العمل على عدم العمل بمذهب مخالف ان الاتباع انعا يجوز للاربع فلا يجوز الاتباع لمن حدث محتهدا محالفا لهم - والند على مهر رستى ميں ہے ، قد وقع الاجماع على على الله الله منافع العمل بمنافع على الدربع فلا يجوز اللاربع فلا يجوز الاتباع المن حدث محتهدا محالفا لهم - والند على عدم العمل منافع الم منافع الله منافع الله منافع الله منافع الله منافع المام والد يجوز الاتباع المن حدث محتهدا محالفا لهم - والند على على منافع المنافع الله على الدربع فلا يجوز الاتباع المن حدث محتهدا محالفا الله منافع المنافع الله على على المنافع المنافع الله على النافع الله على عدم العمل منافع الله على عدم العمل منافع الله على الله على الله على عدم العمل المنافع الله على الله على الله على عدم العمل منافع الله على الله عل

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علملے ،دیں اس سئلہ میں کہ مولے چندی کی گھنٹیاں یا گھڑی کا توڑہ یا کنجیوں کی زنجیر

وغیرہ کا استعمال مردوں کے لئے جاتز ہے یا نہیں ؟ اس طرح ریشی جانماز پر نماز رہمنا ، یا ریشی بھی میں کمریے باندھنا ، یا قرآن کے جزدان ، اور روہ یوں کی تھیں ریشی کریے کی سلونا جو از قسم لبس نہیں ہے شرعا

یہ چیزی مردوں کے لئے مباح تو میں کر ایسے مباحات کا ترک بہتر ہے ، کیونکہ قیاست می مباح کا مجی حماب بوگا . .د الحمّاد جلد ه كتاب الحقر و الآباط مي جه ، و خي الوهبانية عن المستقيل لا بأس بعروة القميص و زره من الحرير لأنه تبع و في التاتارخانية عن السير الكبير لا بأس بأزرار الديباج و الذهب - رد الحمَّاء عي ب : ان كلا من العلم و الكفاف في الثوب انما حل لكونه قليلا و تابعا غير مقصود كما صرحوا به و قد استوى كل من الذهب و الفضة و الحرير في الحرمة فترخيص العدّم و الكفاف من الحرير ترخيص لهما من نتيره ايضا بدلالة المساولة - فنح ٢٣٣ مي ب ؛ و لا تكره الصلاة على مجادة من الابريسم لان الحرام هو اللبس اما الانتفاع بسائر الوجوء فليس بحرام كما في صلاة الجواهر و اقره القهستاني وغيره ـ قتت و منه يعلم حكم ما كثر السؤال عنه من بند السبحة فسيحفظ ـ بقى الكلام في بند الساعة الذي تربط به و يعلق الرجل بزر ثوبه و الظاهر انه كبند السبعة الذي تربط به تاسل ، و مثله بند المفاتيح و بنود الميزان و ليقة الدراة و كذا الكتابة في ورقة الحرير و كيسر المصحف و الدراهم و ما يغطي به الأواني و ما تنماً فيه النّياب و هو المسمئ " بقيم " و نحو ذكك مما فيه التفاع بدون لبس او ما يشده اللبس - صفي ٢٣١ در كلار سي ہے : و المباح ما أجيز للمكلفين فعله و تركه بلا استحقاق ثواب و عقاب نعم يُعامبُ عليه حساباً يسيرا - و الله اعلم بالصواب -

الاستقياء

کیا فراتے بی علمے دین اس مسئلہ میں کہ قران شریف کا ترجمہ انگریزی زبان میں بلا متن شائع کرویا جانے تو درست ہے یا نہیں ؟ بہ صورت جواز کر کسی لفظ قرتی کے انگریزی میں متعدد معنی ہوسکتے ہیں تو کیا سب معنی کنھے جانس یا ایک مکھنا کافی ہوگا ؟

ترآن شریف کو انگریزی زبان می ترجد کرنے سے منصود یہ ہے کہ تدویین اقوام میں اس کی اشاعت ہو اور وہ لوگ اس کی حقانیت و خوبی سے واقف ہوکر مائل بہ اسلام ہوں ۔ اسلام کی روشنی ابتدا، می جب عجی ممالک میں چھیل اس وقت اس بات کی زیادہ صرورت تھی کہ عجی مسلمانوں کے سمجھنے کے لئے قرآن شریف یں صورت مستولہ میں قرآن مشریف کا انگریزی قرص بلا سربی متن کے شائع کرن درست نہیں ۔ البد متن

قرآن شرف کے رتھ جمیا کہ جدومتان میں اردو فاری ترح شاخ کیا گیا ہے دیگر ڈبائول کا ترح شائع کرن ہر بنے قول بندوائی ورست ہے ۔ دد امحالہ جند و صفح ۱۳۲۱ بلب صد الصلا میں ہے ، فی الفتح عن الکامی ال اعتاد القراءة بالعارسية او اردد ال یکنب مصحعا بھا یمنع و ال فعل فی آیة او آیتین لا فان کلب القرآن و تفسیر کل حرف و فرجمته جاز - اس کے بعر ہے ، و یکرہ کلب التفسیر بالفارسیة می المصحف کما یعتادہ البعض و رحص فیہ الهندوانی و الطاهر ان انعارسیة غیر قید - ای صفح کے طاقے در مخار می ہے و و تجوز کتابة آیة او آیتیں بالفارسیه لا آکثر - و اللہ اعلم بالصواب ، (صفح ۱۲۲ عاشے در مخار می جو و تجوز کتابة آیة او آیتیں بالفارسیه لا آکثر - و اللہ اعلم بالصواب ، (صفح ۱۲۲ عرفی دیکھے)

الاستفياء

ک فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جب بین بردہ کرنہ کیا مسلمان عورتوں کے لئے فران ہے ؟ اگر کوئی عورت بوجر ناداری و منلس بے بردہ ہوکر پن صروریات معاش کی کار کرے تو کیا شرعا گردگار ہوگی ؟ بینوا تؤجروا ؟

الجواب

آبیت جیب جو بی کریم صلی اللہ علیہ و سم کی ازواج مطرات کی شان می وارد ہے اس کے ذریعہ ازواج مطرات پر بردہ فرض کی گیے ہے ۔ ان کے سوا دیگر مسلمان عودتوں پر بھی پردہ فارم ہے ۔ گر وہ عودشی جن کا کوئی پرورش کرتے والا ور مریست شمیں ہے ، اپنی صوریوت معاشی کے لئے موثے دھائے بدوشتے کیروں اور معمولی لباس میں قوب ساتر برقد کینکر باہر جاسمتی ہیں ۔ تعمیر احمدی مطبوعہ فج کریم ممینی کے صفر اللہ سی ہے : هذا هو المقصود من ذکر الآیة فی هذا السومنع لان موردها و ان کان خاصا فی حق ازواج رسول اللہ صفی الله علیه و سنم لکن الحکم عام لکل من المؤمنات فیفھم سه ال یعتب جمیع النساء من افرجال و لا بیدیں انفسھی عبیهم ۔ عینی شرح سمج بخاری طب ہو صفر سما مند سم المؤمنات فیفھم سه اللہ خلاف می الوجه و الکفیس فلا یجوز لهن کشف ذکک فی شهادة و لا غیرها و لا اظهار شحوصهن و خلاف می الوجه و الکفیس فلا یجوز لهن کشف ذکک فی شهادة و لا غیرها و لا اظهار شحوصهن و ان کن مستشرات الا ما دعت الیه صورورة من براز کیا می حدیث حفصة لما توقی عصر رضی اللہ عنه سترها المساء عن ان یری شحصها و لما توفیت زینب جعلوا لها قدة فوق نعشها تستر شخصها . ولا خلاف ان عیرهن یجوز لهی ان یخرجن لما یحتجن الیه من امورهن المبائزة بشرط ان یکن بذة الهیئة حشنة المنس تفلة الربح مستورة الأعصاء غیر مُسَرِّجات مزینة و لا رافعة صورتها ۔ والله باهواس .

الاستقراء

کیا فردتے ہیں عملے دین اس متد میں کہ سیدمی ، تاری ، شرب وغیرہ حرام چیزوں کی جدنی ہے ، مدنی ہے ، مدن ہے ، مدن ا مجد یا مدرمہ وغیرہ بدنا ، یا خرات کرنا ، یا کس نیک کام میں اس کو خرج کرنا شرعاً درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

چ کام کہ حبید گذر بخرض تخرب الی اواب کی نیت سے کے جاتے ہیں ؟ الیے کام عرام ال سے کونا شرعاً عرام ہے ، اور کرنے والا گذاگہ بلکہ کافر ہے ۔ بنا، بریں صورت مستولہ میں عرام آرٹی سے سجد وغیرہ کی تعمیر کردا اور اس کا خیرات وغیرہ کردا تاجائز ہے ۔ ور مختلہ مشہور بر حاشیر در الحمار جلا ، صفر ، اکتاب الزکاۃ سی ہے ، و فی شرح الو جبانیة عن البزازیة انسا یکفر اذا تصدق بالحرام القطعی ۔ ور مختار میں ہے ، رحل دفع الی فقیر من مال الحرام شیئا پر جو به انشواب یکفر . اس کے آگے ہے ، قلت الدفع الی الفقیر غیر قید بل مثله فیما یظھر او بنی من الحرام معینه مسجدا و نصوہ مما یرجو به النقرب الفقیر غیر قید بل مثله فیما یظھر او بنی من الحرام معینه مسجدا و نصوہ مما یرجو به النقرب الله باعتماد حله ۔ والله الحم بالصواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس سنلہ میں کہ قرمہ اندازی شریعت سے نابت ہے یا نسی ؟ اگر ہے تو کن امور میں قرمہ ڈالتا درست ہے ؟

الجواب

ماوات و عدم انتیاز کے موقع ہے ، وقع تمت و المینانِ قلب کے لئے مندرج ذیل امور میں قرم اندازی شہوت سے تابت ہے ،

ا ۔ المت کے وقت ، جبکہ سب استخلاق میں مساوی ہوں ۔ در مختلہ مطبوعہ بر عاشیہ دد الحتلہ جلد ۱ باب للار میں ہے ، خان استووا بقرع بین المستوبین -

٢ ـ كسى كى متعدد بيويال بهول ، اگر وه مغركا قصد كرے اور ان ميں سے كسى ايك بيوى كو اپنے ماتو لے بانا پ ب تو اس كے لئے بجى قرمہ ڈالنا چاہئے ۔ ور مخاد كى كاب النكاح باب القسم ميں ہے ، و لا قسم فى السفر دفعا للعرج عله السعر بعن شاء منهن و القرعة احب تطيباً لقلوبهن -

اختعمی قال کنت بالمدینه حقام عثمان بن عفان رضی الله عنه فقال هل هاهنا من اهل الشام احد فقلت نعم یا امیر المؤمنین قال فاذا اتیت معاویة (رضی الله عنه) فامره ان فتح الله علیه ان یاحد حمسة اسهم ثم یکتب فی احدها " الله " ثم یقرع فحیث ما وقع فلیاحده - و هی هذا بیان نه لا یبهنی للامیر ان یتغیر اذا میز الغمس من الأربعة الأخماس و لکنه یمیز بالقرعة و قد دل علیه حدیث ابن عمر رضی الله عنهما قال کانت العنائم یجراً خمسة اجراء ثم یسهم علیها فعا کان ننبی صلی الله علیه و سلم فهو له و لا یتغیر . فکان المعنی فیه ان کل امیر مندوب الی مراعاة قلوب الرعیة و الی نفی تهمة المعیل و الاثرة عن نفسه و دلک اما یجعل باستعمال القرعة عند القسمة بین من تعت رأیته فکذکک یستعمل القرعة فی تمییز الغمس من الأیعة الأخماس . القسمة بین من تعت رأیته فکذکک یستعمل القرعة فی تمییز الغمس من الأیعة الأخماس . کا موقد د کے کر اس نے انجا بال لے لیا اور بر ایک کے دن کو اطمیان ہو یائے ۔ در محمد پر الزام عاشی د المحمد جلد و کاس فیرفعه للقاضی و عشر به و یقوم ابناء و یقرز کل نصیب بطریقه و شربه و ینقب یعدله علی سهاه القسمة و یذرعه و یقوم ابناء و یقرز کل نصیب بطریقه و شربه و ینقب یعدله علی سهاه القسمة و یذرعه و یقوم ابناء و یقرز کل نصیب بطریقه و شربه و ینقب یعدله علی سهاه القسمة و یذرعه و یکتب اصامیهم و یقرع لتطیب القلوب - والته اعلم . الأنصوب و التانی و التانی و التانی و التان و و هم جرا و یکتب اصامیهم و یقرع لتطیب القلوب - والته اعلم .

الاستفياء

کی فرائے ہی علمانے دین اس مسئلہ میں کہ پادشہ ، یا ستاد ، یا بیر ، یا والدین کی قدمبوس کرن ، اور ان کے قدموں پر پیشانی رکھنا ، اور ان کی تعظیم کیلے کوڑے ہونا ، اور دست بوس کرنا شرما درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

عادل پادشاہ یا پیر اور والدین اور استاد کا ہاتھ جوت ، اور ان کی تعظیم کے لئے گوڑے ہوتا ورست ہے ۔ قدم کو منا ہیا ان کے روبرو بجرہ کرنا درست شیں ہے ۔ ور مخار سطوعہ بر ماشیہ دد المحال ہو الله المحل و الله المحل مناشیہ دد المحال ہو الله المحل و الله المحل علی سبیل لیس المحل المحال المحل و المحدین و علی سبیل لیس سنتیل ید المحاکم المحدین و السلطان المحال و قیل سنة ، مجتبی ۔ سنح ۱۵۳ میں ہے ، و فی لوهمانية ، یجوز بل یندب القیام تعصیما للقادم ، کما یجور و لو للقاری بین یدی العاله .

عالگیری جد ه کتاب الحقر و الباح پاب طاقاه اللوک و الواضع هم سنی ۱۹۹۹ میں ہے ، من محد المسلطان سلی وجه المتحیة او قسل الأرض بین یدیه لا یکفر و لکن یأث لارتکابه الکبیرة هو المسختار - صفح ۱۹۱۱ میں ہے ، الانحتاء للسلطان او لغیرہ مکروہ لأنه یشبه فعل المجوس کذا فی جواهر الاخلاطی ، و یکرہ الانحتاء عند التحیة و به ورد النهی کذا هی التمرتاشی - ای صفح می

ے ، و ان قبل ید عالم او صلطال عادل لعلمه و عدله لا بأس به هكذا ذكره في فناوي اهل سموقند . ان قبل ید غیر العالم او غیر السلطان العادل ان اراد به تعظیم المسلم و أكرامه فلا باس به . اك مجد به الله علم او زاهد ان یدفع الیه قدمه لیفیله لا یرخص فیه و لا یجیبه الى دلك عدد البعض و ذكر بعضهم یجیبه الى ذلك ، و كذا اذ استأذنه ال یتقبل رأسه او یدیه كذا هى انغرالب .

الاستقناء

کیا فرائے ہیں صملے دین اس مسل میں کہ مینا سک می بو اس کے بیا اس کا پہن مردوں کے لئے درست ہے یا نہیں ؟ نسر اور ریشم میں فرق یہ ہے کہ ریشم کے کیرے پرورش کے جاتے ہیں ، جب وہ ریشم بن حکتے ہیں تو اس کو پانی میں بوش دیا جاتے ہیں ، جب وہ ریشم بن حکتے ہیں تو اس کو پانی میں بوش دیا جاتا ہے بچر اس کے مار نکامے جہتے ہیں ۔ نسر کے کیروں کی پرورش نہیں ہوتی ، بلکہ وہ قدر ہفتن درختوں پر پیدا ہوتے ہیں اور سے لئے ایک گر بناتے ہیں جو ریشہ دار ہوتا ہے جب اس کو بور کرکے وہ مر جاتے ہیں تو اس کا ریشہ نکل کر کام میں لیا جاتا ہے وہی نسر ہے ،اس کو پکایا شہیں جاتا اور اس میں دیشم کی طرح چک اور ملائمت بھی نسی ہوتی ا

الحواب

ريشم كو حملى من " حرير " كنة بين اور يه يغير يكات نمين بنا - مغرب من به و الحرير الابريسم المسلبوخ . تسرير مجيك ريشم كى تعريف صادق نمين التي اس لئة اس كا استعمال مردول كے لئة درست به بشرطك فر و مباحلت كى نبيت سے استعمال نه جو - و تمكيرى جلد و كرب الكراحد باب اللبس ميں ہے ، و كان ابو حديدة و حسمه الله تعالى لا يرى بأسا بلبس الغز لمرجال و ان كان سداه حريرا - قال العبد : الغرفى رمانهم كان من اوبار ذكك انعيوان السائى الذي يسمى بالعربية خزا و قضاعة و بالتركية قندز ، و اليوم يتخذ من الحرير المعفن هيجب ان يكره كالقز كذا في السلتقط ، قال محمد لا بأس بالغر اذا لم يكن فيه شهرة و الا فلا خير فيه كذا في الغياثية .

برقم کے کڑے میں جبکہ وہ بدن ڈھائے والا ہو تماز ہوجاتی ہے اگر بغیر عذر کے ریشی کڑا بہنکر نماز پڑھنا باعث معصیت ہے ۔ تُسر چککہ ریشم نمیں ہے اس لئے اس کو بہن کر نماز پڑھنا درست ہے ۔ مبوط جلد استحد ۱۹۸ باب نوادر السمالا میں ہے ، و النہی متی کان لمعنی ھی غیر المسهی عنہ لا یکون مفسدا کالمهی عن الصلاۃ فی الارض المفصوبة ۔ دد انحرر جلد ا باب شروط السمالا میں ہے ، قوله و الرابع تستر عورته ای و لو بما لا یعل لبسه کٹوب حریر و ان اثم بلا عذر ۔ و اللہ اعم بالصواب ،

الاستقياء

كيا قرات بين علمان وين اس مندس كه بعن اشخاص كا فيال ب كر اين بير كے بالاتي نعف صد

کی تصویر مکان میں رکھنا اور روزانہ اس کی زیادت کرنا باعث قصنیات و حیادت ہے۔ چنانچہ بعض مرشدول کے تصویر مکان میں تعلیم کیا ہے اور یہ کہتے ہی کہ تصف حصد کی تصویر دکھن جائز ہے۔ اور یہ کہتے ہی کہ تصف حصد کی تصویر دکھن جائز ہے۔ یہ کیا یہ نعل شرہ جائز ہے اور ان کا قول درست ہے ؟

الحواب

جاندار کی تصویر مکان می عرب و توقیر کی جگه رکهنا اور اس کی تعظیم و تکم نم کرتا شرعا حرام اور گناه کیره ہے اور اس كا احرام شرك ہے ، البت وہ تصوير جس كا سركا ہو ہے ، يا جمولے اور تكي وغيرہ روند في اور چلنے پر نے کے مقام میں بھی ہے جاں اس کی تدلیل و بے حرمتی ہوتی ہوتو اس میں مصافعہ نسیں ہے۔ عمدة القارئ شرح ملمج بخاري جلد ١٠ كتاب اللباس مي جه ، و في التوضيح قال اصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام الثر التحريم و هو من الكبائر و سواء صنعه لما يمتهن او لغيره فحرام بكل حال لأن فيه مصلماة لخلق الله و سواء كان في ثوب او بساط او دينار او درهم او فلس او اناء او حائط و اما ما لیس فیه صورة حیوان کالشعر و معور فلیس بحرام و سواء کان فی هذا کنه ما له ظل و ما لا ظل له بمعناه قال جماعة العلماء مالك و الثوري و ابو حليفة وغيرهم - يعني الم ابر صلید ، امام مالک ، امام سنمیان توری و مغیرہ لے قرمایہ ہے کہ ، کس مجی جاندار کی تصویر بنانا یا رکھنا سخت ترین حرام ہے اور ایسا فعل گن کبیرہ ہے ، خواہ وہ تصویر بے عربت یا دلیل رکمی جے یا اس کی عربت کی جانے مبر مل تطعاً حرام ہے ۔ کیونکہ اس کے بنالے میں اللہ رب العالمین کی تحقیق کی نف ہوتی ہے ۔ خواہ تصویر پہلنے کے نہاں رہے ہو یا فرش رہے ہو یا سکہ رہے ہو یا برتن رہے یا دلوار وغیرہ رہے بنانی جلنے ، خورہ ایسی ہوکہ اس کا سایہ پڑا ہو یا یہ پڑتا ہو اس کی اشد ترین حرست ہے ؛ امام فودی نے تو اس کے مرام ہونے پر اِجاع وکر کیا ے ۔ رد الحمار کی جند اکاب الصلاۃ باب الکروحات میں ہے ؛ و ظاہر کلاء النووی فی شرح المسلم الإجداع على تحريم تصوير الحيوان و قال سواء صنعه لما يمنهن او لغيره فصنعته حرام بكل حال لأن فيه مضاعات نخلق الله و سواء في ثوب او بساط او درهم او اناء او حافظ و غيرها.

بدایہ کے کروبات صلاۃ میں ہے ، و اذا کاں التعثال مقطوع الرأس او معمو الرأس فلیس بتسٹال لأنه لا تعبد بدون الرأس ۔ شرح رسیر کیر جلا ۳ صفی ۲۰۹ میں ہے : و انعا پرخص فی التعثال فی البساط و الوسادۃ و نعو ذکک معا بنام و یجلس علیه لعدیث جبر ٹیل علیه السلام حیث قال رسول الله صبی الله علیه و ملم و اما اس یقطع رؤسها او یتحذ وسائد فتوطاً و هذا لأنه الله فی ذکلہ تعظیم الصورۃ و انتبه لمن یعبدها ۔ بنایہ شرح بدایے کے کروبات میں ہے : لکن الجلوس و النوم علیه لا بأس به لأنه فیه استهائة لها لا تعظیمها ۔ پس صورت مستولہ میں جن اشخاص نے پر کی تصویر فعنیات و عبدت و عربت و احزام کے لئے دکمی ہے قطی حرم ہے ۔ و اللہ اعلم یاصواب ۔

الاستقياء

کیا فرمائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مردوں کو کس رنگ کا تعناب استعمال کرنا ہو ج ہور اس حضرت مسلی اللہ علیہ و سلم اور صحابہ کرام نے کون سے رنگ کا تصناب استعمال فرمایا تھا ؟

الجواب

فازی و مجابہ کے لئے سیاہ رنگ کا تعناب استمال کرنا جائز ہے ، دوسرے اشخاص کے لئے حد و کم کا تعناب مستحب ہے ۔ در عمار مطبوعہ بر حاشیہ کرد الحمار جلد ہ کتاب الحظم و الدباعة میں ہے : یستحب للرجل خضاب شعرہ و لعینته و لو فی غیر حرب فی الاصح و الاصح انه علیه السلام مم یفعله و یکرہ بالسواد قبل لا ۔ دد الحمار میں ہے ، (قوله خضاب شعرہ) لا یدیه و رجلیه فامه مکروہ لمشنبیه بانساء و (قوله یکرہ بالسواد) ای بغیر الحرب قال فی الذخیرة اما العضاب بالسواد للغزو لیکون اُهیب عی عین العدو فہو محسود بالاتعاق ۔

الم تحضرت مسى الله عبد و سلم في فضاب استعمال نسي فرايا كوفكه بوقت وصال آپ كى رشي مردك من سنزه (١٠) بال سفيه تق ١١٠ في آپ (صبى الله عليه و سلم) كو نصاب كى صروت بى نسي تحى - البت مدان أكبر رصنى الله عد في حد و مندى) اور كم (ايك قسم كى نبات) كا نصاب كيا به در مخاد كى عبارت سابق مي به و الأسح انه عليه السلام لم يععله مدد الحماد مي به (قوله و الأسح انه الح) لأنه لم يحتج اليه لأنه توفى و لم يبلغ شيمه عشرير شعرة في رأسه و لحيته بل كان سبع عشرة كما في صحيح البخارى و غيره و ورد ان ابا بكر الصديق رصى الله عنه خصب بالحداء و الكلم و الله الله عنه خصب بالحداء و الكلم و الله الم بالصواب ه

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمانے دین اس سند می کہ زوج اپ فاوند کا نام لیر اے پکار سکتی ہے ؟ اور اسی الرح لاکا اپنے باپ کا نام لے کر پکار سکتا ہے یا نسی ؟

الجواب

رود کو اپنے شوہر کا نام لینا اور بینے کو اپنے باپ کا نام لے کر پکارنا کروہ ہے ، بلکہ چلہنے کہ میرے سردار ، میرے آقا " وغیرہ تعظیم کے الفاظ سے پکاریں ۔ در مخملہ مطبوعہ یہ عاشیہ در المخار جلد ہ کاب الخظر و اللباد "کے فروع میں ہے : (و یکرہ ان یدعو الرجل اُباہ و اس تدعو امراً قروجها ماسمه) ام بلفظه ۔ در المخار میں ہے : (قوله و یکرہ ان یدعو النح) بل لا بد من لفظ یفید التعظیم کیا سیدی و نہوں ۔ و اللہ اعلم پانسواپ ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں عمدے دین اس مسئلہ میں کہ مربی ذبان کا سکھنا کی باعث فصیلت ہے ؟ اور دنیا کی تمام زبان میں مربی زبان کا کیا رتبہ ہے ؟

الجواب

مربی زبان کو دلیا کی تمام زبانول می فعنیلت ہے ، اور اس کا سیکھن اور سکھالنا باعث تواب ہے ۔ در مخدر مطبوعہ پر حاشہ رد المخدر جلد و کتاب الخفر و الابح کے فروع میں ہے : (لنعربیة فعضل علیٰ سائر الألاسن و هو لمسان اهل البخة من تعلمها او علمها غیرها فهو مأحور) ۔ و هی لعدیث " أحبرا العرب لئلاث لأسی عَربی و القرآن عَربی و لسان اهل البغة فی البغة عربی ". یعنی دنیا کی تمام زبانوں ہم من زبان کو فوقیت حاصل ہے ، اس لئے کہ عربی جنت کی زبان ہے ۔ دسول اکرم صبی الله صبے و ملم کا ادھاد گرای ہے ، اس من چزدل کی وج سے محبت رکھو ، کیونکہ میں عرب ہوں ، اور قرآن عربی ہو ، اور جنت کے ادر جنت والوں کی زبان مربی ہوگ "۔ و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس مسئلہ میں کہ جب ہوپاری بازار کا خرج گراں کردی ، اور اپنے مقررہ نلع سے زیدہ حاصل کرلے کی طمع میں اشیاء کی تیمت برحادیں ، جس سے رحایا پر سنگی واقع ہو تو ایسی حالت میں حاکم وقت اشیاء کا فرخ مقرر کرسکا ہے یا نسیں ؟

الجواب

جبكه يويارى طمح و مرص سے اپنے عررہ تع سے ذائد عاصل كرلے كے لئے اشياء كا فرخ يرمدي جس سے در- الناس كو تكليف و تنكى متصور ہو تو ليے وقت من عاكم ، ابن دائے كے مثورہ سے اشياء كا فرخ مقرد كرسكتا ہے . ور مخار معبور بر عاشير رد المخار جلد ہ كتاب الحقر و اللباط كے فرع من ہے : (و لا يسمر حاكم) نقوله عليه السلام " لا تُسمِر وا فان الله هو السمر القابض الباسط الراز ق " (الا ادا تعدى الأرباب عن القيمة تعديا فاحشا فليسمر بعشورة اعمل الرأى) - واقد اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے بیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ مشرکمین و کلار مسجد میں اسکتے بیں یا شمیں ؟ اس طرح مسلمان دلول (مندد) اور گرجا میں جاسکتے بیں یا شمیں ؟

الجواب

مشركين وكفار سبد مي آسكت مي _ گر مسلمان كا مندر ، ديول و گرجا مي به نا كروه به ، كيونكه به شياسين كي مجمع كي بگر به در مختلم مطبوع مي در الحمله به ده كرب النظر و الاباح فصل في البيج مي به و رو) جاز (دخول الذمي مسعدا) مطلقا ، در الحمله مي به يكره للمسلم الدخول في البيعة و الكنيسة و انعا يكره من حيث انه معمع الشياطين لا من حيث انه ليس له حق اندخول ا

الاستقياء

کی فراتے ہیں صمائے دین اس سنلہ سی کہ حورتیں اگر گھوڑے کی سواری کریں یا مردوں کی طرح ہتھیار و لباس میٹیں تو درست ہے یا نہمیں ؟

الجواب

عورتی اگر کھیل تماشہ یا تفریخ طبح کے لئے سواری وغیرہ سردانی کام کرتی ہیں ، یا ہتھیار و سردانی اباس کہتی ہیں تو دیتی ہیں ہو دیتی ہیں ہو دیتی ہیں ہو دیتی سرح دیتی سطوع ہم طاشیہ در الحمالہ بلا ہ کتاب الحقر در الباد کے فروع میں ہے ، لا غرکب مسلمہ عسی سرح للحدیث ، هذا لو للتنہی و لو قصاحة غزو او حج او مقصد دینی او دنیوی لا بدّ لها سمه فلا بأس به مرد الحمالہ میں ہے ؛ (قوله للحدیث) و هو " لعن الله الفروج علی السروج "ذخیرة سلکن نقل المدینی عن ابی الطیب انه لا اصل له اهر ای بهذا اللفظ و الا فیمناہ تابت ففی صحیح البخاری وغیرہ " لعن رسول الله صلی الله عدیه و سنم المنتجبہین من الرجال بالنساء و المتشبہات من انشاء بالرجال " و فی الطبرانی ان اسراً شرت علی رسول الله صلی الله علیه و سلم متقدد قوما فقال " لعن الله المتشبہات من النساء بالرجال و المتشبہیں من الرجال بالنساء "و اللہ اسم الرجال بالنساء "و اللہ الم

الاستنقباء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دمعنان شریف میں محمد کے واک چندہ کرکے مسجد کے امام و حافظ کو کچ باس بنوادیتے ہیں اور نقد مجی بطور تخد دیتے ہیں ۔کیا شرع کید درست ہے ؟

الجواب

درست ہے۔ در محاد مطبوع یر حاشید دد الحمد جلد ہ كاب الحظر و اللبوسك فروع ميں ہے ، جمع اهل

السحلة للإمام فعسن . و المحمَّد من سه و (قوله جمع أهل السحلة) اى اشباء من القوت أو الدراهم (قوله فعسن) اى ان فعلوا فهو حسن و لا يسمى اجرة كما فى الغلاصة و الطاهر أن هذا من تعريفات المنتقدمين المانعين اخذ الأجرة على الإمامة و عبرها من الطاعات لتظهر ثمرة التنصيص عليه و الا فعجازاة الإحسان بالإحسان مطلوبة لكل احد - و الله الحم بالصواب .

الاستفتاء

کیا فرائے ہیں علیہ دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی اپنے جن و مال و دین و اہل و عیال کی حفاظت
کے لئے تنافم و جد مسدیدادوں کو کچ دے ، یا اپنا حق حاصل کرنے کے لئے تحد تحالف سے کسی حاکم کی
مدارات کرے ، یا شعروں کو تعریف و توصیف کے صلہ میں یا ان کی ذبان بندی کے لئے کچ دے ، تو کیا ایسا
کرفا شرعاً جاذ ہے یا نہیں ؟

الجواب

بالرشوة اذا خاف على دينه و النبى عليه السلام كان يعطى الشعراء و نمن ينعاف لسانه و كفى بسهم المراشوة اذا خاف على دينه و النبى عليه السلام كان يعطى الشعراء و نمن ينعاف لسانه و كفى بسهم المرافئة من الصدقات دليلا على اسئاله - دو المحتمد في ال قوله اذا خاف على دينه) عبارة المحتبى ، لمن ينعاف و فيه ايعنا دفع المال للسلطان الجائر لدفع المظلم عن نفسه و ماله و المستغراج حق له ليس برشوة يعنى في حق الدافع (قوله كان يعطى الشعراء) فقد روى المخطابي في الغريب عن عكرمة مرملا قال اتبي شاعر السبى صلى الله عليه و سلم فقال " يا بلال اقتطع لسانه عنى " فأعطاه اربعين درهما - اود صفى ١٠٥ در المحمد في حدال بدليل دفعه عليه السلام بردته لكمب من الله عنه له ما استدحه بقصيدته المشهورة - و الله اطم بالصواب ،

الاستفياء

کی فراتے بی طمامے دین اس سنلہ میں کہ سائل جو سلام کرتا ہے اور اس کی فرش اس سلام سے محفق مانگذ ہوتا ہے ،کیا اس سلام کا جواب دینا صروری ہے یا نہیں ؟

الجواب

منروري نسي ہے۔ در علك مطبوع ير ماشير رد الحمار جد و كاب الحفر و الاياحة مي ہے ، و لا يجب ود

ملام السائل لأنه ليس للتعية - و الله اعلم بالصواب -

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی مسلمان کو کمجی کسی مشرک یا کافر کو سلام کرنے کی صرورت پڑ جائے تو کی الفاظ کے ساتھ ؟ بیان فرایا جائے! صرورت پڑ جائے تو کیا ایسا کرنا جائز ہے ؟ اور اگر کرے تو کن الفاظ کے ساتھ ؟ بیان فرایا جائے! انجواب

الاستقياء

کیا فردتے ہیں مملے دین اس مسلم میں کہ جو شخص کس عورت سے عظر کرنا چہنا ہے ، اگر قبل از عقد اس کو دیکھنا چاہے تو کیا شرعا ماز ہے یا نہیں ؟

الجواب

سنت مجمل ويكمنا بانز ب . در مخار معبود بر عاشيه رو الحجار بلد و كتب الحفر و الباح قصل في النظر و الس مي ب و كذا مريد نكاحها و لو عن شهوة بنية السنة لا قضاء الشهوة - رو الحمار في ب و لو اراد ان ينزوج امرأة فلا بأس ان ينظر البها و ان خاف ان يشتهيها لقوله عبيه السلام للمغيرة بن شعبة حين خطب امرأة " انظر البها فانه احرى ان يؤدم بينكما " رواه الترمذي و النسائي و غيرهما و لأن المقصود اقامة انسنة لا قضاء الشهرة اه - و الادم و الإبدام : الإصلاح و التوفيق ؟ وقائد الله بالصلاح و التوفيق ؟

الاستقياء

کیا فراتے ہی علمائے دین اس منلہ س کہ عورتی عموہ آپس میں بردہ نہیں کرتمیں ، نیز ایک دوسری کے مدے ہوئے کی علیب نسی کے مدے ہوئے کو حمیب نسی مان کی طرح مختوں اور بیجروں کے سلمنے نکانا بھی سمیوب نسی

خیل کرشی ۔ اور اجنبی مردوں کی طرف تظر کرنا مجی ان کے پاس کوئی عیب نسی ہے ۔کیا یہ افعال عودتوں کے نئے شرعا جائز این یا نسین ؟

الجواب

ایک مسمان مرد دومرے مرد کے جن اعتباء کو نسی دیکو سکن ، ایک مسلمان عورت می دومری عورت کے ان اعتباء کو نسی دیکو سکن ۔ حلا ایک مرد دومرے مرد کے داف سے زانو تک کے حد کو نہیں دیکو سکن ۔ میں دیکو سکن ، اس طرح عورت می دومری عورت کے ناف سے زانو تک کے حد کو نہیں دیکو سکن ۔ سریف و نیک عورت کے فنے یہ حکم ہے کہ وہ بدکار عورتوں کے روبرہ یہ سنے اور ان کے سمنے اپنی چادر وغیرہ نہ لکانے ،کیونک یہ غیر مردوں کے سلمن اس کا ذکر کریں گی ۔ اور غیر مسلم عورتیں تو مسلمان عورت جیب غیر مرد سے پردہ کرتی ہے دوسا ہی کافرہ عورتوں کے حال اور طبیب کو صرف اس مقام کے دیکھنے کی جاذب ہے جال علاج کی عورت ہے اور بلا دیکھے کے جادہ نہ ہو اور نظر کا کھے شبادل نہ ہو ۔

حورتوں کے لئے گلتوں اور بیروس وغیرہ کے سامنے ہوت نباز ہے۔ ہاں صورت اچنی مرد کو ناف سے مالو تک کے موا باتی صد کو دیکھ مکتی ہے بشرکیہ اس کو شوت کا توف د ہو ، ورد حرم ہے ۔ در خما مطبوع بر عاشیر رد الحمار بد ہ کاب الحفر و الباحہ تحسل فی النفر جی ہے : (و تنظر المرأة المسلمة من المسرأة کالرجل من الرجل) و قبیل کالرجل لمسعرمه و الاول اصح (ر کفا) تنظر المرأة (من الرجل) کفظر الرجل (ان امنت شهوتها) فلو نم تأمن او خافت او شکت حرم استعمانا الرجل) کفظر الرجل للرجل الاجنبی فی کالرجل الاجنبی فی الأصح فلا تنظر الی بدن المسلمة) ۔ دد الحماد عی ہے : لا یحل للمسلمة ان شکلف بین یدی یہودیة او نصرانیة او مشرکة الا ان تکون اسة لها کما فی انسراج و نصاب الاحتساب و لا بنبغی یہودیة او نصرانیة او مشرکة الا ان تکون اسة لها کما فی انسراج و نصاب الاحتساب و لا بنبغی المسلمة ان تنظر الیہا المرأة الفاجرة لأنها تصفیا عند الرجال فلا تصع جلبابها و لا خمارها کما فی السراح اس کے کم قبل در مخارها بقدر الفرورة اد المضروریات تنقدر بقدرها و کفا نظر قادلة ماں کے بعد کے عقد عی ہے ؛ و انخصی و المجبوب اد المند وریات تنقدر بقدرها و کفا نظر قادلة ماں کے بعد کے عقد عی ہے ؛ و انخصی و المجبوب و المخنث فی النظر الی الاجنبیة کالفصل - دد الحاد می ہے ؛ و انصفت فصل فاسق و قهستانی -

الاستقناء

کی فراتے ہیں طمائے دین اس مسئلہ میں کہ اولیا، اللہ کی مزدوں پر جو غلاف ، ممانے ، کمریت اور بردے وغیرہ بغرض اظہار تجمل و شان ڈالے جاتے ہیں ۔ کیا یہ شرعاً جاز ہے یہ نسی ؟

الجواب

اگرچ بعن فتماء نے اس کو کروہ لکھا ہے ؟ گر متأخرین نے صاحب مزاد کی عرص و توقیر کے لئے ڈالنا چنز دکا ہے ؟ آکہ عام لوگ صاحب مزاد کی تعظیم کریں اور ناواقف زائرین شخوع و ادب کے ساتھ زیادت کریں ۔ دد الحماد جلد ہ کاب الحفر و اللباد صفح ۲۵۳ میں ہے ؟ کرہ بعض الفقهاء وضع الستور و العمادم و الثیاب علی قبور الصالحین و الاولیاء قال فی فتاوی المحجة و تکرہ الستور علی القبور اھ ۔ و لکن نعن نقول الآن اذا قصد به التعظیم فی عیون العامة حتی لا یعتقروا صاحب القبر و اجلب الفشوع و الادب للفافلین الرائرین فہو جائز لائن الاعمال بالنیات و ان کلی بدعة فہو کھولهم بعد طواف الوداع برجع القهقری حتی یخرج من المسجد اجلالا للبیت حتی قال فی منهاج السالکین طواف الوداع برجع القهقری حتی یخرج من المسجد اجلالا للبیت حتی قال فی منهاج السالکین اند کیس فیه سنة مرویة و لا اثر محکی و قد فعله اصحابنا اھ کذا فی کتاب کشف النور عن اصحاب القبور للاستاذ عبد الفنی النابلسی قدس صرو ۔ و اللہ الحم یاصواب ،

الاستقتاء

کیا فراتے این طملے دین اس مسئلہ میں کہ ہاتھ ، مند اور ناک صاف کرنے کے لئے جو دستی (رومال) رکمی جاتی ہے ، کیا اس کو جیب میں رکھر نماز بڑھ سکتے ہیں یا نہیں ؟ اور کیا دستی رکھنا شرقاً جاذ ہے یا نہیں ؟

الجواب

دستن دكمنا شرعاً جانز هم ، كر اس كو جيب من دكمكر نماز بإسمنا كروه هم . در مخار مطبوع بر عاشمير در الحمار جلد ه كماب الحفر د الباح من هم ، (لا) يكره (خرقة لوضوء) بالفتح لبقية بلله (او مخاط) او عرق لو لحاجة و لو للتكبر تكره - لد الحمار من هم ، ثم هذا في خارج الصلاة لما في البزارية و تكره الصلاة مع الفرقة التي يسمح بها العرق و يؤخذ بها المخاط لا لأنه نجسة بل لأن المصلى معظم و الصلاة عليها لا تعظيم فيها - د الله الحمل بالصواب .

الاستفياء

کیا فرائے بی علمائے دین اس سنلہ می کہ مردوں کو چاندی کی انگونمی پیان درست ہے یا نہیں ؟ اگر ہے لو کتنی مقدار کی جائز ہے ؟ کیا لوہ کی انگونمی پر چاندی کا لمح کرکے بہن جائے تو درست ہے یا نہیں ؟ اور انگونمی کونسی انگی میں بہن جائے ؟ اور انگونمی کس باتھ کی کونسی انگی میں بہن جائے ؟

الجواب

چاندی کی انگوشی جو ایک مشتقل سے کم وزن ہو مردول کے لئے جاز ہے ۔ چاہتے کہ باتیں باتد کی

کن انگی (پھنگی) میں پہنیں ۔ گر پادشاہ اور قاضی وظیرہ حکام جن کو مهر کی صرورت بڑتی ہے یہ لوگ ہر وقت بین سکتے ہیں ۔ ان کے سوا دوسرے اشخاص کا نہ مہنا بستر ہے ۔ اور لوج کی انگوشی پر بیاندی کا شمع کرکے بین سکتے ہیں ۔ ور مخار مطبوع بر ماشیہ دد المحار طد ہ کاب افظر و الاباد ہیں ہے : و لا یشخشم الا بالفضة لعصورل الاستغناء بیا فیصر م بغیر ھا ۔ رد المحار هیں ہے : فقال یا رصول الله صلی الله علیه و صلم ای شیء انتخذہ قال اِتخذہ من ورق و لا تشبه مشالا ۔ دوسرے صفح میں ہے : و ترک التحتم لغیر السلطان و القاصی و ذی حاجة الیه کستولی افعنل ۔ اس کے قبل ور مخار میں ہے : و یجعله لبطن کمه فی یدہ الیسری و قبل الیمنی الا انه من شعار الروافش فیجب التحرز عنه و قبستانی ۔ لبطن کمه فی یدہ الیسری و قبل الیمنی الا انه من شعار الروافش فیجب التحرز عنه و قبستانی ۔ ور المحتر میں ہے : (قوله فی یدہ الیسری) و ینبغی ان یکون فی خنصرها دون سائر اصابعه و دون الیمنی ، ذخیرة ۔ اس کے قبل ہے ؛ لا باس بان یتخذ خاتم حدید قد لوی علیه فضة و الیس بعضة الیمنی لا یری ، ثانار خانیة ۔ و النہ اطم بالصواب ،

الاستفتاء

ک فراتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ مردوں کے لئے کون سے رنگ جاز ہیں اور کون سے رنگ جاز ہیں اور کون سے نا جاز ؟ اور کیا مرد مجی زینت کے لئے باتھ پیر میں صندی رچا سکتے ہیں جیبا کہ عموا حدرآباد میں نوش (دُلمے) کو لگاتی جاتی ہے ؟

الجواب

مرخ رنگ کسوم کا ، اور گرا زعزانی ، اور گرا پیلا رنگ مردوں کے لئے کروہ ہے ۔ اس کے سوا باتی اور رنگ کسوم کا ، اور گرا زعزانی ، اس طرح باتھ پیر کو شخت کے لئے ممندی وغیرہ لگانا مردول کے لئے کروہ ہے کیونکہ اس میں عورتوں کی مشامت ہے ، ابدہ بطور دوا ، علاج کے لئے لگا سکتے ہیں ۔ در مخاد مطبور پر عاشیہ دد الحمار چلد ہ صفی ۱۳۳ کی الحظر و الاباد فصل فی اللیس میں ہے ، و کر ، لیس المحصفر و الاصغر فلرجال مفادہ انه لا یکرہ فلنساء و لا باس بسائر الاگوان ۔ دد الحمار جلد ہ صفی ۱۳۵ میں ہے ، و یکرہ فلانسان ان یخصب بدیه و رجلیه و کذا المصبی الا فحاجة ، بنایة ، و لا باس به فلنساء ۔ صفی ۱۳۵ میں ہے ، لا یدیه و رجلیه عائد مکرو المنشبه بالنساء ۔ والد اعلم ،

الاستقياء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ کتب سنبرکہ مثلاً قرآن پاک اکتب تقسیر و مدیث و فقہ و اصول وغیرہ اگر اس قدر برانی ہوجائیں کہ ان سے کام لینا مشکل ہو اوکر ان کو جلاتا یا پانی میں ڈال بہتر ہے ما دائن کروہ ہ

الجواب

جلائے یا پانی میں ڈالنے سے دفن کرنا بہتر ہے۔ قبر کی طرح گڑھا کھود کر اس میں بنتی بنائی جائے " کیمر ان متبرک آبیل کے بوسیہ اوران کو ایک پاک کہتے میں لیسٹ کر بنی میں رکا جلتے " کیم دیاور لگاگر بنتی بند کری جائے اور گردی جائے اور گردی جائے اور گردی جائے اور ان پر مئی ڈالی چلئے دیا جائے اور ان پر مئی ڈالی چلئے ۔ اور ان پر مئی ڈالی چلئے و تدلیل ہوتی ہے۔ اور مختر مقاب اس میں ان اور ان کی تحقیر و تدلیل ہوتی ہے۔ اور مختر مقبوط پر مائی و ملائکته و رصله و بعو ق الباقی و لا بأس بائ ہے الکتب التی لا ینتقع بھا بمحدی عنها اسم الله و ملائکته و رصله و بعو ق الباقی و لا بأس بائ تنقی فی ماہ جار کما تھی او تدفن و تھو احسن کما فی الانبیاء ۔ رد المحمد و به ناخذ و لا یکرہ المصمف اذا صار خلقا او تعذر القراء تو منه لا بعر ق بالفار الیه اظار محمد و به ناخذ و لا یکرہ دفنہ و ینبغی ان یلف بغرفته طاهر تو ینحد نه لامه لو شق و دفن بعتاج الی اِحالة التراب علیه و دفن بعتاج الی اِحالة التراب علیه و دفن نوعا ہے ای اِحالة التراب علیه و ایس طاخت ہے رکھی کہ کوئی تاپاک اس کو چھو و سکے اور گرد و خبار و ضافت سے محفوظ راہی ۔ رد المحال الله ید ایس عبارت مابند کے بعد ہے و این شاہ علیہ بالماء او وضعه فی موضع طاحر لا تحل الیه ید سیدٹ و لا غبار و لا غبار و لا قدر تعظیما لکلام الله عز و جل ۔ و اللہ اغلم بالصواب ،

الاستقناء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شادلیں میں عموا اطلس وغیرہ کی ریشی رضائی اور توشک وغیرہ دی جاتی ہیں ، جس کو دلھا دلھن دونوں استعمال کرتے ہیں ۔ کیا مردوں کے لئے ایسی رضائی اور توشک کا استعمال درست ہے ؟ اس فرح ریشی تمجردان میں سونا مرد کے لئے درست ہے یا نسیں ؟

الجواب

ريشم كى رصائى ، لى اور ترتك مرد كے لئے جائز شي ہے ۔ البت ريشى مجردان كے اندر سوتے ميں كج مصائقة شي ہے ۔ در الحمار جد و كتب الحقر و الاباد صفح ١٣٦ فصل اللب مي ہے : هى القلية استعمال الله من الأبريشم لا يعوز لأنه نوع لبس - اى صفح مج در مخمل مي ہے ، و لا بكس بكلة الديباج - در الحمار مي ہے ، و فى القاموس " الكلة " بالكر الستر الرقيق و غشاء رقيق يتوقى به من البعوض .

الاستفياء

کی فررتے ہی علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حاجت سے زیادہ کھانا جائز ہے یا نسیں ؟ اور ایک وقت میں متعدد کھتے اور سالن پکواکر کھالے اور فوائدات وغیرہ روزار استعمال کرنے کے بارسے میں شریعت کا کیا عکم ہے ؟

الجواب

انسان کو این جان بجائے اور نماز روزہ کے لئے طاقت کائم دکھنے کی مقداد کھانا فرض ہے ، اور اس بر وہ اجر و اثواب کا بھی مستحق ہے ۔ پیٹ بجر جانے تک کھانا ماکہ طاقت و توت من زیادتی ہو مبل ہے ۔ پبیٹ مرلے کے بعد مچر کونا کہ جس سے معدہ فراب ہونے کا محلن ہو عرام ہے۔ اگر اس زیادتی سے یہ معصود ہو كه دوسمرے دان دوزه ديكے كے لئے اس سے تقويت جو ميا ممان كا ساتھ دينے كے لئے زياده كھلے تو اس میں کوئی حرج نسیں ہے ۔ متعدد تھم کے کانے ایک وقت میں پکواکر کانے سے عبادت کے لئے قوت ماصل كرنا مصود ہو يا ممانوں كى منيافت كے لئے بكواتے كئے ہوں تو جائز ہے ، ورند اسراف و فعنول طرق ے ۔ فوالبات کے روزاد استعمال کرنے میں بھی کوئی معناقد نسیں ہے گر ان کا ٹرک کرنا افعنل ہے اگد لذات کے استعمال کے سبب خدا کے یاس مرحب کم مد جو ۔ در مخار مطبوع پر حاشیہ رد الحمار جلد ہ کماب الحظر و الاباد ش ہے ، (الأكل) للغذاء و الشراب للعطش و لو من حرام او ميتة او مال غيره و ان ضبت (قرض) يثاب عليه بعكم العديث و لكن (مقدار ما يدقع) الإنسان (الهلاك عن نفسه) و ماجور عليه (و) هو مقدار ما (يتمكن به من الصلاة قائما و) من (صومه) مفاده جواز تقليل الأكل بعيث يضعف عن الفرض لكنه لم يجزكما في الملتقى وغيره . قلت و في المبتغيُّ بالعين الغرض بقدر ما يندفع به الهلاك و يمكن معه الصلاة قائما انتهى فتنبه . (و مباح الى الثبع لتزيد قوته و حرام) عبر في الغانية " يكره " (و هو فوقه) اي الشبع و هو كل طعام غلب على ظلمه انه افسد معدته و كذا في الشرب. قهستاسي (الا أن يقصد قوة صوم الفد او لئلا يستحيي صيفه) او نحو ذكك و لا تجوز الريامة بتقليل الأكل حتى يضعف عن اداء العبادة و لا بأس بأنواع الفواكه و تركه افعنل و اتنعاذ الأطمعة سرف و كذا رضع المغبز غوق العاجة - 11 الحمّار ش ب ، (قوله و اتنماذ الأطعمة سرف) الا اذا قصد قوة الطاعة او دعوة الاضياف قوما بعد قوم بم قهستاني - ال مهرت کے تمل ہے (قولہ و ترکہ افضل) کی لا تنقص درجتہ و بدحل تعت قوله تعالیٰ " اَذْهَبْتُمْ طُيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ النَّفَيَا وَ اسْتَمُنَّعُنَّمُ بِهَا "و النصدّق بالفضل افضل تكثيراً للعسنات ورمنتقى •

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علملے دین اس مسئلہ میں کہ حیدآباد میں یہ رواج ہے کہ نتی و کھنوں کو اجداءِ محرم میں دس پندرہ روز تک شوہر سے علمدہ رکھتے ہیں ۔ کیا اس کا مشرع میں کونی شوت ہے ؟

الحواسب

شریعت میں اس کا کوئی ثیوت نسیں ہے۔ حیدآباد میں اس کا رواج غلباً شیعوں کی پیروی و اتباع میں ہے کیونکہ وہ عشرہ موم کو سوگ کے دن مجھتے ہیں اِس لئے اُن کے پاس ان ایام میں خوش کے کام نہیں ہوتے ،

الاستنقباء

کیا فراتے بی طمائے دین اس سئلہ میں کہ قرآن شریف کو تلاوت کی فرص سے دیکھکر رہونا مبتر ہے یا زبانی ؟

الجواب

قرآن شریب کو حفظ سے ذبائی پڑھنے کی یہ نسبت ویکھر پڑھنا افضل ہے ، کیونکہ اس میں وقر عبادتیں ماصل ہوتی ہیں یہ ایک تو تلاوت ، اور دوسری اس کا دیکھنا ۔ قرآن شریف میں نظر کرتا ہی ایک مشتش عبادت ہے۔ وقراءة القرآن میں المسلام مائل کیلیہ القرآن میں عبادة بن المساست ہو ۔ وقراءة القرآن فی المصحف اولیٰ من القراءة عن ظهر القلب لما روی عن عبادة بن المساست رصنی الله عنه عن النبی صلی الله علیه و سلم انه قال " افصل عبادة استی قراءة القرآن نظر آ " ولائن فیه جمعا بین المبادئیں و هو النظر عی المصحف وقراءة القرآن ۔ کیری شرح منیت المسلم معبورہ کھی منی عبادتی القراءة و القرآن ۔ کیری شرح منیت المسلم معبورہ کھی عباد معبورہ می المصحف وقراءة القرآن ۔ کیری شرح منیت المسلم معبورہ کھی عباد معبورہ کا القراءة و القرآن فی المصحف اولیٰ من المصحف اولیٰ من عبادتی القراءة و القرآن فی المصحف اولیٰ من القراءة عن ظهر القلب ۔ و اللہ الم الم بالصواب ،

الاستقياء

كيا فرات بي علمائ دين اس مسئله من كركس علم دين يا فقيه كو بلا وجه كلل ب كناو ب يا نسي ؟

الجواب

علم دِین کو گالی دینے سے گالی دینے والے کے کافر ہوجائے کا اندیث ہے ، اس لئے اس سے بست حرز کرنا چاہتے ۔ عالکیری جلد ہ کاب السیر بلب موجبات امکنر من ، یتعنق بالعلم و العماء میں ہے ، و يخاف عليه الکفر اذا شتہ عالما او فقیها من غیر مدب ، و التد اینلم بالصواب .

الاستقياء

ك فرات بي عملت دين اس مسل سي ك واعظين كا منبر ير اشعار كا كا كر ربعد مناسب ب يا سي ؟

الجواب

واصطن كا منبر ير التعاد كاكر يهونا قيامت كى علنات من سے كي عامت ب ، اور شرعا ممنوع ب ـ ـ العامن كا منبر ير التعاد كاكر يهونا قيامت كى علنات من ب ب عل يجوز للمدركر ان يقرأ عليًا نصاب الاحتدب كے الباب الثان و الستون في المذركرين من ب به عل يجوز للمدركر ان يقرأ عليًا

المنبر در ديتي كما اعتاد، مُذكّر رماننا ام لا ؟ الجواب ؛ في العديث " مِن أشراط الساعة ان تُوضَع الأخيار و تُرفّع الأشرار و ان تُقرأً المثناة على رؤس الناس " و المثناة هي التي تسمى بالفارسية " در بيتي " من الصحاح ـ و الغقه في منعه انه غناه و لحه حرام في غير المنبر فما ظلك في موضع مُعَدّ للوعظ و النصيحة ـ و الثر الحم بالصواب .

الاستقباء

کیا فراتے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ اولیا، اللہ اور شداء کی مزادوں پر بفرض زیادت جانا موجب حصول قواب و برکات ہے یا نہیں ؟ اور کی انحضرت صلی اللہ علیہ و سم اور صحابہ کرام دمنوان اللہ علیم اجمعین سے بھی یہ فعل ثابت ہے ؟ اور مؤمنین کے لئے موت بحث اسراحت و مسرت ہے یا نہیں ؟ اور زیادت کرنے وائے کو مزاد پر حاصر جوکر کی پرمعنا چاہت ؟ اور زیادت کے آداب کیا ہیں ؟ مدارے دور میں جو طراح فاتے پڑھنے کا دائج ہے اکیا اس کے لئے شراحت میں کوئی جوت ہے یا نہیں ؟ معمل خور فرایا جانے ا

الجواب

منكرات و مفاسد كاختلاط الرجال بالنساء و غير دلك لأن القربات لا تترك لمشل ذلك بل على الإنسان فعلها و إنكار البدع بل و إزالتها ان امكن اهر التحف السادة شرع احيا الطوم مصري جلد ١٠ صفح الإنسان فعلها و إزالتها ان المكن اهر التحف السادة شرع احيا الله عليه و ملم يزور الشهداء بأحد في كل حول و اذ بلغ رفع صوته فيقول " مَلامً عَيْبِكُمُ بِمَا صَبَرْتُمُ فَيْعَمَ عَقْبَى الله عنها تأتيه و شر ابو بكر كل حول يفعل مثل ذلك ثم عمر ثم عثمان و كانت فاطمة رضى الله عنها تأتيه و تدعو و كان سعد بن ابى وقاص يسلم عليهم ثم يقبل عنى اصحابه هيقول أ لا تُسلِمون على قوم يردُون عليكم السلام - إحياء الطوم ك صفح ١٣١ من ج : زيارة القبور مستعبة عنى المبسلة للتذكر و الاعتبار و زيارة قبور الصالحين مستعبة لأجل انتبرك مع الاعتبار و زيارة قبور الصالحين مستعبة لأجل انتبرك مع الاعتبار و زيارة قبور الصالحين مستعبة لأجل انتبرك مع الاعتبار و

مؤمن صالح کے لئے موت نہ بت فرحت و سرور کی چیز ہے ، کیونکہ اس کو دنیا کی تمام مصیبتوں سے رحت بل جاتی ہے ، اور اس کے سلمنے جلال فداوندی کی وہ وسمت پیش ہوجاتی ہے کہ دنیا اس کے مقابل تنگ و آربی قد خاند معلوم ہوتی ہے۔ اس لئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ و سلم نے موت کو مؤمن کے لئے تحد و رکانه فرمایا ہے ۔ اور یہ مجی ارشاد مبارک ہے کہ ، مؤمن موت سے برمطر کسی چیز کو محبوب مد رکھے کیونکہ خداوند عالم کی ملاقات سے برمنکر کونی چیج مؤمن کو راحت و لذت دینے والی تنہیں ہے۔ احیاء العکوم صفحہ ٣٨٣ في ہے ؛ قال مسروق ما غبطت احدا ما غبطت مؤمنًا في اللحد قد استراح من نصب الدنيا و امن عذاب الله تعالى. و قال يعلي بن الوليد كنتُ أسشى يوما مع ابى الدرداء فقلت ما تحب لمن تحب ؟ قال السوت قلت فان لم يمت ؟ قال يقل ماله و ولده و انما احب السوت لاَمه لا يحبه الا انمؤمر و الموت راطلاق المؤمن من السجن . قال عبد الله بن عسر و انبا مثل المؤمن حين يغرح نف او روحه مثل رجل بات في مجن فأخرج منه فهو يتفسح في الأرمن و يتقب فيها و هو الذي ذكره حال من تجافي عن الدنيا و تبرم بها و لم يكن انس الا بذكر الله تعالى و كانت شواعل الدنيا تحبسه عن معبوبه و مقامات الشهوات تؤذيه فكان الموت خلاصه من جميع المؤذيات و انفراد. بمحبوبه الذي كان به انسه من غير عائق و لا واقع ــ تحقم ٣٨٣ كي ج : و اعلم أن المؤمن يتكلف له عقيب الموت من سعة جلال الله ما تكون الدنيا بالإضافة إليه كالسجن و المضيق و يكون مثاله كالمحبوس في بيت مظلم فتح له باب إلى بستان واسع الأكناف لا يبلغ طرفه اقصاء هيه انواع الأشجار و الأمهار و الثمار و الطيور فلا يشتهي العود الى السجن المنظلم.. صلح ٣٨٣ من ہے : و قبل لرسول الله صلى الله عليه و سم ان فلانا قد مات فقال مستربح او مستراح . كتر العمال جد ٨ صفح ٤٠ مين جه : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم " ان حفظت وصيتي فلا يكون شيء أحب إليك من الموت " (الأصبهاسي هي الترغيب عن انس) ـ و قال " الموت يحانة المؤمن " (الديلمي عن السبط الحسين رضي الله تعاني عنه) . و قال " ليس للمؤسن إحة دون لقاء الله تعاشى ". و قال " الموت تحفَّة المؤمن " م جه . . .

جب کوئی مزار پر بغرض زیادت ماصر ہو تو اس کو پہلے " السلام عسبکم دار کوم مؤمنین و رآنا ان شاہ اللّٰهُ بِکُم لاحقوں و نسال الله کما و لکم العافیة " کمنا چاہے ، پھر مزاد کے پائیں سے داخل ہوکر اور کمرے ہو کر صاحب مزر کے لئے منفرت و رحمت کی دعاء مائے ۔ مجر سورہ فاتحہ ایک بار ، قال حو اللہ تین بار یا مات بار يا كيارة دفعه يا بارة دفعه ياه ، يم اول مورة لقرد سے مطلحون تك اور آيت الكرى استن الرسول ، مورہ ایس ، مورہ نکک ، مورہ فکار بیسے ، پھر اول کے کہ ، اے اند رب الدلس میں تے یہ جو کچے بیاحا ہے اس كا ثوب معاجب مزارك روح كو مهنيا دے - سوره بقر ك اواش يعن " ام" ہے " مظلحول " تك سمالے یمونا جاہتے ۔ اور زیادت کرنے والا اگر مزار کے یاس بیٹنا جاہے تو جائنے کہ قریب و دور جال جاہے بیٹے گر اس کا منرور کاظ رے کہ اگر صاحب مزار اس وقت زندہ ہوتے تو یہ ن کے پاس کس طرح بینتا ، ای ادب و مرتبہ کے موافق عمل کرے ۔ اگر زار کو اتنی دیر تک لوقف کرکے خکورہ بالا سیات و سورتوں کے را من کی مملت نہیں ہے تو مرف سورہ فاتحہ اور تین دفعہ تل مو اللہ رامعے پر اکتفاء کرسکتہ ہے ۔ سورہ فاتحہ ک ع نک زیادہ نصائل میں اور اشمیں نصائل کی وجہ سے یہ قرآن پاک کی اجداء میں رکھ کیا ہے اور نماز میں بھی ہر رکعت کے شروع میں اس کا ربعنا الذم گردانا گیے ہے اس نے اموات کے سے ایسال ثواب میں ان آیات وغیرہ کو رہنظر میت کی روح پر ایسال کرنے کا نام بھی " فاتحہ " رکھدیا گیا ہے ، اور ہر تخص فاتحہ کی ابتداء بھی مورہ قاتی ہی سے کرتا ہے جیب کہ نماز میں قراء مت قرآن کی ابتدار اس سے کی جاتی ہے ۔ رد المحدر جلد اکتاب الصلاة باب صلة الجنائز صفح ١٩٠٣ من ب وقال في الفقح و السُّنَّة زيارة القدور قائما و الدعاء عندها كما كان يفعده صلى الله عليه و صنع في النفروج انى البقيع و يقول السلام عبيكم النخ . و في شرح اللباب لمُملا علِي القارئ ثم من آداب الزيارة ما قالوا من الله يأتي الزائر من قِمَل رجلُي المتوفي لا من قِمَل رأسه الأنه أتعب لبصر المبيت بخلاف الأول الأنه يكون مقابل بصر. لكن هذا اذا امكنه و رالا فقد ثبت أنه عليه الصلاة و السلام قرأ أوَّل صورة البقرة عند رأس ميت و آخرها عند رجليه ، و من آدابها ان يسلم بلفظ " السلام عليكم " على الصحيح لا " عليكم السلام " فانه ورد " السلام عليكم دارُ قوم مؤمنين و إنَّا إن شاءً اللَّهُ بِكُمُ لَاحقونَ و سَأَلُ اللَّهُ لنَّا و لكم العاهيةُ " ثم يدعو قائسا طوياد و أن جلس يجلس بعيدا أو قريبا بعسب مرتبته في حال حياته أهاء قال طا والفظ الدار مقحم ار هو من ذكر اللازم لأنه ادًا سلم على الدار فارسي ماكنها ر ذكر المشيئة للتبرك لأن اللحوق مُحقَّقُ أو المراد النحوق على اتم العالات فتصح المشيئة -«رَ مُمَّارُ صَلَّى ٣١٥ مِن هِ ، و يقرأُ يُسَّ و في المديث : س قرأ الإخلاص إحدى عشرة مرة ثم وهب اجرها للاموات أعطِي من الأجر بعدد الأموات - رد الحمَّار مي ج : (قوله و يقرأ بس) كما ورد : س دخل المقابر فقرأ سورة يُسَ خفف الله علهم يومئذ و كان له بعدد من فيها حسنات ۽ بحر . و في شرح النباب و يقراً من القرآن ما تيسر له من الفاتحة و اول البقرة الى السَعِلِمُونَ و آية الكرسي و آمَنَ الرَّسُونُ و سورة لِسَ و

ر تبارک الملک و سورة النگاثر و الإخلاص ثنتی عشرة مرة او احدیٰ عشرة او سبعا او ثانتا ثم یقول : اللهم اُوصِل ثواب ما قرأناه الی قلان او پالیهم - و اللہ اعلم بالصواب .

الاستثقباء

کیا فراتے ہی طلمے دین اس مسئلہ میں کہ بعض اشخاص کس سے مصافی کرکے لینا ہاتھ جوم لیتے ہیں ۔ کیا یہ شرعاً درست ہے ؟

الجواب

یہ جاآوں کا فعل ہے اور شرعا کروہ ہے ۔ در مختار مطبوعہ پر ماشے در الحقار جلد ہ کاب الحظر الآبادہ صفحہ ۲۹۸ میں ہے : (و) کدا ما یفعله الجهال من (تقبیل ید نفسه اذا لقی غیرہ) فهو (سکروہ) فلا رخصة فیه ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہی علمات دین اس مسئلہ میں کر کہ فقہ و صدیف وغیرہ لکھے ہونے کانڈول میں کوئی چیز بالدھنا یا اس فرح کے مشرک اوران کو کسی چیز پر لپیٹا جاز ہے یا نسیں ؟

الجواب

جائز شمیں ہے۔ در مخار مطبوعہ نے حاشیہ رد الحمار جلد ہ کاب الخار و الایات متحہ ۴۵۰ میں ہے ؛ و لا بعور لف شیء فی کاغذ فقہ و نعوہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کا فرائے این طمائے دین اس مسئلہ میں کہ گوشت میں اگر بدبو ہوجئے تو کیا اس کا کھانا ورست ہے؟ اس طرح کمی تیل اور دودم میں بدبو ہوجائے اور کھانا اپس جلنے تو کیا اس کا کھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں ؟

ا بوات گوشت مي اگر براو بموجائ تو اس كا كمانا عرام ب ـ گی ، تيل الا دوده وغيره مي اگر بو بهوجائ تو وه عرام نمي بوت ـ البيه كمانا جب ايش جائ تو نجس بهوجانا ب ـ مالگيری بطد ه كتاب الكراهة باب عادی عشر مي ب ، و اللحم اذا أنتن يحرم أكله و السمن و اللبن و الزيت و الدهن اذا انتن لا يحرم و الطعام اذا تغير و اشتد تنجس و الأشربة بالتغير لا تحرم كذا في خزانة العتاوي - و التد اعلم •

الاستقباء

کیا فراتے ہی طلائے دین اس منٹ میں کہ مٹی کھاتا درست ہے یا نہیں ؟ اکثر حورتیں اور بجے فلہ کی میاہ مٹی شوق سے کھاتے ہیں ۔ اور بعن لوگ تحد کے طور بر متبرک عقاموں کی مٹی فلتے ہیں اور لوگ اس کو تبرک ہونے کی وجہ سے کھالیے ہیں ۔ کیا یہ شرعا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

من کمانا کمروہ ہے ، کمونکہ اس سے ہماری پیدا ہوتی ہے ۔ حوراتیں اور بحوں کو جمی اس سے من کرنا چاہئے ۔ مترک عام کی من پرض جرک کمی کمالیں تو اس میں معناقد شہیں ہے ، گیاں یہ کمانا ہم ہے ہواجر اللہوی وغیرہ کتب میں ہے کہ کراعت عام ہے نواہ کمیں کی جمی من ہو ۔ الحاوی میں امام ابو التنام سے روایت ہے کہ من کمانا احتوں کا قمل ہے ، حقالہ کا شمی ۔ کیا میں ہے ۔ اگر حورت من کمالے کی عادت بی لے تو اس ودکا جات کونکہ اس میں صحت و جال کا تصان ہے اور فائدہ کم نسی ۔ عالگیری جلد و کلب الگلا تعالی و ذکر شمس الائمة العلوانی فی شرح صومه اذا کان یخاف علی نفسه انه لو آکله اور ثه ذکل علم اور ته ذکل علم الکراهة فی شرح صومه اذا کان یخاف علی نفسه انه لو آکله اور ثه ذکل علم الکراهة فی المحیط ۔ الطین الذی یحصل من مکہ و یسمی طین حسزہ عمل ذکل احیاناً لا بائس به کذا فی المحیط ۔ الطین الذی یحصل من مکہ و نحوره قال لا باس بذکل ما لم یضر و کراهیة آکله لا للمرمة بل لتھیبج الداء و عن ابن المبارک و نحوره قال لا باس بذلک ما لم یضر و کراهیة آکله لا للمرمة بل لتھیبج الداء و عن ابن المبارک من ابن المبارک من عمل المقلاء کذا فی المعاوی للفتاوی و المرأة اذا اعتادت آکل الطین تمنع من ذلک اذا کان یوجب نقصانا ہی جمالها کذا فی المعیوط - و الشرأة اذا اعتادت آکل الطین تمنع من ذلک اذا کان یوجب نقصانا ہی جمالها کذا فی المعیوط - و الشرأة اذا اعتادت آکل الطین تمنع من ذلک اذا کان یوجب نقصانا ہی جمالها کذا فی المحیوط - و الشرأة اذا اعتادت آکل الطین تمنع من ذلک اذا کان یوجب نقصانا ہی جمالها کذا فی المحیوط - و الشرأة اذا اعتادت آکل الطین تمنع من ذلک اذا کان یوجب نقصانا می جمالها کذا فی المحیوط - و الشراح المحدید المحدود الله المحدود المحدود الله المحدود الله المحدود الله المحدود المحدود المحدود المحدود

الاستفتآء

کیا فراتے ہیں علمے دین اس سنلہ میں کہ انگریزوں کی دعوتوں میں جبل کہ شراب بی جاتی ہے اور مردار وغیرہ کدیا جاتا ہے اگر انگریزوں کی دعوتوں کو چھوڈ کر طلال چیزی کھانے تو کیا درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

جن دعوالوں میں کہ شراب ہی جاتی ہے اور مردار و مرام چیزی کوئی جاتی میں ، مسلمانوں کا ان میں

شرك بونا جائز شي هم اگرچ وه وبال جاكر حلل اشياء بي كيول ته كائي . عالكيري جد ه كاب الكراعة باب حادي عشر منى ١٠٠١ مي هم و لا يعضر العسلم مائدة بشرب فيها خسر او تؤكل السيئة كذا في الفتاوي العتابية ـ و الله اعلم بالصواب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئل میں کہ زوجہ اگر نماز کی پابند نہ ہو اور پاک و صاف نہ رہتی ہو تو کیا ہوہر اس کو اس بارے میں تنبیہ و تادیب کرسکتا ہے ؟

الجواب

شوہر کو یہ حق حاصل ہے کہ نماز کی پابندی اور ضل جنابت اور صفائی و طمادت کے سلسلہ میں زوجہ کو تاکید کرے ، اور زبان سے د ملے او مار کر خبیہ کرے ۔ در مخار معبود پر حاشیہ دد الحار علا ہ کاب الخل و المابات صفی ۱۹۸ میں ہے ، و له صورب زوجته علی ترک الصلاۃ علی الاطهر - دد الحاد میں ہے ، و کذا علی ترکها الزینة و غسل الجنابة و علی خروجها می المسنزل و ترک الاجابة الی فراشه و مر تمامه فی التعزیر و ان انصابطة ان کل معصیة لا حد فیها فلازوج و المولی المتعزیر - و اللہ اعلم و تمامه فی التعزیر و ان انصابطة ان کل معصیة لا حد فیها فلازوج و المولی المتعزیر - و اللہ اعلم و مراسه و

الاستقتاء

کیا فرائے ہیں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی خط میں سلام لکھر بھیجے ، یا زبانی کملوائے ، جمیا کہ راس زمان کا جواب دینا صروری ہے یا نسی ؟

الجواب

قائب فخص کی تحریہ عاصر کے خصب کے قائم مقام ہے۔ پس جیبا کہ صاصر کے سلام کا جواب دینا صوری ہے اس طرح فائب کے تحریبی سلام کا بھی جواب دینا صوری ہے۔ آم یہ صروری نہیں ہے کہ محص سلام کا بھواب دینے کے لئے اس کو دوبارہ خط لکھا جائے ، بلکہ اس کا تحریبی سلام پڑھکر زبانی بجاب کہ دے تو کائی ہوگا۔ اس طرح جب قاصد کی زبانی سلام آئے تو اس کا بھی جواب دینا صروری ہے ، سلام سکر فاموش یہ ہونا چاہتے ، بنکہ بہتر یہ ہے کہ سلام پرونجائے والے اور جھینے والے دونوں کو جواب سلام کمنا چہتے ۔ در محل جلد ہ کاب افغر و الاباحہ صفی ۱۹۹ میں ہے ، و یجب رد جواب کتاب الشعبة کرد السلام و لو قال الآخر افراً فلاما السلام یجب علیه ذکک ۔ دد الحمد میں ہے ، قولہ و یجب رد جواب کتاب الشعبة لأن الكتاب من المعاضر ، مجتبی ۔ و الناس عنه عافلون ط ۔ اقول المتبادر من هذا ان المعراد رد سلام الکتاب لا رد الکتاب لکن فی المجامع الصغیر للسیوطی " دد جواب الکتاب حق

كرد السلام " قال شارحه السناوي اي اذا كتب كل رجل بالسلام في كتاب و وصل إليك وجب علیک الرد باللفظ او بالمرامدة - ای صفح کے اقیر س بے ؛ لکن قال هی التاتارخانیة ذکر معمد حديثًا يدل على إن من بلَّغ إنسانًا ملامًا عن غائب كان عنيه إن يرد الجواب على المبلِّغ أولاً ثم على ذكك المغللب اهد - سلام ميونجالے والے كو عليك و عليه السلام كمنا چلهتے - واللہ اعلم بالصواب .

کیا فرائے ہیں طلمائے دین اس مسئلہ میں کہ داڑھی ایک مٹی رکھنا سنت ہے ، مگر بعض لوگ ایک مٹی سے زیادہ رکھتے ہیں ، اور بعض تو اس کو بالکل نہیں کرتے کیا یہ مد مشروع سے زیادہ رکھتا شرعا درست ہے یا نہیں؟

ا کے متنی کے بعد داڑھی کمرتا چاہتے ۔ اس سے زیادہ چھوڑنا کم متنی کی دلیل ہے ۔ رد الحمد جلد ہ صفحہ جهم كتاب النفر و الآباحة مين ہے . (قوله و السنة فيها القبضة) و هو ان يقبص الرجل نحيته فما زاد منها على قبضة قطعه كذا ذكر معمد في كتاب الآثار عن الإمام قال و به ناخذ م معيط اه ط (قائدةٍ) روى الطبراني عن ابن عباس رفعه " من سعادة المرأ خفة لعيثه "، و اشتهر ان طول اللعية دليل على خفة العقل و أنشد بعضهم :

فزادت اللغية في هيئته أكثر مما زاد في لعيته و الله اعلم بانصواب .

ما احد طالت له لميته الا و ما ينقس لك عقله

الاستقباء

کیا قرائے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ گھوڑ دوڑ وخیرہ کھیلوں میں جو شرط لگائی جاتی ہے ، کی شرعاً مرام ہے ؟ اگر حرام ہے تو اس کی کیا دلیل ہے ؟

اگر شرط مکطرفہ ہو مثلاً زیر ، مروے میں کے کہ اگر تیرا گھوڑا میرے گھوڑے سے ایکے بڑے جانے لو میں تھے اتنے روپے دول کا اور اگر میرا گھوڑا آگے مار جائے تو تھ بر کھے نسی ، تو یہ شرط شرعاً جاز ہے کیونکہ یہ انعام ہے ۔ اگر دونوں جانب سے شرط لگائی جائے مثلا نیں کے کہ اگر تیرا گھوڑا آگے بڑھے تو اتنے روپ دوں گا اور اگر میرا کموڑا آگے ہو تو تھے سے استے روستے لوں گا ، تو ایسی شرط حرام ہے ، کیونکہ یہ جستے بادی ہے جو نص قطعی سے مرام ہوتی ہے۔ در مخلد مطبوعہ ير حاشيد رد الحلد جلد ہ صفح ٢٨١ كتب الحظر و الباحة من

ب: (حل الجعل ال شرط المال) في المسابقة (من جانب واحد و حرم لو شرط) فيها (من الجابين) لأنه يصير قمارا - لد المحارم في عنه و قوله من جانب واحد) او من ثانث بأن يقول الحدهما لصاحبه أن مبقتني أعطيك كذا و أن مبقتك لا آخذ ممك شيئا او يقول الأمير لغارسين او راميين من سبق منكما فله كذا و أن سبق فلا شيء له بم اختيار و غرر الأفكار - (قوله من الجانبين) بأن يقول ان مبق عرسك قلك علي كذا و أن سبق فرسي فلي عليك كذا بم زيامي . و كذا أن قال أن مبق الكم او سهمك - (قوله لأنه يصير قمارا) لأن القمار من القمر الذي يزداد تارة و ينقص اخرى و سُمِي القمار قمارا لأن كل واحد من المقامرين ممن يجور ان يذهب ماله الى صاحبه و يجوز أن يستعيد مال صاحبه و هو حرام بالنص و لا كذلك أدا شرط من جانب واحد لأن الزيادة و المنقصان لا تمكن فيهما جل في احدهما تمكن الزيادة و في الآخر الانتقامي فقط فلا تكون مُقامَرة لأنها مفاعلة منه بم زيامي - و الله الحم بالعوب .

الاستقياء

کیا فرائے ہیں طمانے دین اس مسئلہ میں کہ جو مرفی نیاست کھاتی ہے ، جب اس کو ڈیج کرنا چاہیں توکیا تھیں ہوتا کے جب بند رکھنا چلہے آکہ نجاست اس کے جسم میں تحلیل جوجائے ؟ یا بغیر بند رکھے کے اس کو دیج کرکے کا سکتے ہیں ؟ کرکے کا سکتے ہیں ؟

الجواب

مرفی چاک اکثر فلد که تی به اور اس کے ساتھ کمی تجاست می کھائیں ہے اس لئے اس کے گوفت میں کونی تغیر نسی پیدا ہوتا ۔ تجاست کھالے کے بعد تین روز تک بدد رکھر دی کرلے کا حکم پر بنائے اطابط و فلاست ہے ۔ ورد بغیر اس اطابط کے مجی اس کو دی کرکے بلا کراست کا سکتے ہیں ۔ ور مخار مطبوعہ پر صفیہ در انحار جد و صفح ۱۳۹ کاب لخط و النباط میں ہے ؛ و لو اکلت النجامة و عیرها بسیث نم بنتن فحمها حست ۔ در انحار میں ہے ؛ و لو اکلت النجامة و عیرها بسیث نم بنتن فحمها حست ۔ در انحار میں ہے ؛ و عر هذا قالوا لا بنس باکل الدجاج لأنه بخلط و لا بتغیر لحمه و روی انه علیه السلام کان یاکل الدجاج ، و ما روی ان الدجاجة تحسس تلاثة ایام شم تذبح فذاکل علیٰ سبیل النزر ، زیلعی ۔ و التہ اطم باصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہی علمات دین اس مسئلہ میں کہ شادی وغیرہ کی دعوت قبول کرنا صروری ہے یہ نہیں ؟ عموما شادیوں کی دعوت میں ناچ گاتا اور دیگر منکرات ہوتے ہیں ۔ کیا رہی جگہ کھان کھالے کیلئے جاسکتے ہیں یا نہیں ؟ لا بدعة و لا معصية اه و الطاهر حمله على غير الوليمة لما مر و يأتي، تأمَّل. والله اعلم بالعواب.

الاستقناء

کی فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ المسادم علیکم کے جواب میں بعش لوگ و علیکم السلام و رحمة الله و برکانه و مغفرته وعمره الغاظ زیادہ کرتے ہیں کیا یہ زیادتی مسئون ہے ؟

الجواب

السلام عليكم كے جواب ميں و عليكم السلام و رحمة الله و بركاته كنا چہے ، اس سے زيادہ اور كي يہ كا جائے ، كيونكه بركاته كے لفظ مي سلام كى اعتباء بوج تى ہے ۔ البت سلام كرلے والے كے لئے الحسل يہ ہے كہ السلام مليكم كے ساتھ ورجمة اللہ و بركاته بحى كے ۔ عالكيرى جلد و سلحہ ١٠٠ كاب الكرامة ميں ہے ، و الأفضل للمسلم ان يقول " السلام عليكم و رحمة الله و بركاته " و السجيب كذكك برد و لا ينبغى ان يزيد على البركات شيئا قال ابن عباس رضى الله عنهما لكل شيء منتهى و منتهى السلام البركات اكر ناته عنهما لكل شيء منتهى و منتهى السلام البركات اكر نات عباد و اللہ الله بالصواب ،

الاستقتاء

کی فرائے ہیں منمائے دین اس مسئلہ میں کہ نمازی جمعہ کی نماذ کے لئے مسجد میں جمع ہوکر تلاوت قرآن اور ذکر وخیرہ میں مصروف رہتے ہیں ، اور باہر سے آلے والے اُن پر سلام کرتے ہیں ۔ کیا یہ جاز ہے ؟ اور ان کے سلام کا جواب دین جمئے والوں پر لازم ہے یا نہیں ؟

الجواب

یہ ملام کا وقت نمیں ہے ؟ آئے والوں کو سلام نمیں کرنا چہتے ۔ اگر آئے والے ملام کریں تو نشکتے والوں پر جواب دینا منروری نمیں ہے ۔ مالکیری جلد و کتاب الکرامہ صفی ۲۹ میں ہے ؛ السلام تحیة الزائرین ، و الذین جلسوا فی المسجد للقراء ته و التسبیح و الانتظار الصلاة ما جلسوا فیه لدخول الزائرین علیهم فلیس هذا اوان السلام فلا یسلم علیهم و لهذا قالوا لو صلم علیهم الداخل و مبعهم ان الا یجیبوں م کذا فی القنیة ۔ و اللہ اعلم یالصواب ، و إلیه الرجی و اللّب ،

كتاب الرَّهُن و القررض

الاستفياء

زید کے عمرو کو کچے رقم اس شرط سے دی کہ اگر مدت پر اداء کی جائے تو اصل رقم لی جائے گی ورد بعد تتم مدت اصل رقم سے اس قدر رقم بطور تاوان زیادہ رہنا ہوگا ۔ پس س طریقہ سے قرض دینا اور جرمان دینا جائز ہے یا نہیں ؟ بینوا تؤجروا ۔

الجواب

اس طریقہ سے قرض دینا نا جاؤ ، اور آدان لینا حرام ہے ۔ کیونکہ اس قرض میں منعت واتی مشروط ہے جو سود کے مثابہ ہوسلے کی وج سے حرام ہے ۔ جیما کہ محیط سرقسی صفر ۱۹۸ میں ہے ، و لا پیجوز قرص جر منفعة ، النح لأن المنبی صلی الله علیه و سلم نهی عن قرض جر منفعة و لأنه یحصل نه زیادہ منفعة مائیة فیشبه الربا ۔ اور در مخار صفح ۵۹۵ میں ہے ، و فی الفلاصة القرض بالشرط حرام و الشرط لغو و فی الانتہاء کل قرض جر مفعا حرام ۔ واللہ اعلم بالصواب ،

الاستفتاء

کیا فرائے ہیں صملت دین و ملتیان شرح متین اس مسئلہ میں کہ ذید نے اپنی ذمین کو ۵۰۰ دوبیوں کے متابل اور پانج سال کے وحدہ سے عمرو کے پاس اس شرط پر رحمن رکھا کہ اس کی کاشتکاری میرے متعلق دبی ۔ اور طرفین کی رصامتدی سے یہ بات بھی نے ہوئی کہ مرتبن تحصین سرکاری کال یا نصف اور نصف اجرت کاشتکاری دیا کرے گا ، اور جو کچ پیداوار از قسم غلہ وظیرہ اس ذمین سے حاصل ہوگی ، اس میں نصف اجرت کاشتکاری دیا کرے گا ، اور جو کچ پیداوار از قسم غلہ وظیرہ اس ذمین سے حاصل ہوگی ، اس میں نصف صد مرتبن کا جوگا ۔ آیا اس طرف سے مرتبی کا پیداوار میں سے نصف صد لینا علاوہ ان پانچ سو روپوں کے جو ختم درت رحمن پر لے لیے جائیں گے جائز ہوگا یا نسی ؟

الجواب

(رابی = چیز کا ملک ، رہن رکھوالے والا مرشن = رہن لے کر رقم دینے والا) مرشن کا ، زمین مربورہ سے ماحصل کا نصف صد لینا اگر رہن کے وقت شرط تمرایا گیا ہے ، یعنی راہن و مرشن دونوں اس بات کو جائے ہیں کہ نصف یا حصل ژمین دینے کی شرط پر مرشن لے راہن کو رقم دی ہے ، اور اگر یہ شرط نے کی جاتی تو رقم نہ لمتی ۔ پس ایسی صورت میں ہے وقم مرشن کے لئے حرام ہے اور رہن نہ جائز ۔ کونکہ یہ صورت قرض بالمنفسۃ کی ہے جو شرعا سود ہونے کی وجہ سے حرام ہے ۔ فاوئ شائی جد ہ مطبوعہ مصر صفح ۲۲۰ میں ہے : شم رأیت فی جواہر الفتاوی افا کان مشروطا صار قرضا غیہ منفعۃ و ہو رہا و بالا علا بائس ۔ اور اگر یہ نصف عد شرط نہیں تحمرا ہے بلک دائن نے مرشن کے اس غیہ منفعۃ و ہو رہا و بالا علا بائس ۔ اور اگر یہ نصف عد شرط نہیں تحمرا ہے بلک دائن نے مرشن کا اس سے قائدہ اٹھا بالا کسی مجبوری کے مہل کردیا ہے اور اجازت دی ہے تو ایسی صورت میں مرشن کا اس سے قائدہ اٹھانا جاز ہے ۔ افر المخار پر حاشیہ در المخار جلد ہ صفح ۲۲۰ میں ہے : (لا الانتفاع به مطبقا) حالا باشتخدام و لا مسکمی و لا ابس و لا ابحارۃ و لا باعارۃ سواہ کان من مرتبین او راسن (الا بافن) کی اللّقہ ۔ گر اس صورت کو بجی فتماء لے پر بنے اطباط کروہ تحریر کیا ہے ، اور وج یہ بشائی ہے کہ اس میں رہا یہن سود کا شہ و شائبہ ہے ۔ جمیا کہ حموی شرح اباشیاہ و النقائر مطبوعہ مصطفی صفح ۱۳۰ میں ہے و الاحتیاط فی الاجتناب عنہ قلت لما فیہ من شہة الربا ۔ اور سی عبارت فراوئ ابرائیم شائی گای صفح ۱۳۰ میں جو الاحتیاط فی الاجتناب عنہ قلت لما فیہ من شہة الربا ۔ اور سی عبارت فراوئ ابرائیم شائی گای صفح ۱۳ میں مجی ہو۔

اور اگر مرش نے راہن کے اس مباح کردہ نفع کو اس بناء پر قبول کیا ہے کہ یہ اس رہن کا نفع ہے اگر راہن اس کو میرے لئے مباح در کرما تو میں اس کو برگز رقم در دیا ۔ پس یہ صورت بعیم شرط کی صورت ہے ، و مالِق میں نا جائز برآن گئ ہے ۔ فرادی در الحماد شامی جاد ہ مطبوعہ مصر صلح ۲۲۰ میں ہے ، و الفائب من احبوال الناس افعم انعا یریدون عند الدفع الانتعاع و فولاء لما اعطاء الدراهم و هذا

بمنزلة الشرط لأن " المعروف كالمشروط " و هو مما يعين المنع ـ

اجرت کاشتکاری داہن می کے متعلق ہے ، کیونک زمن مرمود میں کاشتکاری کرلے کا داہن می مستحق ہے۔ بلکہ مرتمن اگر اس زمین میں اپن طرف سے نے بوستے تو دبن باطل ہوجاتا ہے۔ جبیا کہ فادی دد الحمار جلد ہ منی ۲۴۰ سفر ۲ میں قنادی بڑائیے ہے مقول ہے ، و ان اخذ السرتھن الأرض مزارعة بطل المرحق لو البذر منه ، و لو من الراحن خلا ـ لذا مرتمن ، زمين مربور پر تؤد ہے کافت کرنے کا نجاز نسی ہے ۔ اور اس ر یہ تو محصول سرکاری لام ہے اور یہ اجرت کاشتکاری ، بلکہ یہ سادے کام راہن و الك اراضى كے بي اور وي اس كا وحد دار و مستق ہے ۔ و اللہ اعلم بالصواب -

الاستقياء

ك فرات بي علمات دين اس باب مي كر زيد في اين ايك چيز حمرد كے باس بمعاون أرقم رين رکھوائی ۔ زید کے کچ دان بعد رقم اداء کردی ۔ اور امجی شئے مربونہ واپس لینے کی لوبت سی آئی تھی کہ طنیاتی و سیلاب سے مرو کا مکان مندم ہوگیا ۔ اب مرو کا بیان ہے کہ شنے مربونہ مجی اس میں تلف ہوگئ ۔ ایسی صورت میں آیا مرد م اس کا آوان دینا شرعاً واجب ب یا سس ؟

صورت مستولہ میں جبکہ زر رہن ادار کردیا گیا ہے اور شنے مربونہ واپس نسیں لی گئی تو ایسی صالت میں شنے مربور مرو کے پاس امانت ہے ، اور امانت کے متعلق شرط یہ مکم ہے کہ اگر امن لے اس شنے کی اپنے مال كى طرح حفاظت كى ہے اور حمداً تلف شمي كيا ، تو اس بر اس كے تعف بولے سے باوان نسي آيا ، البعد اس كو اس بات رو طلب الحانا موكا كه شئ مرمور باوجود كال حفاظت كرف ك ميرك باس سے تلف جوكن ـ رحمة اللُّمة في اختلَّاف الأنرة كي كتاب الوديعة صفى مم مين ب ، انتفق الأئسة عليُّ ان الوديعة من القرب المندوب إليها و أن في حقظها ثوابا و إنها إمانة معضة و أن الضمان لا يجب على السودع الا بالمتعدى و ان القول قوله في التلف و الرد على الإطلاق مع يمينه - و الله اعلم بالصواب -

کی فراتے میں علمانے دین اس مسئلہ میں کہ زمیر نے اپنا ڈاتی مکان بلا قبض رہن رکھو کر قرض لیا ، مجر ای مکان کو بحالت رہن بلا قبن نین چوٹے لاکے کو سبہ کردیا ۔ اور چند روز بعد زید نے بحیثیت ول چوٹے لڑکے کی جانب سے اس مکان مربور و موہوبہ کو دوسرے تخص کے پاس رہن نع القین رکھوایا ۔ چونچ اس وقت مکان مذکور مرتس پانی کے قبضہ میں ہے ۔ پس ایسی صورت میں بعد رہن بلا قبض زمد سے جو انتقامات مب و رہن رض القبض وتوع میں آنے از روے احکام شرع جاز ہے یا نسیں ؟ بصورت جواز جودیشیل کمیٹی نے رویکا صدر المهای صالت نعان ۱۵۱ مؤدو ۳ / رتیج الاول دوس کے موالے

ے اس مقدر میں جو نصلہ کیا ہے کہ مرجن بلا تعین کو رہن مع القبن و بد پر ترجیج ہے ، اور سابق رہن بلا قبین کے متابل یا بعد کا هم و رہن بالعبن نا درست و نا قابل اهتبار ہے * کیا ایسا فیصلہ جس میں مرئل شرعيه ے انواف كيا عليا ہے معج ہے يا سي ؟

ربن بلا قبن شرعاً نا جائز و تا قابل اهباد ہے۔ در مخار کی کاب انزین میں ہے ، و بیعقد بایجاب و قبول غير لازم فللراهن تسليمه و الرجوع عنه فإذا سلمه و قبضه المرتهن معورًا مفرغًا مميزًا لزم - افاده أن القبض شرط فلزوم كما في الهبة - عامكيريه جلد ه كتب الرحن نصل اول سي ب : قال معمد رحمه الله تعالى في كتاب الرهن لا يجوز الرهن إلا مقبوضا فقد أشار أن القبض شرط جواز الرهن . قال الشيخ الإمام الأجل المعروف بخواهر راده الرهن قبل القبض جائز الا انه غير لازم و انما يصير لازما في حق الراهن بالقبض شرط اللزوم لا شرط الحواز كالقبض في الهبة و الأول اصح كذا هي المحيط - فأوي صديه جلد ه كاب الرحن في جه ، سئل هي ، جل عليه دين الجماعة وله بيت رهنه على الدَّير المذكور الى ستين يوما و لم يزل ساكنا فيه بأمتعة وينتفع به الى اللَّن فهل یکون هذا الرهن باطلا و یکون البیت باقیا علیٰ مِلک الراهن ؟ اجاب ، الرهن علی هذا الوحه بلا تسليم للسرتهن مفرغا غير معتبز فلا تترتب عليه احكامه و للراهن الرجوع قبل القبض. باب سے کم س لڑکے کو کوئی چیز مبر کرسکتا ہے اور اس کی فرف سے شنے موہوبہ کو وادیا تور قبضہ مِن ركم سَكَّ ہے ، عامكيريہ جلد ٣ كتب الرحن بب مادس مِن ہے : و هبة الأب لطفله تتم بالعقد و لا هر ق في ذلك بينما اذا كان في يد. او في يد مودعه بخلاف ما اذا كار في يد الغاصب او في يد المرتهن او في يد المستأجر حيث لا تجد الهبة بعدم قبضه و كذا لو وهبته امه و هو في يدها و الأب ميت و ليس نه وصى و كذا كل من يعوله كذا في انتبيين و هكذا في الكاهي. اي جُمَّه ہے ۽ و الموهوب له ان كان من اهمل القبص فعق القبض اليه و ان كان الموهوب له صغيرا او مجنونا هعق القبض الى وليه و وليه ابوء او وصى ابيه ثم جده ثم وصيه ثم وصي وصيه ثم القاضي و

باب اپنے کم من لڑکے کے مال کو یر بنائے والیت شرصہ اپنے ڈاتی قرعند میں بھی رہن رکھ سکتا ہے۔ تبيين افقائل علم ، صفر ١٦٥ كتاب الرحن مي ہے : يجور رهن مال الغير بغير إذنه بولاية شرعية كالأب و الوصى يرهن مال الصبى بدينه و ديس نفسه .

پس صورت مستول میں زمیر نے جو پہلے رہن بلا قبض کیا ہے چونکہ شرعا تا جائز و تا معتبر ہے اس کے زید کا اس مکان کو اینے کسن لڑکے کے تام حب کرنا اور ولایتا اس کو لینے قبنہ میں رحکر دوسرے مخص کے

یاں دہن بالعبل کرتا شرما درست ہے۔

الاستقياء

کیا قرائے ہیں ململے دین اس مسئلہ میں کہ ذید نے جو عابدہ کا دادا ہے ، عابدہ کو اپنی کُل رمک کا ملک کا ملک کا ملک کردیا ہے ۔ اس وقت ذید کی مرجد ہو قاطر کے ورثا، ذید سے قاطر کے ممر کا مطالبہ کررہے ہیں ۔ کیا ان کا مطالبہ شرعاً دوست ہے یا نہیں ؟

الجواب

دوچ کا مر شرماً زوج پر واجب ہے۔ دوج کا دائلہ پر آ والحیّد وہ ادائے مر کا صامن ہے ہو ، مرک ادائی داجب نسی ہے۔ دد عمد مطبوعہ بر ماشیہ دد الحمّد جلد ، صفح ۲۹۹ باب الحر میں ہے ، و لا یطالک الاب بمهر اینه الصغیر الفقیر الا اذا ضمنه ۔ اور فاوی صدیہ کی جلد اصفح وہ باب الحر میں ہے ، لا یُجبّر آب الزوج الصغیر علیٰ دفع صُداق زوجة ابنه المدکور من مال نفسه بدون کفالة شرعیة ۔ اس ابی طرح میت کے قرضہ کو دیا، کے ذائی بال و جنداد سے طب کرن شرعا درست نسی ہے ۔ فاوی مدید مصری کی جد و صفح دیوں المیت بعد شوتها بتر کته فادا مدید مصری کی جد و صفح دیوں المیت بعد شوتها بتر کته فادا الم شکن له ترکة لا یجبر الوارث علی ایفائها من ماله ۔ پس صورت مستول می فاطر کے محرک ادائی اس کے دوج کی جادہ کی جادہ کی خاتی دیوں المیت نسی ہو دہ ماہدہ کی ذاتی ہے ، فاطر اس کے محرک دائی جادہ دیا و جادہ دیا ہو کہ جاداد سے شرعا درست نسیں ۔ و دائد اعلم بالصواب ۔

الاستقياء

کی فراتے ہیں طلانے دین اس مسئل میں کہ زید اپن زمن جس کا ما حصل سالاند دیڑہ ہو روپ ہے ، مرو کے پاس پانچ سو روپ ورپ ہو در ایا مرو کے پاس پانچ سو روپ ورپ اس مرو کے پاس پانچ سو دویہ قرض کے بدلے اس شرط پر رہن رکھنا جابت ہے کہ رقم ذکور پر کوئی سود د ایا جلت ، گر دیڑہ سو ما حصل زمین سے آ ادائی رقم زید ، مرو کو پچاس دویے ساف کردے گا اور صرف سو الدور مرف سو اللہ مرف سو اللہ مرف سو اللہ ادائی قرضہ کی دہت تک دہے گا ، اگر اس دہ کے اندو رقم کال اداء

ہوجائے تو میر اس زمن کا " قول " کال دیڑھ ہو روپے رہے گا ۔ کیا اس شرط سے قرصہ دینا اور لینا شرعاً درست ہے ؟ اگر کوئی شخص ایسا سامہ کرے تو اب اسے کیا کرنا ہوگا ؟

الجواب

شرد الگار قرصد دنا جس می قرض دینے والے کا نفع ہو ، سود ہونے کی وجہ سے شرط عرام ہے ۔

در مخار مطبوعہ یم عاشیہ دد المحار طبع مصر جلد ۳ صلح ۱۸۲ باب القرض میں ہے ، و فی المخلاصة القرض بالشرط حرام و الشرط لفو و فی الاشباء کل قرض جر نفعا حرام ، دد المحار میں ہے ، دم رأیت فی جواهر الفتاوی اذا کان مشر وطا صار قرضا فیه منفعة و هو رہا ، پس جودت مستول میں جونک عمره باصل سے پہان دو میں مالنہ معانی کی ہنا، در قرض دے دہا ہے ، اس لئے نفی زید کے لئے سود ہوئے کی وجہ سے مرام ہوئی ہے ۔ زید و عمرو کے درمیان اگر ایسا معالم ہوگیا ہے تو عمرو کو چاہئے کہ رقم معانی جس قدد ماصل ہوئی ہے دید کے قرصد میں منا کرلے ، اور الدہ جی یا ادائی رقم اس دقم کو قرصد میں شماد کرتا جائے ،

الاستقياء

کی فراتے ہی طلب دین اس مسئلہ میں کہ دائن یعنی قرص خواہ اگر سیادِ مقردہ کے قبل مدیون سے اپنا قرض طلب کرنا چاہے تو کرسکتا ہے یا نہیں ؟

الجواب

كرسكا هم دود الحاد على باب الرابح و التولية من ج ، قوله فلا يلزم تأجيله اى انه يصح تأجيله مع كونه غير لازم فللمقرس الرجوع عنه . و الله اصم بالصواب .

الاستقتاء

کیا فرائے ہی طمانے دین اس سنلہ میں کہ ہندہ نے اپنے ذاتی مکان کے ایک حسد کو رہن رکھر قرض ماصل کیا ، اور بلا ادائی زرِ قرض اس کو اپنے نوالہ کے حق میں صبہ کرن چاہتی ہے کیا یہ صبہ شرعاً درست ہے یا نہیں ؟

الجواب

اگر مرتن كى رمنا مندى كے يغير بنده اس كو عبد كردي ب تو يہ عبد يا ادائى دُو دين ناقد شي ہے ۔ مرتن يعنى قرض فواه كو يہ حق عاصل ہے كہ اس مكان كو اپنے قبشہ ميں داك كر اپنى رقم وصول كرلے ، عالكيرى جار ه صفو ۱۹۳ كتاب الرحن ياب المامن ميں ہے ، و تصرف الراهن قبل مقوط الدين فى المرهون اما تصرف يابعة الفسخ كابيع و الكتابة و الاجارة و الهبة و الصدقة و الاقرار و نصوها او تصرف لا يحتمل الفسخ كالميتين و الكتابة و الاجارة و الهبة و الصدقة و الاقرار و نحوها او تصرف لا يحتمل الفسخ كالميتين و الامتياد ۔ اما الذي يلحقه الفسخ لا ينفذ بغير رضاء المرتهن و لا يبطل حقه فى الحبس دفذت

التصرفات سخلها ر و الله اعلم بالصواب •

الاستفتاء

ک فراتے ہیں طماعے دین اس مسئل میں کہ ذید و بددہ دونوں ایک مکان کے حصد دار ہیں ۔ زید نے بددہ کے حصد دار ہیں ۔ زید نے بددہ کے حصد کو اس کی اجازت کے بغیر دھن دکھوا دیا ، اور پھر حب کردیا ۔کیا زید کا یہ تصرف شرعا صحیح ہے یا نہیں ؟

الحواب

ایک حد داد دوسرے حد دار کے حد میں اس کی اجازت کے بغیر کوئی تعرف نمیں کرسکت رہدا مورت سنول میں ڈید کا یہ تعرف نمیں کرسکت رہا معرف سنول میں ڈید کا یہ تعرف شرعاً تا جاز ہے ۔ در مخار مطبوع پر حاشیہ دد الحال جاد س کرب الشرک کے اوائل میں ہے : و کل من شرکاء المسلک اجنبی فی الامتناع عن تصرف مصر فی مال صاحبه لعدم تعدمنها الوکالة ۔ و اللہ اعلم یاصواب ،

الاستقتاء

کیا فرائے ہی طلانے دین اس مسلد میں کہ زید نے چند افراد کو قراض دیا تھا ، زید کا قراض وگوں پر دصول طلب ہے ۔ زید کے انتقال کے بعد اس کے بھتیج بکر کا بیان ہے کہ ذید فے اس کو تمام والم قراض میہ کردی ہے ۔ کیا قراض قبل او وصول میہ بوسکتا ہے یا شمیں ؟

الجواب

اجبی شخص جس ہے کہ قرض نہیں ، اگر اس کو قرض کی رقم قبل از قبض حبہ کی جلئے تو حبہ درست نہیں ہے ۔ در مخار معبوصہ بر ماشیہ رد الحار جلد ، کاب الحب میں ہے ، و شرائط صحتها فی المدوهوب ان یکون مقبومنا ۔ صفح ۱۳۲۰ میں ہے ، و تصلیک الذین مسن لیس علیه الذین باطل ۔ و اللہ اعلم ،

الاستفياء

کیا فراتے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ اگر قرمن دار اپنے قرمن فواہ سے جبراً قرمن معالم کروالے تو کیا قرمن معالب ہوجائے گا ؟

الجواب

جبرے قرض معال سی جوآ۔ در مخار کے کتب الاکراہ میں ہے ، لا یصب مع الإکراہ ماہراء مدیونہ ۔ و اللہ اعلم بالصواب ، و الیہ الرج و الآب ،

كتاب الوصايا

الاستقياء

کیا فراتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ طادالدین خال نے اپنی تمام جائداد است فراسہ مجبوب خان کو دیئے کے لئے وصیت کی ، اور باتی ورثلہ کی پرورش مجبوب خان موسی لد کے ور کی ۔ بعد انتقالِ طادالدین خان تمام ورثلہ نے بلا جر و اگراہ اس پر دصاحت کا نابر کی ، اور ایک عرصہ تک حق پرورش مجبوب خال سے ماصل کرتے دہے ۔ اب کی عرصہ سے بعض ورثاء حق پرورشی لینے سے الکار کرکے مروکرہ طاد الدین خال سے اینا صد چاہتے ہیں ۔ کیا ان کا درجرع شرماً جاتر ہے ؟

الجواب

صورت سنول می اگر تمام وراً، لے طاءالدین فان کے انتخال کے بعر بحالت مثل و بلوخ وصیت کو جائز رکھا اور بلا جر و اگراہ تسلیم کرایا ہے ، تو اب ان کو اس سے دھرح کرتے اور واپس جوتے کا حق شمی ہے ۔ بدایے کی کاب الوصایا میں ہے ، (و لا تجوز بما زاد علی الثاث رالا ان یُجیزها الورثة بعد موته و هم کمار) لأن الاستفاع لمعقهم و هم استعماده (و لا معتبر باجازتهم فی حال حیاته) لاُنها قبل ثبوت العق اذ العق یثبت عند الموت فکان لهم ان یردور بعد رفاته بغلاف ما بعد الموت لائه بعد شبوت العق اذ العق بنیس لهم ان یرجعوا عنه - فی الادی ہے ، ان اجازتهم بعد الموت استفاط بعد شبوته و الساقط ممادش لا یعود فلم یتیس لهم الرجوح عنه - مالگری چاد اکاب الوسایا میں ہے ، و کل ما جاز باجازة الوارث فانه یملکه المجاز له من قبل الوسی عندنا حتی یش بغیر قبض و لا یمنع الشیرع صحة الاجازة و لیس للوارث ان یرجع فیه کفا فی الکافی - و اللہ الحم ،

الاستقباء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہدہ نے اپنے انتقال کے وقت مرد کو بے وصیت کی تھی کہ میری جائدادِ متولہ و خیر متولہ سے میری اور میرے ہوبرکی فاتحہ کرنا ، عمرو وصی نے ہندہ کی وفات کے بعد حسب وصیت میں نسی کیا اور فوت ہوگیا ، اب عمرو وصی کی اولاد کیا اس جائداد کو لینا مرح کہ جان کر تصرف میں اسکتی ہے یا نہیں ؟

الجواب

بال وصیت النت ب ، وصی کی وفات کے بعد وصی کی اولاد اس کی ملک نسی ہے ۔ آگر وصی مرتے وقت لینے مال کے لئے کوئی وصی مقرر کیا ہے تو وہی اس بال کا بھی وصی موگا ۔ ورد قامنی اس کے لئے اپنی طرف سے وصی مقرر کرکے حب وصیت فرج کروائے ۔ ملتی الابحر کے باب الوصی میں ہے : فان مات احد الوصیین اہم القاضی غیرہ مقامه ان لم یوس الی آخر ، و ان اوسی الی المحی جاز و وصی الوصی وصی فی الترکتین ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستفياء

کیا قربتے ہیں طلانے دین اس منل میں کہ نن مسلہ کو جو صاحب جائداد متولہ و غیر متولہ ہے ، اپن جائداد کے معلق کہاں تک وصیت کرنے کا حق عاصل ہے ؟ اگر وہ اپنے فوہر کی زندگی میں فوت ہوئی ہے ، تو اس کی وصیت کہاں تک موثر ہوگ ؟ اور اس کی ڈاتی جائداد کا جس پر اس کو ہمیٹہ بذاتِ خود قبنہ و تصرف رہا ہے ، اس کی وفات کے بعد کون وارث ہوگا ؟

الجواب

وادث کے موجود ہونے کی صورت میں اجنبی کے لئے تُکٹ مال سے زیادہ وصیت جائز نہیں ۔ اور اگر زائد از تُکٹ بال وصیت کی گئی ہے تو اس کا اجراء اجازت ورثاء پر موقوف ہے ۔ اور اگر ثلث مال یا اس سے کم میں وصیت کی ہے تو بعد ادائی دین بلا رصاصدی ورثاء اس کا اجراء الذی ہے ۔ در مخلک کی تماب الوصایا میں ہے ، و تجوز بالثلث للا جنبین و ان لم یجز الوارث ذکک لا الزیادة علیه الا ان تجیز ورثته بعد موته ۔ پس صورت مسئولہ میں اگر ڈن مسلم کا خوجر کے سوء کوئی اور وارث شرمی نہیں ہے ورثته بعد موته ۔ پس صورت مسئولہ میں اگر ڈن مسلم کا خوجر کے سوء کوئی اور وارث شرمی نہیں ہے تو بعد ادائی دین و اجرائی وصیت در شنت بل ، باتی کل مال کا حسب فرض و در شوہر ہی مالک ہے ،

الاستقناء

کیا فرائے ہیں عملے دین اس منلہ میں کہ زید لے عمرہ کو یہ وصیت کی کہ میری وفات کے بعد میرا ماں میرے فرزند کو دیا جلنے یہ عمرہ کا انتقال ہوگیا اور مال وصیت عمرہ کے ورثہ کے پاس ہے یکیا ذید اس کو واپس مارمکنا ہے ؟ یا ورثائے عمرہ کے لئے لائم ہے کہ حسب وصیت ذید کے فرزند ہی کو دے دیں ؟

الجواب

موصی کو چنک وصیت سے رجع کرنے کا حق ماصل ہے ، اس لئے ورثائے حمرد کو چاہے کہ کہ حسبِ طلب ، بال وصیت زید کو واپس کردیں ۔ مالگیرہ جلد ۱ صفح ۱۹ کنب اوصاع باب اول میں ہے ، و مصح

للسوسي الرجوع عن الوصية ـ ‹‹ عَمَّادَكَ كَالَبِ الوصايا في ب ؛ و له اى للموسى الرجوع عنها •

الاستقياء

کی فراتے ہیں طلمت دین اس مسئلہ میں کہ ہندہ نقد دو مو سر (۲۰۰) روپے چھوڑ کر قوت ہوئی ، اور قبل انتقال ایک وصیت نامہ اپنی تجسیر و شکفین و ڈیارت و دھم و جہم و جہم و ختم قرآن و ج بدل کروائے اور کچ درخت قربا خرید کر وقف کرتے کے لئے لکھا ۔ ہندہ کے ورثا، میں ایک زوج ہے اس کے سواکوئی وارث نہیں ۔ زوج لے تمام مصارف وصیت کے موافق بلکہ زائد از وصیت اداء کیا ، گر ج بدل اور قربا کے درفت لگائے کے مسئل ومی کمنا ہے کہ ان دو چیزوں کو میں اپنے ہاتھ پر خرچ کروں گا ۔ رقم ذکورہ بالا سے درفت لگائے کے مسئل ومی کمنا ہے کہ ان دو چیزوں کو میں اپنے ہاتھ پر خرچ کروں گا ۔ رقم ذکورہ بالا سے جلہ ایک سو اسی (۱۸۰) روپ صرف ہوئے ہیں ۔ تجمیر و شکفین میں ہیجنیس (۱۵۰) اور وصیت وغیرہ کے اجراء میں ایک سو بیٹنالیس (۱۵۰) غرچ ہوئے ، باتی فود (۱۹۰) روپ موجود ہیں ۔ کیا ہے روپ از روپ از روپ موجود ہیں ۔ کیا ہے روپ از روپ از روپ میں ہوئے یا ومی کو ؟

الجواسب

زوجہ کی جمع و تکفین کے مصارف زوجہ اگرچیکہ بالدار ہی کیوں ند ہو زوج کے دام ہیں ۔ در مخلد مَعْبُوهُ بَرُ مَاثِيرِ رَدُ الْحَمَّارُ عَلَيْ مَصْرَ جَلَّدًا صَوْرَ ١٠٠ مِنْ بِ : وَ الْحَبَّلِفُ هَي الزوج و الفَتُويُ على وجوب کنتها و ان ترکت مالا - پس صورت مستوله می باشده کی تجسیر و تنفین کے مصارف بالدر منرورت زوج کے ور بیں ۔ اور بندہ کے مزوک دو سو سر روپے سے پہلے بندہ کا قرض ادا، کیا جائے ۔ اس کے بعر جو رقم باقی رہے اس کے تین جھے کے جائیں ۔ تبیرا حد وصبت می صرف کیا جائے ۔ باتی دو حصوں میں ایک حد زوج کو بطور قرض دیا جائے ۔ اور دوسرا حسد مجی بطور رو دیا جائے کیونک متاخرین علمائے احداف نے بوج السادِ بیت المال جبکہ میت کا کوئی اور وارث نہ ہو تو زوجین پر رو کرلے کے لئے فتویٰ دیا ہے ، چنالج سراجیہ مطبوعہ نفائی کے صفی 19 میں حاشہ دو الحماد شای سے متول ہے ، و علی الانشبار ان برد علیها في زماننا نفساد بيت المال و قال في القنية و يفتي بالرد على الزوجين في زماننا لفساد بيت المال و في الزيلمي عن النهاية ما فضل عن احد الزوجين يرد عليه و قال في المستصفى و الفتولي اليوم بالرد على الزوجين و هو قول المناخرين من علمائنا و قال العدادي الفتولي اليوم بالرد عليٰ الزرجين و قال المحقق احمد بن يحيى ابن التفتازاني افتي كثير من المشايخ بالرد عليهما اذا لم يكن من الأقارب سواهما نفساد الإمام و ظلم الحكام في هذه الأياء - يناء بري بنده بركوتي قرش واجب الذاء ر بوتے کی صورت میں دو سو ستر روپے سے صرف نوے (۹۰) روپے وصیت می صرف کرتے کے قابل تھے۔ اور باتی ایک سو اس روپے زوج کا حق تما ۔ اب جبکہ زوج نے مصارف جمیز و تکفین و اجراء وصیت میں ایک سو اس روپے صرف کردیے میں تو اس میں جمیز و تکفین کے پیٹیس روپے مسارف اوکد

شرعاً زوج کے دمر تھے اس لئے اس کے حصہ سے وضح تھے جانے کے بعد اجراء وصیت میں زوج نے بوجر ال علمی توسے دورہ نے بوجر ال علمی توسے دورہ سے مرف کردی ہے ۔ لہذا اس وقت جو توسے دورہ باق ایس از دوستے شرع وہ زوج بی کا حق ہے ، اب آئدہ ہر از اجراء وصیت میں صرف نہ کئے جائیں بلکہ وہ بالکلیہ ذوج کو دیدیے جائیں ۔ واللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کی فراتے ہیں علمے دین اس مستد میں کہ زید نے ایک مکان خریدا اور یہ وصبیت کی کہ میری وقات کے بعد اس کا مالک میرا فلال مرکا ہوگا ، اس کے سوا دوسروں کو اس مکان میں کوئی حق نسی ہوگا ۔ کیا یہ وصبیت شرعا جاز و گائل نفاذ ہے ؟

الجواب

نید نے یہ وصیت وادث کیلئے کی ہے ، زیر کی وفات کے بعد آگر بتی ورثاء اس کی اجلات دیں تو ناقد اور تمام ورثاء حسب فرائش اس میں حسہ پانیں گے ۔ فروئ صدیہ جاد ، صفی ۱۹ کاب الوصایہ میں ہے ، مسئل فی رجل له اربعة بنین و غدث بنات اوسی بجمیع املاکه لستة منهم دون واحد لم یوس نه بشیء لکومه یعصه فهل ادا مات عی اولادہ المدکورین و لم یجز الابن السام الوصیة لا تکون وصیة صحیحة و یقسم جمیع ما فرکه المیت علی ورثته بالفریصة الشرعیة ؟ اجاب : الوصیة لبعض الورثة موقوفة فی حق باقیهم علی احازته ۔ صفی ۱۰ می ہے ، سئل فی رجل له اربعة بنین و بنتان و زوجة فارسی فی حل حیاته بجمیع ما یملکه من دار و مواش و غیر ذلک اربعة بنین و بنتان و زوجة فارسی فی حل حیاته بجمیع ما یملکه من دار و مواش و غیر ذلک مما یورث لأولادہ الذكور دون الانات فهل اذا مات لا تنفد وصیته و تتوقف صحتها علی اجازة باقی الورثة و اذا له تحزها یکون جمیع ما ترکه میراتا یقسم بین جمیع ورثته بالفریضة الشرعیة ؟ اجاب : لا تصح الوصیة المدکورة لبعض الورثة و المال هذه ۔ صفی ۱۲ می ہے ؛ لا شفذ الوصیة اجاب ؛ لا تصح الوصیة الشرعیة ۔ مالگیری جلا کہ المتوفی بین ورنته بالفریضة الشرعیة ۔ مالگیری جلا کہ المتوفی بین ورنته بالفریضة الشرعیة ۔ مالگیری جلا کہ الورثة بدون اجارة باقیهم و یقسم ما ترکه الستوفی بین ورنته بالفریضة الشرعیة ۔ مالگیری جلا کہ الورثة بدون اجارة باقیم و یقسم ما ترکه الستوفی بین ورنته بالفریضة الشرعیة ۔ و التراقام بالصواب ، کاب الامای میں ہے ، و لا تجوز الوصیة نوارث عندنا الا ان یجیزه الورثة ۔ و التراقام بالصواب ،

الاستنقباء کیا فرائے ہیں علمائے دین اس سنلہ میں کہ اگر کوئی شخص مرض موت میں وصیت کرے تو کیا اس کی وصیت دافذ ہوگی ؟

الجواب

جس کے لئے وصیت کی ہے اگر وہ اس کا وارث نسی ہے ، تو مزوکہ کے تبیرے حصہ سے وصیت

ناقد ہوگی۔ یہی مروکہ سے پہلے اس کی تجمیز و تکنین کی جائے ، پھر اس کا قرض اداء کیا جائے ، اس کے بھر ہو کے اس کے تین صف کرکے ایک صد سے وصیت پوری کی جائے ، پھر ہو کچ بچ وہ ورثاء میں تعلیم کیا جائے ۔ مراجیہ کے صفح ا میں جب یہ الاُول بیداً بشکفینہ و تجھیزہ من غیر تبذیر و لا تقتیر ٹم تقضی دیونہ من جمیع ما بقی من ماللہ ٹم تنفذ وصایاہ من ثلث ما بقی بعد الدَّین ٹم یقسم الماقی بین ورثته بالکتاب و السنة و الإجماع - در تحرد کی کہ الوصایا میں جو و تعوز بالٹلٹ للاُجنبی عند عدم المانع و ان لم یجز الوارث ذکک لا الزیادۃ علیه ۔ و اللہ اہم بالصواب ،

الاستقباء

کی فرماتے ہیں علمت دین اس مسئل میں کہ اگر زید کے ذر زکالا واجب ہو افد بلا ادائی کے وقات پائے اور اور بلا ادائی کے وقات پائے اور ادائی کے متعلق وصیت کرے یا نہ کرے ان دونوں صورتوں میں کیا ودناد کے در ذکالا منروری ہے ؟

الجواب

ورنا، کے ور زکا واجہ کی ادائی الام نمیں ہے۔ اور اگر مورث لے ادائی کے لئے وصیت کی ہے تو بعد جمیر و کلفین و ادائی قرض ج بجے گا اس کے تعیرے حصہ سے ذکا اداء کی جائے ۔ ور مخاو مطبوعہ می مائی کرد المحاد جد م کاب افزائش میں ہے ، و اما کون الله تعالی کان اوصی به وجب تعفید من شد الباقی و بالا لا ۔ دد المحاد می ہے ، و ذکا کانزکاۃ و الکفارات و خصوها قال الزیلمی خانها شخط بالسوت فلا بلزم الورثة اداؤها الا اذا اوصی بها او تبرعوا بها هم من عندهم لأن الركن فی العبادات نية المكلف و فعله و قد فات بسوته علا يتصور بقاء الواجب - ای صفح می ہے ، (قوله من انداث الباقی) ای الفاضل عن المقوق المنتقدمة و عن دین العباد فانه یقدم لو احتمع مع دین الله تعالیٰ لأنه تعالیٰ لأنه تعالیٰ هو الغنی و نعن الفقراء کیا فی الدر المنتقیٰ - و الله الحم بالمعواب ،

الاستقناء

کی فراتے ہیں طملنے دین اس سنلہ میں کہ ڈیر اگر ای زندگ میں لینے ورث کے لئے ایک وصیت نامہ تکھیے اور س میں ورثا، کے شری حصول کے فلات کی کو کم الاد کسی کو ذائد لکھے ، تو کیا ایسی وصیت نافد ہوگ ؟ اور زید کی وفات کے بعر اس پر عمل ہوگا ؟

الحواب الحواب

مورث کی وفات کے بعد تمام ورثاء عاقل و بالغ اگر اس بر راحنی جوب کی تو اس بر عمل جوگا ۔ ورد حسب فراعن عمل جوگا ، ورد حساما

كتاب الفرائض (ميراث)

الاستقثاء

کیا فرائے این علمائے دین اس مسئلہ میں کہ منکور مرکنی ، تاکے کے وقد محر واجب الاداء ہے ۔ پس بہ محر منکور متوفاقا کے متروک میں داخل ہے یا نہیں ؟ بحوال کتب حنلیہ جوب اداء فرائیے ۔

الجواب

در صورت صدق مستنی زویه متوفاه کا محر شرها مزدک ب جو حسب فرائس دیگر اَمناک کی طرح وری پر تعلیم کیا جائے گئی مستنی زویه متوفاه کا محر شرها مزدک بب جو حسب فرائس دیگر اَمناک کی طرح وری پر تعلیم کیا جائے گئا ۔ فراؤی مسریہ جلد اول صفی ۱۲۰ مطبوعہ مصر میں ہے : بیٹا کلہ بسوت احد الزوجین فیکون در کہ بقسم بین ورثتها بالفریصة الشرعیة کجمیع ما بتعقق انه مصلوک لها ۔ واللہ اعلم •

الاستقياء

كيا فرائے بي علمائے دين اس منل مي كه سامان جمير بعد وقامت ذوج مروك جوسكما ہے يا شين ؟

الجواب

شرعاً سابان جمیز لڑی کو اس کے باپ یا ان یا اور کسی ولی جائز نے جب بروجہ تملیک لیمنی اس کی رمک گردان دیا جو ، تو ایسا سابان مزوکہ ہے ۔ لاک کی دفات کے بعد اس کے جس تور ورش جوں کے از روے تکم شرمی حصہ پائیں گے ۔ شرعاً سابان جمیز کے متعلق رواج ملک کا اهبار کیا گیا ہے ۔ اور بعض میں تملیکا اور بعض شہروں میں مفترک لیمنی کچ عادیاً اور کچ تمسیکا ۔ حیدہ باد میں عفرک لیمنی کچ عادیاً اور کچ تمسیکا ۔ حیدہ باد میں تو کہ لڑکوں کو عموہ سابان جمیز کا المک بنایا جا ہے ، اس سانے میاں جمیز لڑکوں کی بلک ہے ۔ بلک شریعت میں تو عام طور پر یہ حکم دیا گیا ہے کہ بڑکو اس کا قول قابل اعتبار شمیں ، لڑکوں کی بلک ہے ۔ بلک انتخار شمیں ، کورکہ شریف لوگوں کے لئے اپن اوللہ کو شادی میں عادیاً کوئی جمیز دیا معیوب ہے ۔ فاوی در مختلہ پر حاشید کرد اس کا دیا ہے تو جمری دیا سے در الحقد در الحقد بعباز و صلحها ذکا لیس که الاسترداد منها و لا لودشته بعدہ بل تختص به و به یفتی ۔ فاوی مدید جلد ۱ صفحہ ۱۵۱ میں ہے : قال فی الدر السختار جهز بعدہ بل تختص به و به یفتی ۔ فاوی مدید جلد ۱ مغیر ۱۵۱ میں ہے : قال فی الدر السختار جهز بعدہ بل تختص به و به یفتی ۔ فاوی مدید جلد ۱ مغیر ۱۵۱ میں ہے : قال فی الدر السختار جهز

الدر المختار جهز ابنته ثم ادعى ان ما دفعه لها عارية و قالت هو تمليك او قال الزوج ذلك ليرث منه فقال الاب او ورثته بعد موته عارية فالمعتمد ان القول للزوج و لها اذا كان العرف مستمرا ان الأب يدفع مثله جهازا لا عارية و اما اذا كان مشتركا كمصر و الشام فالقول للاب كما لو كان أكثر مما يجهز به مثلها و الأم كالآب في تجهيزها و كذا ولى الصغيرة و استحسن في النهر تبعا لقاضيخان ان الآب ان كان من الشراف الناس لم يقبل قوله انه عارية ، و الله اعلم بالصواب ،

الاستقباء

علمائے دین و مقایان شرع علی مسائل مندرجہ ویل میں کیا فرائے ہیں ؟

ال زید نے اپن دختر ہندہ کو قبل از عقد کی سامان دیا ، اور بعد از عقد کمی زاور وغیرہ دیا ۔ پس یہ سامان بعد انتقالی دختر ، ماں مست قرار پاکر اس کی تقسیم حفل مال متراک کے جوگ ؟ یا کی پید کو واپس دیا جائے گا ؟

انتقالی دختر ، ماں مست قرار پاکر اس کی تقسیم حفل مال متراک کے جوگ ؟ یا کی پید کو واپس دیا جائے گا ؟

انتقالی دختر ، ماں مست قرار دیا جائے گا اور اس کی تقسیم حل ترک کے جوگ ؟ اور جندہ کے زوج کیا جدہ کا کل زر محر مال مست قرار دیا جائے گا اور اس کی تقسیم حل ترک کے جوگ ؟ اور جندہ کے زوج کے دورج کے دورج کر در محر قرال اور واجب الداء ہوگا ؟

الجواب

ا۔ زید نے اپن دفتر ہندہ کو جو پنز کہ قبل عقد دی ہے اگر ہددہ کو اس پر قبند بھی دیہا ہے ا کو هب تم ہونے کی دجر سے ہندہ کی بلک ہوگئی۔ زید کو ہندہ کے انقال کے بعد واپس لینے کا حق نمیں کیونکہ یہ ہترہ کا مرکک ہے۔ ہدایہ کی کلب الهمیت میں ہے ، و شعبح بالایجاب و القبول و القبعن ۔ اور باب با یعیم رجوم میں ہے ، او بجوت اصر العاقدین ۔ زید کے اپنی دفتر ہندہ کو جو سان و زاور کہ بالور جمیز دیا ہے بخانز عرف حیورت باد ہندہ کی ملک ہے ، اور وفات کے بعد یہ اس کا مرکوکہ ہے جس کی تقیم ورثاء پر حسب فرائس ہوگی ۔ در مخارکی کاب النکاح باب المحر مطلب فی دعویٰ الآب ان المبھاز عاریۃ میں ہے ، جھز ابنتہ بجھاز و سلمھا ذکک لیس له الاسترداد منها و لا فورثتہ بعدہ ان سلمھا ذکک فی صحته بل یختص به و به یغتی ۔ اس حمادت کے بعد ہے ، جھز ابنتہ شم ادعی ان ما دفعه لها عاریۃ و قالت مشترکا هو تملیک او قال الزوج ذکک لیرث منه فقال الاب او ورثتہ بعد موته عاریۃ و اما لذا کان مشترکا للروج و لها اذا کان العرف مستسرا ان الآب یدفع سٹله جھازا لا عاریۃ ۔ و اما لذا کان مشترکا کسمر و الشام فالقول للاب فی تجهیزها ، و کذا ولی الصغیرۃ و استحسن فی النهر تبعا لقامنینان ان الآب ان کان من اشراف الناس لم یقبل قوله انه عاریۃ ۔ سے

١ بندہ کا ذر محر بندہ کے انتقال کے بعد مزوکہ ہے ۔ حب فرائش اُس کے وداد کے درمیان تقسیم ہوگا ۔ اور خاوند کے ذر قرض واجب اللواء ہے ۔ فرائوں مدید کی جلد ا صفی ۱۱۳ باب المحر میں ہے ؛ یہ المحر بسوت احد الزوجین فیکون قرکة یقسم جین ورثتها بالفریطنة الشرعیة کجسیع ما بشعقق اند مسلوک فیا ۔ الد صفی ۱۱۱ میں ہے ؛ و هو دین فی ذمة الزوج ۔ پس صورت مسئول میں بعد ادائی دایان و مسلوک فیا ۔ الد صفی ۱۱۱ میں ہے ؛ و هو دین فی ذمة الزوج ۔ پس صورت مسئول میں بعد ادائی دایان و مسلوب تجمیز و تکفین و اجرائے وصیت ، بندہ کے مزوکہ کے چ (۱۱) جھے کرکے فاوند کو تین ، بال کو ایک ، اور باپ کو دو جھے ویے جائیں ۔ بھائی بن محوم ہیں ۔

۳ ۔ بعد ادائی دیون و مصارف تجمیر و تکلین و اجرائے وصیت عمرو کے سروکہ کے ج (۱) صد کرکے حتی بن کو تمین ، اور بر ایک مین اور بعائی کو ایک ایک دیا جائے ۔ و ادار اعلم بالصواب ،

الاستقياء

ذیہ نے اپن الک بندہ کو کچ سامان بطور جمع کے دیا ۔ اب زید کی وفات کے بعد اس کے ورد کو اس ساان جمع میں ترک کی حیثیت سے کچ فل سکتا ہے یا ضمی ؟

الجواب

الاستقياء

كا فراتے بي علمات دين اس مسئل ميں كر زيد نے اپن بالد لڑكى كى شادى كے واسطے جميز كا سان

اور سباب تیار کیا ، گر کسی قسم کی رسم اور شادی ہونے سے قبل ہی زید کا انتقال ہوگیا ۔ ایسی صورت میں امباب جمیز ذکور کیا ورد میں تقسیم ہونے کے قائل ہے یا لڑکی کے لئے نامزد ہونے سے اس کی ملک ہوجائے گی ۔ زید کی دومری لڑکی مجی نابالد موجود ہے ؟

الحواب

صورت معتولہ میں جبکہ ذیر لے لڑکی کو اس اسبب کا ملک نمیں بنایا ہے ؟ اود حب بھی نمیں کیا ہے ، تو بے فک یہ ذیر کا مزاؤکہ ہے ۔ اس میں ذیر کے تمام ورث شریک بی ۔ فاوی مدیر مطبوعہ مصر جلدا معلم ۱۳۲۹ میں ہے ، سئل فی رجل له بنت بالغة مکلفة هیا لها اشیاء من المصاغ و النماس وغیرہ و یرید ان بہبه لها و یدفعه لها وقت الجهاز عند تزوجها بروج فمات قبل ان یملکه لها و قبل ان تروج احدا من الأزواج فهل یکون ذکک میراثا مین ورثته حیث لم یقر لها به ؟ اجاب : نعم یکون ما ذکر میراثا عن الأب حیث لم تُنبت البنتُ المدکورة تملیکه لها من ابیه حال صحته بالوجه الشرعی ۔ و اللہ اعلم یاصواب م

الاستفتاء

کیا فراتے ہیں طماعے دین اس مسئلہ میں کہ ذید کا انتقال ہوا ؟ ادر اس لے ایک نزکی چھوڈی ؟ اور اس کے رکب وردی اس مسئلہ میں کہ ذید کا انتقال ہوا ؟ ادر اس کے جھنے کے قبضہ میں ہے ۔ کی زوجہ اس کے جھنے کے قبضہ میں ہے ۔ اس مافت میں لڑک اپنی ماں کے محر کا دعویٰ کرسکتی ہے یا نسیں ؟

الجواب

میت کا محر شرقاً مروکہ ہے جس سے تمام ودلگ میت کا حق متعلق ہے ۔ فادی مدید طبع مصر جلد ا صفح ۱۲۲ میں ہے : یتا کد المهر بعد صوت احد الزوجین فیکون ترکہ یقسم بین ورثانها بالفریصة الشرعیة کبیسے ما یتحقق انه مسلوک لها ۔ زیرکی مین حیث زوج کا محر اس پر قرش تما اس کی وفات کے بعد قبل تعلیم نرکہ بعد وضع مصارف تجمیز و تکفین جلد ال مروکہ سے وضع کیا جائے گا ۔ فروئ مدید طبع مصر جلد ا صفح ۱۳۱ میں ہے : و هو دئین فی ذمة الزوج ۔ فرائه الروایہ تھی کے صفح ۱۰۱ میں ہے : المهر دین ۔ فرائ مدید بلا امرائات میں ہے : متلعق دیون المیت بعد شبونها بتر کته ۔ کین ۔ فرائ میدیہ جلد ہ صفح ۱۳۳ کا انتقال زید کے دوبرہ ۱۶۶ ہی اس کے اس کے مہر میں تمام وداله شرک دین گئ دید کی دوبرہ موا ہے اس کے اس کے مہر میں تمام وداله شرک دین گئی دید کی وجہ سے ذید کو مجی زوج کے مرک سے چتما صد کے گا ۔ اب سرک دین کر کئ دید کے دوبرہ کا دعویٰ اپنے صد شرعہ کے مطابق کر سکتی ہے ، بعد وفات زید زوچ کی لڑئی زید کے مرک سے دین محر کا دعویٰ اپنے صد شرعہ کے مطابق کر سکتی ہے ،

فتأوى نظاميه

الاستقياء

الجواب

مورث کی وقات کے بدر اس کا بال ، مروک ہوتا ہے اور اس میں ورقاء کا حق محلق ہوتا ہے ۔ اس
کی جین حیات اس کی خک میں کسی وارث کو دعویٰ کا حق عاصل نسیں ہے ۔ در مخد کی کاب الفرائفل جار
ہ جی ہے ، و حل ارث الحی من الحی اُم من العیت ؟ المعتمد الثانی و شرح و جبانیة - فالگیرے کی
کاب افرائس جد و جی ہے ، و الإرث فی اللغة البقاء و فی الشرع انتقال مال الغیر رالی الغیر علی
صبیل النعلافة کذا فی خزانة المفتین ۔ و الله اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فردتے ہیں علمات دین اس مسئلہ میں کہ زید کی زوجہ بندہ کو اس کے پہلے شوہر سے آیک لٹک مسملا سُلی ہے۔ کیا زید کے انتقال کے بعد ملی کو زید کے میزوکہ سے کچے لئے گا یا نہیں ؟

الجوأب

ملی ویکہ زید کی لاک سی ہے ، اس لے اس کے مروک سے صد پانے کی معق سی ہے .

الاستقياء

کی فراتے ہیں علماتے دین اس سئلہ میں کہ حقیقی بھائی مین کے ساتھ ، علاقی بھائی میں مجی صد یائیں کے یا نسی ؟

الجواب

حقیق کے متابل علق محروم بیں ، سرای کے یب العصیات میں ہے ، و ان ذا القرابقین اُولی من ذی قرابة واحدة ذکراً کن او اُنتی لقونه علیه السلام ، اِن اُعیان بنی الام بتوارثون دون بنی العلات ۔ و اللہ اعلم باصواب ،

الاستقباء

کیا فرماتے ہیں علماتے دین اس معلد میں کہ زید نے دو بہنوں سے ایک کے بعد ایک نکال کیا ۔ دونوں سے دونوں ایک ایک نکال کیا ۔ دونوں سے دونوں میں حقیقی بھاتی ہوں کے یا علاقی ؟

الجواب

ي دولول طلق بمال بي ردو المحار جار و آلب الغرائش مي ج، إن بنى الأعيان الإخوة لأب و أم سُمُّوا بذكك لأنهم من عين واحدة أى أب و أم واحدة ، و إن بنى العلات الإخوة لأب سُمُّوا بذكك لأن الزوج قد عل من زوجته الثانية . و المعلل الشرب الثاني يقال عله اذا سقاء السقية الثانية ـ و الله اللم بالصواب .

الاستقياء

کی فرماتے ہی علمت دین اس مسئلہ میں کہ اگر مزوکہ دوی الغروش پر تعلیم ہوجائے اور عصیات کے لئے باتی مدرسید ، تو کیا عصبات مزوک سے مردم ہوجائیں گے ؟

الجواب

الاستقياء

کیا فراتے ہیں صلے دین اس مند میں کہ ذید کا بکر و خالد کو اپنے فرزند صبی بیان کرکے انتقال ہوا ،
اور زید کی ذوج بندہ نے بھی یہ بیان کیا کہ دونوں میرے فرزند زید کے صلب سے ہیں ۔ کیا ایسی صورت
میں بکر و خالد ، زید کے ترکہ سے میراث پائیں گے ؟

الجواب

میراث پاتس کے ۔ عالکیری جلد ۱ باب جوت النسب میں ہے ، رجل قال لفلام هذا ابنی ثم مات ثم جادت أم الفلام و هي حرة و قالت أنا امرأته فهي امرأته و يرتانه ـ و اللہ اعلم بالصواب .

الاستفياء

کیا فرائے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بکر کا افتقال ہوا ۔ ورد میں دو پکیا زاد جمائی اور دو مرحم

چی زار بھانیوں کی اولاد ہے ۔ کیا بکر کے ترک کے مستحق فقط چیا زاد بھائی ہوں گے ؟ یا مرحم بھانیوں کی اولاد کو جی صد لے گا ؟

چپا ڑاد بھائی جوئکہ وارث قریب ہیں اس لئے ان کے مقابل پی زاد بدنیں ک اوالد محروم ہے ۔ سراجی ك باب العصبات مي ج : الأقرب فالأقرب يرجعون بقرب الدرجة - و الله اعلم بالصواب .

کیا فراتے ہی صماعے دین اس مسئلہ میں کہ زید صرف ایک زوج چھوڈ کر فوت ہوا ۔ ریاست حید آباد دكن ميں جونكہ بيت الل غير ملتقم ہے ، تو كيا زميد كى زوج اس كے تمام سروكه كى ير بنائے فرض و رد مستحق

ریاست حدید آباد دکن میں بیت الل غیر منظم ہونے کی وج سے زید کی زوج بعد تقدیم ما تقدم علیٰ الدِث ذید کے جلد مروک کی بر بنائے فرض و رد مستق ہے . سراتی طبع نظامی کے صفی 19 باب الرد کے حاشيه مي هي و هي الأشباه انه يرد عليهما لفساد الرمان قال في انقلية و يعتى مالرد على الزوجيين ر هو قول المتاخرين من علمائنا و قال العدادي الفتوى اليرء بالرد عنى الروجين ـ و الله اعلم .

کیا فریاتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی کافر بندو مالدار مرجلے اور اس کا ایک لڑکا مسمان بوگیا ہو ، تو کیا یہ لاکا اس کے مروک سے حصہ پنے گا۔ اور اگر اس کے دوسرے لاکے باپ کے ذہب کے خداف نصرانی یا آریہ وغیرہ ہوگئے ہیں تو ان کے متعلق کیا حکم ہے ؟

مسلمان لڑکا ، کافر باپ کی میراث سے شرعا محروم ہے ۔ البتہ وہ لڑکے جنوں نے اسلام کے سوا دوسمرا خہب اختیار کرلیا ہے ، مزوکہ سے حصہ یائیں کے رکیونکہ شریعت میں کلار کے تمام فرقے ایک می دین مجھے جاتے ہیں۔ در مختار مطبوعہ پر حاشیہ رد الحمار جلد ہ کتاب الفراعن صفحہ عدد موانع ارث میں ہے: (و اختلاف البِّين) إسلاماً و كفراً - لا الحمَّاء من ج ؛ قيد به لان الكفار يتوارثون فيما بينهم و ان اختلف مللهم عندمًا لأن الكافر كله ملة واحدة - والله أعلم بالصواب.

الاستقياء

کیا فریاتے ہیں طملت دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنے چھوٹے فرزند خالہ کو اپنے خالہ زاد بھائی کی اعدوثی میں دے دیا ۔ کیا خالد زید کے سروکہ سے محروم دے گا ؟

الحواب

متبیٰ اپنے ال باپ کے متوک سے محروم نہیں ہوتا ، الاد نہ اس کو برودش کرلے والے کے متوک سے کوئی تعلق ہوتا ہے ، برودش کرنے والے کا نہیں ۔ سے کوئی تعلق ہوتا ہے ، برودش کرنے والے کا نہیں ۔ جیسا کہ سورہ احراب کی آیت کریر ، کر کیا جھل اُدعیا اُکٹی اُبناہ کی '' سے ناہت ہے ، و اللہ اعلم بالصواب ،

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علائے دین اس مسئلہ میں کہ حمرہ نے پہلی سال کی حمر میں ایک نابالغ لڑکے کو اپنی اعلاقی میں ایک نابالغ لڑکے کو اپنی اعلاقی میں ایک نابالغ لڑکے کو اپنی اعلاقی میں ایا تھا ، اور ہر ایک کے روبرہ اس کو اپنہ مڑکا ہونا مشہود کیا ۔ حالاتکہ عمرہ کا انتقال ہوگیا ہے ۔ کیا از روئے شرع شریف ہوگی میں لیا ہوا لڑکا حمرہ کے سروک سے میراث پاسکتا ہے یا عمرہ کا بھائی ؟

الحواب

مستن ہیں ۔ اگر حمرو نے اپن صین حیات بحالت صحت یعنی مرمن موت سے پہلے اپنے متبئ کو کچ دبیریا ہے اور قبنہ بھی کروادیا ہے تو وہ متبئ کی ملک ہے حمرو کی وقالت کے بعر اس کے ورثا، کو واپس لینے کا حق نہیں ہے .

الاستقناء

ک فراتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ذید کے مرفے کے بعد جبکہ ذید کی زوجہ بھید حیات ہے ، اس کے سامان جسنے و زاید وغیرہ میں ذید کے ورثاء کو کچے حق ہے یا نہیں ؟ اور ہے لوکس تدر ؟ ذید کا باپ اور ایک لڑکی اور زوجہ زورہ ہیں ۔

الجواب

زوج كا سابان جميز جو أس كے بال باپ نے دیا ہے ؛ یا خاوند نے اپنی سمین حیات حد كركے قبد بى كوردیا ہے ؛ وہ سب زوج كى بك ہے ۔ زوج كى سمين حیات ذید كے ورناء كا اس مي كوئى حق شميں ۔ البتہ جو الماك و زيورات كر زيد نے زوج كو حد بالفیض شمین كیا وہ زید كا منزوكر ہے ۔ بعد واضح مصارف جميز و تنظمين و ادائى قرض و اجرائے وصیت ، بتی كے ۱۲ جھے كركے لڑكى كو ۱۱ باپ كو ۹ اور زوج كو ۲ جھے دیے جانمی ۔ مكذا صورة المسال ،

بنت اب *ڏوچر* ۱۷ ۹ ۳

الاستقياء

کی فرائے ہیں صملے دین اس سئلہ میں کہ ذید اپن جانداد چھوڈ کر اپن جائے قیام سے پوجر صرورت
کی اور مقام کیا اور وہیں اس کا انتقال ہوگیا ۔ ورنگ فرید بوجر مسافت بھیدہ و دیگر وجوہ ، مقام موت تک نسیں تھٹی سکے ۔ اس واقعہ کو بیس پہیس سال کا عرصہ گذر گیا ہے ۔ مرکار لے کس و دث کے ماضر نہ ہوئے کی وجہ سے مروکو ذیر مرحوم کی جانداد کے انتظام کے لئے مقرد کردیا ۔ پس اس حالت میں ورنگ زید اپن وراثت ثابت کرنے کے بعد کیا ذید کی جلد جائداد کے مستمق ہوسکتے ہیں یا نسیں ؟

الجواب

میراث اور وقف کے دعویٰ کی سماعت کے لئے کوئی مدت عقرد شمیں ہے ۔ ہر وقت ان دونوں دعویٰ الإرث و دعویٰ الإرث و

الوقب بعدة - أور مخل مطبوط بر عاشية كرد الحمار جلد ٢ صفى ٢٥١ كاب التعنده مي ب بعنى لو اكمر السلطان بعدم صماع الدعوى بعد خصس عشرة صنة فسمعها لم ينفذ قلت فلا تسمع الآن بعدها إلا بأكر إلا في الوقف و الإرث و وجود عذر شرعى ـ پس صورت مستول مي در صورت مداقت مستقى ، ورشت زير بيس بجيس سال كے بعد بجي اپن ورافت ، بين شرعي سے ثابت كركے زيد كا مرتوكر ليسكت بي .

الاستقياء

کیا فراتے ہیں علماتے دین اس مسئلہ میں کہ اگر کسی لڑکے کو کم سی کے زمانہ میں کسی کی ہووہی میں دیکر متبئی بنا دیا جائے ، یا گھر داماد بنا دیا جائے ، تو ایسی صورت میں کیا اس کو اپنے والدین کا مزوکہ لے گا ؟ اور اس بر والدین کے حقوق فرض میں یا خس ؟

الجواب

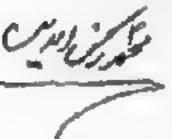
در صورت صداقت مستقتی الزکے کے کسی کا معبیٰ یا گر دارد بن جانے سے وہ والدین کی میراث سے مورم نہیں ہوتا ۔ والدین کی سین حیات ان کے تمام حقوق اس لاکے پر باقی دہتے ہیں اور ان کی میراث وفات کے بعد ان کے مروک سے میراث بھی پاتہ ہے ۔ ایام جالمیت میں اگرچ معبیٰ لینے والے کی میراث سے معبیٰ کے حقوق کی جائے تھے گر اسلام میں حورہ امزاب کی آیت کریر " کو ما جعک اُدعیکا کم ابناہ کم ابناہ کم والکم قول کم بافوا کم بافوا کم بافوا کم بافوا کم بافوا کم بافوا کے تمام حقوق بالکلیہ باطل کی میراث سے مورد کردیا ہے ، تو اپنے والدین و حون کردیے گئے ۔ کی جبکہ شروعت میں معبیٰ ، معبیٰ لے کی میراث سے مورد کردیا ہے ، تو اپنے والدین و حون و اقارب کے مروک سے مروک سے برگر مورم نہیں ہوسکا ۔ و اللہ باطم باصواب ، و إلیہ المردی و الآب .

公众公公公公公公公公公

خاتمه

شیستی و استاذی حضرت مولانا الحلی الحافظ مولوی محد الواد الله خان بهاور نواب تصنیلت بینگ طبه الرحد معنی المهام امور دای مرکاری عالی نے دائم کو خرا رمصنان المبارک بورس جبری سے معنی درس تظامیم مغرد فراکر داد الافقاء کا اقتتاح فرایا تھا ۔ حضرت کے قیوش و برکات کی تابید سے دائم اس خدست کو ۱۲۵ شعبان سند ۱۳۲۰ بجری مطابق ۲۰ / تیر سند ۱۳۲۸ فعملی تک اتجام دیتا دیا ۔ اس نو (۹) سال کی خدست می دائم نے جس قدر فتو یہ کھے بی وہ فراوی نظامیہ حدا اول و حدا دوم کے نام سے سابق خدست می دائم نے جس قدر فتو سے اس تبرے حد میں شرخ کے گئے ہیں ۔

ناظرین کرام کے اعلیٰ اخلاق سے توقع ہے کہ بعد ملاحظہ راقم کو دعائے خیر سے یاد فر، نی سکے ۔ فقط





فهرست مسائل به فيأوي نظاميه

متدرر منحدا

كتاب الطهارة

کنوں میں میں میں میں میں اوراد و اشتان و ذکر الی ، الا ، ۱۲ جنابت کی مالت میں اوراد و اشتان و ذکر الی ، الا ، ۱۲ نماز جنازہ کے لئے جو وصنوء کی جاتا ہے اس وصنوء سے دیگر نمازیں اداء کی جاسکتی ہیں ، ۱۲ " ناصبہ " کے سمنی ، ۱۲ " ناصبہ " کے سمنی ، ۱۲

یانی کا جانور آگر پانی ہی میں مرکز پھوں منز جانے تو یانی تبس نہیں ہوتا ۔ ۱۳

الیے حوال میں جو دہ در دہ (۱۰ الله ۱۰) ہے کم ہو اس میں پاؤل کاکر دمونا مناسب شمیں ، ۱۳ ا بوقت خسل جنابت کان میں مطرکا پھایارہ جان ، ۱۳ ا مئی کے برتن میں ختریہ کے پانی پینے سے عرف تایاک جوجاتا ہے ، 10

جلق الواطت احقام بالشموت سے عمل واجب ہوجاتا ہے ، 10 خواب میں وطی کی مگر دھب نظر نہیں آیا ، یا حیوان کے ساتھ بدفعلی کی ، اگر انزاں نہیں ہوا تو خمل واجب نہیں ، 11

كتاب الصلاة

دو مسیدوں میں آیک ہی امام کا نماز تراویج پڑھانا یہ اور مسیدوں میں آیک ہی امام کا نماز تراویج پڑھانا یہ اور کبنوم (جذام کے مریش) کا امامت کرنا کروہ ہے یہ ۱۸ کیکن سخا نماز ہے مجدوم کی افتداء افضل ہے یہ ۱۳ کا ۲۰ کے نمازی (تارک العملاہ) کی تعریف یہ ۱۸ کا ۱۰ کا مراب کا قرادہ فعظ پڑھنا ، محارج کی افلاط کی مثالیں اور الن کے احکام یہ ۲۰ ا

كتاب العقائد

دسوں اکرم کو معراج جسمائی ہوئی یا روحانی ؟ یا آپ کی یہ رؤیت بصری تھی یا تلبی ؟ ص ، ۴

کاب و قسد اجلاع و مؤلد عبد الرجد دریابادی کا قابل اشاعت در مونان

معدوم اور ممتنع کے تعلق سے باری تعالی شانہ کے عدم علم کا قاتل کافر ہے ۔ ۸ ۹ ۹

بارى تعالى دروك معات عمين دات بي يا غير دات ؟

کافر عودت کا اسلام لاکر مرتد ہونا اور میر اسلام لانا ، ۹ کافر عودت مسمان ہوگئ اور میر مرتد ہوئے کا ادادہ

کافر حورت مسمان ہوی اور چر مرعد ہو۔ رکمتی ہے اس کو کیا کیا جائے ؟ ، 9

دل میں ایمان رکو کر زبان سے اقراد نسیں کیا تو اللہ کے پاس مؤمن ہے لیکن مسلمانوں کے زدیک اس پر کافر کے احکام جاری ہوں گے ، ۳۲۳

خاتم التبيين كے بعد جو شخص نبوت و رسالت كا دعوىٰ المجام التبيين كے بعد جو شخص نبوت و رسالت كا دعوىٰ المجام الم

عکم رسول کی تکذیب کفر ہے ، ۳۲۲ شرع کی توبین کفر ہے ، ۳۹۷

رؤیت باری تعلل ، ۳۳۳ تا ۳۳۵

توصید کا قاتل ہے مگر رسالت کا منکر تو وہ بھی کافرے ، ۳۲۳ ژندانی عمد فق عدمر ہے کی تعریف ، ۳۲۴

قرقه وبابيه كى تعريف اور ان عقائد اور الك اعمال ، ٢٢٥

م نے وقت مؤمن کی توبہ قبول اکافر کا ایمان غیر مقبول : ۳۲۵

ن کا فرض نماز کی تعییری یا حِتی رکعت میں ضم سورہ سے سیا ہو ہو نہیں ، ۲۹ ہو ہو نہیں ، ۲۹ ہو ہیں اور اللہ ایک ہی مسجد میں ۱۹ ، ۲۹ ہو نماز فاسد فاسخ از نماز فخص کا لتمہ لینے ہے ایام کی نماز فاسد تما ، ۱۹۹ ہو الل ہو الل کے متعدد فکلیں ، ۲۸ مسجد کی بنیاد ڈالل میں اجداء میں فالی ڈمین پر جس لے مسجد کی بنیاد ڈالل وی اس مسجد کا باتی اور متولی ہوگا ، ۲۱ ، ۲۲۲ ہو ۔ ۱ میں مردی ہے ، ۱۲ مراب کے بالمقاتل کمڑا ور الزنا کی ایاست مردہ ہے ، ۲۸ مردہ

دوران نماز سجرہ تلاوت کے مسائل ، ۳۵ الله الله کروران نماز سجرہ تلاوت کی تیت کرل جائے تو درست ہے ، ۳۵ اس سجرہ کو درست ہے ، ۳۵ اس سجرہ کو درست ہے ، ۳۵ اس سجرہ کو درست ہے ، ۳۹ گرامو کون و فیرہ فیر دی گرامو کون و فیرہ فیر دی روز یا حیوان و بردرہ سے آیت سجرہ سن جست تو سجدہ سن جست تو سخدہ سن جست تو سند ت

ایت بود پڑھنے یاسنے سے فوری مجدہ الذم ہے یا نہیں ، ۲۹ انتخاص بیٹے نماز بڑھنے والے کے نزدیک اگر بے وصنور اشخاص بیٹے بول تو نرز میں اس کو ایت بحدہ است بڑھنی چاہئے ، ۲۷ فرض نماذ کے بعد کی سنت موکدہ فوری مقسلا بڑھنا صنروری ہے ۔ فرص اور سنت کے درمیان وظید بڑھنا ، کھانا پونا طال کا باعث ہوگا ۔ نشکنے کی مقداد کیا ہے ، ۲۵ میں اور فرافل جراحت یا فرض کی اوائی کے بعد صف کا تورفا مستحب اور اس مجل سے بعث کر سفتی اور فوافل مستحب اور اس مجل سے بعث کر سفتی اور فوافل برسونا ، فعنل ہے ۔ ۲۸ میں

پرست سوہ برزین سے المحالی تو سجدہ باطل ہوجائیگا ، ۲۸ قرارہ غدط بڑھ کر مجر مسحج طور بر دہرال جائے تو نہ فساد ہوگا اور نہ بجدہ سبو ، ۴۹ قرارہ میں مخارج و راحراب غلط ہوں تو البے شخص کی المت کروہ ، ۴۴ المات کروہ ، ۴۴

م مسجد منراد " غیر مقادین کی مساجد او خاصب اوبد کے موا لو ایکاد خرصب ، بال مفصوبہ سے مسجد بنانا وخیرہ ، ۲۹ کا ۲۲ کا ۳۸

زانی و قاس کی اوست یا مسجد کا انتظام نا جاز ب

۹۱ ° ۸۸ ° ۸6 ° ۸۱ ° ۳۲ ° ۲4 ° ۲4 ° ۱۹ م ° ۸۸ ° ۱۹ نماز میں قربین کی سوراتوں یا آبتوں کا بے ترحیب و تقدیم و تاخیر سے ربھنا ۲ ، ۲۸ ° ۲۸ ° ۹۲ اکسل ایک مسجد کے موجود ہوتے ہوئے اس کے مقابل

دوسری بزن نا جائز ، ۲۸ مقررہ ادم کے سوا متول مسجد کی اجازت کے بغیر غیر شخص کا مسجد میں المت کرتا ، ۲۹

کرہ ارضی کے اُن شِطَوں میں صلاہ و صوم کے مسائل جہاں جو (۱) ماہ دن رہما ہے اور جو (۱) ماہ رات ۔ یا اس کے مماثل صورت حال ، ۳۲

استقال بالاولياء كو ناجائز محصة بين ان كے يتھے نماز جما يين كر نماز يرسوا يا مسجد كے اندر آنا ، ٥٠

موسم كرماس طرك جرمت كي اخير تعندت وقت تك وا اگر الم تعيرے سجده كا تصد كرے تو معتدى اتباع

الشبيد من الكفت شبادت اتحافي كا فريد و ١٠٠ معتنی کا بوقت صرورت الم کو لتر دینا درست ب ، ۵۰

اگر امام معتدی کا لتمہ مد لے تو معتدی کی نماز فاسد نسس ہوتی ، ۲۷

اوقات کروھ کے سوا ہر وقت نقل تماز برحی

جاسکتی ہے ، ۴۶ ترادیج کے ختم قرآن میں کسی بھی آیک بار " بسم الله الرحس الرحيم " بالجر ربعنا ضروري ہے : 44

صورت جواز تنوت دازله حد الاحاف ، 49 جعلماڑ اور دموکہ باز الاس ہے ، اس کی المست

الدست سي ١١٨

قبور ہر یا تجور سامنے رکو کر ان کی طرف رخ کرکے تماز برنصنا مروه تحري و ۸۴

اگر دی کافر جانماز تحد دے تو اس مے نماز جائز ہے۔ اس طرح اس کا مال یی یه ۱۲۸

قاک صاف کرنے کا کمیرا جیب میں دکھ کر نماز رامعنا

یائی سجد کے ملاأ کے خلاف اس سجد کا معاش دوسری مسجد کو ملف کرنا ناجائز ہے ، ۲۴ ، ۳۵۲

توسیع مسجد کی خاطر حوام کا راست سنگ کرنا مکروہ ہے ، ۸۴ مجد قیامت کک سجد رہے گی ، ای طرح اس کا

701 40 44 . - F 7. 7.

ارامنی منصوب ہے تماز رہمنے سے اداء نہیں ہوگی اور

تماز میں او و بکا منسد صلا ہے ، ٥٠ الم كا دو ستونول كے درميان كمرا بوتا يا وسط صف سع

جو افتحاص تھلید ائمہ اربعہ کے منکر ہیں ، یا توسل و بیطے *کھڑا ہوتا کروہ ہے ۔* ۲۲

ينعنا درست ننس ، ۲۰ • ۱۵

مجد س بالجر ذكر كرنا (يا سلام كرنا) جس سے ك

تماریوں کو حرج ہوتا ہو کروہ ہے ، ۲۵ ا ۱۱۵ د کرے ، ۲۲

بحیل کو ہاتھ پر دطواکر ہوقت جامت ، مکملالے ک

خاطر بشرط كنترول سجد من لاسكت بي . ديكر اوقات

میں نہیں ، ۵۲ سنت مؤکدہ اگرچیکہ فجر کی سنت ہو ، ٹرک ہوگن تو اس كى تصناء عنس أ البعد قرض بحى ترك بوكن تو فر

کی سنت قرض کے ساتھ تھنا، کرے ، ۵۲

نماز کو تعمر کرتے کے لئے مسافت قصر ؟ ریل ؟

ہوائی جاز وطیرہ کے سفریس تصری مسانت، ۱۵۳ ۵۵ نماز س کی مورت کے ایک دو لفظ قرارت کرکے

م دوسرے سورہ کی آیات برسنا کروہ ہے ، ۵۵

من مل ہو تو ہے الے والے کو کس طرح تی

سف بنائي جلهة ، ٥٥

کانا یا ایک آنکو والے کی امامت بلا کراہت درست

ے اندے کی کراہت سے و ۵۷ م

بننا عالم کے موجود رہنے ہوئے نابینا عالم کی المنت کروہ

ہے اس کے سوا کوئی عالم نہیں تو مروہ نہیں و م تقاطر بول کے بیلد اور ای قسم کے مندور کے بیچے کروہ ہے ، ۱۹۹

ثماز درست نسي ، ۱۱

ایام عاشورات محرم می الم بالله (معاشور قاند) کے فور و خنب سے نمازوں می خلل آما ہو تو اس کو

مسجد سے دور کردینا چاہتے ، ۹۲

جرى تمازوں مي مجى - بسملہ "آسد بيعنا مسلون ہے : ١١٣

ه معاصب ترتیب " کی ترید ، ۹۲۲

موسم كرما من منحن منجد من جماعت ، 10

ایسی زمین ر یا مال مقصوب سے مسجد بناتا حرام ہے ،

درگاه یا تعبر متان کی زمین کو غاصبات مسجد میں شاس کر لینا در ست نہیں ، ۱۵۹

راوع کے وفظ کو چندہ جمع کرتے دیا جاسکتا ہے ، ۳۹۳ ب ریش براغ (" کوج " یا " امرد ") کی المت کروہ سخریں ہے ، ۸۹

خطب مد شروع ہوجائے کے بعد سنت و نقل ناچار ہے ، ٨٩

ناسق و فاجر کی اماست نامباز ، ۸۵ فون سرا منه منه سرک ادر کران می

الم تین آیات منم مورة کرلینے کے بعد مجول جانے اور ایک تسبیح توقف کرنے (خاموش دہنے) سے مجرہ سوشس ، ۸۵ نشہ کرنے والے کو حالت نشہ میں مسجد سے باہر کردینے کا حکم ، ۸۸

بربود و چیز استعمال کرتے اور بدکلای و بیبودہ گوئی کرنے والے کو مسجد سے لکالدینا ، ۸۸

رمعنان المبارك كے روزے بلا عدد چود لے والا فاس ہے ، فاس كى المست درست نہيں : ٨٨ الم مسجد كا اپن داتى نصوست كے سبب كى كو مسجد ے روكنا كن وكبيرہ اور فسق ہے : ٨٨

الم كا مرد متندى كى نبت كرنا منرورى نعي ، ٨٩ فرض نمازون كے بعد اور ديگر تمام موقعول بي دعاء بالجير درست نهيس بلكه خفيد دعاء مسئون بيد ، ٨٩

یتیموں کا بال کاجائے والا اباست شمیں کرسکا ، ۹۹ اباس کے بیچے متندی کا مورہ ہ تح برسنا کروہ ہے ، لیکن اس سے مجدہ مہو واجب شمیں ہوتا ، ۹۲ مولاء کی راتوں کے ، دیگر ایام میں مولاء دمینان المبارک کی راتوں کے ، دیگر ایام میں نظل نمازی باجب صت برسمنا کردہ ہے ، ۹۳ نظل نماز دن میں اداء کریں تو قرادت مر (خفیہ بلا تواز) ہے ہو ، ۹۳

شہر حدراباد دکن کے ادقات بی گان ، ۸۳

صلاة الجمعة و العيدين

نماز ہمو اداء کرنے اور جمع کے درست ہونے ک شرائد ، 44

الان عام کے بغیر جمعہ درست نہیں ، ٥٩

جمعہ اور عمدین کی نماز ، سلطان وقت ، امیر ، یا بادشاہ یا ان کے نانب کے حکم و تقرد کے بغیر درست نہیں ۔ کوئی مجی شخص ان کی اجازت کے بغیر نہیں بڑھ سکتا ، ۵۰ ، ۵۸ ، ۹۲ ، ۵۸

مرفک کفد (دار الحرب) من جمعہ درست ہے ، ۲۳ ایک شہر من تعدد جمعہ (کئ مساجد من جمعہ کا قیام) درست ہے ، ۲۳ درست ہے ، ۲۳ درست ہے ، ۲۳ درست ہے ، ۲۳

النا شہر (افراف بلدہ) کی تریف اور اس کا مکم : ۵۵ کائن (دیبات) میں نماذ جمعہ درست ہونے کی شرائط : ۸۱ کائن (دیبات) میں نماذ جمعہ درست ہونے کی شرائط : ۸۱ جمعہ کے دوز بھی ذوال کے دقت نوافل کروہ : ۸۹ خطبہ کے دوران سنن و نوافل درست نہیں : ۸۹ جمعہ کا خطبہ ، نماز جمعہ کی قراءت سے کم ہونا چاہئے اور قراءت تے کم ہونا چاہئے اور قراءت تے کم ہونا چاہئے اور قراءت تے کم ہونا چاہئے اور دوسری ایک ہی شخص کا ایک مسجد میں جمعہ کا خطبہ اور دوسری مسجد میں نماذ جمعہ براتا نادرست سے : ۱۳۳ ، ۲۵ میں نماذ جمعہ براتا نادرست سے : ۱۳۳ ، ۲۵ میں بہلے خطبہ کے بعد ، کیک سیزھی اورکر پیر چرمے اور دوسرا خطبہ دینے کا عمل کروہ و بدعت سے : ۲۳۳ دوسرا

جمعہ کا خطب عربی کے سوا اردو یا کسی اور زبان تردیک تھمرنا ، دفن کے بعد ۴۰ قدم ہٹ کر اذان کمنا ؟ ، ١١٠ س ربعنا یا دیگر ذبانوں من اخعار راحنا ناجاز ہے (قطبہ کے مسائل) ، ۳۳ تا ۲۵

جمعہ اور عبدی کے دو خطبول کے درمیان جر سے یا خفیہ ، وتحامُحاكر يا بغير باتحاب دعاء كرنا كروه بي ١٢٨ ٥٠٩٠ مجمدار تابران کا بوقت منرورت جمعہ اور حمدین کا عطب رينا درست ب ، ٨٨

محطية اولي اور ثانيه بر دو من خلفائ راشدين وغيره کے نام اینا بوج تطویل مروہ ہے ، ۱۸ جمعہ کے ادر یہ ہونے کا فک کرکے احتیاطی ظمر ک انیت سے نفل اداء کرنا کیا ہے ؟ و ١٠ جمعہ و عبدین مل سجدہ سہو تہیں ہے ، ۲۲ عيدين كي شمار كيية وان و اقامت نهي ، ١٠٠

نماز جمعه و عمدین کیلئے منروری بدایات ، ۹۳ خطبہ سننے کی ترعیب اور دوران عطبہ بات کرلے ک ممانعت (امادیث شرید) ، ۹۴۴

صفون کے درمیان میں سے لوگوں کی گردنوں رہے محلانگ کر آگے جالے کی ممانعت اور وحدیں

(احاديث شريله) ۽ ٩٥

بحالت مناز صفي سدعي ركحنه كا حكم ، مقلاً يراير کھڑا ہونا صروری اور متغرق کھڑے رہنے ک مرتعت (امادیث شرید) ، ۹۹

كتاب الحنائد . و عا

جس بگر نماذیں اداء بوتی ہیں وہاں پر میت کو خسل استی ہے ۔ • • ا دیا اجازت کس کی زمین عصب کرکے یا بلا اجازت کس کی زمین عصب کرکے یا بلا اجازت کس کی زمین میت کی تبہیز و تکفین کے مصارف محدود ، کفن کی میں مردہ دفتا دیا جائے تو مالکِ ار منی کو حق ہے کہ متدار ؟ ، ۱۱۳ در بینانی بر بسم الله لکمتا ، کن مصلحت و صرورت کے تحت میت کو صدوق

ورث يا اوليائ ميت من اكر سب درج من براير جول تو سب سے زیادہ عمر و لا تماز جنازہ بڑھائے ، A، ماز جارہ می آخری صف می زیادہ تواب ہے ، ۲۶ فاسق و فاجر مسلمان بر نجی نماز جیازه برمعنا قرمش كفار ب بلا تماز يد تجور ا بات . ٣٩ فاحشه عودت اگر ایمان بر مرے تو اسکی تجہیج و تکفین

اور نماز و دفن مجی مسلمانول رو فرمن کلالیہ ہے ، اوا بلا عدد شرعی میت کو معجد میں رکھ کر نماز جنازہ 1-4 - 99 , 560 062

قبرحتان من نماز جنازه برمعنا ٩ . ١٠٥

متعدد جنازے من جوجائیں تو ان یہ نماز ریصنے کا طریقہ ، ١٠٠ الدار زوج كى تجبيز ، تكفن ، تدفين ذوج كے وم ہے لیکن مرض کی دوا اور علاج کے مصارف واجب سن ، ١٤٠ ١١٠ ١١٠ ١١٠ ١١٠

یرانی اور خاک شده تغیری کعود کر ان می دوسرے آره مردے دفتانا درست ہے ، ۹۸

الوسيره اور كسته قبور ير تعمير مسجد ؟ و ١٠٢ عدگاہ کے چورتے کی توسیح کی خاطر ریانی قبور کو

مادعا ؟ و ٩-١ میت کو بلا وجہ شرمی قبر سے بکال کر دوسمری جگہ منقل كرنا تابيارٌ هيه و ١٠٢

اگر کوئی مسمان بلا وجه و صرورت شرمی مسلمانون اکی تبرین کمود ڈالے یا توژ ڈالے تو وہ شرعا موا کا

کے اندر دعائیں اور شجرہ رکھنا ، وأن کے بعد قبر کے (مابوت) میں رکھ کر دان یا جاسكا ہے ، ١٣٥

تدفین سبت کے بعد قبر کے سمبائے اور یا تبنتی کیا
یوسونا چاہئے ؟ ، ۱۱۱
عورت کے جازے پر بردہ یا کمیا ڈال سکتے ہیں ،
لیکن مرد کی قبر پر نسمی ڈالٹا چہتے ، ۱۱۲
قبور پر کھول ڈالٹا کسیا ہے ؟ ، ۱۰۸
قبور پر کھول ڈالٹا کسیا ہے ؟ ، ۱۰۸
قبور مسلمین پر فسق و فجور اور شراب و آڈی
فروفی حرام ہے ، ۱۰۱ ، ۱۲۲
ساللہ حرس کرنا شرفا کسیا ہے ؟ ، ۱۰۳
ایسال ثواب برائے میت ، ۱۱۳ ، ۱۳۳
ایسال ثواب برائے میت ، ۱۱۳ ، ۱۳۳ میڈو) کا بحال
میت کی ترک کردہ نماذوں اور روزوں کا فدید ، ۲۰۳
مدت گذارئے والی حورت (معدد) کا بحال منرودی و مجبوری نقل مکان کرنا ، ۱۰۳ معدد) کا بحالت
منرودی و مجبوری نقل مکان کرنا ، ۱۰۳ کا ۲۸۲ کا ۲۸ کا ۲۸۲ کا ۲۸
الكالب الروكاة ا

مال باب ، دادا دادی ، اولاد و احفاد کو زکاة دینا اور فرو کفاره دینا جائز نمیس ، ۱۱۴ مر مؤجل دُین (قرض) ہے اور واجب اللاء ہے ، مدلین (مقروض) مصرف ڈکاۃ ہے ، ۱۱۵ مالا میں مقرف ڈکاۃ ہے ، ۱۱۵ مالا میں کہ دین کے حالب کو ذکاۃ اداء کی جاسکتی ہے ، ۱۱۹ ، ۱۱۹ مالا ایک مقام کی ذکاۃ دوسری جگر اداء کرنا کروہ ہے ، ۱۱۹ دارا کی اداء کرنا کروہ ہے ، ۱۱۹ دارا کی اداء کرنا کروہ ہے ، ۱۱۹ دارا کی اداء کرنا کر دینے سے ذکاۃ اداء دوسری جگر اداء کرنا کروہ ہے ، ۱۱۹ دارا کی اداء کرنا کر دینے سے ذکاۃ اداء دوسری جا نمیں کی جاسکتی ہے تو قسلوں ذکاۃ اداء میں دی جاسکتی ہے تو قسلوں میں دی جاسکتی ہے ، اور قرض لیکر اداء کی جانے تو

بعرب ہیں۔ زکاٹا کی رقم دور دراز کے افت رسیہ و مصیب زدہ اور فتم شین ہوگا . . . ولا ہوا اسلام اور دراز کے افت رسیہ و مصیب زدہ اور فیل میں ہوگا . . . ولا ہوگا کے افت رسیم اور فیل مسلمانوں کیلئے دوانہ کی جاسکتی ہے ۔ ۱۱۹ اور شیس دیا ابلاغ ، ۱۳۳ کا ۱۳۶ کا ۱۳۶ کا ۱۳۶ کا کوشت ، چرم وغیرہ زکاہ کے بطور شیس دیا ابلاغ ، ۱۳۳ کا ۱۳۶

جِاسَكُما يه ١١٩ الله الحباد الرابعيدة به المنطق المناور وصولي الحباد الرابعيدة به المنطق ال

كتاب الصوم

قطر کی مقدار مروجہ زمانہ سیر کے حساب سے ، ۱۲۲ کا ۱۲۴

قری رشته دار ، معاتی سن وغیره کو رقم زکالا ادا. کرنا

طوع می صادل سے پہلے جماع کرنے سے روزہ فاسد نسی ہوتا اگرچیکہ خسل بعد طارع ہو ، ۱۲۹ ، ۱۳۹ فاسد نسی ہوتا ، ۱۲۹ ، ۱۲۹ فرد فاسد نسی ہوتا ، ۱۲۹ فرد فرد فاسد نسی ہوتا ، ۱۲۹ فرد فرد فاسد نسی ہوتا ، ۱۲۹ فرد نسی ہوتا ، ۱۲۹ فسی سے ، اکل و شرب و جماع جائز ہے ، ۱۲۹ سری میں منرورت سے زیادہ کھاجانا کروہ ہے ، ۱۲۹ فاسد نسی ہوتا ، عمداً طق میں پرونچایا جائے تو روزہ فاسد نسی ہوتا ، عمداً طق میں پرونچایا جائے تو روزہ فاسد نسی ہوتا ، عمداً طق می پرونچایا جائے تو روزہ فاسد ہوجائے گا ، ۱۳۱ و فرد آناب نظر آجائے سے الل عد ہوجائے گا ، ۱۳۱ اللہ عد ہوجائے گا ، ۱۳۱ اللہ غرب آفاب نظر آجائے سے البلاغ ، ۱۳۵ آ ، الله بدرید شیکیرام وغیرہ ورائح البلاغ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ اللہ بدرید شیکیرام وغیرہ ورائح البلاغ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ اللہ بدرید شیکیرام وغیرہ ورائح البلاغ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ اللہ بدرید شیکیرام وغیرہ ورائح البلاغ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ البلاغ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ ، ۱۳۵ آ البلاغ ، ۱۳۵ آ اللہ بدرید شیکیرام وغیرہ ورائح البلاغ ، ۱۳۵ آ اللہ بدرید شیکیرام وغیرہ ورائح البلاغ ، ۱۳۵ آ
ریگر شہروں میں اثبات رؤبیت ہوجالے کی مصدقہ قبر کواہ کے رہتے سیامیہ نکاح تحریر کرنا صروری نہیں ۔ ۲۹۰ ا کیا ہی مجلس میں ایجاب و قبول صروری ہے ، ۱۹۳ احكام مكاح واحداف اور المدير شيعه كے امك بي جي و لکل کے درست ہوتے میں ایجاب یا تبول کا ماضی کے صور سے ہوتا لائل ہے ، ۱۹۱۳

حاکلہ باللہ عورت کا نکاح اس کی اجازت کے بغیر منعد تهن بويا ، 100

تحريى ايجاب و تبول سے نكاح نسي ہوتا ، ١٩٥ مجنون کا تصرف اور نکاح بحالت افاقه درست ہے اود بحالت جنون درست ميس و ۱۹۴۴ ۱۲۲ خلوت معید کے یغیرِ طلاق ہوجائے کو زوجہ رہ مدت نس وفدی نکاع کرسکتی ہے ، ۱۹۵ (ملال و حرام رشت)

حرام و علال رشون کی مختلف (۱۵) فکلس ، ۱۹۲ زوجہ کی وقات یا طلاق کے بعد زوجہ کی مجانجی . معی سے لکاح درست ہے ، ۲۰۸ ، ۲۵۵ روجہ کی طلاق کے بعد ، عدمت گذولے سے میں اس کی بین ، بھائی ، بھی سے نکاح قاسد ہے ، ١٣٥ زوج کے نکاح می سے اس کی حقیقی یا علاقی یا اخیافی سن ، بھاتی مجھنی وغیرہ سے نکاح کرنا حرام ہے ۔ ۱۲۳ و ۱۲۱ مما اور اكر ايماكيا تو تكاح قامد بيد ١٢٥٠١١٥٠١١٠٠١

غیر کے نکاح میں موجود عورت کے ساتھ کسی اور کا تکاح منعند یہ ہوگا فاسد ہوگا اور بغیر وطی کے کے مهر تمجي واجب به جوگا ۽ ١٩١٢ لاعلمی میں دو سکی بینوں سے یکے بعد ویگرے نکاح كرے تو دوسرا تكل قابد ہوگا ، سا برقرار ربيكا ، 190 چد بویں رہے یا کویں سے کاح کیا تو فاسہ ہوگا ،

ليكن نكاح فاسد كي صورت من نسب "بت موكا ، ا١٠

ال جائے تو اس شر کے لوگ کیا کریں جال رویت تهن جونی ۶ یا ۱۳۹

تعناء اور نفل دونوں کی حیت سے روزہ دیکے تو روزه صرف تعناه کا جوگا ، ۱۳۷

بحیل کو روزہ رکھوائیں تو ٹواب بحول کو لے گا ، ۱۳۷ میت کی طرف سے اس کے ترک کردہ روزوں کا قد کس طرح دیا جائے ؟ و ا

مستحب اوقات ابتدائے محر واور انتہائے سحر کے اوقات (شہر حددآباد دکن کے مطلع کے حساب سے) ، اسا

كتاب العج - ص ١٣٠

عورت کی طرف سے مرد عج بدل اداء کرسکتا ہے۔ مرد کی عرف سے عورت ج بدل اداء کر سکتی ہے (تج بدل کے احکام) ، اسماء سما ع میں مسی سرک کرتے ہے مدم " (ایک برا وَثِدُ) الذم عدماً ہے ، ١٣٢

كتاب النكاح - ص ١٣٢

بلا وجہ شرعی اور بلا معتول عند کے نکل سے گریز نافرمانی رسول اور گناه ہے ، ۱۵۹ " من رغب" کی چگر " لم پرغب" کمنا جالت ہے : ۲۰۸ اسباب نکاح ، اور فکاح کے احکام و مراجب

عودت مرد یغیر گواہ کے خنبہ طور ہے ساتھ دہنے کا معاہدہ کرکس تو زتا اور مرام ہے ، 196 نکاح کم از کم دو مرد گواہوں یا ایک مرد و دو حورتوں کی گواہی سے منعظد ہوتا ہے : ۱۹۱۳ اگر اس کے بھن سے لڑکا توار ہوا تو اس کا سب مزنیہ کی بیٹی زانی پر ہمیشہ کیلنے مرام ہے خواہ زنا

ان بین کی ال سے زنا کرے کو بیوی میشہ کیلنے چا زاد بين يا اس كى بين ، بعد في ، بعد على الرام موجلت كى (ساس معيد كيلة حرام به الا اکسی کے بھی زنا سے مامہ عورت کا نکاح درست و منعد ہے والبت وطی قبل از وصع حمل ناجائز ہے ، 179 این حرب کے ساتھ لکا کیا ، اگر وہ ای کے زما ے صادر ہو تو بعد نکل جدع کرسکن ہے ، ساءا بشرط اقراد ، زائیہ کے حمل کا سب زائی داع سے آبت عوكا يه هدا

ولد الزنا كا نسب زاني سے أبت نسس مورا ، ١٤٢ الكاح كے مار ماہ بعد لڑكا تولد جوا تو ؟ ، ٢٠٠٤ كى كا نسب أيك سے بابت ہوجائے كے بعر دومس کا لینا بدا کنا لاو ہے ، ۲۹۰

الكاح كے بعد كم ال كم جي (١) ماہ بعد الأكا تولد موا كو عودت اکر کل سے الکار کرتی ہے تو اس کے سوتیل ماں کی حقیق یا سوتیلی مال ملال ہے ، 194 مالا کڑکے کا نسب مامی تکاح سے ثابت شوگا ، 290 الیے رافعنی (شیعه) جو تبرائی اور کافر میں ان کے ساته مسلمانون (مشیون) کا دهند ازدواج درست شوگا (روافعل کے ملائد کی تفصیل) : 109 ، ۱۸۲ خير تبرقي شيد جو الويكر" م على كو تصليلت ديية جي الن عورت اپن سوکن کے حقیق ہماتی کے ساتھ اپنے کے نکاح میں سلیوں کواپن مکی وطامناسب سیس، ما حنی کا خیر معلد کی لڑک سے تکاح کرد مناسب نہیں ، ١١١ غلام احد قادیاتی کے عقائد کی تفصیل اور اس کے کفر كا البات . * احدايل * ع كان مرم ، ١٨٥ تا ١٨٨ مرام رشق وال عورتول کے ساتھ نکاح کرایا جائے لو باطل ہے ، حام کو زوج کے فاتبت میں مجی صحدگ

ا کردینے کا اختیار حاصل ہے ، ۱۹۲ ، ۲۳۳ ، ۲۳۳

تلکے سے تابت ہوگا ، ۱۹۵ ما۲

غیر کی حدت گذار لے والی کے ساتھ نکاح درست باب کی مزمے بیٹے پر حرام ہے ، ۱۵۳ نس : ۲۲۵

پکیا زاد بھائی کی بیٹی ملال ہے ، ۲۱۰

این ماں کی حقیقی چیا زاد مین (چیری فالہ) سے لكل درست ب ، ١٥٢ ٢٠٥٢

این بھا زاد بن کی لوق ، نواسی کے ساتھ نکاح کرنا درست ہے ۔ 104

پھو بھی زاد بھائی کی بیٹی ملال ہے ، ۱۵۰

بھاوج ، مرتی ، یکی کے ساتھ بعد طلق یا شوہر کی وفات کے بعد لکاح کرنا درست ہے ، ۱۲۰

> علاتی محائی کی بیٹی مجتمعی ہے ، حرام ہے ، ۱۵۲ طلاقی مین کی بین بھائی ہے ، مرام ہے ، 149

علقی مال کی بیٹی جو تاکے کے باب سے نبو ناکح ناکے سے اس کا نسب "بت موگا ورند نہیں ، ۱۷۳

کیلئے ملال ہے یہ ۱۹۹ مال

ماتی ال کی ال اور اس کی حقیتی مین وظیرہ سے

نکاح کرنا درست ہے ، ۱۵۲ = ۱۹۹ = ۱۲۱۲

این ماں کے سوا ، باب کی مفولہ کی بین ، مال ، ينتي وغيره حلال ايس , ١٢٠٩

دوسرے شوہر کی لڑکی کا عقد کرواسکتی ہے ، 190 زوج کا این مرحمہ بیوی کے بغن سے لیتے لڑکے کا الل ، دوسری یوی کی بین کے ساتھ تکاح کروان

درست ہے ، 174 مزدیہ (وہ مورت جس کے ساتھ زنا کیا جائے) کی مال زانی (رنا کرنے والا) بر جمیشہ کیلنے حرام ہے : ١٩٢ ، ١٩٢

عاقلہ باللہ اگر بلا افن ولی عفر کفور سے نکاح کرلے کو ولی نکاح فر بلا افن ولی مغیر کفور سے نکاح کرلے کو داسکتا ہے (ندہب حفی اور ندہب شافعی کی تفصیل) ، ۱۹۸

حق واربیت اور بغیر ولی کے نکاح کے راسے میں احداث و خوافع کے فرد کیا احکام کی تفصیل آٹھ (۸) فکلس ، 10 تا ۲۰۳ تا ۲۰۳

دلوانہ (مجنون) کے حق والایت کی ترتیب ، ۱۳۱۱ کسن کے مال کی حق والایت ؟ ، ۱۳۱۲ غیر قریقی ، ہاشمیہ خاتون کا کنو، نہیں ، ۱۳۹۱ قریقی کا کنو، قریقی ہے ، ہر مدنانی کنو، نہیں ، ۱۳۹۱

قریشی مسید زادی کا کفوہ ہے ، ۱۹۹ کسی بھی وصی کو بحیثیت وصی ، نکاح کرو لے کا حق ماصل نہیں ، ۲۰۹ ماصل نہیں ، ۲۰۹

ر ہر سے مرد یا اس کے بڑول سے رقم وصول کرکے لڑک کا قکار کروانا رشوت اور حرام ہے ، ۱۳۸ مر میل ، نکاح سے پہلے ہی حامس کرکے جہر وغیرہ تیار کروانا درست ہے ، ۱۳۸

مر مؤجل کی معاد ، عرف بلد (ملکی رواج) بر موقوف ہے، ۱۸۴

ہندو ستان میں مہر عوجل کی میاد طلاق یا موت ہے ۔ 164 مہر معجل یا مہر مؤجل کی صراحت ند ہو تو عرف بلد (روائ) کا اعتبار ہوگا ، ۲۱۰

طلاق کے بعد زوجہ مہر عوجل کی ادائی کیلئے شوہر کو تعد کروامکتی ہے یہ مہم

رُوج کو شوہر کے ورثاء کی ذاتی جائداد سے مہر طلب کرتے کا حق ماصل تہیں ، ۱۵۰ م ۱۵۴

بنا خلوت صحیح اگر طلاق ۱۲۹هائ آلو مقرر کرده مهر کا نصف اداء کرنا ۱۲۵، ۱۳۵ م ۲۲۵

 نکاح فاسد سے بلا وظی حرمت مصابرت شہیں : ۲۰۹۳ فرہر کے انتقال کے بعد ذوجہ (۲) او (۱۰) دن عدت میں رہتی ہے اور مزوکہ کی مستق ہے : ۱۹۰ مفقود النبر زوج کا نکاح ، نائب قاصی باطل یا فسخ نہیں کرسک : ۱۹۱ نفسخ نہیں کرسک : ۱۹۱

حننی کا نظر اگر بردبب شافعی فی کیا جلے تو فیم نہیں ہوگا ، 191

یں ہوہ ، ۱۹۱ ہے ہے ہمسری افکارہ یعنی ہمسری (عورت کے غیر کنو کے ساتھ نکاح کے مسائل اور مسائل ولا بیت)

شری حق کفار ا (غیر کفور سے عورت کے انگاح کو روکئے یا اس کے نکاح کو باطل کرتے کا حق ا عورت کے ول کو حاصل ہے ، ۱۹۰ بلا وجہ شرمی اگر زبالغ کو چی سے مخاصمت ہو تو

ولایت پر اثر تسین ہوگا ، ۱۳۳۵ دادی کے رہنے چی کو حق ولایت نکاح حاص ہے ، ۲۹۸

ولایت نظام کی ترحیب ، ۱۹۸ ولی ترمیب کی اجازت کے والی قریب کے رہنے ، ولی بسیر اس کی اجازت کے بنیر نکام نسین کرواسکی ، ۱۵۰ / ۱۵۰ / ۲۰۹ / ۲۰

جی کے دہتے ، ال یا امول کو حق والیت نہیں ، ۲۰۹٬۲۰۱٬۲۰۰ اگر انکاح اگر انکاح کی دو مساوی ولی این ، اور ایک اگر انکاح کروادے تو دوسرے کو حق اسم شمیں ، ۱۹۹

علالت بلوخ تساء ، 140 ء ١١٣٠

بیے اور بی کے لئے بلوغ کی حمر، ۱۳۳ تابالغ کا نکاح اس کی ماں یا نانا نے کروادیا تو صاکم

عابی کا تھی اس کی مال یا ماہ ہے ورور

عاقلہ باللہ کا بلا اون ولی ، کفور کے ساتھ نکل درست ہے اور ولی کو حق کی نسی ، ۱۹۴ ، ۱۹۸ ، ۱۹۸ کو ۲۰۹

ارم شافعی" اور امام احد" کے نزدمک بنیر اللو علی کے باکرہ کا نکاح درست نہیں ، اما

ذر مهر اور سمان جميز زوج كى مكليت هے : ١٥٨ زر مهركى سرايد كارى كا منافع زوج كى مكليت ہے : ٣٤١٧ زوج كى وفات كے بعد ، مهر مؤجل بجى منزوك ميں شمار بدگا ، ١١٤ ، ١٨١ ، ٢١٨

زنا یا نا قربانی (نشوذ) ہے مہر یاطل نسیں ہوجاتا : ۱دا یا نا قربانی (نشوذ) ہے مہر یاطل نسیں ہوجاتا :

ربع بڑی کے ولی کو اپنی طرف سے مہر ساف کردیئے کا حق نسیں ، ۱۸۱

از نود بیوی اینا مهر معاف کر دے سکتی ہے ، ۱۸۹ مهر کے معاف ہوئے کینے بیوی کی دصامتدی منروری ہے ، بالجبر یا دباؤ کے حمت معاف کروایا مائے تو اس کا اعتباد ند ہوگا ، ۱۹۰ مائلہ ، زوج کے کسن مفس زوج کے وین مهر کا مطالبہ ، زوج کے کسن مفس زوج کے وین مهر کا مطالبہ ، زوج کے

ولیاء سے شمیں کیا جاستا ، ۱۱۵ ما۳۳ این مطلقہ باند سے دوبارہ جدید نکاح ، جدید ممر سے اگرنا ہوگا ، ۱۱۹

یے بنس کے وہ سب آپی میں ہمائی بن ابن ابن ابن ہیں ہمائی بن ابنائی بن ابنائی ہند ہوجائے وال عورت کے دورہ پلانے مررسیدہ یا ایام بند ہوجائے وال عورت کے دورہ پلانے سے بھی حرمت رصاحت ثابت ہوگا ، ۲۲۲ ، ۲۲۲ کائی مرمت رصاحت کیلئے تھوڑا ما دورہ بھی کائی ہوگا فواہ بنتم ہو یا تہ ہو ، ۲۲۰ ، ۲۲۰ تو حرمت دورہ اگر بلور دوا بھی بلایا جائے تو حرمت رصاحت ثابت ہوجائے گی ، ۲۲۲ ، ۲۲۳ سے تو حرمت دورہ میں شرکار بلایا جائے یا بہتے وظیرہ سے یا دورہ می مائے کی افراد ، میر مال طاق میں اترائے ہی

اولاد اور ادلاد ک اولاد اور عورمت کے معانی سن

وغیرہ سے اس بچہ کا رشة عرمت ثابت بوجائے گا ،

*** ***! **** **** **** **** ****

دودھ یلاتے والی کا خوہر جس سے کہ اس کا

دوده ہے ، دورہ سے والے کا باپ ہوجائے

گا ۱ اس کی نسی و رصاعی تمام اولاد دوده سینے

الک عورت کا دورہ مخلف مل باب کے جے

والے کیلتے عرام ہے ، ۲۲۵

اگر کوئی تخص ابنی بوی کا دودھ پی لے تو بوی اس بی مرام نہیں بوتی لین بلا وجہ ایس کرنا عرام ہے ، ۲۲۱ دودھ پینے دودھ پیلے والی (مرصد) کی اولاد ، دودھ پینے والے (رصبے) کی اولاد ، دودھ پینے والے (رصبے) کے دوسرے نسبی بھائی بین کے لئے علال ہے ، ۲۲۲۴ میں کا دودھ پینے والے کے حقیقی بھائی میں اجتبے کا دودھ پینے والے کے حقیقی بھائی میں مرصد کی اولاد کے لئے علال ہیں ، ۲۲۳ میں ۲۳۵ میں

رضي (دوده چيخ والے) کا باپ ، مرصعه (دوده

بلانے والی) کی میں وغیرہ سے نکاح کرسکتا ہے ، ۲۳۳

رت رمناحت کے بعد دورم سے ہے حرمت

حرمت دمناعت تابت جوجلت کی : ۲۲۰

كتاب الرضاع وص ٢٠٠

سب ہے جو دشتے مرام ہیں ، رصاحت ہے جی وہ تمام دشتے مرام ہوجائے ہیں ، ۲۲۵ وہ ترام دیتے مرام ہوجائے ہیں ، ۲۲۵ مرد اور فیوت مرمت رصاعت کینے دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے ۔ لیکن ایک کی گواہی ضروری ہے ۔ لیکن ایک کی گواہی غروری ہے ، لیکن ایک کی گواہی غروری ہوجائے تو قرمت لکا گر رصاحت میں شک واقع ہوجائے تو قرمت لکا گاہت نہیں ہوگی ، ۲۳۲۲ ہوری عورت کے کسی بال کے علاوہ کسی دوسری عورت کے کسی چورٹے بچہ کو دورہ بلای ، تو اس عورت کی تمام

جس عورت سے زنا کیا جلتے اس کا دورہ پینے وال پی کے ساتھ زاتی کا لکاح درست ہے ، بشرطیکہ اس کے زنا کے حمل سے اس پی لے دورہ دیا ہو، ۲۲۲ نکاح کے بعد شری گواہی سے ثابت ہوجلت کہ یہ رشد بہب رصاحت وخیرہ حرام تما تو فورا تغربی کروادی جلتے گی، ۱۹۵، ۲۳۳۴ ۲۳۳۴

عاب النفقة من ٢٠١ وردولوس بان سويت كي صارف كي احكام

زوج کو هوہر کے گھر میں ماتھ دینا منروری ہے۔ اور فرہر پر زوج کے خود و نوش ، لباس الا سکونت کی ماحت دینا واجب ہے ، ۱۹۲ ، ۲۹۰ ، ۲۹۰ ، ۳۰۵ ، ۲۰۵ کو در درینے کی شرط لگاتے ہے لکاح تو بوقت کی شرط لگاتے ہے لکاح تو بوجائے گا گر یہ شرط باطل ہوگی ، ۳۰۷

بوقت نکاح ، عرف (رواج) کے مطابق سلوک کی شرط جائز ہے ، ۲۰۲

بوات نظام الکول روی ایاد نفته دین کی شرط کی باری ای منروری نمین ، بلک زوج کی بمسر حور آول کا فرج واجب بوگا ، ۳-۳

بولت نظح دوسرے عقد کے نہ کرنے کی شرط ک پابجائی للامی شمیں ، ۳۰۳

زوج کی دوا کی تیمت اور طبیب وخیره کی فیس شوہر بر واجب نہیں ، ۳۱۱

زوجہ کی جہیر و تکفین ہوہر پر واجب ہے ، ۳۰۹ زوج ایک ہی مکان کے اند علمدہ علمدہ کروں میں اپن

متعدد بيويال لك سكما ب و ١٨٧

شوہر کے انتقال کے بعد نفقہ منقطع ہوجلے گا ، عدت کے ایام کا فرج زوج کے ورثاء پر ہوگا ، ۱۲۵۲۲ ۱۱۳

فوہر کے انتقال کے بعد مدت کے ایام زوجہ فوہر کے گر گذائے گی ۔ اگر جان کا خوف ہو تو تبدیل مکان کرسکتی ہے ۔ ۲۸۲۴۱۰۳

مطلقہ کا نفقہ تا بحر ایامِ عدت ، طلق دینے والے کے ذمہ ہے ، ۲۳۹،۲۳۹

ناشرہ (نا فربان) کا نفت فوہر پر واجب نہیں ۔ نفوز (نافرانی) کی فظیں ، ۲۳۹، ۲۵۰، ۲۳۹، ۳۰۹، ۳۰۹، ۲۵۳، ۳۰۹، ۳۰۹ کوبر اپنی کسن ہوی کے ساتھ بہ شرط برداشت جاح کرسکتا ہے ، ۲۰۵، ۱۳۳

اپن جان کے خطرہ سے زوجہ اگر ہوہر کے ساتھ سفر رہ کرے تو وہ تاشرہ نمیں کہلاتی ، ۱۱۹۹ ۲۰۹۰ تا ۲۵۸ تا ۲۵۰۸ تا ۲۵۸ تا ۲۵۰۸ تا ۲۵

نند کے میار کیلئے زوج اور زوج ہر دو کی حیایت کا

الحاظ عدمًا , الما

یرسا یرس اگر زوج نفتہ اداء نہ کرے نو تکاح باطل نسی ہوتا ، زوج ماکم کے پاس نالش کرے ، ۲۱۸ ، ۳۰۳ ذوج ماکم کے پاس نالش کرے ، ۲۱۸ ، ۳۰۹ ذوج نفتہ میں ، ۳۰۵ امراض خبیث کے مبیب زوج نفتہ سے محروم شمیں ، ۱۳۱۱ کن صور توں میں دوج اپنے میک میں رہ کر زوج سے نفتہ مامس کر مکتی ہے ؟ ، ۱۹۲۲ء ۵ ، ۳ تا ، ۳ ، ۱۹۳۲ مامس کر مکتی ہے ؟ ، ۱۹۲۲ء ۵ ، ۳ تا ، ۳ ، ۱۹۳۲

صاص کرسکتی ہے ؟ ، ۱۹۲۴ء ۳۰۵ تا ۲۰۰ اوس بوہ اگر دومرا حقد کرلے تو دہ " بیوہ پروری کی اجوار " سے محوم ہوجلے گی ، ۲۹۹

زوج کے والدین اور قربی دشتہ دار اس سے لینے کیلئے اس کے شوہر کے گر کتنی دت میں جاسکتے ہیں ؟ .

زوج کے والدین داماد کے گھر میں بیٹی کے ساتھ داماد کی اجازت کے بغیر نہیں تھیر سکتے ، ۱۸۹ کی اجازت کے بغیر نہیں تھیر سکتے ، ۱۸۹ کن صورتوں میں شوہر اپنی بوی کو س کے اس باپ و غیرہ سے ملئے سے دوک سکتا ہے ، ۲۹۰۴۱۸۹۹ کا ۲۰۸۴ کا ۲۰۸۴

تبند می دیا ہے تو بوی کی مکیت ہے ، ۱۵۴ ۲۵۳ اكر چراعددا زايد لباس وخيره بطور عاريت ديا مو تو زوج كاني بي ٢٣١٠ ٢٣١٠ ٣٣٢ بی کی مکنیت میں دے گا ۔ 197 م

بین کو عادیا جمیردا شرفاء کے نزدیک معیوب ہے، ۵۲۵ صل و انصاف بين الدواج . ۲۴۹۴ ۲۴۹۲

خاندانی مسلمان بوی اور نو مسلمہ بوی ، ہر دو کے حتوق سادی بی ، اها

دموم دھام سے شادی کرکے التی ہوئی بیوی اور سادہ شرمی شادی کرکے ان ہوئی بوی کے حقوق مرامد جس اور سب کی وراد مساوی میراث یائے گی: ۱۹۳ دین اسلام میں ذات یات ، یا محنت طلب پینیوں کے درسیان حقوق و فصنیلت کا کوتی امتیاز شنس و ۱۵۴۰ تحل ذات کی کاحثہ بندو عورت مسلمان ہوکر ایک شریف مسلمان سے شادی کرلے تو وہ مجی اب شریف النسب كى طرح ہے ۔ دين اسلام مي مساوات كى تعصل (آیات ، امادیث اور واقعات) فعنیت اسانی صرف اور صرف نیکوکاری اور تھوی ہے جی ہے ۔ خاند نی تفاخر بے معن اور ممل ہے : ۲۱۲ ما ۲۱۹ يساتي مال كا نفاد علاتي اولاد مر واجب شس ، ١١٣ شرخوار يتيم ومطس كانتد بل وردادا يرواجب، ااسم ١١٢٠ باب بر بجے ک دمناعت و شیرخوارگ کا خرج وُمَالَى (٢ ﴾) سال تك عائد جونا بيد ٢٣٥ ٢٣٥

أكتاب الطلاق وص

ماں باب ہر اوالد کے کیا گیا جنون واجب بی ؟ ، ١٠٩

- لكاح قاسد " اور + تكاح ياطل " . ١٥١ طلال بائن ، رجعی ، غانبانه ، وقوع طلاق کی شروط ، گواه ، طال ثلاث الفوز اوقوع طلال برايام حين و ٢٩٨ ما ٢٩٨

زوج لے بیوی کو بطور چرماوا جو زاور دیا ہو آگر عبہ وقوع طلاق کینے زوجہ کا رورو ہووا صروری سس مخاطب بوكر يا نام ليكر يا شوب كرك طلق دے دينا

بصيد مناسع (حال) " طلق دين مون " كے تو واقع ا جوجائے کی ، ۲۲۲۳

الفظ طلاق جنني بار كے كا اتن بى طلاقي واقع بول كى ،

و توع طلال کیسے لفظ خلاق کانی ہے : ۲۷۵ وقوع طلاق کینے تحریر کی صرورت سس ، ۲۳۲ تعداد مللاق مي شک بو تو جو عدد کم بو وه واقع بوگي ، ۲۷۸ طلاق کے وقوع کینے زوجین کا اقرار کانی ہے ، کواہ صروري شهي ، ۲۲۴

مزاح اور دل لکی ہے ، یا تونمی طلاق دینے سے بھی واقع جومائے کی ، ۲۹۲۰ عادم

تحرياً لكودين سے بحى طباق وقع بوجلت كى يا ٢٣٢ ، ٢٣٢ توری طلال کے بعد ، دریافت کے وقت انکار کردیت اور ملم كانے سے طلاق واقع سس ہوگى ، ١٠١ طلاق نامہ کا زوج کے باب وغیرہ کو مل جانا وقوع طلاق

کیلئے کانی ہے ۔ ۲۵۳

مكوكر دياك - مي تج سے دستردار بوا " تو ايك طلاق אונט מעלט ב משץ

جرا طلال نامه عموالے سے طلاق واقع نہیں ہوگی ،

جبر و تحزیف کے بعد اگر زبان سے مجی طلال کہ دیا تو واتع ول و ۱۳۸

شوہر کی وفات کے بعد اگر اس کے کاغذات س سے اس كا تحرير كرده طلاقتامه الح تو وراثت س محوم شد وكي : ١٨١ معالم طلق مي اگر كواه سول و شوبر كا حلف بيان تاعل احتيد موكا بالاعلا

وو گواہوں ک شمادت سے حلاق ابت ہوجائی ، ۲۵۵۴۲۳۸

بحالت جنون طائق واقع نہیں ہوگی ، بحالت افاقہ از جنون واقع ہوجائے گی ، ۲۹۲۰ ۲۴۳۲ میں جنون واقع ہوجائے گی ، ۲۹۲۰ ۲۴۳۲ میں فلے کیلئے زوجین کا استجاب و قبول منروری ہے ، ۲۲۲۱ میر معاف کردیئے کے بعد قوری طائق دیئے سے خلع تہمیں ہوگا بلکہ طائق رجی ہوگی ، ۲۲۲ میں مورت ، ۲۲۰
بوقت نکاح · غیر مشروع اور مهمل شرط ر تغویض طلاق معتبر نهیں ، ۲۷۹

کن کی طلاق کے الفاظ یہ ۲۸۰ بوی کے طلاق ملکئے پر کہا ، تیرا انھیار ہے کدھر مجی جا " لو طلاق بائن واقع ہوگی ، ۲۸۱

خوہر لے زوج سے کیا " اگر تو جائی ہے تو تب ہر طالت ہے " زوج نے اس مجلس میں نہیں جایا تو معالمہ طالق ہے " زوج نے اس مجلس میں نہیں رہی، سال ۲ دام مولان فتم ہوگیا اور اب " تقویف " باتی نہیں رہی، سال کا طلاق معلق (تعلیق طلاق) بہ شرط (ایسا کیا یا ایسا نے طلاق میں وجود شرط کے بعد طلاق واقع ہوجائے گی :

الفاظ کتابیہ (طلاق کنائی) اد ، کرنے پر طلاق کی نمیت ہو تو طلاق واقع ہوگی ورنہ نہیں ۔ ۲۲۱،۲۲۱ ، ۲۲۲ لفظ میلی جاؤ " کتابہ ہے ، نمیت پر دار و مدار ہوگا ، ۲۲،۲۵۳

زوج کو " اپن مال کی مثل " کہنے سے ظہار ہوگا اور
کفارہ لاذم آئے گا ، طلاق نسی ہوگی ، ۲۹۹

" تو میری مال ہے " یہ " تو میری بیٹی ہے " کہنے سے
بوی بر طلاق نہیں ہوگی ، ۲۳۸ ، ۲۵۹ ، ۲۲۸ ، ۲۲۹ ، ۲۲۹ زوج اگر اپنے شوہر کو باپ ، بھائی ، یا بیٹا کہ دے
تو اس پر حرام نہیں ہوتی ، ۲۵۹
تاشزہ (نافران بیری) نہ تو نکاح سے خارج ہوتی ہے اور نہ ناشزہ (نافران بیری) نہ تو نکاح سے خارج ہوتی ہے اور نہ

مرے مروم ہوگی ، البت لفتہ سی کے گا ، ۱۸۰ ، ۲۵۰

طلاق دینے کے بادے میں سوال و جواب کے وقت " باں " کہنے سے طلاق ورقع ہوجائے گی ، ۲۹۹ عامت حمل میں مجمی تین طلاقیں واقع ہوجاتی ہیں ، ۲۹۹ صفت " عاملہ " ، ۲۳۸ " ۲۲۲۷ " ۲۲۹

طلاق بان کے بعد دوبارہ کاح کرنا منرودی ہے ، ۲۵۹۰۲۴۸ تین طلاق کے بعد زوجہ حرام ہوجاتی ہے ، دوبارہ کاح کینے طلالہ (باتحلیل) عرودی ہے ،

PAISTYR PROPERTY CEPTA

عدت کی اقسام ، نابالغ کی عدست ، عنین و تامرد کی عدت ، ۲۵۲

مرت طلاق ، ۲۷۴

خیر کی عدت گذارنے والی سے نکاح درست نسی ، ۲۳۵ امکی یا دو طلاق کی صدت گذر جالے بر دوبارہ نکل بوسکتا ہے ، ۲۳۳ ۲۰۲۹

غیر مدخول مبا یا خلوہ صحیر کے بغیر جدائی والی رہے عدت شہیں : ۲۲۵

نابالد مطلق کی عدت تین (۲) او ہے ، ۲۵۲ مرتکب زنا عورت زوج کے نکاح سے خارج نسی ہوتی الیکن زوج کیلئے استبراء رقم صروری ہے ، ۲۵۸ ایک یا دو طلاقیں واقع ہولے کے بعد اور عدت گذر جالے کے بعد مجر طلاق ہے محل ہے واقع نسیں ہوگی ، ۲۸۱ دو طلاق صریح (رجی) کے بعد اندرون عدت ذوج رجوع کرسکتا ہے ، ۲۳۲ ، ۲۳۲

دو طلاق (رجع) تک رجع کرلینے کا حق ہے اور
بوقت رجوع گواہوں کا ہونا مستحب ہے ، ۲۳۳ ، ۲۳۲ و در درجوع گواہوں کا ہونا مستحب ہے ، ۲۳۳ ، ۲۳۳ و درجوع کرلینے کیلئے زوج مطلقہ کاراضی ہونا ضروری نسین ، ۲۲۲ طلاق رجی کے بعد طلبق معلق ، یا طلاق معلق کے بعد طلاق رجعی ہوسکتی ہے ، ۲۳۳

بحالت ِ نشهٔ طلاق دی جائے تو واقع ہوجائے گی: ۲۳۰

اگر زوج تامرد اور حورت کے قبل نہیں ہے اور عورت کو شکایت ہے تو بعد تحقیق عودت کی مرصی کے مطابق علمد کی کروائی جائے گی ، ۲۸۳

مفقود الحبر و ص ١٨٥

مفتود الخبر كا مكاح حاكم فوراً في نسس كرسكنا ،

منتود الخبر كي زوجه كيا كرے ٢٨٧ . ٢ الم اعظم" كے فرديك (٩٠) سال تك اشظار كرنے كے بعد ، مسلمان عام محقیق کرکے مفتود کی زوجہ کا لکاح MON TACITAD , - IT TO TO آئر ام الک کے ذہب کے مطابق جار (۴) سال کے بعد م کے درید مفتود کا لکاح مع کروادیا جلے تو معافرین احداب کے فزدیک شامہ مناسب ہوگا، ۲۸۴ ۲۸۴ فتوی کس یر ہے (مفتی بہ توں) ؟ ۲۸٤ ۲ ازروے نہب شائعی مفتود البرك زوج كے اختيادات ٩ ، ٢٨٦ ند بسب شاقعی میں فسخ لکار کی تو (۹) شرائط، ۲۸۶

ياب ثبوت النسب - ص ١٨٨

بشرط اقراد و زائد کے حمل کا صب ڈائی ناکع سے بابت الركاء ها

باب کے اقراد کرلینے سے بچے کا نسب ٹابت ہوجائے گا اقراد كريية كے بعد ب الكار موٹر نسي بوگاء ١٨٢٠ ٢٨٩٠ الكاح فاسد سے بحى تسب أبت بوكا ، ادا مورث کے اقرار کے بعد ورث کا انگار نا قائل اعتبار ہے۔ ٢٨٩

جان بوتھ كر زوج كى بھائى يا جھنى وغيرہ سے نكاح كرني عند الشافعي في كل كے (1) اسباب ، ٢٨١ اور وطي تجي کي تو اس پر حد زنا نهين البته تعزير ہے ، بیوی بھی لکال سے خارج مسی ہوگی و ۲۵۱ مالت صحت میں طلاق یائن یا مغفظہ دی کو شوہر کے مرنے کے بعد اس کی میراث سے مروم ہوگی: ٢٣٩ البت طلاق رجی دے تو عدت کے اندر وفات م دونوں کی دوسرے کی میراث کے مستحق ہیں : ۲۹۳ مطعلتہ کی اولاد ، باب کے وریہ سے محروم نہیں ہوتی ، ۲40 نا شانسة اور غير شرى حركات ير زوج كى جانب سے روجد کو حسر کروا ، ۲۵۹ تا ۱۵۲ اور ۲۰۵

قبحثكاح

نکل کے بعد شرعی شہادت سے مرست نکاح ثابت ہوجے تو قوراً علحد کی کروادی جائے ، ۳۲۳ م۲۳۳ مجنون و یاگل کی زوجہ کو حاکم فیخ علاح کرواکر عددہ کردے سکتا ہے ، ۱۸۳

نابیخ کا نکار آگر اس کا تانیا اس کی مال کروادے تو بعیر بلوع وہ ماکم کے درید نکل کئی کرواسکتا ہے ۔ ۱۹۳، ۱۹۳ امراس خبیش کی وجہ سے تروجین می علمگی نہیں كرواني جاسكتي وخلع بوسكنا هي ١١٤

مغتود الخبر كالكاح حاكم فورا في نهس كرسكتا. 191 م ٢٨٥ ٣٠٣ حقی کا نکاح ، شافعی ذہب کے مطابق فسخ کیا جانے تو فسخ نهس ہوتا ، 191

بدا ان ول عير كفور عد تكاح مو تو تكاح تا جائز ب ١٩٨٠ عورت كا تكل اگر كتورك ساتم جوا مو تو حق نع کسی کو بچی عاصل تهیں ہوگا ، ۱۹۳ ، ۱۹۵ ، ۱۹۸ ، ۲۰۱ فسخ نکاح خواہ کسی وقت ہوا ہو اس کے بعد عدت گذارنا منروری ب و ۲۸۵ ۲۸۲

اگر کسی شخص کو لڑکے کے بنا ہونے کا اقرار نہیں تھا اور وہ شخص فوت ہوگیا آ والھیکد اس لینا نکاح اس کے ساتھ اُبت نہیں ہوگا ، ۲۸۹ ساتھ آبت نہیں ہوگا ، ۲۸۹ عورت نکاح سے انکار کرے تو اس کے بچ کا نسب مری نکاح سے ثابت نہیں ، ۲۹۰

ایک سے سب تابت ہوجانے کے بعد دوسرے کا اینا بیٹا کمنا لاوے ، ۲۹۰

زوج کی وفات کے وقت زوج نے چار (۴) ماہ کے حمل کی اطلاع دی مچر چار سال بعد ان کو بچہ تولد ہوا تو س بچ کا سب زوج ہے ۔ بت نہیں ہوگا ، ۲۹۱ کی اکر کے کا سب زوج ہے ۔ بت نہیں ہوگا ، ۲۹۱ کی کا سب زوج ہے ۔ بت نہیں ہوگا ، ۲۹۱ کی اور کا بعد زگی ہوتی تو ؟ ، ۲۰۰ کم اذکم تچ ماہ بعد زگی ہوتو ناکج سے نسب تابت ہوگا ، ۲۰۱ کم اذکم تج ماہ بعد زگی ہوتو ناکج سے نسب تابت ہوگا ، ۲۰۱ (اس باب کے تقصیلی مسائل سکت ہوگا ، ۲۵۱ سی دیکھنے میں ۲۸۹)

الحصائة مص ١٩١ (يوكو برورش كرف كاحق اور اس كافري)

بچ کی دوند حت اور دیگر اخراجات باپ بر واجب ہیں ، ۲۳۹ اگر ماں اجنبی سے دومرا نکاع کرلے تو حتی حصانت ماقط بوجائے کا ۲۹۴۴ ۲۹۹۴

ماصند مال سے بچہ کو جدا نہیں کیا جاسکتا ، ۲۹۸ ماں اجنبی سے شادی کرلے تو حق پرورش کی ترتیب :

بچداور بی کی حصافت کی عمر کی حد کیا ہے؟ ، ۲۹۴ ۲۹۲ مات رہ کی کے باس دے گا۔ ۲۹۳ مات رہ کی سات (،) سال بعد لڑکا باپ کے باس دے گا۔ ۲۹۳ سات (،) سال کے بعد ، باپ نہ ہو تو لڑکا " ولی " کے سات رہ گا۔ ۲۹۲ ۲۹۲۲ مات دے گا۔ ۲۹۲ ۲۹۲۲

بلد مرکی ان دادا ، چا وغیرہ جس کے پاس چاہ دہ سکتی ہے۔ اس کو اختیار ہے ، ۳۹۳

کے کو رت صدات میں حق حاصل نہیں کہ جس کے پاس چاہے رہے ، ۲۰۰۰

مع پان چاہ رہے ، اور نانی کو ہے ، ۱۹۲ میں کا حق تانی کو ہے ، ۱۹۲ میں کا حق تانی کو ہے ، ۱۹۲ میں کا حق تانی کو ہے ، ۱۹۵ میں کو ہے ، ۱۹۵ میں کا حق تانی کو ہے ، ۱۹۵ میں کو دور میں کا حق تانی کو ہے ، ۱۹۹ میں ۱۹۹ کو دادی کو ، ۱۹۹ میں ۱۹۹ میں ۱۹۹ کا ۱۹۹ میں ۱۹۹ میں ۱۹۹ کا
نانی نے نکام کرایا تو رسانی کو حق صنانت حاصل ہوگا، ۳۹۹

نائی دادی کوئی یہ ہو تو مصب (بچا بچاداد و طیرہ) کو حق صفائت ماس ہوگا ، بیکن لڑکی کو ان سے خطرہ ہو تو ؟ ، ۲۹۵ تا ۲۹۹ عصب سے بوں تو ہا ہو تو ؟ ، ۲۹۹ درگا ، ۲۹۹ عصب سے بوں تو تانا کو حق صفائت ماصل ہوگا ، ۲۹۹ دادی اور مجنوبی بلا اجرت و خفتہ برورش کرنا چاہیں تو حق صفائت انسی کو ماصل ہے ، ۲۹۸ بی کی علائی خالہ اور حقیقی بچا میں سے حق صفائت علائی خالہ کو ماصل ہے ، ۲۹۸ عفائت علائی خالہ کو ماصل ہے ، ۲۹۸

دادی طائل خالہ اور پی کے رہتے ، حق حصافت تو دادی کو ماصل ہوگ لیکن ورایت نظام پی کی ہوگ ، ۲۹۸ باپ ایس سال و تادار ہے ، اس مالس و تادار ہے ، اس طرح باپ کی تعیر ہے ، تو بچ یا بی کی کی پرورش کا حق فرح باپ کی تعیر ہے ، تو بچ یا بی کی کی پرورش کا حق وی استظامت قری دشت داروں کو حسب ترتیب شری ماصل ہوگا ، ۱۰۲۹۸ ماصل ہوگا ، ۲۰۱۰۲۹۸

كتاب الأيمان - ص ٢٦٧

قسموں کا کفارہ کیا ہے ؟ ، ۱۹۵ مستور کاموں پر ایک تسم جو سکتی ہے اور کفارہ بھی صرف ایک بی دیتا کائی ہے ، ۱۹۳

نیک اور لازی کام ید کرنے کی قسم توران اور اس کا کفارہ اداء کرتا لاڑی ہے ، ماس

كتاب الحدود (قساس وغيره بعريه بعادي أرنا)

قاتل سے قصاص لینے کا حق معتول کے ول کو حاصل ہے۔ ول معتول اپنے ہاتھ سے قصاص لے مکا ہے یا محرکس کو بھی معرد کرمکا ہے ، ۱۹۹ ول معتول جا ہے تو قائل سے دیت لے سکت ہے یا الکل معاف کرمکا ہے ، ۱۹۹ بالکل معاف کرمکا ہے ، ۱۹۹ بایا

ای یا عیر سام تو بی قصاس سے سے قاتب بنایا اسکتا ہے ، ۱۳۲۰ مرسول اکرم اور صحاب کے زمانہ میں قصاص لینے کیلئے مسلمان می مقرد ہوا کرتے تھے ، ۱۳۲۰ دی کافرکو اگر مسلمان قمل کردے تو قصاص لیا جائے گا ، ۱۳۲۰ دی کافرکو اگر مسلمان قمل کردے تو قصاص لیا جائے گا ، ۱۳۲۰ دی کافرکو اگر مسلمان قمل کردے تو قصاص لیا جائے گا ، ۱۳۲۰ دی

كتاب البير و العماد

اسلامی بستیوں میں کافروں کا ، مندروں یا معبدول کے باہر عام مقارت پر ذہبی رسوم انجام دے مع ہے ، ۳۲۱

دل میں ایمان رکو کر زبان سے اقرار نہیں کیا تو اللہ کے
پاس مؤمن ہے ، بدول کے پاس کافر ، ۱۹۲۳
خاتم النبین کے بعد جو شخص نبوت و رسالت کا دعویٰ
کرے وہ کافرے ، ۱۳۲۴

مرتے وقت مزمن کی توبہ قبول ، اور کافر کا ایمان لاتا خیر معبول ، ۱۳۲۵

سنت رسول مغیول اور سنت خلفات داشدین می ممل واجب و الزم ب ، ۳۲۵

سواد اعظم ، خاصب اربد ، اہل سنت و جامت ، ۳۲۹ اند اربعہ میں سے کسی ایک کی تھند واجب ہے ، ۳۲۹ فرقہ وہابیہ کی تاریخ ، ان کے بد عقائد ، ان کے بداعمال ، ۴۲۹

وہابیں اور ان کے تمبین کو اہل سنت کی ساجد ہیں است کی ساجد ہیں کی ساجد ہیں است کی ساجد ہیں است کی ساجد ہیں است

رسول اکرم کی ملاحت کی دت ، اور ای کا اس دنیا مدد برده قربانا ، ۱۳۲۶

واقع " غدير فم " اور اس كى تاريخ و حقيقت ، ٣٧٧ امير المؤمنين عثمان كى تاريخ شهادت ، ٣٢٤ " مَنُ سَمَنْ عُمَّانُ مَسُولاه مِ اللهِ " كا معني اور اس ارشاد ميارك كاليس منظر اور اسباب ، ٣٧٨ ارشاد نبوي " اَدَتُم اَعلَم باَمر دُنياكم "كا مطلب ، ٢٥٩

اكتاب اللقطة

بحظ کر آیا پالتو کبوتر الک کو دانس کرنا منروری ، ۳۲۹

كتاب الشركة

ال مشرک ، اور مال غیر مشرک کی تجارت و منافع کے احکام ، ۱۳۳۰ ا ۳۳۱

مکیت بال کا شریک دوسرے شریک کے حصد میں بلا اجازت وقف ، صدقہ و خیرہ تصرف نسی کرسکتا ، ۱۳۳۱ ، ۱۳۳۱ ورثاء میں ہر شریک دوسرے کے حصد میں خیر ہے ، ۱۳۳۱ ترکی مضرکہ میں ایک وارث تجارت کرکے نفع حاصل کرے تو نفع اس کا ہوگا ، ۱۳۲۲

ترکوا مشرک می جس نے جب سے کاروباد کیا جب سے منفع کا مستحق ہے ، ۳۳۲ دو شخصوں کی مشرکہ تجدت کا منافع سادی تعلیم کیا جائے گا ، ۳۳۳

مشرکہ زمین (سیری وغیرہ) میں بلا اجازت شریک دوسرے کو تصرف کا حق ماصل نہیں، ۱۹۳۳ میر شخص کو اپنی ملک میں تصرف کو حق حاصل ہے لیکن اگر رپوس کو حرج شدید ہو تو منع کیا جائے گا، ۱۹۳۳ باب کے ساتھ ہیٹے تجارت میں شریک تھے تو سارا منافع باپ کا ہوگا ، بعد وفات پدر حسب فرائعن ترک منافع باپ کا ہوگا ، بعد وفات پدر حسب فرائعن ترک منافع باپ کا ہوگا ، بعد وفات پدر حسب فرائعن ترک منافع باپ کا ہوگا ، بعد وفات پدر حسب فرائعن ترک

الوقف و تولیت کے سائل)

صحت وتف کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ شے موتوفہ ابوقت وتف واتف کی عکیت میں ہو ، ۱۳۳۷ موتوف فہوت وقف واتف کی عکیت میں ہو ، ۱۳۳۷ مور اور دو مودوں یا ایک مرد اور دو عور تول کی گوائی معتبر ہے ، ۱۳۵۹

اوقاف قریر کے جوت اور ان کے مصرف کے تعین کیلئے سماعی شہادت اور شرت کانی ہے : ۳۵۲ ، ۳۵۲ مرت کانی ہے : ۳۵۲ ، ۳۵۲ مرف مرف وقت کے قرید سے بھی وقف تابت مربقا ہے : ۳۳۹ ، ۳۳۳

محمن زبان سے وقف کردینا مجی کانی ہے ، ۳۹۰ شددت میں متول کا اقرار اور اس کی گواہی مجی قابل قبول موگی ، ۳۴۹

متولی وقف کی تعریف اور اس کے فرانسن ، ۱۳۵۵ می ۳۵۹ می ۳۵۹ کسی جانداد کی حیثیت کا ثبوت منتسط ہوجائے کہ وہ وقفی ہے یا مصرف معملات کہ مطابق ہوگا ، ۱۳۹۹ یا مصرف معملات کہ مطابق ہوگا ، ۱۳۹۹ اگر کوئی اپنی جانبیاد کی آمنی اپنی دانت پر وقف کرسکتا ہے ، ۱۳۵۴

ابارہ دائمی ہولی گئی زمین ہو ممادت بناکر وقف کی جاسکتی ہے ، ۳۵۷ جاسکتی ہے ، ۳۵۷ منف، وقف کے خلاف جائداد موقوفہ میں تصرف ، زیج ،

> رجن وخیرہ نا جائز ، ۳۳۵ شیئه موقوفه کا سه درست نهیں ، ۳۵۵

شتے موقوفہ کا بہ درست میں ، ۳۵۵ شروط وقف کی یابندی لازی ہے ، ۳۵۳

موتوذ جانداد میں مصرف سے بث کر تصرف کرنے والے بر اس کا باوان عائد جوگا ، ۱۳۴

موتوفہ جائداد میں عشا وقف کے خلاف تصرف کرنے والا متولی فائن اور مرول کا مستق ہے ، ۲۳۴ ، ۱۵۹

معبد كا متولى ، معبد كى جائداد فروضت كرك اين تعرف من الت أو وه فائن ب، ٣٥٣

اگر ماکم خاتن متولی کو منزول نه کرے تو گهنگار ہوگا ، ۲۳۵ اراضی موقوق پر نا جائز قدیم قبند اس کو وقف سے نہیں

שוש בשל משר

مقبوصنہ وقف کے دعوے کی سماعت کی مرت مقرد نہیں ،
مقبوصنہ وقف کے دعوے کی سماعت کی مرت مقرد نہیں ،
مقبوصنہ وقف کے دعویٰ درست ہے ، ۳۸۴ ، ۳۲۸
واقف کو حق ہے کہ اپن حین حیات کسی کو بھی معول
مقرد کردے ، ۳۵۵

جاسكاب و ٣٥٣

والين كرنا ووكا والها

(00") مسجد کے اوقاف اور اس کے انتظام کی نگرانی واقف یا متل کاحق ہے ، ۲۶ ۳۳۹ ۲۹۹ ادقاف کا متولی نه ہو تو حاکم کی زیر نگرانی ہونگے، اور حکومت جس كومناسب محمير متوں مقرر كرسكتى ہے ، ٣٣٩ ٢ ٣٥٥ عطایات سلطانی مزوک نیس جول کے ، ۳۳۹ حطائے سلطائی اگر ير بنائے تمليك جو تو اس كو وقف كيا مو توفہ جانداد کی تملیک ناجائز ہے ، اگر کوئی خرمدے تو وقف نامر كي توليت من " نسالا بعد نسل " اور " بعلما بعد بعن " لکھنے مر بطن اول کے افراد بی مستحق ہیں ، اسم سلطان وقت پر بنائے مصلحت اوقاف کے - مصرف "

کو تبدیل کرسکتا ہے ، ۳۴۰ امک درگاہ کی امرنی ، بادشاہ دوسری درگاہ کو دے سکتا ہے ، اور اس کا علم قابل ممیل ہے ، ٣٢٢ خالی زمن ر سب سے میلے بنائے مسجد دیکھنے والا می بانی ہے ، کرا کر دوبارہ بنائے والا نسی ، 17 ، 177 بانی معبر یا واقف کا قرابدار قری موجود موتے دوسرت كوحق توليت حاصل نهين ، ٣٧٢ ٥ ٣٥٠ دیا تدار اور دیندار حاص عورت ۱۰ اوقاف کی متولیه بدئی جاسکتی ہے ، ۱۳۳۳

توسیت کے لئے مرد و عورت میں فرق نسی ، متولیہ عورت ، نانب کے درجہ انتظام کرمکی ہے ، ۳۲۲ مورث کے وقف کو ورث محتم نسی کرسکتے ، ۱۳۴۴ متولی کا دیندار و دیانت دار جونا منروری ہے ، ۳۴۴ منولی اوقاف تگران و محافظ ہوتا ہے ، اس کی اجازت کے بغیر وقف س کی کا تصرف نا جاز ہے ۔ ٣٣٣ تبرمتان کے متولی کی اجازت کے بغیر کسی میت کی ترقين ورست تسي ، ١٣٢٢ متل بناليه كاحق والله كوسيه والما

بغير بنوت عيانت و باداناهِ وقت مجي متولي كو سرول منه كرمكنا يه ١٩٣٠ جائداد موقوفہ ہر متول کے سوا دوسرے کا قبعتہ مشرعا غاصبانه متعبور بوگا ، ۳۲۵ كى سجد كے بيكر متخريا ديگر اشيا، جو اس كے كام ك نس ، دوسری مسجد کی صرورت می صرف کے باسكة بن ، ٢٥٤٠٢٥٥ تا ٢٥٨

اکے سجد کی فاصل آمنی کو دوسری سجد کے صرفہ اس دينا تا جاز ہے ، ٣٣٧

ود مجدول کے بانی صحرہ میں تو آیک کی آمنی اور اس کا سان دوسری او سرف سس بوسکتے ، ۳۵۲ م مع دو معدول کا بانی اگر ایک بی مخص ہے تو ایک کی آمل دوسری ر مرف ہوسکتی ہے ، ۲۵۲ جانداد موتود ہے متولی کے ذاتی قرصہ کی ذکری شمیں لانی بیاسکتی , ۳۴۷

جانداد موتونه شره کسی کی مکسیت نسس اور مد اس م مكيت كے احكام ناقد موں كے ، ٣٣٤

مسجد کا دروازہ اور راست ایک جانب سے بند کرکے دوسری سمت سے کمولا جاسکا ہے ، مصلیوں ک منرودت اور صوایدید بر مخصر ہے ۔ ۳۲۸

مسجد ریه موتوفه جانداد کو اگر متولی خود کرایه و غیره ری لینا ایاے او اس کو بازار کے فرخ سے داور ما (ا ا ا MA, Br W _ [

زمین موقود کو کوئی کرار وخیرہ ایر لیکر اگر مونہی بے مصرف و بے کرایہ چوڑ دے تو متوں اس اجارہ کو مع كرستا ہے: ٣٣٩

متولی وقف کے وریاء میں اگر سب معاوی درج کے ہوں تو عمر می سب سے برا زیادہ مستحق ہوگا ، ۳۵۰ متولی کے وراء اگر صغیر الس جول تو ان کے باع ہولے

تك كسى ديانت دار كو تكران وقف مقرر كيا جائے گا ،

الک این جائداد کو این کسی خرص کے باعث وقف م کہ دے تو وقف ثابت ہوملے گا ، 104 کوئی قطعہ زمین جب ایک دفعہ مسجد قرار دے دیا جانے تو وہ قیامت تک معجد می رہے گا · ویران ہولے بر اس کی حفاظت لائی ہے ، ۲۰ ۱۵۳ اگر کوئی مخص اراضی مسجد نیر در خنت نگائے تو مجل مسید کی مکلیت ہوں گے ، ۳۵۲ اشیائے متولہ (مز کرس وغیرہ) کا وقف مجی درست اور د کر ہے۔ ۲۵۹

مدرسین اور ابل خدات شرعیه کو ایام تعطیل ک تخواه ليوا درست سب ۽ ١٩٥٩ معاش مشروط الخدمت سے اجرت و معاوصت کا مستحق ضرست انجام دين والا بي جوسكا ب ، ٢٨٩ ٥٠٠٠ وین امور کی ، نجام دہی کیلتے ذی کافر کا بدیہ اور وتف درست ہے ۔ ۱۲۸

كتاب البيوع - ص الم و و ووت کے احکام

لایب و تبوں سے رہے منعد ہوجاتی ہے ، ورا، کو كالعدم كرلے كاحل سي واسام چرم قرمانی کی (بلور تیرع جمع کرنے یا) تے سلم (پیقیل فرونت) کے احکام ، ۱۳۹۱ زنده بانور کا چرم یا کوتی نمی عصنو قبل از دیج فروخت کرتا نا جاز ہے ، ۲۲۹ ت سلم کی شرائط ، ۳۷۲ خريد كى خافر جانج يك ہومِلے کو ؟ ، ۳۹۲

جع بالوقاء (مدت معيد گزرتے يو چيز كا مشرى كى یوجانا) اور رہن کا ایک ہی حکم ہے . ۳۹۲ شے مرہونہ (رحن رکھاتی ہوتی چیز) سے قائدہ اٹھانا ؟ ،

پیوں کو روپیوں کے عومن ، بازار کے مزخ سے زائد تيمت و فريدنا ورست ب ي ٣٩٣

اگر روین قرمن دے اور شرط لگائے کہ میں من سے زیادہ وصول کروں گا ۔ تو حرم ہے ، سوس ، سوس ربع بالعين و كي تعريف ، ١٩٢٠

محملج أكر قرمن ملتك تو مالدار بازار كے مزم سے زائد بر لینا مال قرص دے تو تا جوز ہے ، ٣١٣ سود دینے والا ، لینے والا ، معالمہ لکھنے والا اور گواہ سب

ر الله تعالى كى العنت ب و ١١١٧ ١ سعیشت کی تنگدستی سے سود رو قرص حاصل کر تا حرام ہے و ٣٩٥ جن شیاد کا استعمال حرام ہے ان کی فروقت می حرام ہے، 140 ریشم اور سونے کی ج جائز ہے ، کیونکہ ان کا استعمال

عور توں کے لئے طلل ہے ، ۳۹۵ گل مبوا گر نشه نهی کرنا هو تو اس کی خرید و فروفت من كوتى مرج تهي و ١٩٥

تمباکو کروه ہے ؟ ۲۲۲ ختک مجیلی ، پیز ، کسس وخیره کی زیج و فروشت بالكل جائز ١٠٠٠

ه معنار سب م کی تعریف ، ۳۹۹

تجادت مشترک میں آگر یہ شرط نگلے کہ " تعصان مج ير ماند نيو - تو شرط ياطل اور معالمه درست ، ٣١٦ ذیج کئے ہوئے یا مردار جانوروں کے چرم دیاعت کے بعد فروضت كرنا بالكل جاز ہے ، ٣٩٤ جاز چرکو مرام سلان یا شرع کا تحظ اران کفر ہے : ۳۹۲

كتاب القصباء رحام اور چوں کے احکام)

فدست تفدر کا وسی ایل ہے جس کی گوای معتبر جو ، ۲۸۹ کسی بھی عودست کو امادست و قصنا، ہم ہرگز مامود منس كيا ماسكتا ۽ ٣٤٩

الاست ، خطاب ، احتماب ، مودنی ، ملا کمیری مر عورت کو مقرر کرن درست نهین ، ۹ ، ۳ ه اگر کوئی مورت یا کوئی مرد فدست کا اہل ہے تو اس کا تقرر صروری شمی ، ۳۴۹

اگر ممس عورت حاكم بنا دى جائے تو سوائے حدود اور تصاص کے س کے دیگر قصلے نقد العمل ہونکے ، ۲۹ ۲ عورت کو وال یا حاکم نہ بنالے کا سبب ؟ ، ۳46 مورت کو سکم یا امیر مقرر کرتے والی قوم قلاح نہیں یاتی بلکہ وہ تباہ ہوجاتی ہے ، ۵۵ س

مدہ دار کو اگر مکومت کی طرف سے یا کانونا اسے ماحمت کو تقرر یا مزول کرنے کا حق دیا گیا ہو تو کرسکتا ہے ، ۲۴ روج مهر مؤجل كيلت بعد طلاق عومركو قيدكرواسكتى ب، ٣٤٨



صرف ایک تخص کی ورست کوای سے نکاع ثابت نهن اوآ ۽ ٣٤٩ مسلمان کے خلاف ، کافر و مشرک کی گواہی تا تا یا تول ہے ، ۳۷۹

گوابی دینے والا فاسق و غاجر یا فتنہ و شرارت و عفقہ كردى من مشور ب تو حاكم اين علم و اطلاع ير اس كو ترو و موادے گا . ۲۸۰

زن کی مد جاری کرنے کیلنے چار (۴) مردول کی گواہی صروری ہے و ۳۸۰

جاز چر فروحت کرنے والے کی توجین کرے یا مکاف كروالي والمالي كالزير و خديد كى جلت ، ٣٩٤ ال زوج سے شوہر کا تجارت کرنا ، ۲۹۸ زوج کی طرف سے ارامنی خریدی اور زوج نے اجازت دی تو زوجه کی ملکیت جوگی، ۳۹۸ زوجہ سے س کا زبور بطور قرض لیا مجر اس سے ارامنی طريدي ٢٠١٨ و ٣٦٨ رُوج نے زبور رہن رکھوایا تھا ، شوہر نے این رقم سے اس زمور کو مخرایا ۶ ، ۱۹۹۹ مرمن الموت مي بعض ورثه كيلنے رج ، دوسرول كى

رصنامندی بر موقوف ہوگی ۔ ۳۷۰ مرفے سے ایک روز تحل کم قیمت بر جانداد فروست کی تو " ربیج محابات " موگی اور حکم وصبیت کا موگا ، ۳۲۳ زوجه كا شومركي الماك كا بيزار المحدينا درست شهس: ٣٤٠ باب ليفسن بح كيلت جو سان يا جانداد فريد، ب وہ بچے کی ملکست ہوجاتی ہے ، ۳۷۱ بحول کیلئے خریدی ہوئی چیز بڑے ہوتے یہ ان کے

قبضه من يد دينا درست مس و ١٥١ بینیکی رقم سے لی مر فلہ آتدہ بازار کے بزخ سے کم ر فراہم كركے كا وهده كيا تو تا جائز ہے ، ٢٤٣

" زنيج صرف " کي تعريف ۽ ٣٤٣ ایک جلس کو ای جلس سے خریدنے کے لئے تمن

بہیج اور تجس ایک ہونا شرط جواز ہے ، ۳4۳

۲۰ جزار روینے کا قرعنہ فقد ۴ جرار روپیوں میں بیجنا تا جائز ہے ۔ ۳۵۳

زر مهرکی سرمایه کاری کا منافع زوجه کی مکیت جوگا ، ۳۷۳ جس قرض من كسى قدم كى منست قرض دين وال كيلية شرط مو الله قرمل دينا اور لينا حرام ہے . ٣ ١٣

شرع میں وقف اور میراث کے دعوے کی کوئی عات MIDSTAT : UM STE عند شرعی مثلا مرعی غانب تھا یا مجنون تھا یا مرعی علیہ ظالم تھ تو بعد من مجي دعوى پيش كرسكا ہے ، ٣٨٣ دت گزرلے کے بعد حاکم عدالت کو بادشاہ یا سرعاہ مک کے دعویٰ ما سلنے کا علم دیا تھر بھی حاکم عدالت کے دعویٰ کی سماعت کرکے فیصلہ کی تو وہ ناللہ مد ہوگا ۔ وقف اور مراث کے دعوے مستنیٰ میں ، ۳۸۳ مرمی پر گوای اور شورت پیش کرنا ضروری ہے ، اور دعي عليه ير علف المحالاء ١٠ ٨ ١٩ (٩) مری جب کواہ پیش کرنے سے ماجز ہوجائے جب صام

مدائس رح عليكو منف دلواست كا ، ٣٨٢ مہلت اور عجز کے بعد پھر اگر مدمی کواہ پیش کردہا ہے تو حاكم عدالت كو روكنه كاحق حاصل نهين ۽ ٣٨٢ مدى كے مجركے بعد مرحى على الله الله الله الاور فيسال ہوگیا اس کے بعد می اگر دعی بتند شرعی بیش کردے تو البول كرنا بوكا ور مايد ليسلد نسوخ كرن يزے كا . ٣٨٢ صف اٹھانا در اس بعد شری کا بدل ہے ، جب * اصل " اجلت تو - بدل " بث جلت كا ، ٣٨٥ روج نے زر مہر کے عوص دو جانداوی روج کے تام لکھ دیں لیکن قبینہ نہ دیا • زوج کی وفات کے ۲۰ سال بعد زوجه بلا مجازت حكومت دحوي يبيش نهس كرسكتي

كتاب الاقرار

اور در اس کی سمامت جوگی ، ۳۸۵

کسی مخص کا کس کو این بعظ کهنا اس وقبت درست بوگا جبکه اس میں بدیا بننے کی صلاحیت مجی ہو ، اور کسی اور سے سب أبت جوجائے تو اب ثابت لسب كو بيا كهنا درست سوگا (مُعِر له کا سب دوسرے سے ابت بوجا اب مُتِركا اس كو بديا كه تا درست نهي] . ٣٨٦ تا ٨٨٣

زنا کے معاوہ سرود و تصاص کیلئے دو مردوں کی گوائی منروري هيه و ۳۸۰

كافرك اسلام للت اور مسلم كے كافر ہوتے مي مجى رو کواه مشروط بل ۱۳۸۰ دو کواه مشروط بل عورت کا باکرہ بونا ایک ستبر عورت کی گوای سے

آبت ہویت گا ،۲۸۰

يكل و طلاق و وكالت ، زيج ، بيه ، وصيت ، بي كا بعد ولادت رونا وخيره تمام امود وو مرد يا امك مرد اور وو مورتوں کی گواہی سے تابت ہوں گے ، ۳۸۰ مرف حورتوں کی شادت قابل قبول شیں ، ۳۲۳ والي ك شهاوت ولادت إيرائ ثبوت سب مقبول ب و ١٣٣٠ تول و اقرار کی گوای من وقت و زمانہ کے اختلاف سے فرق سس رہا گوہی قابل قبول ہے ، اسم فعل کی گواہی میں وقت کا اختلاف محتبر ہے ، گوای تابل تبول نهس موگي ، ١٨٦

> كتاب الواكالة (نیابت کے احکام)

موکل (کی کام کے کرنے کیلئے کی کو اپنا نانب بنالے والا) کی اجازت کے بغیر وکمل (ناتب) کسی اور كو موكل كا وكيل مقرر شيس كرستنا ، ٣٨٢ موکل یا وکیل میں سے کسی ایک کے فوت ہولے ر وكالت فتم اوجلت كي و ٣٨٢ موکل کو ہر وقت حق حاصل ہے کہ وکیل کی وکالت ختم کردے ، ۳۸۲

كتاب الدعوى

مرمی بلا عذر ہندرہ (۱۵) سال گررجانے تک خاموش رہے اور اب اپنا دحوی پیش کرے تو اس دھوی ک ساعت نهوكي . ٣٨٣ ، ٣٨٥

الهبة ص

کن الفائل سے حب ابت ہوتا ہے ؟ ۔ اوہ ا حب ، بغیر تبغیر کال کے بابت شمیں ہوں ، (۲۰) ۱۹۳۱ میں میں مور شنے فارخ خیر مطرک ہو ، ۱۳۰۳ میں مطرک ہو اور میر وخیر مطاح ہو ، ۱۳۰۳ مطرک ہو اور میر وخیر مطاح ہو ، ۱۳۰۳ مطرک ہو اور میر وخیر مطاح ہو ، ۱۳۰۳ کی چیز کے کسی و حب کرنے کی جن ہوتا صروری ہے ، ۱۳۹۹ ۱۳۹۹ واحب کی دوسرے کی چیز حب نہیں ہوسکتی ، ۱۸۵ واحب کی دوسرے کی چیز حب نہیں ہوسکتی ، ۱۸۵ واحب کی دوسرے کی چیز حب نہیں ہوسکتی ، ۱۸۵ واحب کی دوسرے کی چیز حب کرکے دور ہے دیا تو دوج کی گئیت ہوجائے گی ، ۱۳۹۹ ۱۳۹۹ میں مرس الموت میں کیا ہوا حب ا تبعد کے بعد میں وصیت ہوگا ۔ اور جدون قلیمنہ باطل ، ۱۳۰۴ میں مرس الموت میں کیا ہوا حب ا تبعد کے بعد میں وصیت ہوگا ۔ اور جدون قلیمنہ باطل ، ۱۳۰۴ میں مربا قرمن اداء نسی حب دین میریا قرمن اداء نسی حب رائی میں سے دین میریا قرمن اداء نسی

مد بالقبض کے بعد اس میں ہے دین مریا قرض اداء سی اور اسی القبض کے بعد اس میں ہے دین مریا قرض اداء سی ہوگا ،کیونکہ واحب کی ملیت باتی نہیں دہی والیس زور پر حد بالقبض کے بعد زورع واحب مجی والیس نہیں لے سکتا ، ۱۹۳

اوالد یا دی رخم قرابت دار کو حب کی جوتی اشیا، اور جاداد بیر قبینہ کال واپس نہیں لی جاسکتی ، ۱۹۹ جا جا در الدون جب المواد میں شرقاً قبینہ ضروری ہے ، ۱۹۹۳ حب بیلے ہی حب کال سے پہلے ہی حب یا موحوب ر مرکبا تو حب باطل ، ۱۳۹۲ ۱۳۹۲ ۲۰۱۲ ۲۰۱۲ اور واحب یا موحوب ر مرکبا تو حب باطل ، ۱۳۹۲ ۲۰۱۲ ۲۰۱۲ تو اور الین تبینہ کائل مد دیا اور مرکبا تو حب بی مزوک قرار دیا جائے گا ، ۱۳۹۳ مرکبا تو حب بی مزوک قرار دیا جائے گا ، ۱۳۹۳ بید وقات بید کے دام حب کی اور قبینہ دے دیا ، بعد وقات بیدر یہ بینا بی بھیے جانداد میں ورافیت پائے گا ، ۱۳۹۹ بیدر واحب یا موحوب کا رجم گیاہ ہے ، ۱۳۹۵ ۱۳۹۸ میں ورافیت بائے گا ، ۱۳۹۹ میں ورافیت بائے گا ، ۱۳۹۹ میں ورافیت بائے گا ، ۱۳۹۹ میں بوسکا ، ۱۳۹۹ اور دیا باپ تحقیق جوجائے تو حب اور الد ہے حب کردینے کے بعد ، باپ تحقیق جوجائے تو حب اور الد ہے حب کردینے کے بعد ، باپ تحقیق جوجائے تو حب اور الد ہے حب کردینے کے بعد ، باپ تحقیق جوجائے تو حب

واس لے سکتا ہے ، ۱۹۸

باپ کے اقرار کر لینے سے بیٹے کا نسب اس سے ثابت ہوجاتا ہے ۔ ۳۸۷ باپ کے اقرار صحیح کے بعد دوسری اولاد کا مقر لہ کے

نکاع کے اقرار سے نکاح بھی "بت ہوگا اور نسب والد مجی اُبت ہوگا اور نسب والد مجی اُبت ہوگا ہو۔ مسب والد مجی اُبت ہوگا ، ۱۳۸۸

بلور خانگی تکاح کرے تو سامہ نکاح صروری شہیں ، ۱۳۸۸ سامہ نکاع کی ترتیب کے شن (۳) ماہ بعد لڑکا تولد ہوا اللہ زوج نے اپنا ہولے کا اقراد کرلیا تو نسب ثابت ہوگا ، ۱۸۸۳ زوج نے نکاح کے اقراد کرلیا تو نسب ثابت ہوگا ، ۱۸۸۳ تصدیق میر ممل ہوگا ، ۱۸۹۹



انت رکواکر مالک اگر کم بوجائے تو ارتداد کیا کرے ؟ ، ۳۹۰ اور این رکواکر مالک اگر کم بوجائے تو ارتداد کیا کر مال ودیعت ویری یا مندانع بوجائے تو اس بر ضمان شمیں یا ۱۹۹۱ ۱۹۱۱ ما ۱۹۱۱ اور دو سرے کے تھے کسی دو سرے کے باس ودیعت رکھوادی اور دو سرے نے حمداً تلف کردی تو دو سرے ویر شمان ہوگا ، اما تدار بر شمیں یا ۱۹۹۱ مردی تو دو سرے بر شمان ہوگا ، اما تدار بر شمیں یا ۱۹۹۱



زوج لے زبور اور قیمتی لیاس زوجہ کو مہلنے کیلتے دیا ، اگر ہب بالقبش دیا تو زوجہ کی ملکیت ہوگا ورنہ عاریت ہوگا اور زوج کے بعد اس کا مرتوکہ ہوگا، ۳۹۲،۳۹۲

ناب العطانا منطال العالث يك احكام

بادشہ کی حطاء کی ہوتی معاش و ماہوار اگر بر بنانے تملیک نہ ہو تو وہ معطیٰ رکی وفات کے بعد مزوک نسم ہوگ ، ۱۲۰۳۰

بلا تمنیک عطائے سلطانی کا رہن یا تھ وغیرہ نہ ہوگا ،

سطانی انعام اگر تمدیکا جوں تو معلیٰ لہ کو اس میں تعمرف کا افتید ہوگا اور اس کے بعد مزوک ، ۱۰۹۳ معاش مشروط الحدمت ، فدمت کی اجرت ہے ۔ جو فدمت کرے گا اس کا مستق ہوگا ، ۲۸۹۹ ، ۲۰۵ معلیٰ لہ کی جاگیرات ، مدد معاش ہوسے ، وظائف وخیرہ معلیٰ لہ کی وفات کے بعد بعیری اور بیشیل میں ہماید اور مساوی قسیم ہوں گے ، ۱۳۰۹ ، ۱۳۰۹

عطائے سلطانی کو اگر معلیٰ لہ کسی کو صبہ کردے اور سلطان اجازت دیدے تو وہ جدید حطیہ ہوگا، ۱۹۹ مطان اجازت دیدے تو وہ جدید حطیہ ہوگا، ۱۹۹ مطان مروکہ شیں جوں کے ورثاء کے حطایہ میں سلطان سے منظوری و بحال منرودی ہے ، حق میں سلطان سے منظوری و بحال منرودی ہے ،

شابان سف کے انعام میں " نسلا بعد نسل " کے الفاظ کا اطلاق بینے اور بیٹیوں ہر دو ہے ہوگا ، ۱۳۰۸ - اولاد " کے لفظ کا اطلاق ذکور و اثاث ہر دو ہے ہوگا ،

حق شری کے بغیر ، حمالت سنطانی کو حکومت مجی نہیں تھین مکتی ، ۲۰۰۰ شاہان ساف کے معلیہ میں کمی و زیادتی کا حق متولی کو ماصل تہیں ، ۸۹ مات (،) صور میں ایسی ہیں جن میں تنے موموبہ لو قبید کان کے بعد واپس شمیں نیا جاسکا ، ۱۹۹۱ عطام معطام سنطانی کو بعبہ نہیں کیا جاسکا ، ۱۹۹۱ عطام سنطانی کو بعبہ نہیں کیا جاسکا ، ۱۹۹۷ عطام سنطانی کا اجراء دوسرے کو باجازت سلطان عطابہ جدید ہوگا ، ۱۹۹۰ عملی جدید ہوگا ، ۱۹۹۰ کسی نے رقم بطور قرش دی جونی ہے تو بلا وصولی و

قبنہ ، قرض کسی دوسرے پر صبہ نہیں کیا جاسکتا ، ۱۵۵ مروک جانداد میں بلا تغییم حصص اگر کونی وارث اپنا صبہ نہیں کو عبہ کردے تو درست نہیں ہوگا ، ۱۹۹۹ ، ۱۹۹۹ و ۱۹۹۹ زوج کے زیرہ ور قبہتی بیاس اگر حبہ قبیتہ میں دیا تو زوج کی مکست ہوگی ورد ماریت ہوگی ، ۱۹۹۹ ، ۱۹۹۹ باپ اگر بہتے کو تجارت کرنے کی فافر سربایہ دیا ، اگر بہتے کو تجارت کرنے کی فافر سربایہ دیا ، اگر اس کی وفات کے بعد ترکہ ہوگی ، ۱۹۰۰ میں کی وفات کے بعد ترکہ ہوگی ، ۱۹۰۰ میں کو دیے دینا آگر دوسرے کو کم ایک بیٹے کو زیادہ بال ایک بی کو دیے دینا آگر دوسرے کو کم مفرد یہ مول تو یہ عمل نا انسانی ہے ، ۱۹۰۰ مفرد یہ محوم کردینے کی نیت د جو تو کمی کو زیادہ الاد

كسى كو كم دينے كا اختيار ب اور يه نا انساني اور كناه

كتاب العصب

ا جانداد منصوبہ کی آمرتی ، فاصب سے منصوب منہ کے ورثاء تمام " واصلات " اور بقدے وصول کریں گے ۔ ۱۹۳۳ منصوبہ زمین میں یا مالک کی اجازت کے بقیر تمردہ دفن کیا جائے تو مالک ادامی کو حل ہے کہ فکال ڈاسے ، ۱۰۱ میں منصوبہ پر نماز اداء نمیں ہوگ ، ۱۰۱۵ درگاہ یا قبرمتان کی ذمین کو خاصباتہ طور پر معجد میں درگاہ یا قبرمتان کی ذمین کو خاصباتہ طور پر معجد میں شامل کرلینا درصت تمیں ، ۱۹۵

أكاب الشعة

كتاب الصيد والدُبائح (شكار اور دُن كرك ما الله)

ذائے کے لئے تیز دھا دار چیز منروری ہے ، ۱۹۸۸ میر اس سے بندوق کی گول ، فلیل کے بھر یا کاری کی عنرب سے ذائع درست نہیں ، ۱۹۱۸ میر ۱۹۱۱ میر ۱۹۱۱ میر اس کاری کر خوان کے افراج سے جانور کی موت مشری درست مشری اگر واقع سے مانور کی موت مشری اگر واقع میں تو مسلمان مورت مشری طریقے سے واقع میوں تو مسلمان مورت مکس بچ اور داوالہ کا ذائع کرنا درست ہے ، ۱۹۸۸ مسلمان نے " بسم اللہ و اللہ اکبر " کہ کر ذائع کیا اور مسلمان نے " بسم اللہ و اللہ اکبر " کہ کر ذائع کیا اور

الاجارة الإجارة (الرب بركام أرب عادة الإجارة (الرب بركام أرب عادة الرب المرب
ایل خدمات شرعیه بالم ، مؤدن ، معلم دین وغیره کا ان دین امور کی انجام دبی پر اجرت وصول کرنا به

جبال کافر زیادہ بیں وہاں سود کے لین دین یا شراب فروشی وغیرہ بیرع فاسدہ کیلئے مسلمان اپنا مکان کافر کو کرایہ ہے دے سکتا ہے : ۱۳۱۰

کتاب الحجر و المادون (دوان تا الحجر و المادون) (دوان تا تو اور ابالغ کے معالات الرابازت)

ديوار (مجنون) كى حقّ واايت كس كو ماسل ے ؟ (ترتیب) ؛ اا کم من مرکوں کے مال کی وادیت کس کو حاصل ہے ، 171 فاتر العلل اور بح كى ربع و شرا، بشرط فائده درست ب : ١١٢ فاتر العمل اور بجے کے نقصان رہ معاملات ولی کی جازت کے بعد محی تا کابل نفاذ ہونے ، ۱۳۱۷ دبوار اگر مالت معت می تصرف کرے تو ناکہ ، اور مالت جنون س كرے تو خير ناقد جو كا ، ١٥٣ ٢ ٢١٣ بي اور بي كے بالغ مولے كى طلات ، ١١٣ بے اور بی کے بلوغ کی عمر، ۱۷۱۳ بی کے بلوغ کی جانج معتبر دایہ کے ذریعہ کرانی جائے گ، ۱۳۳ بدر برغ بي كي ك تصرفات ناهد العمل مي و ١١٣ تیل از بلوغ بشرط طاقت و مسلاحیت زوجہ کو اس کے فربر کے ساتھ رکھنا صروری ہے ، ١١٣ لڑکی کے ساتھ بشرط مداخت تبل از بلوغ مجی لڑک کا الوبر جاع لرسكان ب ١٠٥٠ ١١٣

جانور ڈیج کرتے وقت اس کا سر کٹ کر دھڑ سے علیدہ جوجائے تو گوشت طلال ہے ، یہ فعل کروہ ہے ، م

تجاست کھلنے والی مری کو تین دن بند دکہ کر دی کرتا نواست ہے ، ۹-۵

الاصحية الإصحية الإصحية

اللہ کے تقرب کی خرص سے مخصوص ایام میں ، مخصوص جانوروں کو دی کروا = اضحیہ یک کا ہے ، ۲۲۴ ملک ہے ، ۲۲۴ ملک اور مسلمانوں پر قربانی واجب ہے ، ۲۲۴ کور سلمانوں پر قربانی واجب ہے ، ۲۲۴ کور سے یا کوتی شخص زندہ جانور ادلہ کے نام خیرات کردے یا تیمت صدقہ کردے ، نو اس کی قربانی کا وجوب اداء نیس جوتا ، ۲۲۴ ۲۲۴ ۲۲۴

زکالا ، صدق فطر ، کفارات ، تمام واجب صدقات کا مصرف ایک بی ہے: ۳۲۵

معرف صدق واجب کی تفصیل: ۲۲۵ بوجر ممدگی گوشت ، گلت کی قربانی بین سے افضل ہے ، اور اونٹن کی اونٹ سے افضل ہے ، ۲۲۹ ذعرہ جانور کا چرم (کمل) تبل از ذیج و سلح ، فروشت کرنا نا جانز ہے ، ۲۲۹ رکس کے کر خون سے سے جانور مرا تو دیج درست ہوگا ورنہ نہیں ، ۲۱۹ م ۳۲۳

جنابت اور حین و نقاس کی حالت میں مجی مسلمان کا دبیر حلال ہے ، ۱۹۱۹ م ۱۲۱۹

شرہ مین دری سکے وقت کی شیت کا عاظ و اعتبار ہوگا ، مسرہ مین دری سکے وقت کی شیت کا عاظ و اعتبار ہوگا ،

بوقت ذاع عیر اللہ کے تقرب کی خاطر جانور کی جان لینے کی نبیت ہو تو مردار ہوجلے گا اگر چیکہ " بہم اللہ " کے ،

بوقت دنع کسی مبت ، مورتی یا کسی مقدس انسان پر جانور کی جان قربان کرتے کی نیت بو تو مرداد ہوگا اگرچیکہ بسم اللہ کے ، ۱۹۹ ، ۱۲۰۰

جان تو صرف النہ کیلئے اس کا نام لیکر لی جدی ہے لیکن گوشت کے مصرف کی دیت کسی کی قاتمہ یا ایصل انواب یا فردخت ہو تو ذبیع طلل ہے : ۱۹۱۹ ۱۹۳۹ کسی متصد کی خاطر پہلے ہے محصن و نامزد کردہ جانور کو بوتست دن اللہ کینے اللہ کا نام لیکر دن کیا جے تو اس کا گوشت حلال ہے : ۱۳۲۰

بتوں اور معبودان باطل کے نام پر جانور کی نامزدگی میں کیونکہ ان کا تقرب مقصود ہوتا ہے اس لئے " بہم اللہ " کینے پر بھی حرام و مرداد ہوگا ، ۲۲۰ ممان مشرک و کافر کا یہ تقول کہ " یہ گوشت ایک مسلمان کے ذاع کے جونے جانوں کا ہے " نا تا بل اعتباد ہوگا ،

اہل کتاب میود و تصاریٰ کے تعلق سے بھن ہو کہ وہ اللہ کیلئے اللہ کا نام لیکر خون مباکر دیے کرتے ہیں تو ان کا ذبیحہ طلال ہے ، ۱۳۲۳

اگر الل مماب ركيس كفت ، فوان بهلت اور الله كا نام ك بغير ذاع كرت بي تو ان كا ديد مردار و حرام هه و ٢٢٢

كتاب العقيقة

بی کا عقید کرنا ابتدائے اسلام میں واجب تھا ۱۰ اب
واجب نسی ، بلکہ مبل و تقل ہے ، ۲۲۲ ۲۲۹ ۲۲۹ مناز میں ایل میں ایل ، ۲۲۹ ۲۲۹ مناز میں ایل میں ایل ، ۲۲۹ تابت ، اور
زکالا ، رمعنان کے روزے ، عسل جنابت ، اور
دی تب کی قربانی لے اس قسم کی دیگر تقربات واجد کو مسلوخ کردیا ہے ، ان کا استمباب باتی ہے ، ۲۲۹ منازی (،) دوز
عقید اگر کرنا ہے ، ان کا استمباب باتی ہے ، ۲۲۹ کرنا جب تو وللات کے ساتویں (،) دوز

سوم ولدت سے ساتوی (،) دن بچ کا تام رکمنا مستف ہے ، ۲۲۹

بعض ذاہب میں ایام عقبہ کی تفصیل ، ۲۲۸ معید میں جانور کی بڑیاں توران یا نہ تورانا برایر ہے ، ۲۲۸ عقید میں سر منڈھاکر بالوں کے جوزن جاندی خیرات کرنا مستحب ہے ، ۲۲۹

الكاب الحطر والاماحة (العالا اور مروه واجب وميان اور مستخب امور منزقدن تفصين)

ہندسہ وحساب وخرہ ادی علوم کی تعلیم و آئید جائز ہے ، ۱۳۳۱ علم دین بندر عاجت فرض عین ، لوگوں کو نفع رسانی کیلئے زیادہ حصول فرض کنید ، اور کال کا حصول مستحب ہے ، ۱۳۳۱

طوم دینے خالصہ لوج اللہ ماسل کے جائیں: ۱۲۳۲ دنیوی منافع و مقاصد کی خاطر عم دین کے حصول سے تواب افروی مرحب نہیں ہوتا۔ ۱۳۳۲ بوتا۔ ۱۳۳۷ بوقت منرودت ، انگریزی یا دیگر کمکی و بین افوامی زبانوں کا میکون یا ان کا استعمال مبرح ہے۔ ۱۳۳۲ حصول معاش کی خاطر طب ، تعمیر دخیرہ کی فنی تعلیم اور اس کا استعمال مبارع ہے۔ ۱۳۳۳ میں دخیرہ کی فنی تعلیم اور اس کا استعمال مبارع ہے۔ ۱۳۳۳

عربی زبان دنیا کی سادی زباؤل پر فصنیلت رکھتی ہے ؟
اس کی تعلیم اور حصول باعث تواب و رفع درجات ہے ، دیگر رباؤل میں قرآن کریم اور احادیث و تفسیر کا ترک کریم اور احادیث و تفسیر کا ترک کریے میں کی آجائے گی اور کرنے ہے مربی کے رواج میں کی آجائے گی اور بات میں بھی خال واقع ہوگا اس نے کروہ ہے ، اور بات میں بھی خال واقع ہوگا اس نے کروہ ہے ،

مربی کے علاوہ کسی دوسرے رسم الخط میں متن قران کمنا حرام ہے ، ۱۲۵۴ ، ۲۵۵

بوقت منرورت نا والف افراد کو دین مسائل ان کی این ذبان می سکمنانا درست ہے و ۳۳۳

تورب ، ریشیا، ، افرید و غیره ممالک میں مقامی زبانوں میں تعلیم اسلام مباح ہے ، لیکن زبان حربی کا سکمانا مجی منروری ہے ، ۱۳۹۹

اور تنفیر و عدم تنفیر کے متعلق فتویٰ جاری کرنے میں مقتیان کرم کو احتیاط صروری ہے ، ۱۳۳ متعلق فتویٰ جاری کرنے میں مقتیان کرم کو احتیاط صروری ہے ، ۱۳۳۱ حتی اور ملتی ہی اور منتی ہی ہاری کرے ، ۱۳۳۱ کے عدم کفر پر محمول کرے ، ۱۳۳۱ کے تو لیے مسیف رسوں سن کر " فلط یا جموث ہے " کے تو اس کی تاویل ، ۱۳۳۱ کا ۱۳۳۷ کی تاویل تمریع ہے متعلق حکم رسول " کی تاویل ہے کا کر جولے یا نہ جولے کی تاویلات ، ۱۳۳۷ کی تاویلات ، ۱۳۳۱ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات کی تاویلات ، ۱۳۳۱ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات ، ۱۳۳۲ کی تاویلات کی تاو

م رسوں اکرم کے ایسے قول کی تکذیب جو ستری امور سے معطق نہیں کفر نہیں ، ۱۳۲۷ مشرکین کا دبیر حرام ہے ، دیگر پاک اشیاء ان کے باس مسلمان کھا سکتے ہیں ، ۱۳۴۹ مشرکین کی بدنی ہونی اشیاء خرید کر کھاسکتے ہیں ، ۱۳۸۱ مشرکین کی بدنی ہونی اشیاء خرید کر کھاسکتے ہیں ، ۱۳۸۱ مرام طراح ہے کہ لے والے کی دعوت کھنا درست مرام طراح ہے کہ لے والے کی دعوت کھنا درست مرام طراح ہے کہ اے والے کی دعوت کھنا درست مرام طراح ہے کہ ایس میں ، ۱۳۲۹ میں ایس میں باتھ میں ایس میں میں باتھ میں ایس میں باتھ میں ایس میں باتھ میں بات

ہنود و مشرکین کی خواہش پر ان کے گرول میں اگر گر پاک و نظیف ہوں تو قرآن خواتی ، نعت خواتی و اذکار کئے جاسکتے ہیں ، ۱۳۹۹ مشرکین نیا دھوکر بنرمی تعلیم ، قرآن کو ہاتھ لگاکر بڑے سکتے ہیں ، ۱۳۲۹ ۱۳۲۹ قرآن کریم کو دیکھ کر برسمنا ، زبانی حفظ سے بڑھنے سے افضل ہے ، ۱۰۵

رسول اکرم کے زمانہ میں اسلام افلاق کی وجہ سے مجمیلا یا جماد اور اب کے مجرات کے ذریع ؟ ، ۱۳۳۹ کا ۱۳۵۲ یا بادر اور اب کے مجرات کے ذریع ؟ ، ۱۳۵۹ کا ۱۳۵۲ یا بادر بہت سنت ب اس سے احتراز خلاف سنت ، ۱۳۵۲ پیران بیر کا جمندا متحل کیا جاسک ہے ، بوقت صرودت

ہٹاکر نصب کیا جلت ، ۱۳۳۹ انبر و ادلیاء کے توسل سے دھاء کی جاسکتی ہے ، ۱۳۳۹ توسل ، ستعانہ و استفاد کی مکمل بحث اور آداب ، اور سام میں ۱۳۲۸ کی مکمل بحث اور آداب ، پایہ اجہاد کو سونجا ہوا تخص تبدیلی فرصب کر مکآ ہے ۔ ۱۳۳۰ پی بھو (گوندنا) حرام ہے ، اور یہ فعل کرلے والا اور کروائے والا دونوں گفتگر ہیں ۔ ۱۳۳۵ والے والا دونوں گفتگر ہیں ۔ ۱۳۳۵ والے والے پر اللہ کی لعنت ہے ، ۱۳۳۸ والے والے پر اللہ کی لعنت ہے ، ۱۳۳۸ والوروں کو عمدہ گوشت یا دیگر فوائد کے حصول کیلئے تصوی کرنا جائز ہے ، ودند حرام ہے ، ۱۳۳۸ سیست (سمی) ہے کہ دار می رکھنا فسن وفور ہے ، ۱۳۳۸ ۱۳۳۸ میں ایک مشی کے دار می رکھنا فسن وفور ہے ، ۱۳۳۸ ۱۳۳۸ ایک مشی کے دار می رکھنا فسن وفور ہے ، ۱۳۳۸ ۱۳۳۸ ایک مشی کی دلیل ہے ، ۱۳۸۸ ایک مشی کی دار می موند سیا

از روئے خصب ایم اعظم ابو طبید داری موند سال مرام ہے ۔ ۲۹۵ مرام اشیاء کا استعمال برائے دواء ۴ ، ۲۳۹ مسلمان کی توابین اور اس کی ایذاء رسانی فسق اور موجب زجر و تونی ہور اس کی ایذاء رسانی فسق اور برز چیز کو حرام بران کفر ہے ، ۲۳۹ میں برز چیز کو حرام بران کفر ہے ، ۲۳۹ میں دؤیت ، بلا جبت ، بلا خیال اور بلا مثل خواب میں دؤیت باری تعالی خانہ ہوسکتی ہے ، ۱۹۸ میں خواب میں تواب میں اللہ تعالیٰ کی رؤیت ، ایک قسم کا مشابہ اللہ تعالیٰ کی رؤیت ، ایک قسم کا مشابہ اللہ تعالیٰ کو مجسم دیکھن اللہ تعالیٰ کی رؤیت نمیں ، ۱۹۸۸ اللہ ۱۳۸۸ رؤیت نمیں ، ۱۹۸۸ روئیت نمیں ، ۱۹۸۸ روئیت نمیں ، ۱۹۸۸ روئیت نمیں ، ۱۹۸۸ روئیت نمین بار تک نمایت روئیت نمین بار تک نمایت

ہے ، ۱۳۹۰ استاد نے بچ کو اس کی طاقت سے زیادہ لکڑی سے مارا اور بچ کو صرر سینیا تو استاد بر تعزیر و ضمان ہے ، ۱۳۴۰ استاد بر تعزیر و ضمان ہے ، ۱۳۴۰ استاد بچ کو بوقت تعلیم برگز لکڑی سے مد مارے ، ۱۳۳۰ صحابی مسابی رسول حضرت عبد اللہ مے والد مسعود صحابی بنسی تھے ، ۱۳۳۰ بیسی ت

١٠ سال عنه كم عمر بحول كو لكرى وخيره سے مارنا ناجائز

ری سے باتھ سے مر سکتے میں ، ۱۳۹

شرع شرید کی توجین اور اس کو معمولی مجمنا کفر ب ، ۱۳۹۷

مرتکب حرام فاسق براس کی المت درست نہیں : ١١ ٣ گانا بجانا ور ساز اسلام س حرام اور گناه بس و ۵۲۳۲۵ الكف سالدت حاصل كرنا كفران نعت ب و ٢٤٥ ٢٤٥ گا، سنتے سے بھنے کیلئے رسول اکرم" نے کانوں میں انگلیان رکمی محس و ۲۵۵ رنیاوی لبو و اسب کی طرف میلان نه رکھنے والوں کا 760 ,9 EL جوٹا وجد ، ضبت سے ڈیادہ سخت ہے ، ۲۴۵ یابد شرح سزفیا، کرام کے لئے علاجاً ساع کی مشفولیت کی جو (۱) کئی شرانط، ۲۰۵ مسجد من کسی بھی حال می سماع قطعی حرام ہے ، ۲۲۲۹ واعظین کا منبر ر بر الحمار گانا قیاست کی علاست ہے اور مخت ممنوع ہے ۔ اوہ

ور کے بعد طاق سجدہ خیر شرع ہے ، ۲۴6 خمازیں پڑھنے والوں پر اور تلاوت کرنے والوں بر معجد من منام اور وكر بالمر شي كرد علية ، ١٥ ، ١١٥ سلام بعفظ - السلام عليكم مرنا مسلون ب و ١٠٥٨ - سام عليم " كے لفظ سے بحي درست ہے ، ١٠٨٨ آدرب ، قدمبوی ، کورنش کینے سے اسلام سلام اداء تهن جوتا ۽ ١٠٤٨ انتمائے سلام = مرکات " تک ہے ، اس سے زیادہ

درست شمس و ااه سلام كا جواب دينا واجب عيد و ٥٠٤ حریری سلام کا جواب می صروری ہے یہ ۵۰۷ ارشاد نبوی " انتماعدم بامر دنیاکم " کا مطلب : ۳۴۹ يرے نام كو اتھے نام سے بدلا جامكا ہے ، ٢٨٠ شادی اور ولیه س اگر لهو و لعب منکرات شوی تو دعوت من جانا منت موكده ب، ١٥٥ پیٹہ ور ناچنے وال اجرت مقرر کرکے رقم لیکر وحوت

دے تو ایس دعوت کان حرام ہے ، لیکن این جائز

تشفع و توسل ، استغاثه واستنصار واستداد کی تعریف به ۱۳۷۰ بزرگان دین ک - تذر " و " نیاز " ک تعریف و تفصیل و آداب به توس کی احادیث و غیرہ ، ۱۳۹۷ تا ۱۳۷۳ چہم ، یری ، زیارت کا کھانا صدقہ ہے ۔ صدق کے مستحق فقراء و مساكين بين ۽ ٢٠٤٠ ہر قسم کی عبادت و عمیں خبر کا توب زندوں اور مردول کو برابر ع ممل ، بلا تقعی کے بیونچا ٠-٢٠٠٨٠٠٥٥٠١٣٠٠٠ ١١١٠٠٠ ١١١٠٠٠ ١١٠٠٠ زیارت قبور کے آواب اور طریعے ، ۵۰۲ ما ۵۰۵ قبروں یو بوں و براز کرنا ، ان کی توہین کرنا اور ان یو حرام اشیاء کی قروشت حرام ہے : ۲۲۹۲ اولیاء اللہ کی قبور ہے خلاف اور بردے کیوں ڈالے باس کی مصلحت یا ۱۹۷ حبال طاعون ہو وہال نہ جانا ، اور حبال طاعون کی وباء میمی ہو وہاں سے منتل جونا ؟ طاعون و وباء کے لمل احكام ي ٢٥٤ ما ١٣٦١ حران کاروبار کرنے والے غیر مسلم سے باا سود قرض لینا دینا درست ہے ، ۲۹۲ حرام كاروبار كرتے والے مسلمان سے قرص لينا دينا د چاؤ ہے ۽ ۲۹۲ وار الحرب کے کھار کے احکام ، ۲۹۳۳ ازاد ادی کو گرفتار کرکے فروقت کرن حرام ہے ، اس طرح وه غلام نهن يتمايه ١٩٣٣ قط کے دنوں بحوں کو بھٹا فریدنا حرام ہے: ٢٩٢٣ ازاد کو بیجا گیا تو ضام یا باندی شوگا ۱۰ اس طرح باندی

بناكر جاع كرتا حرام بيء ٢٠٩٣

خاكردوں ير استاذ كے حقوق ، استاذ كے ساتھ سكوك

فنون حرب کے علاوہ تنام کھیل ، لیو و لعب کے

و معاملات کس طرح جون ؟ ، ١٩٥٥ ما ١٩٧٥

طم من بي اور وه حرام بين ، ١٠٤٣

کسی بھی جاندار کی تصویر گھر میں مرت و توقیر سے
رکھنا شرعا حرام اور گناہ کبیرہ ہے ، اور اسکا احترام کرنا
شرک ہے ۔ ۲۹۰

پیر طریقت کی تصویر رکھنا ۱۰س کی زیادت کرنا ۱۰س کا احترام کرنا شرک ہے ۔ ۳۹۰

فازی اور مجابہ کیلئے سیاہ رنگ کے نصناب کا استعمال منروریا جائز ہے ۔ دوسرے لوگ مندی یا کسم کا صناب کرسکتے ہیں : ۴۹۱

رسول آگرم کو نصناب کی مرورت می نہیں تھی ، ۱۳۹۱ بیت کا اپنے مور کو نام کیکر بلانا ، یا بیٹے کا اپنے بہا ہوں کا اپنے کو نام کیکر بلانا ، یا بیٹے کا اپنے تجار آگر بازار کا فرخ اور اشیاء کی قیمش بست زیادہ کریں تو حکام پر لازم ہے کہ مناسب قیمش مقرر کردیں ، ۱۹۹۲ مشرکین و کفار مساج کے اندر آسکتے ہیں ، کیکن مسلمانوں کو مندر یا گرجا وغیرہ میں جانا شخ ہے ، ۱۹۹۳ سوائے منرورت کا گورزے کی سواری کرنا منع ہے ، ۱۹۹۳ مسلمان کی قراف میں قران سنانے والے حافظ کیلئے اہل محل رقم اور کرچے چورہ کرکے پیش کرسکتے ہیں ، ۱۹۹۳ میل کی خراف سے ، ۱۹۹۳ میل کی خراف سے ، دھوت دینا درست ہے ، ۱۹۹۳ میل کی خراف سے ، دھوت دینا درست ہے ،

گال گلوی ہے بچنے کی غرض سے جمو گو شامر کا مند بند

کرتے رشوت دی جاسکتی ہے ، ۴۹۳

ملام کرلے والے کی غرض بحیک مانگنا ہو تو الیے
ملام کا جواب دینا صروری ضیں ، ۴۹۳

بوقت عنرورت مشرک و کافر کوکس طرح سلام کیاجاتے ہی ۴۹۵

کسی عورت کے ساتھ نکاح لیے ہے تو تاکح قبل از
نکاح اسے دیکھ مکتا ہے ، ۴۹۵
عورت کو دوسری کے جسم کا کونسا صد دیکھنا جا ترہے ، ۴۹۸
عورت کو دوسری کے جسم کا کونسا صد دیکھنا جا ترہے ، ۴۹۸

آمنی سے دعوت کرے تو کھانا حلال ہے ، اہم؟ حبال ناج گانا ہو دیال دعوت کھائے نہیں جانا جائے : -اہ حبال فر و مباهات اور اظہار شان و شوکت ہو اس محفل میں مجی نہیں جانا جاہئے ، -اہ

جبال حرام خوری ، شراب نوشی ہو رہی ہو ؟ اس وعورت میں شرکت کرتا نا جائز ہے ، ۲۰۵

سلمان آگر کافرول کی مخصوص کفریہ علامات افتیار کرے تو شرعا وہ بھی کافر کے حکم میں ہوگا ، ۱۳۸۱ تمام صحابہ کرام پر افصنلیت ابو بکر الصدیق ، ۱۳۵۵ محضرت امیر حضرت امیر الصدیق پر حضرت امیر الومنین علی کی افعنلیت کا قائل بدختی ہے ۱۳۱۷ سے داہ و رسم رکھنا ممنوع ہے ، ۱۳۱۷ سے داہ و رسم رکھنا ممنوع ہے ، ۱۳۸۷

مؤمد خالون بابر لکے توکس قسم کا برقعہ مین کرنگے ؟ ، ۳۸۶ حرام مال سے مسجد و مدرسہ بنانا ، ج ، صدقہ و خیرات سحاه کمیرہ بلکہ کفر ہے ، ۳۸۴

کن امور اور کن موقعوں ہر قرعہ اندازی جائز ہے؟ : ۳۸۴ عادل پادشاہ استاذ ا بیر طریقت امان باپ کے باتھوں کو بوسہ دیا جاسکتا ہے ۔ لیکن ان کے تقام جومنا ا یا تدموں پر پیشائی رکھنا یا سجرہ کرنا درست نہیں : ۳۸۸ بندوں کے آگے احترابا جھکنا بھی درست نہیں : ۳۸۸

كتاب الرهن و القرض

"رامن "، " مرتمن "، اور " مربون " کی تعریف ، ۱۲ اور در مربون " کی تعریف ، ۱۲ اور در من کیلئے قبد شرط ہے ، بغیر قبد کال کے دبن درست نہیں ہوتا ، ۱۵

ر من بلا تبن كو جائز و نافذ د كمنا شرعا كناه ب ، اور الها فيسله شرعا نافذ نهني . ١٩٥

کسی قسم کی شرط رکا کر رمن رکھنا سود اور حرام ہے (شرط کی بعض صور تیں) ، ۱۵ تا ۱۵ تا ۱۵ م ۱۵ م ۱۵ م ۱۵ ترض یا رمن کی مدت مقرد کرکے ، مدت گذرتے کے بعد زیادہ رقم کی شرط یا تاوان حرام ہے ، ۱۵ تا این رقم بیوی کی رمن رکھائی ہوئی چیز اگر شوہر نے اپنی رقم بیوی کی رمن رکھائی ہوئی چیز اگر شوہر نے اپنی رقم سے میٹردائی تو ؟ ، ۱۹ س

مرتحن کی رصامندی کے بغیر ، داعن شے مرحورہ کا صبہ و بیج نہس کرسکتا ، عاد

کسن لڑکے کے مال کو باپ بحق ولایت رمن رکھوا سکتا ہے ، 10

قرض کی دت مقرد کرکے قرض دیا ، قبل از انتصاب مدت اپنی رقم کا تفاصلہ کرنا اور اس کا حصول جائز و درست ہے ، اد

میت کا قرعن اس کے ورثاء کی داتی جانداد سے طلب شین کیا جاسکا، 119

رقم قرض بلا وصولی کے حب شمیں کی جاسکتی ، ۱۸۵ قرصدار جبراً قرضخواہ سے قرض معاف شمیں کرواسکا، ۱۸۵ اراضی مرمونہ کا محصول سرکاری وغیرہ اخراجات راحن کے ذریبی ، ۱۹۵

اراعتی مرمور یو مرتفن این طرف سے کاشکالی نسین کرسکن ، ۱۲۳ غیر عور توں کے سلم بھی مسلمان خواتین کو کشف جہاب نسیں کرنا چاہتے ، ۴۹۷

مد یا ناک صاف کرنے کا کہ جیب میں رکو کر نماز ربعنا مروہ ہے ، ۱۹۹

صرف مر لگاتے کی خرص سے جاندی کی انگوشی مرد کیلتے جائز ہے ، ۱۳۹۸

مردوں کیلئے کون کونے رنگ نا جائز ہیں ؟ . ۱۳۹۸ مردوں کیلئے کون کونے رنگ نا جائز ہیں ؟ . ۱۹۹۸ ہاتھ پیر کو زینت کی خاطر مہندی نگانا مردوں کے لئے نا لبندیدہ اور ناجائز ہے . ۱۹۹۸

اوراق متبرك كو دفنك كاطريقه ١٩٩٩

قرآن کریم کے اوراق پارینہ کو جلایا نہ جائے ، نہایت احتیاط اور عرت سے دفتایا جائے، 894

اوراق متبرکہ میں اشیاء کا باند سنا نا جائز ہے ، ۵۰۵ مسلمان کو غذا کس قدر ۱۰ اور کس انداز سے ۱۰ اور کئنی مقدار تک کمانا جاہتے ؟ ، ۵۰۰

ماہ تحرم میں بیوی کو طوہر سے علمدہ رکھنا گراہ فرتوں کی تقلیہ ہے ، مدہ

عالم دین کو گال دینے سے کافر ہوجانے کا اندیشہ ہے ، ٥٠١ مصافر کرکے خود اپنا ہاتھ حوم لینا جابلوں کا فعل ہے ،

گوشت سرکر اس میں بدہو ہوجائے تو ایسے گوشت کا کھانا حرام ہے یہ ٥٠٥

سل ، دوده وغیرہ میں بوہوجائے تو حرام شمیں ہوتے ، ۵۰۵ کھانا ، سالن اکس جلنے (اثر کر سنر جائے) تو تجس ہوجاتا ہے ، ۵۰۵

منی کھانا نا جائز ہے ، نقصان دہ ہے ، ۱۰۹ یکفرفہ شرط جائز ہے ، دو طرفہ شرط حرام ہے ، ۱۰۵،۵۹۰ نجاست کھانے والی مرئی کو تعین (۲) روز تک بند رکھ گر دیج کرنا نفاست ہے ، ۱۰۵ میت کے مزوک میں سے ورثاء پر میت کی زکاہ و تغیرہ اداء کرنا واجب نہیں ، ۲۳۵

اگر مرتے وقت ایٹ یہ واجب زکالا وغیرہ کی ادائیگی کی وصیت کی تھی تو شت مال سے کی جائے گی ، ۵۲۳ وصی بنانا زبانی مجی معتبر ہے ، تحریر الذی نسیں ، ۵۲۴

کتاب الفر انص م ۲۵ وراثت کے مسائل

میراث کے دعویٰ کیلئے کوئی دت مقرد نہیں ، نیٹو سال

بد تبی ہوسک ہے ، ۱۸۱ ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ، ۱۸۳ ، ۵۳۳ ، ۵۳۳ ، ۵۳۳ ، ۵۳۳ ، مورث کی وفات کے بدر ہی حق وراثت وارث کو ماصل ہوگا، مورث کی وفات میں وارث کا کوئی حق نہیں ، ۲۹ ، مورث خوہر کے قوت ہوتے ہی باوی کا سامان جمیر تزکر میں شامل نہیں ہوگا ، صرف متونی کی مکسیت ہی تزکد میں کسلائے گی ، ۵۳۳ ،

مر مؤیل مجی قرمن ہے ، فوہر کے مرائے پر پہلے وہ اداء کیا جائے گا مجر ارک کی تقسیم ہوگی ، 141

مہر مؤجل بی بیوی کے مزوکہ میں شامل رہیگا ، بیوی کے ورثا، میں حسب فرائض تقسیم ہوگا ، ۵۲۵ م ۵۲۵ م ۵۲۵ م ۵۲۵ مثلای کے شادی کے وقت میکہ سے جو اشیا، بطور جمیز تملیکا کی تصین وہ بھی زوجہ کے مرتے یہ اس کا ترکہ ہوں گا ،

عاری جہزیا چرماوا نہایت معیوب ہے ، ۵۲۵ مرد میں بیٹے کا جہزیا چرماوا نہایت معیوب ہے ہے ہی فوت بہر کی جہزیا ہو اور آر دہا تھا ، شادی سے پہلے ہی فوت بہر کی اور یہ تھی ستونی کا مرزوکہ ہے تمام ورثاء میں حسب فرائعت تعسیم ہوگا ، ۸۸۵ ہے ، موجودہ شوہر کی بیوی کو پہلے شوہر سے لڑکی ہے ، موجودہ شوہر کی وفات پر اس کی وارث نہیں ہوگی ، ۹۲۹ موجودہ شوہر کی حقیق ہمائی میں وغیرہ کے دہتے ہوئے عالمتی محروم الارث ہیں ، ۹۲۹

اراضی ہو کاشتکاری کی اجرت راحن کے ذمہ ہے ، ۱۳ ہم مرتبی اور متنبی اگر اراصلی مرحونہ کو مزار عملاً کیکر اپنا نیج بویا تو رحن باطل ہوجائے گا ، ۱۴ ہ

رامن نے رقم واپس کردی لیکن چیز انجی مرتحن کے پاس امانت تھی کہ صالح ہوگئی تو وہ صامن سس ہوگا ، ۱۱۵ ا ایک حصہ دار دوسرے حصہ دار کے حصہ کو اس کی رصامندی کے بغیر رحمن نہیں دکھواسکتا ، ۱۸۵

کتاب الو صامیا۔ ص ۱۹ه (وسیت کے احکام)

وارث کے ہوتے ہوئے جائداد متولہ و غیر متولہ میں وصیت صرف ظبت مل س ہوگی ، ۲۱۵ ، ۲۲۵ ، ۵۲۳ متولہ میں اللہ میں ہوگی ، ۲۲۵ ، ۵۲۰ ، ۵۲۰ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں اللہ میں جاتھ اللہ میں موقوف ہوگا ، ۵۲۰ ، باتی ورثاء بعد وارث کے حق میں وصیت باطن ہے ، باتی ورثاء بعد

وقات مورث اجازت وی تو نافد بوگ ورد شین ،

بجے کے مال کی ولایت وصی کو ماصل ہے ، پھر وصی کے وصی کو ، ۲۹۶

بلا جبر و اکراہ بحالت بلوغ و عمل تمام ورثاء نے وصیت کو تسلیم کرایا ہو تو اب ان کو رجوع کا حق نہیں ، 190 بچ محابات دراصل وصیت ہے ، ۴۲۴

مال وسیت امانت ہے، وصیت کے مطابق خرج ہوگا۔ ٥٢٠ مرتے وقت جس کو وصی بنایا وہی وصی ہوگا۔ ٥٢٠ موصی موصیت کرلے والا) اپنی صین حیات وصیت سے درجوع کرسکتا ہے۔ ٥٢٠

سے رون مرسما ہے یہ ۱۵ و وصی کو نکاح کروالے کا حق نہیں ہے یہ ۲۰۹ وصیت سے مربع کردیا گیا تو ؟ یہ ۵۲۱ وصیت سے کرکے رقم چھوڑی ، وصیت کرکے رقم چھوڑی ، وصیت

کے نفاذ کی صورتیں ، ۱۲۰

اسى طرح كحر داماد بديا نسس بن جانا ، ١٣٥٥ ال کو طلاق ہوگئ تو باپ کی میراث سے اولاد مروم انهس بوگی و ۲۷۵ زوج کی وفات کے وقت زوج لے ۲ ماہ کے حمل کا اقراد کیا تھا ، فیکن ہ سال بعد بھے جن تو یہ بھے متوتی الوسر كا وارث نهس بن سكا . ٢٩١ غیر منول بھا کو طلاق ہوتے ہی میراث سے محروم ہوجائے گ ۱س کی کوئی عدت سی ، ۲40 رجعی طلاق کی حالت اندرون عدت فدهر اور بوی ایک دوسرے کی میراث کے مستحق بس یا لیکن طلاق مغلظہ یا بائن کی صورت می ؟ ، ۲۹۲ عطایلے سلطانی مزوک نس بن سکتے ، ۱۳۹۹ مروک خوہر کی وقات کے بعد اس کے دفتر یا کافترات س ے اس کا تحریر کردہ طلاقتام کے تو زوجہ شوہر کی مراث سے مروم سی بول ، ۱۸۱

یوی کے مرتے کے بعد اس کی بین سے نکاح کیا . دونول سے اولاد ہوئی تو وہ ایس س علائی ہیں ۔ ۵۳۰ " علائي " كي وج تسميه اور معني . ١٥٠٠ دوى الفرومن سے كير يا ہے لو عصبات مروم موسكے . ٥٣٥ کسی کو اپنا لڑکا بیان کیا ، بوی لے می اقرار کیا تو لڑکا وارث موگار ۱۳۰ چازاد بمائی کے سے ان کی اولاد مروم الاث ہے ، ۱۳۵ سرف ایک بوی می چورکر فوت بوا، دوسرا کوئی وارث موجود سی ، بوی تمام ترکہ کی مستحق ہے ، ١٣٥ مسلمان بینا ، کافریاب کا ترکه نسی یائے گا، 971 موانع ارث من الحلاف ادمان معتبر ، اس احبين (معوشي من ليا بوا) اين حقيقي مال باب وغيره کی ورافت سے مروم نس ہوگا ، ۲۲۵ متبنی بنا لینے سے شرعاً بدیا نہیں بن جانا اور یہ وارث موا ع ، ١٣٥ ، ١٣٥ ما ما الكآب و ٥٦٥

放放放放放放放